

یزید کا مقدمہ

اثر خامہ

سعید الرحمن علوی

مکتبہ آل عمران لاہور

کتاب خانہ علوی

بیاد مولانا رمضان علوی، مولانا سعید الرحمن علوی

یزید کا مقدمہ

سعید الرحمن علوی

مکتبہ آل عمران لاہور

Scanned by Wasif Alvi

سن الطبع:

(باراؤل ۱۴۱۹ھ - ۱۹۹۹ء)



ہر منصف مزاج مسلم و غیر مسلم کے نام

فہرست

- ☆ عرض مؤلف ۱۴
- (۱) باب اول - مختصر احوال یزید ۱۷
- ۱- یزید کا نام و نسب اور ذاتی حالات ۱۹
- ۲- تعلیم و تربیت ۲۱
- ۳- حلیہ و صفات یزید ۲۲
- ۴- روایت حدیث ۲۴
- ۵- فرزندان یزید ۲۶
- ۶- دختران یزید ۲۶
- ۷- نمونہ کلام یزید ۲۸
- ۸- خطبات یزید بحیثیت خلیفہ، بمناسبت جمعہ و عیدین وغیرہ ۳۰
- ۹- آخری حالات و وفات ۳۳
- ۱۰- احادیث تابعت و مغفرت و خلافت یزید ۳۴
- ۱۱- مسئلہ لعن و عدم لعن یزید ۴۱
- (۲) باب دوم - یزید پر عائد شدہ الزامات اور وکلاء صفائی کے جوابات ۵۷
- ۱- خلیفہ کی جانب سے اپنے جانشین کا تقرر، بالخصوص اس منصب کے لئے بیٹے کی نامزدگی شرعاً غلط ہے... لہذا یزید کی امامت و خلافت شرعی لحاظ سے درست نہیں؟ ۵۹
- ۲- یزید سے افضل و برتر صحابہ و تابعین کی موجودگی میں یزید کو امام و خلیفہ مقرر کرنا کیونکر درست قرار دیا جاسکتا ہے؟ ۶۶
- ۳- یزید فاسق و فاجر ہونے کی بناء پر شرعاً منصب امامت و خلافت کا اہل نہیں تھا؟ ۶۸
- ۴- یزید قتل حسین کا ذمہ دار ہے؟ ۸۱

- ۵۔ یزید مدینہ کی بے حرمتی (واقعہ حرہ) کا ذمہ دار ہے؟..... ۱۵۰
- ۶۔ لشکر یزید نے حصار ابن زبیرؓ کے دوران میں کعبہ پر سنگباری کی؟..... ۱۷۶
- ۷۔ بنو ہاشم و بنو امیہ..... ۱۸۵
- ۸۔ خلاصہ و نتیجہ کلام اکابر امت بسلسلہ دفاع یزید..... ۱۹۸
- ۹۔ جدید غیر مسلم محققین اور یزید..... ۲۰۴
- (۳) باب سوئم۔ بیعت صحابہ کرامؓ بحق خلافت یزید..... ۲۰۹
- ۱۔ موقف اہل بیت رسولؐ امعات المومنین، سیدہ عائشہؓ و ام سلمہؓ و میمونہؓ..... ۲۱۴
- ۲۔ موقف اکابر صحابہؓ بسلسلہ یزید..... ۲۱۶
- ۳۔ اسماء صحابہ کرامؓ بیعت کنندگان امامت و خلافت یزید۔ (۶۰ تا ۶۳ھ)..... ۲۳۲
- (۴) باب چہارم۔ اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید..... ۲۳۳
- ۱۔ سیدنا ایوب انصاریؓ..... ۲۳۸
- ۲۔ سیدنا معاویہ بن ابی سفیانؓ..... ۲۵۱
- ۳۔ سیدنا حسین بن علیؓ..... ۲۵۱
- ۴۔ زبیر بن قینؓ..... ۲۵۲
- ۵۔ سیدنا عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب..... ۲۵۵
- ۶۔ سیدنا عبد اللہ بن عباسؓ..... ۲۵۶
- ۷۔ سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ..... ۲۵۶
- ۸۔ برادر حسینؓ، محمد ابن الحنفیہؓ..... ۲۵۷
- ۹۔ برادر حسینؓ، عمر بن علیؓ..... ۲۵۸
- ۱۰۔ سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیارؓ..... ۲۶۰
- ۱۱۔ سیدنا علی زین العابدینؓ..... ۲۶۱
- ۱۲۔ سیدنا سعید بن المسیبؓ..... ۲۶۳

- ١٣- سيدنا ابو جعفر محمد الباقر ٢٦٣
- ١٤- محدث ابو عبد الرحمن عبد الله بن شوزب ٢٦٣
- ١٥- محدث ابو زرعة دمشقي ٢٦٣
- ١٦- محدث زرارة بن ادبي ٢٦٥
- ١٧- سيدنا بايزيد بسطامي ٢٦٥
- ١٨- امام ابن ماجة القزويني ٢٧٠
- ١٩- ابن تيمية الدينوري ٢٧٣
- ٢٠- مؤرخ السلام بلاذري ٢٧٥
- ٢١- امام شهاب الدين، ابن عبد ربه الاندلسي ٢٧٦
- ٢٢- مؤرخ الاسلام ابو الحسن علي المسعودي ٢٧٨
- ٢٣- علامة ابن حزم طاهري اندلسي ٢٧٩
- ٢٤- امام غزالي شافعي ٢٨٠
- ٢٥- قاضي عباس ناكلي ٢٨٢
- ٢٦- قاضي ابو بكر ابن العربي ٢٨٣
- ٢٧- شيخ عبد المغيث بن زهير العربي الحسني ٢٨٣
- ٢٨- امام محمد الدين عبد الاسلام، ابن تيمية الحراي ٢٨٥
- ٢٩- امام ابن تيمية الحسني الحراي ٢٨٥
- ٣٠- ابن كثير الدمشقي ٢٩٣
- ٣١- علامة ابن خلدون المالكي المغربي ٢٩٦
- ٣٢- علامة ابن حجر العسقلاني ٢٩٨
- ٣٣- شيخ احمد بن مصطفى طاش كبري زاده ٣٠٠

۳۰۱.....	علامہ قسطلانیؒ	۳۴
۳۰۲.....	علامہ ابن حجر مکیؒ	۳۵
۳۰۲.....	علامہ علی قاریؒ	۳۶
۳۰۳.....	مجدد الف ثانی، شیخ احمد سرہندی	۳۷
۳۰۸.....	شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ	۳۸
۳۰۹.....	حاجی خلیفہ، مصطفیٰ بن عبد اللہؒ	۳۹
۳۱۰.....	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۴۰
۳۱۴.....	علامہ عبد العزیز فرہاروی راہپوری حنفیؒ	۴۱
۳۱۵.....	علامہ نور الدین حنفی راہپوریؒ	۴۲
۳۱۶.....	نواب صدیق حسن خانؒ	۴۳
۳۱۷.....	مولانا رشید احمد گنگوہیؒ	۴۴
۳۱۸.....	اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلویؒ	۴۵
۳۲۷.....	مرزا حیرت دہلویؒ	۴۶
۳۳۱.....	پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی	۴۷
۳۳۵.....	مولانا اشرف علی تھانویؒ	۴۸
۳۳۹.....	مولانا عبید اللہ سندھیؒ	۴۹
۳۴۰.....	امیر کلیب ارسلانؒ	۵۰
۳۴۲.....	مولانا سید سلیمان ندویؒ	۵۱
۳۴۳.....	مولانا سید حسین احمد مدنیؒ	۵۲
۳۴۳.....	مولانا مطلوب الرحمن نگرانیؒ	۵۳
۳۴۴.....	مولانا ابوالکلام آزادؒ	۵۴

- ۵۵۔ مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری..... ۳۵۱
- ۵۶۔ ڈاکٹر مولوی عبدالحق (بابائے اردو)..... ۳۵۳
- ۵۷۔ شاہ معین الدین احمد ندوی..... ۳۵۴
- ۵۸۔ محمود احمد عباسی ہاشمی..... ۳۵۷
- ۵۹۔ مولانا عامر عثمانی..... ۴۰۷
- ۶۰۔ مولانا عبدالماجد دریادتی..... ۴۱۰
- ۶۱۔ مولانا عبدالوہاب آروی..... ۴۱۱
- ۶۲۔ مولانا امین احسن اصلاحی..... ۴۱۲
- ۶۳۔ مولانا ابو مصیب رومی مجلی شہری..... ۴۱۴
- ۶۴۔ سردار احمد خان پٹانی..... ۴۱۵
- ۶۵۔ جناب اقبال احمد العمری..... ۴۱۵
- ۶۶۔ علامہ تنہا عمادی..... ۴۱۶
- ۶۷۔ مفتی سید حفیظ الدین احمد..... ۴۱۸
- ۶۸۔ سید خورشید علی مہر تقوی جے پوری..... ۴۲۰
- ۶۹۔ مولانا سہیل عباسی..... ۴۲۳
- ۷۰۔ جناب شبنم حسین..... ۴۲۵
- ۷۱۔ حکیم محمد ظہیر الدین عباسی جونپوری..... ۴۲۶
- ۷۲۔ جناب محمد عبداللہ قاضی کرجوری..... ۴۲۷
- ۷۳۔ پروفیسر محمد مسلم صاحب مسلم عظیم آبادی..... ۴۲۷
- ۷۴۔ مخدوم منکورا احمد شاہ..... ۴۲۷
- ۷۵۔ جناب اسحاق احمد ایڈووکیٹ..... ۴۲۸

- ۷۶۔ جناب تہور علی انصاری، ایڈووکیٹ..... ۴۲۸
- ۷۷۔ جناب سید محمود رضا، ایڈووکیٹ..... ۴۲۸
- ۷۸۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ..... ۴۲۹
- ۷۹۔ علامہ محمد قمر الدین سیالویؒ..... ۴۳۵
- ۸۰۔ ابویزید محمد دین بٹؒ..... ۴۵۵
- ۸۱۔ علامہ احسان الہی ظہیر..... ۴۵۶
- ۸۲۔ مولانا عطاء اللہ حنیف سلمیٰ..... ۴۵۷
- ۸۳۔ مولانا محمد اسحاق سندیلوی صدیقی ندویؒ..... ۴۵۹
- ۸۴۔ مولانا حبیب الرحمن کاندھلویؒ..... ۴۷۴
- ۸۵۔ مولانا سید عبدالستار شاہ بریلویؒ..... ۴۷۶
- (۵) باب پنجم۔ اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید (بعد ۱۴۰۰ھ/۱۹۸۰ء)..... ۴۸۷
- ۱۔ مولانا محمد منظور نعمانی (لکھنؤ، ہند)..... ۴۹۲
- ۲۔ مولانا عتیق الرحمن سنہلی۔ (لندن)..... ۴۹۲
- ۳۔ مولانا امام علی دانش (لکھنؤ پور کیری، ہند)..... ۵۲۶
- ۴۔ جناب امین الحسن رضوی (دھلوی، ہند)..... ۵۲۷
- ۵۔ مولانا تنخیر الحسن ندوی (شریف آباد، بارہ بنگلی، ہند)..... ۵۲۸
- ۶۔ مولانا جمیل احمد ندیری (مبارکپور، عظیم گڑھ، ہند)..... ۵۲۹
- ۷۔ سید خالد محمود (ترجمون یونحدی نیپال)..... ۵۲۹
- ۸۔ مولانا عبدالاعلیٰ فاروقی (کاکڑی، ہند)..... ۵۳۲
- ۹۔ مفتی عبدالقدوس بروی (آگرہ، ہند)..... ۵۴۶
- ۱۰۔ جناب عزیز الہی خان علیگ (حسن پور، مراد آباد، ہند)..... ۵۴۸

- ۱۱- مولانا مجیب اللہ ندوی (اعظم گڑھ، ہند)..... ۵۳۸
- ۱۲- ڈاکٹر محمد ضیاء الدین انصاری (علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، ہند)..... ۵۳۹
- ۱۳- مولانا محمد عیسیٰ (لندن)..... ۵۴۱
- ۱۴- ڈاکٹر محمد یسین مظہر صدیقی (علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، ہند)..... ۵۴۲
- ۱۵- مفتی منظور احمد مظاہری کانپوری (کانپور، ہند)..... ۵۴۳
- ۱۶- ”دارالعلوم“ دیوبند (ہند)..... ۵۴۳
- ۱۷- جناب خالد مسعود، (لاہور)..... ۵۴۰
- ۱۸- پروفیسر محمد حاجن شیخ (حیدرآباد، سندھ)..... ۵۴۵
- ۱۹- مولانا محمد عبداللہ (بھمبر، آزاد کشمیر)..... ۵۴۶
- ۲۰- انگریزی ماہنامہ ”یونیورسل میسج“ کراچی..... ۵۴۷
- ۲۱- دکتور محمد العربیان (سعودی عرب)..... ۵۴۹
- ۲۲- الشیخ محمد بن ابراہیم الشیبانی (کویت)..... ۵۴۹
- ۲۳- محمد بن العباس الیزیدی البغدادی (عراق)..... ۵۸۲
- ۲۴- ابن الازھر، محمد بن احمد الازھری الہروی (افغانستان)..... ۵۸۲
- ۲۵- العلامة ابن طولون..... ۵۸۳
- ۲۶- الشیخ الخفاجی، شارح البیضاوی (ترکی)..... ۵۸۳
- ۲۷- الشیخ عمر ابوالنصر (مصر)..... ۵۸۳
- ۲۸- دکتور صلاح الدین المنجد (المغرب)..... ۵۸۴
- ۲۹- الاستاذ محبت الدین الخطیب (مصر)..... ۵۸۴
- ۳۰- الشیخ محمد کرد علی..... ۵۸۵
- ۳۱- مولانا سید ابومحادیہ ابو ذر بخاری..... ۵۸۶

- ۳۲- مولانا سید عطاء الحسن بخاری ۵۸۶
- ۳۳- مولانا سید عطاء المسیم بخاری ۵۸۶
- ۳۴- سید محمد کفیل بخاری ۵۸۶
- ۳۵- مولانا سید محمد مرتضیٰ ندوی (لکھنؤ) ۵۸۸
- ۳۶- مولانا محمد حسان نعمانی (لکھنؤ) ۵۸۸
- ۳۷- مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی (لکھنؤ) ۵۸۸
- ۳۸- ڈاکٹر اسرار احمد ۵۹۲
- ۳۹- مولانا ضیاء الرحمن فاروقی ۵۹۳
- ۴۰- مولانا عطاء اللہ بندیا لوی ۵۹۸
- ۴۱- مفتی سید محمد حسین نیلوی ۶۰۷
- ۴۲- قاضی محمد یونس انور ۶۱۱
- ۴۳- علامہ محمد العمانی القاروقی ۶۱۵
- ۴۴- مولانا سید آل حسن نعمانی ۶۲۳
- ۴۵- مولانا عبدالرسول نوری رضوی فریدی بریلوی ۶۲۳
- ۴۶- پروفیسر سید علی احمد العباسی ۶۲۳
- ۴۷- مولانا مفتی فضل اللہ شاہ کشمیری ۶۲۶
- ۴۸- ڈاکٹر مشتاق احمد سلقی ۶۲۶
- ۴۹- مولانا ابوریحان سیالکوٹی ۶۲۷
- ۵۰- ڈاکٹر حمید الدین ۶۳۲
- ۵۱- شاہ بلغ الدین ۶۳۶
- ۵۲- ڈاکٹر صوفی ضیاء الحق ۶۳۷

۶۳۸.....	مولانا عبدالحق چوہان	۵۳-
۶۳۹.....	عبدالرحمن جامی نقشبندی	۵۴-
۶۴۱.....	مولانا عبدالرحمن (کراچی)	۵۵-
۶۴۲.....	پروفیسر عبدالقیوم	۵۶-
۶۴۲.....	پروفیسر محمد اسلم	۵۷-
۶۴۳.....	مولانا محمد احمد الہ آبادی	۵۸-
۶۴۵.....	پروفیسر قاضی محمد طاہر ہاشمی	۵۹-
۶۴۹.....	مولانا محمد عظیم الدین صدیقی	۶۰-
۶۵۲.....	استاذ العلماء علامہ عطاء محمد بند یالوی	۶۱-
۶۶۰.....	جناب کاش البرنی	۶۲-
۶۶۷.....	مولانا محمد علی بریلوی	۶۳-
۶۶۸.....	مولانا محمد نافع	۶۴-
۶۷۳.....	پروفیسر محمد منور مرزا	۶۵-
۶۷۵.....	حکیم محمود احمد ظفر سیالکوٹی	۶۶-
۶۷۶.....	السید منظور احمد عثمانی	۶۷-
۶۷۷.....	ڈاکٹر انعام اللہ خان	۶۸-
۶۷۷.....	مولانا سعید عبدالقدوس ہاشمی	۶۹-
۶۸۸.....	ڈاکٹر محمد حمید اللہ (پیرس)	۷۰-
۶۹۰.....	مجلس تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیعت رضی اللہ عنہ، پاکستان	۷۱-
۶۹۶.....	۲۔ کلام آخر بسلسلہ ”یزید کا مقدمہ“	
۶۹۸.....	۷۔ فہرست المراجع	

عرض مولف

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم،
و علی ازواجہ و اولادہ و اصحابہ اجمعین۔

یزید بن معاویہ چودہ سو سال کی اسلامی تاریخ کا ایک ایسا منہ و گدوار ہے جس کی سیرت و شخصیت اور دور حکومت کے حوالے سے بالعموم ہر منفی قول و رائے بلا تحقیق و ثبوت نہ صرف تسلیم کر لی جاتی ہے۔ بلکہ اس کی نشر و اشاعت کو بھی کار ثواب سمجھا جاتا ہے۔ اگر یہ طرز عمل صرف عام الناس تک محدود رہتا تو کسی حد تک قابل برداشت تھا کیونکہ عوام میں جذباتی افراط و تفریط کی فراوانی اور ذوق مطالعہ و تحقیق سے محرومی تسلیم شدہ امر ہے۔ مگر جب محترم و مکرم علماء و متصفین کی اچھی خاصی تعداد بھی اپنی تمام تر انصاف پسندی اور اعتدال و توازن کو نظر انداز کر کے یزید کے بارے میں "اذا جاء کم فاسق بنبا فتبینوا" (جب تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لائے تو تحقیق کر لیا کرو اور "ان بعض الظن اثم" (یقیناً بعض گمان گناہ ہوتے ہیں) جیسے احکام و آئن کو نظر انداز کر دے نیز "النصح لکل مسلم" (ہر مسلمان کی خیر خواہی)، "البیتۃ علی المدعی و الیمینی علی منی انکر" (ثبوت مدعی کے ذمہ ہے اور انکار کرنے والے کے ذمہ قسم کھانا ہے) اور "خذ ما صفا ودع ما کدر" (جو صاف ہے اسے تمام لو اور جو گدلا ہے اسے چھوڑ دو) جیسی احادیث و اقوال کو پس پشت ڈال دے۔ اور یہ عیان علم و بصیرت بلا مطالعہ و حوالہ نیز بلا تحقیق و تنقید روایات، یزید کی شخصیت و سیرت و گدوار و اقدامات کے بارے میں مختلف الزامات عائد کریں اور اس سلسلہ میں عدل و انصاف کے تمام تربیاتی کٹھن کاٹنے نظر انداز کر دیں۔ جبکہ ان کی حالت یہ ہو کہ وہ نہ تو یزید کی ولادت و وفات، تعلیم و تربیت اور پدری و مادری حسب و نسب کی تفصیلات سے واقف ہوں نہ انہیں یزید پر عائد شدہ الزامات کی صفائی دینے والے امکان امت کے اسما و اقوال کا علم ہو اور نہ ہی انہیں وفات یزید ۱۳۱ھ ربیع الاول ۶۴۳ھ اور عمر

بنو امیہ کے بعد عباسی و مابعد ادوار میں یزید دشمنی کے تناظر میں مرتب شدہ کتب تاریخ میں موجود متضاد و غیر مربوط اور بلا سند و ثبوت یا جعل و مشکوک اسناد پر مشتمل روایات اور ان کے پس منظر سے کما حقہ آگہی حاصل ہو تو پھر ایسی کتب کا تصنیف کرنا ناگزیر قرار پاتا ہے جو اختصار و جامعیت کی حامل ہوں اور علماء و جدید تعلیم یافتہ افراد کے ساتھ ساتھ عام پڑھے لکھے افراد حتیٰ کہ پڑھنے لکھنے کی صلاحیت سے محروم مگر کسی کتاب کا متن پڑھوا کر سننے کے بعد تجزیہ و تبصرہ کے شعور و وجدان کے حامل کورٹوں مائتہ المسلمین کو بھی حقائق سے روشناس کرا سکیں۔ اور اسی سلسلہ کی ایک کوشش موجودہ کتاب ہے۔ جس میں ماضی میں حسین و یزید، کربلا و حرہ، لامت و خلافت نیز دیگر متعلقہ مباحث کے حوالہ سے تصنیف شدہ مختلف و متضاد کتب سے بھی استفادہ کرتے ہوئے حتیٰ الامکان علمی و تحقیقی حوالہ جات کے ہمراہ مخطوطات کو مرتب و مربوط انداز میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور حتیٰ الامکان نقل اقوال و اقتباسات کا انداز اختیار کیا گیا ہے۔ تیز چونکہ یزید کو مجرم ثابت کرنے کے لئے صدیوں سے پورے عالم اسلام بالخصوص برصغیر پاک و ہند و بلادِ عجم میں مختلف الزامات عائد کئے جاتے رہے ہیں، لہذا اس کتاب کی حیثیت اکابر امت اور مائتہ المسلمین کی عدالت میں ایک مقدمہ کی سی ہے۔

اس سلسلہ میں باب اول میں ملزم یزید کے مختصر احوال بیان کئے گئے ہیں تاکہ ملزم کے انفرادی و خاندانی پس منظر اور عام حال چلنی کا اندازہ کیا جاسکے۔

۲- باب ثانی میں ملزم پر عائد شدہ اہم تر الزامات جو زیادہ تر مشہور و معروف ہیں، یکجا کر دیئے گئے ہیں اور وکلاء نے صفائی (لام ابی حرم ظاہری، لام غزالی، قاضی ابو بکر ابن العربی، شیخ عبدالغنیث بن زبیر حربی، لام ابی تیمیہ، طبرانی عکرون وغیرہ) کے بیانات بھی نقل کر دیئے گئے ہیں۔

۳- باب سوئم بیعت صحابہ کرام بحق خلافت یزید کی تفصیلات پر مشتمل ہے۔

۴- باب چہارم و مابعدہ میں صدر اسلام سے عصر جدید تک مختلف زنان و مکان سے تعلق رکھنے والے اکابر امت کے اقوال بلسلسلہ یزید درج کئے گئے ہیں۔

یہ کتاب یزید کے چودہ صدیاں پرانے مقدمہ کو ملزم کے حالات، اس پر عائد شدہ الزامات، وکلاء نے صفائی کے بیانات اور ملزم کے حق میں اکابر امت کے مثبت اقوال و

آراء کو مربوط و مرتب انداز میں پیش کرنے میں کہاں تک کامیابی ہوئی ہے اور اس کتاب کے شائع ہونے کے بعد یزید کا مقدمہ کتاب کے ناقدین و مؤیدین یعنی مزید دکھانے استثنائے صفائی کی روشنی میں کیا صورت اختیار کرتا ہے اور وہ یزید کے مقدمہ کے فیصلہ کے سلسلہ میں کتاب زیر بحث کو کس حد تک مفید یا قابل تردید پاتے ہیں، اس کا فیصلہ علماء کرام، مشائخ عظام، جدید اعلیٰ تعلیم یافتہ طبقات اور مائتہ المسلمین ہی بہتر کر سکیں گے۔ نیز یہ کتاب نہ تو اس سلسلہ کی کتاب اول ہے، نہ اس کے مندرجات حرف آخر ہیں۔ نہ یہ کتاب محفوظ عن الغناء ہے، نہ قارئین کی آراء و تبصرہ جات کی روشنی میں رجوع و نظر ثانی مولو کی احتیاج سے ماوراء۔ مگر اس سب کچھ کے باوجود کیا عجب کہ یہ کتاب مقدمہ یزید کے سلسلہ میں چودہ صدیوں سے امت مسلمہ کی نوے فیصد سے زائد اکثریت پر مشتمل اہل سنت والجماعت کے علماء و اکابر پر برصغیر پاک و ہند میں بالخصوص فکر و عمل کی نئی راہیں دکھانے اور جذباتی و عقلی طرز فکر و عمل کے بجائے علمی و تحقیقی اور عقلی و منطقی موقف اختیار کرنے والے اہل علم و فضل و مائتہ الناس کی تعداد میں عظیم الشان و فیصلہ کن اضافہ کا باعث بن جائے۔ نیز مسلم اقلیتی فرقوں کے باشعور افراد بھی اس کتاب کے مطالعہ سے اعتدال و توازن کی نئی راہیں اختیار کر سکیں۔

و بالله التوفیق وهو المستعان وانہ علی کل شئی قنیر۔

(سید الرحمن)

باب اول

مختصر احوال یزید

۱۔ مختصر احوال یزید

یزید بن معاویہ کے حامیان و مخالفین بالعموم اس کے ذاتی حالات کے سلسلہ میں بنیادی معلومات سے بے خبر ہیں۔ لہذا حتی الامکان مستند مصادر سے بعض ضروری معلومات درج کی جارہی ہیں۔

یزید کا نام و نسب اور ذاتی حالات

یزید کے دادا سیدنا ابوسفیان اموی قریشی، دادی سیدہ حند، تایا یزید، والد معاویہ اور پھوپھی ام المومنین سیدہ ام حبیبہ (رہ) تمام کے تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم یزید کے پھوپھا ہیں۔

سیدنا ابوسفیان قحقہ سے چند روز پہلے مسلمان ہوئے اور ان کے گھر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قحقہ کے موقع پر دارالان قرار دیا۔ سیدہ حند زوجہ ابوسفیان بھی اسی دوران میں مسلمان ہوئیں اور سیدنا حمزہ کی شہادت کے بعد ان کا کلیجہ چبانے پر بھی ان کی توبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمائی اور بیعت نبوی سے سرفراز ہوئیں۔

سیدنا ابوسفیان کی ایک آنکھ غزوہ طائف میں اور دوسری جنگ یرموک میں جہاد کرتے ہوئے شہید ہوئی۔ آپ کی زوجہ حند، بیٹے اور خاندان رومی میسائیوں کے خلاف جنگ میں موجود تھے۔ جبکہ غزوہ حنین میں بھی سیدنا ابوسفیان اور اثا خانہ ان شریک تھے۔ غزوہ یرموک میں اپنی پر جوش تقریروں سے سیدنا ابوسفیان مجاہدین کی ہمت افزائی کرتے ہوئے فرماتے جاتے تھے:-

هذا يوم من ايام الله فانصروا دين الله ينصركم الله-

(یہ اللہ کے ایام جہاد میں کے ایک ہے پس اللہ کے دین کی مدد کرو اللہ تمہاری مدد فرمائے گا)۔

یزید کے تایا سیدنا یزید بن ابی سفیان شام پر حملہ کرنے والے صحابی فاتحین اور سپہ سالاروں میں سے ایک تھے۔ جنہیں سیدنا عمر فاروق نے امیر دمشق مقرر کیا تھا۔ اور

انہی کے نام پر یزید بن معاویہ کا نام رکھا گیا۔ جبکہ سیدنا معاویہ جو اپنے والد سے پہلے مسلمان ہوئے تھے، کاتب وحی اور غزوہ طائف و حنین و تبوک میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شریک جہاد تھے اور سیدنا علی و حسن کے بعد بیس برس تک آخری صحابی امام و خلیفہ کے طور پر امور ریاست سرانجام دیتے رہے۔

غوث اعظم سیدنا عبدالقادر جیلانی سیدنا معاویہ کی بیس سالہ عظیم الشان امامت و خلافت کو شرعاً درست قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”و اما خلافة معاوية فتايبه صحيحة بعد موت علي و بعد خلع الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما نفسي عن الخلافة و تسليمها الى معاوية“
(اغنية الطالبين، ص ۱۷۲)

ترجمہ: حضرت علیؑ کی وفات اور حضرت حسن بن علیؑ کے خلافت سے دستبردار ہو کر اسے حضرت معاویہؓ کے سپرد کر دینے کے بعد حضرت معاویہؓ کی خلافت درست اور ثابت شدہ ہے۔

یزید کی پھوپھی سیدہ ام حبیبہؓ بنت ابی سفیان زوجہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور ام المومنینؓ ہیں جو ہجرت حبشہ سے پہلے مکہ میں مسلمان ہو کر اپنے شوہر کے ہمراہ حکم نبوی کے مطابق حبشہ ہجرت فرما گئی تھیں۔ حبشہ میں ان کا شوہر صیاتی ہو گیا اور اس بناء پر علیحدگی عمل میں آئی۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کا پیغام بھجوایا اور شاہ حبشہ نجاشی نے نکاح پڑھا کر تحفے تحائف کے ساتھ بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں مدینہ منورہ روانہ کیا۔ یہی وہ سیدہ ہیں جنہوں نے امام و خلیفہ ثالث شہید مظلوم سیدنا عثمان غنیؓ کے چالیس روزہ محاصرہ کے دوران میں اپنی جان خطرہ میں ڈال کر سیدنا عثمانؓ کو پانی اور سامان خورد و نوش پہنچانے کی کوشش فرمائی مگر بلوائیوں نے یہ کوشش ناکام بنا کر واجب الاحترام پردہ دار اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ام المومنینؓ کی توہین کی۔ پس ام المومنینؓ ام حبیبہؓ کے تعلق سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابوسفیان و سیدہ حندہ کے داماد، سیدنا یزید و معاویہ کے بہنوئی اور یزید بن معاویہ کے پھوپھا ہیں۔ دیگر باہمی ہمسوی و ہاشمی قبائلیں علاوہ ان ہیں۔

یزید کی والدہ سیدہ ہیسونؓ یعنی عربوں کی مشہور شاخ بنو کلب کے سردار بحدل

بن النیف الکلبی کی صاحبزادی تھیں۔ ابن کثیر اُن کے بارے میں لکھتے ہیں:
 "وکانت (میسون) حازمة عظيمة الشأن جمالا ورياسة و عقلا و ديناً۔"

(ابن کثیر، البداية و النہایہ، ج ۸، ص ۱۶۵)

ترجمہ:- وہ (میسون) عقل و دانش، حسن و جمال، سرداری و دینداری کے لحاظ سے عظیم المرتبت تھیں۔

یزید کی ولادت ایک روایت کے مطابق ۲۲ھ میں اور دوسری روایت کے مطابق ۲۵ھ میں ہوئی۔ پہلی روایت صحیح تر ہے۔ علامہ ابن کثیر سن ۲۲ھ کے حالات میں لکھتے ہیں:-

"وفیہا ولد یزید بن معاویہ و عبدالمکک بن مروان"۔ (البداية، ج ۴، ص ۱۶۵)

ترجمہ:- "اور اسی سال (۲۲ھ) میں یزید بن معاویہ اور عبدالمکک بن مروان کی ولادت ہوئی۔"

یزید کا نام اپنے تایا اور جلیل القدر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ازفاتھین شام و امیر دمشق سیدنا یزید بن ابی سفیان کے نام پر رکھا گیا۔

سیدہ میسون کے بطن سے سیدنا معاویہ کی دو بیٹیاں امۃ المہاجر اور رملہ بھی پیدا ہوئیں۔ جن میں سے پہلی چھوٹی عمر میں وفات پا گئیں اور دوسری سیدہ رملہ کی شادی سیدنا عثمان غنی کے بیٹے عمرو بن عثمان سے ہوئی۔ اور ان رملہ کی بہو سکینہ بنت حسین تھیں جو یزید بن عمرو بن عثمان کی زوجیت میں آئیں۔ (ابن کثیر، کتاب السلف، مطبوعہ مصر، ۱۳۰۳ھ، ص ۹۳)۔

تعلیم و تربیت

یزید کا زمانہ رمناعت اپنے تنہائی قبیلہ کی دایہ کے خیمہ میں سادات قریش کے اموی و ہاشمی گھرانوں کے دستور کے مطابق بسر ہوا۔ بعد ازاں دستور زمانہ کے مطابق قرآن و حدیث، عربی زبان و ادب، علم الانساب، شعر و خطابت، شہ سواری، فنون حرب و غیرہ ضروری علوم و فنون سے کما حقہ واقفیت حاصل کی۔

ساتھ میں حجر بن حنظلہ، الشیبانی الذلی نمایاں تھے جو علم الانساب سے خصوصی

دلچسپی کی بناء پر دغفل النسابة کے نام سے معروف تھے۔ بصرہ سے دمشق آ کر اقامت اختیار کی تھی اور ابن حجر کی تصریح کے مطابق صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔
"يقال له صحبة وقال نوح بن حبيب الفرغسي: فيمنى نزل البصرة من الصحابة دغفل النسابة"۔

(ابن حجر العسقلانی، الاصابة فی تمييز الصحابة، ج ۱، ص ۱۷۵)۔

کہا جاتا ہے کہ وہ صحابی تھے نوح بن حبيب فرسی کا قول ہے کہ جو صحابہ بصرہ میں مقیم ہوئے ان میں دغفل النسابة بھی تھے۔

علاوہ ازیں دار الخلافہ دمشق میں موجود اور وہاں تشریف لانے والے مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ملاقات و استفادہ کے مواقع میسر تھے۔ سیدنا عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم جو رشتے میں نبی علیہ السلام کے چچا زاد و صحابی بن صحابی تھے۔ اور خلافت فاروقی میں مدینہ سے دمشق آ کر مقیم ہو گئے تھے۔ یزید سے شفقت کا خصوصی تعلق رکھتے تھے۔ حتیٰ کہ وفات کے وقت یزید کے حق میں ذاتی وصیت فرما گئے۔ ابن حزم لکھتے ہیں:-

"عبد المطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم صحابی انتقل الی دمشق ولہ بہادار۔ فلما مات أوصی الی یزید بن معاویہ وهو امیر المؤمنین و قبل وصيته"۔ (امروۃ الانساب، ابن حزم، ص ۶۴)

ترجمہ: حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم صحابی تھے وہ دمشق منتقل ہو گئے تھے اور وہاں ان کا مکان بھی تھا۔ وفات کے وقت یزید بن معاویہ کو جو اس وقت امیر المؤمنین تھے اپنا وصی و وارث بنا گئے اور یزید نے ان کی وصیت کو قبول کر لیا۔

حلیہ و صفات یزید

جسمانی لحاظ سے یزید بلند قامت اور گورے رنگ کا خوبصورت جوان تھا۔

"وكان ابيض حسن اللحية خفيفها"۔ (البلاذری، انساب الاشراف، ج ۴، ص ۳)

ترجمہ:- وہ (یزید) گورے رنگ کا اور ہلکی خوبصورت ڈاڑھی والا تھا۔
ابن کثیر لکھتے ہیں:-

”وكان كثير اللحم عظيم الجسم كثير الشعر جميلاً طويلاً“۔

(ابی کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۱۲۲۷)۔

ترجمہ:- وہ (یزید) لمیم سمیم، عظیم الجسم، گھنے بالوں والا، خوبصورت اور دراز قد تھا۔

علامہ ابن کثیر یزید کی شخصیت و تعلیم و تربیت کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

”وقد كان يزيد فيه خصال محمودة من الكرم والحلم والفصاحة والشعر والشجاعة وحسن الرأي في الملك۔ وكان ذا جمال حسن المعاشرة“

(البدایہ والنہایہ لابن کثیر، ج ۸، ص ۲۲۰ و تاریخ الاسلام للذهبی، ج ۳، ص ۱۹۲)۔

ترجمہ: یزید میں حلم و کرم، فصاحت و شاعری، شجاعت اور امور مملکت میں اصابت رائے جیسی قابل تعریف صفات پائی جاتی تھیں نیز وہ خوبصورت اور عمدہ آداب معاشرت کا حامل تھا۔

شیخ مصنف ابن ابی الہدیہ شارح ”نہج البلاغہ“ لکھتے ہیں:-

”كان يزيد بن معاوية خطيباً شاعراً و كان اعرابى اللسان بدوى اللهجة“۔

(ابی ابی الحدید، شرح نہج البلاغہ، ج ۲، ص ۸۲۳-۸۲۵)۔

ترجمہ: یزید بن معاویہ خطیب و شاعر تھا اور اس کا لب و لہجہ بدوؤں کی طرح فصیح و عمدہ تھا۔

عالمی شہرت یافتہ ترک عالم و مؤرخ حاجی خلیفہ، دیوان یزید بن معاویہ کے حوالہ

سے لکھتے ہیں:-

”اول من جمعه ابو عبد الله محمد بن عمران المرزباني البغدادي، وهو صغير الحجم في ثلاث كرارس۔ وقد جمعه من بعده جماعة و زادوا فيه اشياء ليست له۔ وشعر يزيد مع قلبه في نهاية الحسن و ميزت الأبيات التي

له من الأبيات التي ليست له، و ظفرت بكل صاحب البيت“۔

(حاجی خلیفہ، کشف الظن، طبع القسطنطنیہ، ۱۳۶۰ھ، ص ۸۲۰)۔

ترجمہ:- سب سے پہلے اس (دیوان یزید) کو ابو عبد اللہ محمد بن عمران المرزبانی البغدادی نے جمع کیا جو کہ چھوٹے حجم کا اور تین اوراق پر مشتمل تھا۔ ان کے بعد ایک جماعت

نے اسے جمع کیا اور اس میں ایسے اشعار کا اضافہ کر دیا جو یزید کے نہیں ہیں۔ اور یزید کی

شاعری قلیل ہونے کے باوجود انتہائی عمدہ ہے۔ میں یزید کے اشعار اور ان اشعار کو جو

اس کے نہیں ہیں، علیحدہ علیحدہ کر چکا ہوں اور (یزید سے غلط طور پر منسوب) ہر شعر کے

اصل شاعر کا پتہ چلانے میں بھی کامیاب ہو گیا ہوں۔

یزید کی سیرت و کردار کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم و سیدنا علیؑ کے چچازاد بھائی اور جلیل القدر صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ترجمان القرآن عید اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں:-

”وان ابنہ یزید لہی صالحی اہلہ“

(البلاذری، انساب الاشراف، طبع بیروشلیم، الجزء الرابع والقسم الثانی، ص ۴، والامامة والسياسة، طبع ۱۹۳۷ء، ص ۲۱۳)

ترجمہ:- اور ان (معاویہؓ) کا بیٹا یزید ان کے خاندان کے صلح افراد میں سے ہے۔

سیدنا حسنؓ و حسینؓ کے چچازاد اور بھنوئی، صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار (م ۷۵ھ) یزید کی مہمان نوازی اور سخاوت کے ذاتی تجربہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”قال ابن جعفر:- تلو موتی علی حسن الراي فی هذا یعنی یزید“ (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۰)

ترجمہ:- ابن جعفر نے فرمایا:- تم اس شخص (یعنی یزید) کے بارے میں میری عمدہ رائے پر مجھے کیونکر حیرت کر سکتے ہو۔

سیدنا حسنؓ و حسینؓ کے بھائی، پیکر علم و شجاعت، سیدنا محمد بن علی ابن النقیہ (م ۸۱ھ) سیرت یزید کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

”وقد حضرته واقمت عنده فرأيتہ مواظباً علی الصلاة، متحريراً للغير، يسأل عن الفقه، ملازماً للسنة“ (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۳)

ترجمہ:- میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے پاس مقیم رہا ہوں۔ پس میں نے اسے نماز کا پابند، کار خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔

روایت حدیث

ابن کثیر نے روایت کیا ہے کہ یزید صحابہ سے متصل اعلیٰ طبقہ تابعین میں سے ہے۔

”وقد ذکرہ ابو زرعة الدمشقی فی الطبقة التي تلی الصحابة وهي العليا، و قال له احادیث“ (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۷)

ابوزرہ دمشقی نے یزید کا ذکر صحابہ سے متصل بلند مرتبہ طبقہ تابعین میں کیا ہے۔ اور بیان کیا ہے کہ اس سے احادیث مروی ہیں۔

۱- یزید نے اپنے والد حضرت معاویہؓ کی سند سے روایت کیا ہے کہ:-
 "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من یرد اللہ بہ خیراً یفقہہ فی الدینی"۔ (البدایہ، ج ۸، ص ۲۲۹)۔

ترجمہ:- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے ساتھ اللہ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی سمجھ بوجھ عطا کر دیتا ہے۔

۲- یزید نے سیدنا ابویوب انصاریؓ کی سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-
 "من مات ولا یشرک باللہ شیئاً جعلہ اللہ فی الجنة"۔

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۱۵۹)۔

ترجمہ:- جو شخص اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرانے بغیر وفات پا جائے تو اللہ اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔

حج و زیارت حرمین

یزید نے تین سال (سن ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ اور ۵۵۳ھ) میں امیر الحج کی حیثیت سے حج کیا۔

"حج بالناس یزید بن معاویہ فی سنة احدى وخمسين و ثنتين وخمسين و ثلاث وخمسين"۔ (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۹)۔

ترجمہ: یزید بن معاویہ نے سن اکیاون، باون اور تریس (مجموعی) میں لوگوں کو (بمبشیت امیر) حج کرایا۔

ازواج و اولاد

یزید کی پہلی بیوی والدہ معاویہ ثانی بنو کلب میں سے تھیں۔ ان کے انتقال کے بعد درج ذیل چار خواتین سے مختلف اوقات میں شادیاں کیں جن میں ۵۵۳ھ میں سیدنا حسینؓ کے چچا زاد اور ہمنوی (شوہر سیدہ زینبؓ) سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیارؓ کی بیٹی سیدہ ام محمد سے شادی بھی شامل ہے۔ (جمہۃ الانساب لابن حزم، ص ۱۳۳)۔ اس طرت کل پانچ شادیاں

درج ذیل خواتین سے کہیں۔

۱- والدہ مساویہ ثانی (جو بنو کلب سے تھیں اور باقی شادیاں ان کی وفات کے بعد کہیں)

۲- سیدہ فاختہ (حید) بنت ابی ہاشم بن عتبہ بن ربیعہ

۳- سیدہ ام کلثوم بنت عبد اللہ بن عامر، امویہ قرشیہ۔

۴- سیدہ ام محمد بنت عبد اللہ بن جعفر طیار، حاشمیہ قرشیہ

۵- سیدہ ام مسکین بنت عاصم بن عمر فاروق مدویہ قرشیہ (خالہ عمر بن عبد العزیز)

(راجع الذہبی، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، ج ۳، ص ۲۰۰، بذیل الکتی للنسۃ)

علاوہ ازیں سیدہ آمنہ زوجہ سیدنا حسین و والدہ علی اکبر (عمر) سیدہ میمونہ بنت

ابی سفیان کی بیٹی اور یزید کی پھوپھی زاد بہن تھیں۔ (جمہور الانساب لابن حزم، ص ۲۵۵)

اولاد یزید

یزید کے تیرہ بیٹوں اور چھ بیٹیوں کے نام کتب تاریخ میں ملتے ہیں:-

فرزند ان یزید

۱- مساویہ ثانی (انتہائی مستی اور سب سے بڑے فرزند تھے۔ والد کے بعد چند ماہ

خلیفہ رہ کر سیدنا حسنؓ کی طرح رہنما کارانہ طور پر خلافت سے دستبردار ہو گئے)۔

۲- خالد (مشہور کیمیادان) ۳- عبد اللہ الاکبر ۴- ابوسفیان ۵- عبد اللہ (قب اصغر۔

الاسوار)

۶- محمد ۷- ابوبکر ۸- عمر ۹- عثمان ۱۰- عبد الرحمن

۱۱- عتبہ ۱۲- یزید ۱۳- عبد اللہ (اصغر الاصاغر یعنی سب سے چھوٹے مشہور تھے)۔

دختر ان یزید

۱- عائشہ، زوجہ خلیفہ عبد الملک بن مروان۔

۲- ام یزید، زوجہ الاصمغ بن عبد العزیز بن مروان۔

۳- رطلہ، زوجہ عباد بن زیاد۔

۴- ام عبد الرحمن، زوجہ عباد بن زیاد (بعد وفات پچھلے سیدہ رطلہ)۔

۵- ام محمد، زوجہ عمرو بن عتبہ بن ابی سفیان۔

۶- ام عثمان، زوجہ عثمان بن محمد بن ابی سفیان۔

مساویہ ثانی بن یزید کی تعریف میں مؤرخ اسلام شاہ معین الدین ندوی کا درج ذیل بیان ملاحظہ ہو:-

"یزید کی موت کے بعد ربیع الاول ۶۳ھ میں اس کا نوجوان لڑکا تخت نشین ہوا۔ اس وقت اس کی عمر کل اکیس سال کی تھی۔ لیکن بڑا دسندار اور صلح تھا۔ یزید کے زمانہ میں جو حوادث و واقعات پیش آئے انہیں دیکھ کر معاویہ کا دل سلطنت و حکومت سے بھر گیا تھا۔ (۱) اس لئے تین مہینے کے بعد خلافت سے دستبردار ہو گیا اور مسلمانوں کے سامنے تقریر کی۔

مجموعہ میں حکومت کا بار اٹھانے کی طاقت نہیں ہے۔ میں نے چاہا تھا کہ ابو بکر کی طرح کسی کو اپنا جانشین بنا دوں یا عمر کی طرح چھ آدمیوں کو نامزد کر کے ان میں سے کسی ایک کا انتخاب شوری پر چھوڑ دوں۔ لیکن نہ عمر جیسا کوئی نظر آیا اور نہ ویسے چھ آدمی ملے۔ اس لئے میں اس منصب سے دستبردار ہوتا ہوں تم لوگ جسے چاہو اپنا خلیفہ بنا لو۔ (۲)

حکومت سے دستبرداری کے بعد معاویہ خانہ نشین ہو گیا اور چند مہینوں کے بعد انتقال کر گیا۔ اس کی سیرت و دستبرداری کے واقعہ سے ظاہر ہے۔ حضرت امام حسنؑ کے بعد دست برداری کی یہ دوسری مثال تھی۔"

(شاہ معین الدین ندوی، تاریخ اسلام، صفحہ ۱۱۱ (حصہ اول و دوم)) مطبوعہ ناظران قرآن لکچر لاہور، ص ۳۷۸۔
حوالہ (۱) بیروتی، ج ۲، ص ۳۰۲، (۲) طبری، ج ۲، ص ۳۶۸۔

مشہور کیمیا دان علامہ خالد بن یزید (م ۱۸۳-۹۰ھ) کے بارے میں البیرونی، ابو الفرج اصفہانی، قلع کے حشی، کلیمنٹ حوارث اور دیگر مستجد اہل علم کے بیانات میں سے صرف بطور اشارہ ابن خلکان کا بیان ملاحظہ ہو:-

"كان اول من اشتهر في الطب بين الاسلام خالد بن يزيد بن معاوية الاموي- كان اعلم القريش بعلوم العلم وله كلام في صنعة الكيمياء و الطب و رسائله فيهما دالة على معرفته و براعته-

(ابن خلکان، وفيات الاعیان، ص ۲۱۱، وصحة العرب في تقنيات العرب)۔

ترجمہ:- زناہ اسلام میں سب سے پہلے طب میں جو شخص مشہور ہوا۔ وہ خالد بن یزید بن معاویہ اموی تھا۔ جو قوم قریش میں فنون علمیہ (سائنس) کا سب سے بڑا عالم تھا۔ کیمیا اور طب پر اس نے کلام کیا ہے اور ان دونوں علوم میں اس کے رسائل اس کی علمی معرفت اور ذکاوت ذہنی پردلات کرتے ہیں۔

نمونہ کلام یزید

۱- سیدنا حسن بن علی کی وفات (۵۰ھ) پر سیدنا عبداللہ بن عباس (نبی و علی کے چچا زاد) سے تعزیت کرتے ہوئے یزید یوں بکلام ہوا:-

"رحم اللہ ابا محمد و أوسع له الرحمة و أفسحها و اعظم اللہ اجرک و احسن عزاک و عوضک من مصلبک ما هو خیر لک ثواباً و خیر عقبی۔"

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۸-۱۳)

ترجمہ:- "اللہ ابو محمد (حسن بن علی) پر رحم فرمائے اور ان کے لئے اپنی رحمت کو وسیع و عریض فرمائے۔ آپ کو حسن عزاء سے نوازے اور اس مصیبت پر ایسا اجر دے جو آپ کے لئے ثواب اور عاقبت کے لحاظ سے بہترین ہو۔"

۲- محاصرہ قسطنطنیہ کے دوران میں سیدنا ابویوب انصاری کا انتقال ہوا اور یزید نے وصیت کے مطابق نماز جنازہ کے بعد قسطنطنیہ کی فصل کے قریب تدفین شروع کی تو قیصر روم نے قلعہ کے اندر سے سوال کیا کہ یہ کیا کر رہے ہو۔ یزید نے جواب دیا۔

"صاحب نبینا وقد سنالنا ان تقدمه فی بلادک و نحن منقلوب وصيته او تلحق ارواحنا باللہ۔" (ابن عبد ربہ، المعقلات، ج ۲، ص ۱۳۳)

ترجمہ:- یہ ہمارے نبی کے صحابی ہیں اور انہوں نے ہمیں وصیت فرمائی ہے کہ ہم انہیں تمہارے ملک میں آگے تک لے جا کر دفن کریں۔ ہم ان کی وصیت نافذ کر کے رہیں گے چاہے اس کام میں ہماری ارواح پرواز کر کے خدا سے جا ملیں۔

اس پر قیصر روم نے مسلمانوں کا محاصرہ ختم ہو جانے کے بعد سیدنا ابویوب کا جسد مبارک قبر سے باہر نکال پھینکنے کی دھمکی دی جس کے جواب میں امیر لشکر، یزید نے "ناسخ التوہین" کے شیعہ مؤلف کے مطابق قیصر کو مخاطب کر کے کہا:-

"یا اهل قسطنطنیہ! هذا رجل من اکابر اصحاب محمد نبینا، وقد دفناه حیث ترون واللہ لئن تعرضتم له لأهملن کل کتبه فی ارض الاسلام ولا

يَضْرِبُ نَاقُوسَ بَأْرَضِ الْعَرَبِ أَبَدًا -

(محمد تقی سہر کاشانی، ناسخ التواریخ، جلد دوم، کتاب دوم، ص ۱۶۶)۔

ترجمہ:- اسے اہل قسطنطنیہ یہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اکابر صحابہ میں سے ایک بستی ہیں۔ ہم نے انہیں اس جگہ دفن کیا ہے جو تمہیں نظر آرہی ہے۔ خدا کی قسم اگر تم نے ان کی قبر کی بے حرمتی کی تو میں عالم اسلام کے تمام گرجے منہدم کروادوں گا اور سرزمین عرب میں تاقیامت گرجوں کی گھنٹیاں نہ بچ پائیں گی۔

اس پر قیصر نے معذرت کی اور قبر کی حفاظت کا وعدہ کیا۔ ابن سعد لکھتے ہیں:-

توفي ابو ايوب عام غزا يزيد بن معاوية القسطنطينية في خلافة أبيه سنة ۵۲ھ. وصلى عليه يزيد بن معاوية وقبره بأصل حصي القسطنطينية بأرض الروم - ان الروم يتعاهدون قبره ويزورونه ويستسقون به اذا قحطوا -

(طبقات ابن سعد، ص ۲۱۵)۔

ترجمہ:- حضرت ابو ایوب انصاری کا انتقال اس سال ہوا جب یزید بن معاویہ نے اپنے والد کی خلافت کے زمانہ میں قسطنطنیہ پر حملہ کیا۔ ان کی نماز جنازہ یزید نے پڑھائی اور ان کا مزار ارض روم میں قسطنطنیہ کی فصیل سے ہے۔ رومی (عیسائی) آپ کے مزار پر ہاہم مسابدے کرنے آتے ہیں، قبر کی زیارت کرتے ہیں اور قط کے نانے میں آپ کے وسیلے سے بارش کی دعا مانگتے ہیں۔

۳- ایک روایت کے مطابق سیدنا معاویہؓ کی نماز جنازہ (رجب ۶۰ھ میں) یزید نے پڑھائی۔ چنانچہ محمد بن اسحاق اور امام شافعی کی روایت کے مطابق ایسا ہی ہوا۔

”فصلی علیہ ابنہ یزید“ - (ابن کثیر، البداية والنهاية، ج ۸، ص ۱۴۳)۔

ترجمہ:- پس آپ کی نماز جنازہ آپ کے بیٹے یزید نے پڑھائی۔

سیدنا معاویہؓ کی تجہیز و تکفین ان کی وصیت کے مطابق عمل میں آئی۔ آپ نے وصیت فرمائی تھی کہ:-

”ان يكفنني في ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كساه اياه وكاه مدخرأ عنده لهذا اليوم - وان يجعل ما عنده من شعره و قلامة اظفاره في فمه و أنفه و عينيه و أذنيه“ (البداية، ج ۸، ص ۱۲)۔

ترجمہ: حضرت معاویہ نے وصیت فرمائی کہ انہیں اس کپڑے میں کفنایا جائے جو رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پہنایا تھا اور جو اس روز کے لئے انہوں نے سنبال کر رکھا ہوا تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو بال اور ناخن مبارک ان کے پاس محفوظ ہیں، وہ ان (معاویہ) کے منہ، ناک، آنکھوں اور کانوں میں رکھ دیئے جائیں۔

دوسری روایت کے مطابق سیدنا معاویہؓ کے انتقال (بروایت اصح ۲۲ رجب ۶۰ھ) کی خبر سن کر یزید حواریں سے دمشق پہنچا، قبر پر نماز جنازہ ادا کی، شہر آ کر "الصلاة جامعہ" کا اعلان کرایا، اپنی اقامت گاہ خضراء میں غسل کیا، لباس سبز بدلا اور پھر باہر آ کر خطبہ دیا۔ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

ثم خرج فخطب الناس اول خطبة وهو امير المؤمنين فقال بعد حمد الله و الثناء عليه:-

ايها الناس! ان معاوية كان عبداً من عبيد الله، انعم الله عليه ثم قبضه اليه- وهو خير ممن دونه و دون من قبله- ولا ازكيه على الله عز و جل، فانه اعلم به، ان عفا عنه فبرحمته و ان عاقبه فبذنبه، وقد وليت الامر من بعده (البداية، ج ۸، ص ۱۴۳)۔

ترجمہ:- پھر (یزید) باہر آیا اور امیر المؤمنین کی حیثیت سے لوگوں کو پہلا خطبہ دیا۔ پس حمد و ثنائے خداوند کے بعد کہنے لگا:-

لوگو! معاویہ بندگان خدا میں سے ایک بندے تھے۔ اللہ نے ان پر انعام فرمایا پھر انہیں اپنے پاس بلا لیا۔ وہ اپنے بعد والوں سے بہتر اور اپنے سابقین (ابوبکر و عمر و عثمان و علی) سے کمتر مقام کے حامل تھے۔ لیکن میں یہ بات اللہ عز و جل کے سامنے ان کی صفائی پیش کرنے کے لئے نہیں کہہ رہا۔ یقیناً اللہ ان کے بارے میں بہتر جانتا ہے۔ اگر وہ ان سے درگزر فرمائے تو یہ اس کی رحمت ہے اور اگر وہ گرفت فرمائے تو یہ ان کی خطاؤں کی وجہ سے ہوگا۔ اور اب ان کے بعد خلافت کی ذمہ داری محمد پر ڈالی گئی ہے۔

خطبات یزید بحیثیت خلیفہ، بمناسبت جمعہ و عیدین وغیرہ

امام شہاب الدین المعروف بہ ابن عبد ربہ الاندلسی (م ۳۲۸ھ) نے اپنی مشہور کتاب "العقد الفرید" میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ حجتہ الوداع کے بعد سیدنا ابوبکر و عمر و علی و معاویہ رضی اللہ عنہم کے بعض خطبات درج کئے ہیں۔ ان کے ساتھ یزید کے

بیشیت غلیف چند خطبات بھی درج ہیں جن میں سے یزید کے علم و خطابت اور اسلوب بیان کی نشاندہی کے لیے ایک خطبہ درج ذیل ہے:-

"الحمد لله احمده و استعينه و اومن به و اتوكل عليه، و نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سيئات اعمالنا، من يهده الله فلا مضل له و من يضلل الله فلا هادي له- و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و ان محمداً عبده و رسوله- اصطفاه لوجيه و اختاره لرسالته و كتابه و فضله و اعزه و اكرمه و نصره و حفظه- ضرب فيه الامثال و حلل فيه الحلال، و حرم فيه الحرام و شرع فيه الدين اعذاراً و انذاراً، لتلا يكون للناس حجة بعد الرسل و يكون بلاغاً لقوم عابدين-

اوصيكم عباد الله بتقوى الله العظيم الذي ابتدأ الامور بعلمه، و اليه يصير معارها، و انقطاع مدتها و تضرم دارها-

ثم اني احذركم الدنيا فانها حلوة خضرة، حفت بالشهوات و راقت بالقليل، و اينعت بالفاني، و تحببت بالعاجل، لا يدوم نعيمها، ولا يؤمن فجيئها، أكالة غوالة غرارة لا تبقى على حال، ولا يبقى لها حال، لن تعدوا الدنيا، اذا تناهت الى امنية اهل الرغبة فيها، و الرضا بها ان تكون كما قال الله عز و جل:-

واضرب لهم مثل الحيوۃ الدنيا كما انزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض فاصبح هشياً تذروه الرياح و كان الله على كل شئ مقتدراً- و نسأل ربنا و الهنا و خالقنا و مولانا ان يجعلنا و اياكم من فروع يومئذ آمين-

ان احسن الحديث و ابلغ الموعظة كتاب الله يقول الله به:-
واذا قرى القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلكم ترحمون-
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم- بسم الله الرحمن الرحيم -
لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم- فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت و هو رب العرش العظيم-

(ابن عبدبر، العقد الفريد، ج ۲، ص ۲۷۸، مطبوعه مصر، ۱۳۵۲ھ)

ترجمہ:- سب تم یسے اللہ کے لیے ہیں۔ میں اسی کی حمد کرتا ہوں اور اسی سے مدد مانگتا ہوں۔ اسی پر ایمان رکھتا ہوں اور اسی پر بھروسہ کرتا ہوں۔ اور ہم اپنے نفسوں کی

شرارت اور برے اعمال سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ جس کو اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جسے اللہ گمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ وحدہ لا شریک ہے۔ نیز میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔ جنہیں اس نے اپنی وحی کے لیے منتخب فرمایا اور اپنی رسالت، اپنی کتاب اور اپنے فضل کے لئے انہیں اختیار کیا۔ انہیں عزت و کرامت بخشی، انکی مدد و حفاظت فرمائی اور قرآن میں مثالیں بیان کیں۔ اس میں حلال کو حلال اور حرام کو حرام ٹھہرایا، شرائع دین بیان کئے، اعداؤ و انداز کئے تاکہ پیغمبروں کے آجانے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ کے خلاف حجت قائم کرنے کا موقع نہ رہے۔ اور اہل عبادت تک یہ پیغام پہنچ جائے۔

میں تمہیں خدا نے بزرگ و برتر کا تقویٰ اختیار کرنے کی تلقین کرتا ہوں جس نے اپنے علم سے امور کی ابتداء فرمائی اور عاقبت امور، انتہائے مدت و اختتام زمانہ اسی کی طرف راجع ہے۔

اس کے بعد میں تمہیں دنیا سے ڈراتا ہوں جو سرسبز و شیریں ہے۔ جسے خوابشات نفسانی سے گھیر دیا گیا ہے۔ تھوڑے پر قناعت نہیں کرتی۔ اور فانی چیزوں سے، نس اور جلد بازی سے محبت رکھتی ہے۔ جس کی نعمتیں ہمیشہ نہیں رہتیں جس کے حوادث سے امان نہیں۔ یہ ہرپ کر جانے والی، مست و ہلاک کرنے والی دھوکا باز ہے، نہ تو اسے کبھی ایک حالت پر قرار ہے اور نہ اس کے لئے کوئی حالت ہمیشہ برقرار رہتی ہے۔ دنیا خواہ اپنی آخری حد تک پہنچ جائے، وہ دنیا کی رضا و رغبت رکھنے والوں کی خواہش کو پورا نہیں کر سکتی۔ اس کی صورت حال ویسی ہی ہے جیسا کہ اللہ عز و جل نے فرمایا:-

اے پیغمبر! ان کے لئے دنیاوی زندگی کی مثال بیان کر دیجئے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس کے ذریعہ سے زمین کی نہاتات خوب گنجان ہو گئی، پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اسے ہوا اڑائے لئے پھرتی ہو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں۔ (النکھت: ۱۳۵)

ہم اپنے رب و مولیٰ اور الہ و خالق سے التجا کرتے ہیں کہ وہ روز قیامت کی پریشانی

نے محفوظ رکھے۔

یقیناً بہترین کلام اور بلیغ ترین وعظ و نصیحت اللہ کی کتاب ہے۔ جس کے بارے میں اللہ فرماتا ہے کہ:- "جب قرآن پڑھا جائے تو اسے توبہ اور خاموشی سے سنو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔" (الاحزاب: ۳۴)

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

بے شک تمہارے پاس تم میں سے پیغمبر آگیا ہے۔ جن کو تمہاری مغفرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے۔ جو تمہاری بھلائی کی حرص رکھتے ہیں۔ مومنین کے لئے نہایت مہربان و رحمدل ہیں۔ پس اگر یہ لوگ روگردانی کریں تو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ میرے لئے کافی ہے۔ اس کے سوا کوئی الہ نہیں میں نے اسی پر بھروسہ کیا ہے اور وہی عرش عظیم کا رب ہے۔ (التوبہ: ۱۲۸-۱۲۹)

یزید کے آخری حالات اور وفات

یزید (۲۲-۶۳ھ) نے تقریباً انیس سال کی عمر سے انتالیس (۳۹) سال کی عمر تک بیس سال اپنے والد سیدنا معاویہ کی خلافت (۳۱-۶۰ھ) میں گزارے اور ہمیشہ خلیفہ زادہ و ولی عہد امور سلطنت سرانجام دیئے۔ ۲۲ رجب ۶۰ھ کو سیدنا معاویہ کی وفات کے بعد پونے چار سال تک (رجب ۶۰ھ تا ربیع الاول ۶۳ھ) تقریباً چھپن لاکھ مربع میل پر محیط اسلامی سلطنت کے امور خلافت سرانجام دیئے۔ اور ۱۳ ربیع الاول ۶۳ھ کو وفات پائی۔

یزید کا انتقال صحیح تر روایت کے مطابق ۱۳ ربیع الاول ۶۳ھ کو مارضہ قریس کی وجہ سے حواریں میں ہوا۔ جو تدمر اور دمشق کے درمیان ایک پر فضا مقام ہے۔ بڑے بیٹے معاویہ ثانی نے نماز جنازہ پڑھائی اور واقعہ کی روایت کے مطابق دمشق لا کر والد کے پہلو میں دفن کیا گیا۔

"وقال الواقدي: دفن یزید بدمشق فی مقبرة باب الصغير. و مات بحواریں، فحمل علی ایدی الرجال الیہا و فیہا دفن ابوہ معاویہ۔"

(الانساب الاشراف للبلاذری، ج ۴، ص ۱۶۰۔)

ترجمہ: واقعہ کا کہنا ہے کہ یزید کو دمشق کے قبرستان "باب الصغير" میں دفن کیا گیا

جہاں اس کے والد حضرت معاویہ کو بھی دفن کیا گیا تھا۔ اس کی وفات حواریں میں ہوئی تھی چنانچہ لوگوں نے کندھوں پر جنازہ قبرستان تک پہنچایا۔

تاہم ابوبکر بن حنظلہ کے مرثیہ یزید سے ظاہر ہوتا ہے کہ مدفن دمشق نہیں حواریں ہے۔ مگر پہلی روایت صحیح تر قرار دی جاتی ہے کیونکہ اس مرثیہ کے شعر میں بھی حواریں میں صرف وفات پانے کا ذکر ہے، مدفین کا نہیں۔

یا ایہا المیت بحوارینا۔ أصبحت خیر الناس أجمعینا

اے حواریں میں وفات پانے والے تو تمام انسانوں سے بہتر قرار پایا۔

احادیث تابعیت و مغفرت و خلافت یزید

حامیان یزید کی جانب سے یزید کی تابعیت و مغفرت و خلافت کے سلسلہ میں درج ذیل احادیث پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ یزید بحیثیت تابعی

سیدنا عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

خیر الناس قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم-

(صحیح البخاری، کتاب الشہادۃ و صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابہ)-

بہترین لوگ میرے زمانے کے ہیں پھر جو ان سے متصل ہیں پھر جو ان کے بعد ہیں۔

حضرت زرارہ بن اوئی فرماتے ہیں:-

"القرن عشرون و مائة سنة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في

قرن، و كان آخره موت يزيد بن معاوية"

(طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۲۹۰، البدایہ و النہایہ لاہی کثیر، ج ۸، ص ۱۹)-

"قرن ایک سو بیس برس تک ہوتا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس

قرن میں مبعوث ہوئے اس کی آخری مدت یزید بن معاویہ کی وفات پر پوری ہوتی

ہے۔"

و عن عمران بن حصی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

خير امتي قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم-

(متفق عليه، مشكاة المصابيح، باب مناقب الصحابة)-

"حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے بہترین لوگ میرے زمانے کے ہیں۔ پھر جو ان کے بعد ہیں، پھر جو ان سے متصل ہیں۔"

اس حدیث کی رو سے عصر نبوی کے لوگ (صحابہ کرامؓ) امت کا بہترین طبقہ ہیں۔ پھر صحابہ کرام سے متصل (تابعین) اور پھر تابعین کے بعد کی نسل (تابع الثابعتین) امت کے بہترین لوگ ہیں۔ اور یزید کا تعلق اپنے دور زندگی (۲۲-۶۳ھ) کے لحاظ سے عصر صحابہؓ اور طبقہ تابعین سے ہے جو صحابہ کرام کے بعد امت کے بہترین لوگ قرار دیئے گئے ہیں۔

علامہ ابن کثیر جلیل القدر محدث و عالم امام ابو زرعہ دمشقی کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں:-

"وقد ذكره ابو زرعة الدمشقي في الطبقة التي تلي الصحابة وهي العليا، و قال له احاديث" - (ابن كثير، البداية و النهاية، ج ۸، ص ۲۲۷).

"حضرت ابو زرعہ دمشقی نے یزید کا ذکر صحابہ سے متصل بلند مرتبہ طبقہ تابعین میں کیا ہے اور بیان کیا ہے کہ اس سے احادیث مروی ہیں۔"

امام غزالی (م ۵۰۵ھ) کے شاگرد قاضی ابوبکر ابن العربی (م ۵۳۶ھ) کے زمانہ تک امام احمد بن حنبل (م ۲۴۱ھ) کی "کتاب الزهد" میں صحابہؓ کے بعد اور دیگر تابعین سے پہلے یزید کا ذکر اس زمرہ میں موجود تھا جہاں زہاد امت کے زہد و تقویٰ کے بارے میں اقوال درج ہیں۔ اس حوالہ سے قاضی ابن العربی یزید پر فسق و فجور کے الزامات کی سختی سے تردید کرتے ہوئے اس کے زہد و تقویٰ کی تائید میں لکھتے ہیں:-

"و هذا يدل على عظيم منزلته (ای یزید) عنده حتى يدخله في جملة الزهاد من الصحابة و التابعين الذين يقتدى بقولهم و يروعى من وعظهم - و نعم وما ادخله الا في جملة الصحابة قبل ان يخرج الى ذكر التابعين - فاني هذا من ذكر المؤرخين له في الخمر و انواع الفجور الا تستحيون؟"

(قاضی ابوبکر ابن العربی، العواصم من القواصم، ص ۲۳۳)-

”اور یہ امام احمد کے نزدیک یزید کی عظیم قدر و منزلت کی دلیل ہے کہ انہوں نے یزید کو ان زحاد صحابہ و تابعین کے زمرہ میں شامل کیا ہے جن کے اقوال کی پیروی کی جاتی ہے۔ اور جن کے مواظب سے بدایت حاصل کی جاتی ہے۔

اور ہاں انہوں نے یزید کا ذکر صحابہ کے ساتھ (باقی) تابعین کا ذکر کرنے سے پہلے کیا ہے۔ پس کہاں یہ مقام اور کہاں مؤرخین کا اس کی نسبت سے شراب اور طرح طرح کے فسق و فجور کے الزامات کا ذکر کرنا۔ کیا ان لوگوں کو قسم نہیں آتی؟“

امام احمد کی ”کتاب الزہد“ میں قاضی ابن العربی (م ۵۳۶ھ) کے ناذر تک موجود تذکرہ و تعریف یزید موجودہ ”کتاب الزہد“ میں محذوف ہے۔ اس تذکرہ کو محذوف کرنے والوں کے بارے میں اہل دین و تاریخ خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ یہ کن لوگوں کی کارستانی ہے۔ کیا یہ وہی لوگ نہیں جنہیں امام احمد کے معاصر سیدنا ہایزید بٹائی (م ۲۶۱/۲۶۳ھ) عظیم المرتبت عالم و صوفی سے بھی شہادت ہے کہ انہوں نے یزید کے نام پر اپنی کنیت کیوں رکھی۔

۲۔ حدیث مغفرت یزید

صحیح بخاری (کتاب الجہاد، باب ما قبل فی قتال الروم) میں سیدہ ام حرام زوجہ سیدنا عہادہ بن صامتؓ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”اول جيش من امتي يغزوا البحر قد اوجبوا۔۔۔“

اول جيش من امتي يغزوا مدينة قيصر مغفور لهم۔“

(صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب ما قبل فی قتال الروم)۔

ترجمہ:- میری امت کا پہلا لشکر جو بحری جہاد کرے گا ان لوگوں کے لئے مغفرت واجب ہو گئی۔

میری امت کا پہلا لشکر جو قیسر کے شہر پر جہاد کرے گا وہ سب مغفرت یافتہ

ہیں۔

علامہ ابن جریر عسقلانی ”فتح الباری“ شریف البخاری میں فرماتے ہیں:-

”قال المهلب : في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا“

البحر - و منقبة لولده لانه اول من غزا مدينة قيصر - (حاشية صحيح البخاري، ج ١، ص ١٢٠)۔

"مطلب کا کہنا ہے کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی تعریف ہے کیونکہ سب سے پہلے انہوں نے بحری جہاد کیا۔ نیز اس میں ان کے بیٹے کی تعریف ہے کیونکہ سب سے پہلے اسی نے شہر قیصر (قسطنطنیہ) پر جہاد کیا۔"

سیدنا معاویہ کی قیادت میں قبرص پر ۶۳۸ء میں پہلا بحری حملہ کیا گیا اور سب سے پہلا بحری بیڑہ تیار کرانے کا شرف بھی سیدنا معاویہ ہی کو حاصل ہے۔ نیز ۵۵۳ء میں یزید کی قیادت میں قسطنطنیہ پر پہلا حملہ کیا گیا۔

شارح بخاری علامہ قسطلانی نے "مدنہ قیصر" کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس سے رومی نصرانیت کا صدر مقام قسطنطنیہ مراد ہے۔ پھر اسی حدیث کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:-

"كان اول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية و معه جماعة من سادات الصحابة كابن عمر و ابن عباس و ابن الزبير و ابى ايوب الانصاري رضى الله عنهم۔"

(صحيح البخاري، جلد اول، ص ۴۱۰، مطبوعه اصح المطابع، دہلی، ۱۳۵۷ھ)۔

ترجمہ:- شہر قیصر (قسطنطنیہ) پر پہلا جہاد یزید بن معاویہ نے کیا جس کے ہمراہ سادات صحابہ کی ایک جماعت بھی تھی مثلاً عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن زبیر اور ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہم۔

علامہ ابن کثیر کے بیان کے مطابق سیدنا حسینؑ بھی اس لشکر میں شامل تھے:-
 "كان الحسين يقد الى معاوية في كل عام فيعطيه و يكرمه و كان في الجيش الذي غزوا قسطنطينية مع ابى معاوية يزيد۔"

(ابن کثیر، البداية و النہایہ، ج ۸، ص ۵۱)۔

ترجمہ:- حضرت حسینؑ ہر سال حضرت معاویہ کے پاس تشریف لاتے تھے وہ ان کی عزت افزائی فرماتے اور انعام و اکرام سے نوازتے نیز وہ (حسین) اس لشکر میں بھی شامل تھے جس نے حضرت معاویہ کے بیٹے یزید کے ہمراہ قسطنطنیہ پر حملہ کیا تھا۔
 شیخ الاسلام ابن تیمیہ یہ حدیث نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

”وَأُولَ جَيْشِ غَزَاهَا (ای قسطنطنیہ) کان امیرہم یزید و الجیش عدد معین لا مطلق۔ وشمول المغفرة لأحد هذا الجيش أقوى۔ ويقال ان یزید انما غزا القسطنطنیة لأجل هذا الحديث۔“

(منہاج السنۃ لابن تیمیۃ، جلد ثانی، ص ۲۵۲)

ترجمہ:- پہلا لشکر جس نے اس شہر (قسطنطنیہ) پر جہاد کیا اس کا امیر لشکر یزید تھا۔ اور جیش (لشکر) ایک مقررہ تعداد ہے غیر معین نہیں۔ اور اس لشکر کے ہر ہر شخص کا (بشارت) مغفرت میں شامل ہونا قوی تر ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یزید نے اسی حدیث (مغفرت) کی وجہ سے قسطنطنیہ پر جہاد میں حصہ لیا۔

روایت ہے کہ میزبان رسولؐ سیدنا ابویوب انصاریؓ نے اسی سال سے زائد عمر میں اسی حدیث کی وجہ سے جہاد کی صعوبت برداشت فرمائی اور محاصرہ قسطنطنیہ کے دوران ہی میں انتقال کر گئے۔ ابن سعد لکھتے ہیں:-

”توفي أبو أيوب عام غزا يزيد بن معاوية القسطنطنية في خلافة أبيه سنة ۵۲ھ، و صلى عليه يزيد بن معاوية، و قبره باصل حصي القسطنطنية بأرض الروم۔ أن الروم يتعاقدون قبوه و يزورونه و يستسقون به اذا قحطوا۔“ (ابن سعد، الطبقات الكبرى، ص ۲۶۵)

ترجمہ:- حضرت ابویوب انصاریؓ کا انتقال اس سال ہوا جب یزید بن معاویہ نے ۵۲ھ میں اپنے والد کی خلافت کے زمانہ میں قسطنطنیہ پر حملہ کیا۔ آپ کی نماز جنازہ یزید نے پڑھائی، اور آپ کا مزار ارض روم میں قسطنطنیہ کی فصیل تک ہے۔ رومی (عیسائی) آپ کے مزار پر باہم معاہدے کرنے آتے ہیں، قبر کی زیارت کرتے ہیں اور قط کے زمانے میں آپ کے وسیلے سے بارش کی دعا مانگتے ہیں۔

۳۔ حدیث بسلسلہ خلافت یزید

وعن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش۔
وفى رواية: لا يزال امر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً كلهم من قريش۔

وفى رواية: لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة أو يكون عليهم اثنا

عشر خلیفہ کلہم من قریش - (متفق علیہ مشکاۃ المصابیح، باب مناقب قریش)۔
جاہل بن سمرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرما سنا کہ: اسلام بارہ خلفاء تک غالب و قوی رہے گا جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: لوگوں کا کام بخیریت چلتا رہے گا جب تک ان پر بارہ آدمی حکمران رہیں گے جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔
ایک اور روایت کے مطابق ہے: دین تاقیامت قائم و دائم رہے گا۔ یا جب تک ان لوگوں پر بارہ خلفاء حاکم رہیں گے جو سب کے سب قریشی ہوں گے۔
صحیح بخاری (کتاب الاحکام، باب الاستخلاف و صحیح مسلم، کتاب اللہ بالاختلاف اللفظ) میں حضرت جاہل بن سمرہ کی روایت ہے:-

"سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: یکون اثنا عشر امیراً فقال کلمة لم اسمعها، فقال ابی انه قال: کلہم من قریش۔"
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ بارہ امیر ہوں گے۔ پھر آپ نے ایک جملہ بولا جو میں نہ سن پایا تو میرے والد نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ سب قریش میں سے ہوں گے۔
ب۔ سفیان بن عیینہ کی روایت کے مطابق ہے:-

"لا یزال امر الناس ماضیاً ما ولیہم اثنا عشر رجلاً۔"
لوگوں کے معاملات اس وقت تک چلتے رہیں گے جب تک ان پر بارہ آدمی حکمران رہیں گے۔

ج۔ ابو داؤد کی روایت کے مطابق ہے:-
"ولا یزال هذا الدین قائماً حتی یکون علیکم اثنا عشر خلیفۃ کلہم تجتمع علیہم الامۃ۔"

یہ دین قائم و دائم رہے گا۔ جب تک تم پر بارہ ایسے خلفاء کی حکومت رہے گی جن کے معاملے میں امت جمع رہے گی۔

د۔ وطبرانی بلفظ:- لا یضرہم عداوۃ من عاداہم۔

ان کو دشمنی رکھنے والوں کی دشمنی نقصان نہ پہنچائے گی۔
وہ - و ما کم ازاہی جمیفہ -

لا یزال امر امتی صالحاً حتی یمضی اثنا عشر خلیفۃ -
کلہم من قریش -

اس امت کا معاملہ درست رہے گا جب تک بارہ خلفاء کا دور رہے گا۔
جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

علامہ علی بن سلطان المعروف بہ طاعلی قاری حنفی اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں:

• فالاثنی عشر ہم الخلفاء الراشدون الأربعة و معاویہ و ابنہ
یزید و عبدالملک بن مروان و أولادہ الأربعة و بنیہم عمر بن عبد العزیز -
(ملا علی قاری، شرح الفقہ الاکبر، طبع مجتہبی، ص ۱۸۴)

ترجمہ:- پس بارہ خلفاء سے مراد ہیں چاروں خلفاء راشدین، معاویہ، ان کا بیٹا یزید،
عبدالملک بن مروان اور اس کے چاروں بیٹے۔ نیز انہی میں عمر بن عبدالعزیز ہیں۔
اس سلسلہ میں سید سلیمان ندوی، قاضی عیاض کے حوالہ سے فرماتے ہیں:
"طوائف اہل سنت میں سے قاضی عیاض اس حدیث کا یہ مطلب بتاتے ہیں کہ
تمام خلفاء میں سے بارہ وہ شخص مراد ہیں جن سے اسلام کی خدمت بن آئی اور وہ مستحق
تھے۔ حافظ ابن حجر ابوداؤد کے الفاظ کی بناء پر خلفائے راشدین اور بنو امیہ میں سے ان
بارہ خلفاء کو گنتاے ہیں جن کی خلافت پر تمام امت کا اجتماع رہا۔ یعنی حضرت ابو بکر،
حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، امیر معاویہ، یزید، عبدالملک، ولید، سلیمان،
عمر بن عبدالعزیز، یزید ثانی، حشام"۔ (سلیمان ندوی، سیرت النبی، جلد سوئم، ص ۶۰۳)۔

دوسری حدیث:- (الخلافة فی امتی ثلاثون سنة - سنن الترمذی، ابواب
الفتی بروایت سفینۃ) میری امت میں خلافت تیس برس رہے گی، کے بارے میں
شراحین کی واضح تہدود کا کہنا ہے کہ اس سے مراد خلافت خاصہ ہے، مطلقاً اعتقاد خلافت
مراد نہیں۔

اس سلسلہ میں پیر طریقت سید مہر علی شاہ فرماتے ہیں:-

در حدیث: الخلافة من بعدی ثلاثون سنة - خلافت خاصہ کاملہ مراد

است نہ مطلقہ۔ (ملفوظات مہرہ، ص ۱۱۳)

ترجمہ:- حدیث نبوی: (خلافت میرے بعد تیس سال تک رہے گی) میں خصوصی خلافت کا مراد ہے، مطلقاً اختتام خلافت مراد نہیں۔

یزید کی تابعیت و مغفرت و خلافت کے حوالہ سے ماضی و حال و مستقبل کا علم رکھنے والے عالم الغیب و رب کائنات کے آخری پیغمبر (ص) کی یہ تینوں احادیث، اکابر اہل سنت کے نزدیک برہمی قوی اور مستند ہیں۔ اور امام غزالی مولف ”احیاء علوم الدین“ (م ۵۰۵ھ) قاضی ابوبکر بن العربی مولف ”العواصم من القواصم“ (م ۵۳۶ھ) شیخ عبدالغنیث حربی صلیبی مولف کتاب ”فصل یزید“ (م ۵۸۳ھ)، امام ابن تیمیہ مولف ”مناہج السنہ“ وغیرہ (م ۷۲۸ھ) جیسے اکابر اہل سنت یزید کے بارے میں مثبت آراء و افکار کے حامل ہیں۔ نیز ان سب سے مقدم عالم و صوفی سیدنا بابریہ بطامی (طیفور بن صیسی بن سروشان م ۲۶۳/۲۶۱ھ) نے اپنی کنیت ابویزید رکھی۔ مگر ان تمام دلائل و شواہد کے باوجود علمائے اہل سنت کا ایک اہم طبقہ ان احادیث کی تفسیر کرتے ہوئے یزید کو واقعہ کر بلا کے حوالہ سے قسطنطنیہ والی حدیث مغفرت سے خارج قرار دیتا ہے اور بارہ قرشی خلفاء کو بھی بالترتیب کی بجائے یزید کو خارج کر کے بلا ترتیب مراد لیتا ہے۔ یا یزید سمیت بارہ خلفاء کے دور میں اسلام کی شان و شوکت کے اعتراف کے باوجود سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی و حسن رضی اللہ عنہم پر تیس سالہ خلافت راشدہ کو ختم قرار دیتا ہے، جبکہ اس حدیث کی رو سے متعدد اکابر امت کے نزدیک خلافت فاضلہ کا اختتام تیس سال کے بعد ہے، (الخلاۃ من بعدی ثلاثون سنہ) مطلقاً اختتام خلافت مراد نہیں (فیض احمد، ملفوظات مہرہ، ص ۱۱۳) اور خلافت فاضلہ کے بعد آیت: اولئک هم الراشدون۔ (یعنی صحابہ سب کے سب راشد و ہدایت یافتہ ہیں) کی رو سے سیدنا معاویہ (م ۶۰ھ) بھی بطور صحابی خلیفہ راشد ہیں۔ مگر ان کو خلیفہ راشد تسلیم کرنے کی بجائے تیس سال کے بعد خلافت راشدہ کو ختم قرار دینے والے ان کے نصف صدی بعد خلیفہ بننے والے حمزہ بن عبدالمطلب (م ۱۰۱ھ) کو چھٹا خلیفہ راشد قرار دیتے ہیں۔ نیز لحاظ نہ یزید کے تابعی و صحابی زاوہ ہونے کے باوجود واقعہ کر بلا وغیرہ کے حوالہ سے اسے مورد الزام ٹھہراتے ہیں۔ جواز لکن یزید کے قاتل ان اکابر اہل سنت میں قاضی ابو

یعلیٰ ضنبلی (م ۳۵۸ھ)، ابن الجوزی ضنبلی (م ۵۹۶ھ)، سعد الدین قنطارانی (م تقریباً ۷۹۱ھ) اور جلال الدین سیوطی شافعی (م ۹۱۱ھ) نمایاں تر ہیں، جبکہ امام ابن تیمیہ اپنے جد امجد مشہور محدث و عالم ابو عبد اللہ ابن تیمیہ (م ۶۳۰ھ) کا یہ قول نقل کرتے ہیں:-
 "و یبلغنی ایضاً ان جدنا ابا عبد اللہ ابن تیمیہ سنل عن یزید فقال:
 لا تنقص ولا تزيد۔ وهذا اعدل الأقوال فيه و فی امثاله واحسنها۔"

(فتاویٰ ابن تیمیہ، ج ۴، ص ۱۴۸۳۔)

ترجمہ:- اور مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ ہمارے جد امجد ابو عبد اللہ ابن تیمیہ سے یزید کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ:- (اس کا مقام) نہ گھٹاؤ اور نہ بڑھاؤ۔
 اور یہ (سیرے نزدیک) یزید اور ان جیسے دوسرے حضرات کے بارے میں سب سے بہتر اور معتدل و متوازن قول ہے۔

پیر طریقت سید مہر علی شاہ گولڑوی چشتی (م ۱۳۵۶ھ/۱۹۳۷ء) ایک سوال کے جواب میں جواز و عدم جواز لعن یزید کے سلسلہ میں اختلاف علماء کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

"بعض اہل علم نے اس میں تامل کیا ہے اور کہا ہے کہ آخرت کا حال معلوم نہیں ممکن ہے یزید نے توبہ کی ہو۔

علامہ قنطارانی نے اس کے رد میں کیا خوب فرمایا ہے کہ قتل ذریت طوبہ اور اہانت بطور یقین امر مشہود ہے اور توبہ امر محتمل۔ پس احتمال و ظن یقین سے کیا نسبت رکھتے ہیں؟ اور بہت سے دوسرے محققین بھی لعن کا جواز ثابت کرتے ہیں۔

"ہاں جواز اور لزوم میں فرق ہے۔ لعن کو عادت بنانا ضروری اور لازم نہیں۔ بہتر ہے حکم فرمودہ حق تعالیٰ "قلعتہ اللہ علی الظالمین" پر کفایت کی جائے۔ بجائے لعن کے اللہ اللہ کرنا اولین و آخرین کے حق میں میں بہتر کام ہے۔"

(فیض احمد، مخطوطات سرہ، پاکستان انٹرنیشنل پرنٹرز لاہور، بادام، جولائی ۱۹۳۳ء۔)

مگر علامہ سعد الدین قنطارانی (م تقریباً ۷۹۱ھ) سے پہلے امام غزالی (م ۵۰۵ھ) اور امام ابن تیمیہ (م ۶۳۸ھ) جیسے اکابر اہل سنت نے تو یزید کو قتل و قہر میں اولاد سیدہ فاطمہ کام نگہ قرار دیتے ہیں اور نہ ہی یزید کو قابل لعن سمجھتے ہیں، بلکہ طاعی قادی حنفی

(م ۱۴-۱۵ھ) جیسے اکابر اہل سنت کا قول ہے کہ علامہ تفتازانی میں رافضیت کی بو ہے۔
(فیہ رائے من الرافض)۔ لہذا علامہ تفتازانی کے تمام تراجم کے باوجود ان کی نسبت
پیر سید مہر علی شاہ کی رائے اعلیٰ و ارفع ہے جس کے مطابق لعن کے بجائے اللہ اللہ کرنا
اولین و آخرین کے حق میں بہتر قرار دیا گیا ہے۔

برصغیر کے جلیل القدر عالم و مصنف مولانا رشید احمد گنگوہی (م ۵-۱۹ھ) یزید
کے بارے میں اختلاف علماء کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی شخص کسی پر لعنت کرتا ہے، اگر وہ شخص قابل
لعن کا ہے تو لعن اس پر پڑتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے پر رجوع کرتی ہے، پس
جب تک کسی کا کفر پر مرنا محقق نہ ہو جائے اس پر لعنت کرنا نہیں چاہئے کہ اپنے اوپر
عود لعنت کا اندیشہ ہے، لہذا یزید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند موجب لعن کے ہیں مگر
جس کو محقق اخبار اور قرآن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مقاصد سے راضی و خوش تھا اور ان
کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بدوں توہ کے مر گیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور
مسئلہ یوں ہی ہے۔ اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ مومن تھا اس کے
بعد ان افعال کا وہ مستحق تھا یا نہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا، تحقیق نہیں ہوا، پس بدوں
تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں۔ لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعن
سے منع کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے۔ پس جواز لعن اور عدم جواز کا مدار تاریخ پر
ہے، اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے، کیونکہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے
میں کوئی حرج نہیں۔ لعن نہ فرض ہے، نہ واجب، نہ سنت، نہ مستحب، محض مباح ہے
اور جو وہ محل نہیں تو خود جہلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم“

(فتاویٰ رشیدیہ کتاب ایمان اور کفر کے مسائل ص ۳۳۹ تا ۳۵۰)۔

اس حوالہ سے مولانا عتیق الرحمن سنبلی لکھتے ہیں:-

”خود ہمارے ہی بزرگوں میں ”حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے یزید ہی کے
مسائل میں سوال کیا گیا کہ کچھ علماء لعنت جائز رکھتے ہیں اور کچھ منع کرتے ہیں۔ آپ کا
کیا ارشاد ہے؟ آپ نے اس اختلاف کے پیچھے تاریخی روایات کے رد و قبول میں علماء
کے اختلاف کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا کہ:-

پس جواز لعن و عدم جواز کا مدار تائید پر ہے۔
یعنی جس کے نزدیک یزید سے ایسے افعال ثابت ہیں کہ ان کی وجہ سے لعنت
جائز ہو، وہ جواز کا فیصلہ کرتے ہیں جن کے نزدیک ثبوت نہیں ہے، وہ منع کرتے
ہیں۔

الغرض یہ لعنت و عدم لعنت کا معاملہ جو یا فسق و فجور کا اس میں کسی کو کسی کی
رائے کا پابند نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے کہ معتاد روایتوں کی وجہ سے تاریخی ثبوت میں
راہوں کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ ایک آدمی اگر ایمان داری سے اس بات پر مطمئن ہے کہ
فحش شخص کے بارے میں قاتلانہ اعمال کی روایتیں صحیح نہیں ہیں یا قوی نہیں ہیں تو
اس کے لئے بظاہر ضرر یا بھی گنجائش نہیں کہ وہ محض اپنے بزرگوں یا دوسرے اکابر
علماء کی پیروی میں اس شخص کے فسق و فجور کا قائل ہو جائے۔

(القباس از علماء مولانا ضیق الرحمن منبلی، جنون، بہت زبے نصیب، مطبوعہ "انفکھان" لکھنؤ، نومبر و دسمبر
۱۹۹۲ء، راجع واقعہ کر بلاور اس کا پس سکر، میون، پہلی گیشٹز، خٹان، حصہ دوم، ص ۱۶۳)۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی (م ۱۹۷۹ء) جواز و عدم جواز لعن یزید کے قائلین
کے نام لکھنے کے بعد فرماتے ہیں:-

"میرا اپنا میلان اس طرف ہے کہ صفحات طعون کے حاملین پر جامع طریقہ سے تو
لعنت کی جاسکتی ہے (مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ قاتلوں پر خدا کی لعنت)، مگر کسی شخص
خاص پر متعین طریقہ سے لعنت کرنا مناسب نہیں ہے۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہو تو ہو سکتا
ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے بعد میں توبہ کی توفیق عطا فرمادے۔ اور اگر مر چکا ہو تو ہم نہیں
جانتے کہ اس کا نامہ کس چیز پر ہوا ہے۔ اس لئے ہمیں ایسے لوگوں کے غلط کاموں کو
غلط کہنے پر اکتفا کرنا چاہئے اور لعنت سے پرہیز کرنا اولیٰ ہے۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، عفت و ملوکیت، ص ۱۸۳، ماثیہ ۶۳۰، سورہ ترجمانی، قرآن، ایڈل ۱۹۸۰ء)۔

جواز و عدم جواز لعن یزید کے حوالہ سے مختلف اقوال و آراء کو دیکھتے ہوئے
بہت سے اکابر اہلسنت کا کہنا ہے کہ اگر کوئی شخص جواز لعن کا قائل ہو تو اسے درج
ذیل طریقے پر بغیر نام لئے لعنت بھیجنا چاہئے تاکہ صحابہ دشمن فرقوں سے مشابہت سے
بچا جاسکے:-

لعنة الله على قاتل عمر و عثمان و طلحة و الزبير و علي و الحسين،
لعنة الله على الظالمين، اعداء الصحابة و اهل البيت اجمعين۔
حکیم الہست مولانا محمد اشرف علی تانویؒ یزید کے حوالہ سے مختلف احادیث و
روایات کا جائزہ لیتے ہوئے ایک سوال کے جواب میں بڑی متوازن اور قیمتی تفصیلات
درج فرماتے ہیں:-

سوال:- یزید کو لعنت بھیجنا چاہیے یا نہیں، اگر بھیجنا چاہیے تو کس وجہ سے، اور اگر نہ
بھیجنا چاہیے تو کس وجہ سے؟ بیٹا تو جروا۔
جواب:- یزید کے بارے میں علماء قدیم و جدیداً مختلف رہے ہیں بعض نے تو اس کو
مغفور کہا ہے، بدلیل حدیث صحیح بخاری۔

ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم:- اول حبيش من امتي يغفرون
مدينة قيصر مغفور لهم (مختصراً من حديث طويل برواية ام حرام)۔
پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں پہلوہ لشکر جو
مدینہ قیصر (روم) پر لشکر کشی کرے گا، بخشا ہوا ہوگا۔

(یہ حضرت ام حرام کی روایت کردہ طویل حدیث کا اختصار ہے)۔
قال القسطلانی:- کان اول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية و
معه جماعة من سادات الصحابة كان عمر و ابی عباس و ابی الزبير و ابی
ايوب الانصاري، و توفي بها ابو ايوب سنة اثنتي و خمسين من الهجرة۔
كذا قاله في خير الجاری۔

چنانچہ کبھانی (طابع بخاری) فرماتے ہیں کہ مدینہ قیصر پر پہلی لشکر کشی کرنے والا
یزید بن معاویہ ہے اور اس کے ساتھ کبار صحابہ کی جماعت تھی جیسے ابی عمر، ابی عباس،
ابن زبیر اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہم۔ اور حضرت ابو ایوب انصاری کا
تو اسی مقام پر ۵۲ھ میں وصال ہوا۔

اسی طرح "خیر جاری" میں ہے۔
وفي الفتح قال المہلب:- في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا
البحر و منقبة لولده لانه اول من غزا مدينة قيصر۔
اور فتح الباری میں ہے:- مہلب کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی

منقبت ہے، کیونکہ وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے بحری جنگ کی، اور ان کے بیٹے کی بھی منقبت ہے اس لئے کہ وہی ہے جس نے پہلے پہل مدینہ قیصر پر لشکر کشی کی۔
اور بعضوں نے اس کو ملعون لکھا ہے۔ (قولہ تعالیٰ) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد

ہے۔

فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض و تقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصحهم واعصوا اوصارهم (الاية)۔

پھر تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو خرابی ڈالو ملک میں اور قطع کرو اپنی قراہتیں، یہ ایسے لوگ ہیں جن پر لعنت کی اللہ نے پھر کر دیا ان کو پھر اور اندھی کر دیں ان کی آنکھیں۔ (پارہ ۲۶، سورہ محمد، آیت ۲۳)۔

فی التفسیر المظہری:- قال ابن الجوزی روی القاضی ابو یعلی فی کتابہ (معتمد الاصول) بسندہ عن صالح بن احمد بن حنبل انه قال قلت لأبی یا ابت یزعم بعض الناس أنا نحب یزید بن معاویة فقال احمد یا بنی هل یسوغ لعی یؤمی باللہ ان یحب یزید؟ ولم لا یلعن رجل لعنہ اللہ فی کتابہ؟ قلت یا ابت ای لعن اللہ یزید فی کتابہ قال حیث قال فهل عسیتم۔
الایۃ- ۱۵

چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے کہ ابن جوزیؒ نے فرمایا کہ قاضی ابو یعلیٰ نے اپنی کتاب "معتمد الاصول" میں اپنی سند کے ساتھ جو صالح بن احمد بن حنبل سے ہے، روایت کیا ہے کہ میں نے اپنے والد سے عرض کیا کہ ابا جان بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم یزید بن معاویہ سے محبت کرتے ہیں، امام احمد نے فرمایا کہ بیٹے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہے اس کو یہ بات زہب دیتی ہے کہ یزید بن معاویہ سے دوستی رکھے؟ اور ایسے شخص پر کیونکر لعنت نہ کی جائے جس پر خود حق تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی ہے، میں نے کہا ابا جان اللہ نے اپنی کتاب میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے؟ فرمایا: اس موقع پر جہاں یہ ارشاد ہے۔ فل عسیتم الخ۔

مگر تحقیق یہ ہے کہ چونکہ معنی لعنت کے ہیں۔ اللہ کی رحمت سے دور ہونا اور یہ ایک ادغیبی ہے، جب کہ شارع بیان نہ فرمائے کہ فلاں قسم کے لوگ یا فلاں شخص خدا کی رحمت سے دور ہے، کیونکر معلوم ہو سکتا ہے؟ اور تنبیح کلام شارع سے معلوم ہوا،

نوع ظالمین و قاتلین پر تو لعنت وارد ہوئی ہے کما قال تعالیٰ:-

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ - (ہود، پ ۱۲)۔

سہی لو پھٹا رہے اللہ کی نا انصاف لوگوں پر۔

وَمَن يَقتُلْ مَنُومًا مَّتَعْمَدًا، فجزائہ جہنم خالداً فیہا و غضب اللہ علیہ ولعنه وأعد له عذاباً عظیماً - (النساء، پ ۱۵)۔

(اور فرمایا) جو کوئی قتل کرے کسی مسلمان کو جان کر اس کی سزا دوزخ ہے، پڑا رہے گا اسی میں اور اللہ کا اس پر غضب ہوا اور اس کو لعنت کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب۔

پس اس کی توہم کو بھی اجازت ہے، اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کون نوع میں داخل ہے اور کون خارج؟ اور خاص یزید کے باب میں کوئی اجازت منسوخ ہی نہیں، پس بلا دلیل اگر دعویٰ کریں کہ وہ خدا کی رحمت سے دور ہے، اس میں خطر عظیم ہے۔ البتہ اگر نص ہوتی تو مثل فرعون، ہامان و قارون وغیرہم کے لعنت جائز ہوتی، واذلیس فلیس (جب نص نہیں تو لعنت نہیں) اگر کوئی کہے کہ جیسے کسی شخص معین کا ملعون ہونا معلوم نہیں تو کسی خاص شخص کا مرحوم ہونا بھی تو معلوم نہیں، پس صلحاء مظلومین کے واسطے رحمتہ اللہ علیہ کہنا کیسے جائز ہوگا کہ یہ بھی اخبار عن الغیب بلا دلیل ہے۔

جواب یہ ہے کہ رحمتہ اللہ علیہ سے اخبار مقصود نہیں بلکہ دعا مقصود ہے اور دعا کا مسلمانوں کے لئے حکم ہے۔ اور لعن اللہ میں یہ نہیں کہہ سکتے، اس واسطے کہ وہ بد دعا ہے اور اس کی اجازت نہیں۔ فافہم۔

اور آیت مذکورہ میں نوع مفیدین و قاطعین پر لعنت آئی ہے، اس سے لعن یزید پر کیسے استدلال ہو سکتا ہے؟ اور امام احمد بن حنبل نے جو استدلال فرمایا ہے اس میں تاویل کی جائے گی، یعنی ان کا ن ستم (اگر یزید ان میں سے ہو) یا مثل اس کے لعن اظن بالہتد۔ البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ قاتل و آرمو راضی بقتل حسین پر، وہ لعنت بھی مطلق نہیں بلکہ ایک قید کے ساتھ یعنی اگر بلا توبہ مراہو۔ اس لئے کہ ممکن ہے ان سب لوگوں کا قصور قیامت میں معاف ہو جائے، کیونکہ ان لوگوں نے کچھ حقوق اللہ تعالیٰ کے صانع کئے اور کچھ ان بندگان مقبول کے، اللہ تعالیٰ تو قواب اور رحیم ہے جی، یہ لوگ بھی

بڑے اہل بہت اور نولوا العزم تھے، کیا عجب کہ بالکل صاف کر دیں بقول مشورع: صد
شکر کہ ہستم میان دو کرم تہ پس جب یہ احتمال قائم ہے تو ایک خطر عظیم میں پڑا کیا
ضرور؟ اھ۔

اسی طرح اس کو مغفور کہنا بھی محبت تباداتی ہے،

کیوں کہ اس میں بھی کوئی نقص صریح نہیں۔

رہا استدلال حدیث مذکور سے تو وہ بالکل ضعیف ہے، کیونکہ وہ مشروط ہے
بشرط وفات علی الایمان کے ساتھ اور وہ امر مجہول ہے۔ چنانچہ قسطنطینی میں بعد نقل مہلب
کے لکھا ہے:-

وتعقبہ ابن التین وابن النیر بما حاصلہ انہ لا یطعم من دھولہ فی ذلک
العموم ان لا یخرج بدلیل خاص اذ لا یختلف اهل العلم ان قوله علیہ
السلام مغفور لهم مشروط بان یكونوا من اهل المغفرة حتی لو ارتد واحد
ممن غزاها بعد ذلک لم یدخل فی ذلک العموم اتفاقاً قدل علی ان المراد
مغفور لهم لمن وجد شرط المغفرة فیہ منهم۔

(حاشیہ بخاری ج ۱، ص ۲۹۰، مطبعہ المصنوعۃ)

اور ابن التین اور ابن النیر نے مہلب کے بیان پر اعتراض کیا ہے، جس کا
حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی
خاص دلیل کی بناء پر وہ اس عموم سے خارج نہ ہو۔ اب اہل علم کا اس امر میں کوئی
اختلاف نہیں کہ حدیث پاک میں جو مغفرت کا وعدہ ہے وہ اس شرط کے ساتھ مشروط
ہے کہ یہ لوگ مغفرت کے اہل بھی ہوں، چنانچہ ظاہر ہے کہ اس غزوہ میں فریک ہونے
والا اگر کوئی شخص اس کے بعد مرتد ہو گیا تو وہ بالاتفاق اس مغفرت کے عموم میں داخل
نہ ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ مغفرت کی شرط موجود ہو (اور جس میں شرط مفقود ہو وہ
اس مغفرت میں داخل نہ ہوگا)۔

پس توسط اس میں یہ ہے کہ اس کے حال کو مغفوض بعلم الہی کرے اور خود اپنی
زبان سے کچھ نہ کہے لآن فیہ خطراً (کیونکہ اس میں خطرہ ہے) اور کوئی اس کی نسبت کچھ
کہے تو اس سے کچھ تعرض نہ کرے لآن فیہ نصراً (کیونکہ اس میں یزید کی حمایت ہے)

اس واسطے خلاصہ میں لکھا ہے:-

انه لا ينبغى اللعن عليه ولا على الحجاج لأن النبی علیہ السلام نہی عن لعن المصلين و من كان من اهل القبلة و ما نقل من النبی علیہ السلام من اللعن لبعض من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس ما لا يعلمه غیرہ۔ اھ

یزید اور حجاج پر لعنت مناسب نہیں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نمازیوں اور اہل قبلہ پر لعن کرنے سے روکا ہے، اور جو نبی علیہ السلام سے بعض اہل قبلہ پر لعن منقول ہے وہ تو محض اس وجہ سے ہے کہ آپ لوگوں کے حالات کے ایسے جاننے والے تھے جو دوسرے نہیں جانتے۔ اھ

اور احیاء العلوم ج ثالث باب آفة اللسان ثامنہ میں لعنت کی خوب تحقیق لکھی ہے۔ خوف تطویل سے عبارت نقل نہیں کی گئی۔ من شاء فلیراجع الیہ۔

اللهم ارحمنا و من مات و من يموت علی الايمان،

واحفظنا من آفات القلب و اللسان یا رحیم یا رحمن۔

(امداد الفتاوی جلد خامس، ص ۴۲۵ تا ۴۲۷ وراجع ایضاً یزید اکبر علماء اہل سنت دیوبند کی نظر میں، ترتیب و حواشی قاری محمد ضیاء العز، ص ۱۸-۲۰، مکتبہ اہل سنت و جماعت، کراچی، ۱۹۹۳ء۔)

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی (م ۱۹۳۳ء) کے تفصیلی جواب میں قاضی ابو یعلیٰ حنبلی (م ۳۵۸ھ) کی صلح بن احمد بن حنبل سے روایت بہت سے علماء کے نزدیک نہ صرف منقطع قرار دی جاتی ہے، بلکہ اس کے علاوہ امام غزالی (م ۵۰۵ھ) کے شاگرد خاص ابو بکر ابن العربی (م ۵۳۶ھ) نے "العواصم من القواصم" میں یہ تذکرہ کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل (م ۲۴۱ھ) نے اپنی "کتاب الزهد" میں یزید کو بھی زاہد و مستقی حضرات تابعین میں شمار کیا تھا۔ بعد ازاں "کتاب الزهد" سے نہ صرف یہ تذکرہ نکال دیا گیا اور منقست یزید کی روایات کا اضافہ کرنے کی کوشش کی گئی، بلکہ قاضی ابو یعلیٰ کی منقطع روایت کو امام احمد کی جانب سے مخالفت یزید کے حق میں بطور سند پیش کیا جانے لگا۔ جسے علماء کی معتد بہ تعداد معتبر و مستند نہیں جانتی، بلکہ قاضی ابو بکر ابن العربی جیسے عالم و فقیہ و مؤرخ کی شہادت کی بناء پر امام احمد کے نزدیک یزید کے زاہد و مستقی ہونے کی قائل ہے اور مولانا تھانوی نے بھی امام احمد کے مہینہ قول کی

ثبت تاویل فرمائی ہے۔

مولانا مودودی، امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ بن احمد کی لعن یزید کے حق میں "فعل عیستم"۔۔۔۔۔ "لعمم اللہ" (محمد: ۲۲-۲۳) سے استدلال (حوالہ "الصواعق المرسدة" لابن جریر العیثمی و "الاشاعہ فی افسراط اللہ" ل محمد بن عبد الرسول البرزنجی) نقل کرنے کے بعد امام ہی کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"مگر علامہ سفارہ سی اور امام ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ زیادہ مستحبر روایات کی رو سے امام احمد یزید پر لعنت کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، مخلص و ملوکیت، ص ۱۸۳، حاشیہ ۳۶، اوارہ ترجمان القرآن، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء)

پس اگر واقعی لعن یزید امام احمد کے نزدیک قرآن مجید سے ثابت تھا تو اس کے بعد اسے ناپسند کرنا چھ معنی دارو؟

امام احمد بن حنبل کے حوالہ سے حمایت و مخالفت یزید کے سلسلہ میں قاضی ابویعلیٰ (م ۳۵۸ھ) و قاضی ابوبکر ابن العربی (م ۵۳۶ھ) سے مروی مذکورہ دو مختلف و مستقار روایتوں کے علاوہ اسوی خلیفہ راشد عمر بن عبد العزیز (م ۱۰۱ھ) کے بارے میں بھی دو مختلف و مستقار روایتیں مروی ہیں:-

۱۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کی مجلس میں ایک مرتبہ ایک شخص نے یزید کا ذکر کرتے ہوئے "امیر المومنین یزید" کے الفاظ استعمال کئے تو سخت ناراض ہو کر انہوں نے فرمایا:- تو یزید کو امیر المومنین کہتا ہے؟ اور اسے بیس کوڑے لگوائے۔

(ابن حجر، تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۶۱)۔

۲۔ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن شوزب کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ابی عبد کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے عمر بن عبد العزیز کو یزید بن معاویہ پر "رحمۃ اللہ علیہ" کہتے ہوئے سنا ہے۔

(ابن حجر، لسان المیزان، ج ۶، ص ۱۲۹۳)۔

بہر حال ان ہر دو مختلف و مستقار روایات کی موجودگی میں کچھ اہم از کچھ مذکورہ منفی روایات کو مثبت روایات پر ترجیح دینے کا کوئی تاریخی و اخلاقی جواز فراہم کرنا مشکل ہے۔
علاوہ ازیں صحیح بخاری، کتاب الجہاد کی حدیث بغضت یزید و جملہ مجاہدین

قسطنطنیہ کے برخلاف مدت یزید میں بھی بعض احادیث برسی شدہ سے پیش کی جاتی ہے۔ مثلاً:-

قال صلى الله عليه وسلم:- من اخاف اهل المدينة اخافه الله و عليه لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعين- رواه مسلم-

ترجمہ:- جس نے اہل مدینہ پر قلم کیا اور انہیں خوفزدہ کیا، اس پر اللہ، اس کے فرشتوں اور پوری نوع بشری کی لعنت ہوگی۔

مگر یزید کا دفاع کرنے والے علماء معتقین کا کہنا ہے کہ مسلم و طبرانی وغیرہ کی اس قسم کی احادیث بخاری والی روایت کے برعکس عمومی ہیں۔ واقعہ حرہ کے حوالہ سے انہیں یزید پر منطبق کرنا غلط ہے، کیونکہ اگر لشکر یزید، باغیان مدینہ کے خوف صحابی رسول مسلم بن عقبہ کی زیر قیادت کارروائی میں حق بجانب نہ ہوتا تو تمام آل عبد المطلب و ابوطالب نیز عبد اللہ بن عمر سمیت اکابر قریش و بنی ہاشم کی غالب اکثریت بیعت یزید کو برقرار نہ رکھتی اور باغیوں کا ساتھ دینے سے انکار نہ کرتی۔ نیز اگر واقعہ حرہ کے موقع پر باغیوں پر قابو پانے کے بعد ان کی ایک ہزار عورتوں کی بے حرمتی و عصمت دہری کی روایت میں ذرہ برابر بھی صداقت ہوتی تو اکابر قریش و بنی ہاشم و اہل بیت نبوت یزید کی بیعت برقرار نہ رکھتے اور مذکورہ حدیث کا اطلاق یزید پر کر کے حمایت یزید کی بجائے لعن یزید اور حمایت باغیان پر متفق ہو جاتے۔ و علی هذا التیاس۔

لہذا جہاں تک امیر لشکر، یزید سمیت شہر قیصر یعنی قسطنطنیہ پر جہاد کرنے والے اولین لشکر اسلام کے تمام مجاہدین کے لئے مغفرت کی بشارت والی حدیث بخاری (کتاب الجہاد) کا تعلق ہے، وہ مطلب اور ابن تیمیہ و دیگر بہت سے ائمہ محدثین کے نزدیک واضح و متعین ہے۔ البتہ ابن التین وغیرہ کی یہ دلیل کہ بشارت مشروط ہے وفات علی الایمان کے ساتھ تو اس کے حوالہ سے برصغیر کے جلیل القدر عالم و مصنف مولانا عام عثمانی فرماتے ہیں:-

”ہم کہتے ہیں کہ اصولاً اگرچہ یہ بات درست ہے کہ مرتد کی مغفرت نہیں ہو سکتی لیکن ہر مسلمان سمجھ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے ذریعہ کسی فرد یا مخصوص افراد کی مغفرت کا اعلان فرما دیں تو آپ نے آپ سے ملے ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ سو من ہی میں

گے، مرتد نہ ہوں گے۔ آخر اللہ کے علم میں تو ہے ہی کون کیا کرے گا، کس انجام کو پہنچے گا، وہ اگر کسی مقدمہ میں ارتداد تھری فرمادیں تو ناممکن ہے کہ اس کی مغفرت کی بشارت بھی دیں۔ مغفرت کی بشارت اسی تھری پر دی جا سکتی ہے کہ بشر افراد کا عائد ایمان ہی پر ہوتا ہے۔ جب یہ بات ہے تو انصاف کیجئے کہ جن اسلاف نے بخاری والی بشارت صریحہ کے ذیل میں مرتد کی مغفرت نہ ہونے کا تذکرہ فرمایا ہے، انہوں نے کہاں تک بر محل بات کہی ہے؟ آخر کیا جوڑ ہے اس بشارت سے ارتداد کی نکتہ آفرینی کا؟ جبکہ یہ حضرات خود بھی یزید کو مرتد نہیں کہتے۔ سوائے اس کے کیا کہا جائے کہ شیعہ پروپیگنڈے کے تحت یزید کو فاسق و فاجر اور قاتل حسینؑ یقین کر لینے کے بعد ان لوگوں کا جی کسی طرح نہیں چاہتا کہ یزید کی مغفرت کا فیصلہ خداوندی ٹھنڈے دل سے تسلیم کر لیں۔ پس کوئی نہ کوئی فی نکالتے ہیں، چاہے بات بنے یا نہ بنے۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ پہلے خزوہ قسطنطنیہ کے مجاہدین میں سے ایک بھی مرتد نہیں ہوا۔ ہوتا کیسے؟ جن لوگوں کے لئے خود عالم الغیب و الشہادہ نے ہی مغفرت طے کر دی ہو، وہ کیوں کر مشرک و کافر ہو کر دنیا سے جا سکتے ہیں۔ اللہ کو پورا علم تھا کہ اس گروہ مومنین میں کوئی مرتد ہونے والا نہیں۔ اگر ہونے والا ہوتا تو ضرور وہ رسول کی زبانی دی ہوئی بشارت صریحہ میں کوئی ایسا لفظ لکھوا دیتے جو استثناء کی گنجائش دیتا۔ پھر آخر لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ ہر مومن کے لئے چاہے وہ کتنا ہی بڑا گناہ گار ہو، امکان مغفرت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود وہ رسول اللہ کی بشارت سے یزید کو نکالنے کی زبردستی کر رہے ہیں، اور انہل بے جوڑ طریقے پر ارتداد کا حکم بیان فرما رہے ہیں۔ جرات ہے تو کچھ دو، یزید مرتد تھا، تب بے شک بشارت رسولؐ کے ذیل میں ارتداد کی بحث کھڑی کرنا۔ یہ کیا بوالفضولی ہے کہ یزید کو مرتد بھی نہیں کہتے اور ارتداد کی بحث بھی کھڑی کرنا۔ یہ کیا بوالفضولی ہے کہ یزید کو مرتد بھی نہیں کہتے اور ارتداد کی بحث بھی بیچ میں لاتے ہو۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ یزید کی حد تک تم نے خوارج و معتزکہ کا عقیدہ اختیار کر لیا ہو کہ معصیت کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے۔

۱۔ مولانا محمد عثمانی، مضمون یزید جے خدا نے بشارتگر بندوں نے نہیں بشارت، مطبوعہ بانسہ تہلی، دہ بند، جولائی ۱۹۶۰ء۔
 ۲۔ جامع تحقیق یزید عباسی، ص ۳۵۱، المجلد ۱، پریس کراچی، جون ۱۹۶۱ء۔

مولانا عامر عثمانی اسی سلسلہ میں کلام میں آگے چل کر فرماتے ہیں:-
 ”جتنی بھی روایتوں میں رسول اللہ کی زبان سے صراحۃً یزید کا فسق و فجور دکھلایا گیا ہے، وہ سب بلا استثناء جھوٹی اور گندی ہیں۔ ان کے بعض راوی ائمہ فہم کی تصریحات کے مطابق اتنے نسیم ہیں کہ ان کے نفس کی گراوٹ شاید یزید کی شہرت یافتہ گراوٹوں سے بھی بڑھ کر ہو۔ اس شخص کی پستی کا کیا ٹھکانا ہوگا جو رسول اللہ پر بہتان باندھے، اور اپنے دل کی گھڑمی ہوئی بات ان کی طرف منسوب کرے۔“

رہیں وہ روایتیں جن سے صراحۃً نہیں بلکہ اجتہاداً ”اور اشارتاً“ یزید کا فسق و فجور ظاہر ہوتا ہے تو وہ بھی اپنے متن اور اسلوب کے اعتبار سے اس کی گنجائش رکھتی ہیں کہ یزید ان کی زد میں نہ آئے۔ تاہم چلتے ساری روایتیں تسلیم اور یزید کا فسق و فجور بجا لیکن جب فسق و فجور آدمی کو کافر نہیں بناتے اور اللہ ہر گناہ سوائے شرک و کفر کے معاف کر سکتا ہے تو ان دکاوت حس کے مریضوں کا کیا حشر ہوگا جو اللہ کے رسول سے بے بنیاد معارضہ کریں اور بے محابا کہیں کہ یزید کو ہم نہیں بخشے دیں گے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ارشاد صریح کو مجروح کرنے کی کوشش فرمائیں۔ ہزار بار پناہ اس بہادری سے اور لاکھ بار توبہ اس بے دانشی سے کہ پرانے شگون میں آدمی اپنی ہی ناک کاٹ لے۔“

(مولانا عامر عثمانی، یزید جے خدا نے، بننا گم بندوں نے نہیں بننا، مطبوعہ ماہنامہ نخل دیوبند، جولائی ۱۹۶۰ء، تحقیق مزید ص ۳۵۹-۳۶۰)

واقعہ کربلا کے حوالہ سے ضمناً یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ سیدہ زینب بنت علیؓ کا مزار مبارک دمشق میں ہے جس سے اس روایت کو تقویت ملتی ہے جسے بالعموم قبول عام حاصل نہیں کہ واقعہ کربلا کے بعد سیدہ زینب نے مدینہ کے بجائے بالآخر دمشق میں زوجہ یزید، سیدہ ام محمد بنت عبد اللہ بن جعفر طیار کے پاس مستقل قیام اختیار فرمالیا تھا، اور وہیں آپ کا استقبال و تدفین ہوئی۔ چنانچہ سیدہ زینب کا یزید و بنو امیہ کے گڑھ دمشق میں مزار بھی بہت سی ان منہی روایات کی عموماً تردید کرتا ہے جو بنو حاشم و امیہ کی باہم دشمنی کے حوالہ سے زبان زد عام ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مولانا عامر عثمانی حدیث سفرت مجاہدین قسطنطنیہ کے حوالہ سے مزید فرماتے

ہیں :-

"لعنت بھیجو گالیاں دو جو چاہے کرو، اللہ کا رسول تو کبہ چاکہ (اول جیش من امتی یغزون مدینہ قیصر مغفور لہم)۔ اور اللہ کا رسول اٹکل بچو نہیں کہتا، اللہ کی طرف سے کہتا ہے۔ سارا عالم مل کر زور ڈالو، اللہ کی مشیت اٹل ہے۔ وان یروک بخیر فلا راد فضلہ۔ اور اگر اللہ ارادہ کرے تیرے لئے خیر کا تو کوئی اس کے فضل کو لوٹا نہیں سکتا۔

نصیب در تھے وہ لوگ جنہیں قسطنطنیہ کے غزوہ اولی کی شرکت نصیب ہوئی اور اللہ نے انہیں بخش دیا۔ کمال ہے بدعتی حضرات جو رسول اللہ کا درجہ دینے کے لئے انہیں عالم الغیب اور حاضر و ناظر اور نہ جانے کیا کیا کہا کرتے ہیں، وہ بھی یزید دشمنی میں اتنے دھمکتے ہو گئے ہیں کہ رسول اللہ کا فرمودہ تاویل کی خراہ پر چڑھ جائے تو چڑھ جائے مگر یزید جنت میں نہ جانے پائے۔

مہارک ہوشیوں کو کہ انہوں نے خود تو حضرت حسینؑ کو مارنے بلایا اور بدترین بزدلی اور عہد شکنی کے مرتکب ہو کر ان کی مظلومانہ موت کو دھوت دی، لیکن الزام سارا ڈال دیا یزید کے سر، اور حب حسین کا دھونگ رہا کر بغض یزید کی وہ دھلی بھائی کہ اہل سنت بھی رقص کر گئے۔ کتنا کامیاب فریب ہے کہ اصلی قاتل تو سرخرو ہوئے، اور سیاہی ملی گئی اس یزید کے منہ پر جو اپنی حکومت کی حفاظت کرنے میں اسی طرح حق بجانب تھا جس طرح دنیا کا کوئی بھی حکمران ہوتا ہے۔

ہم انسانی تاریخ میں کسی ایسے حکمران کو نہیں جانتے جس نے بوقت ضرورت اپنے تحفظ کے لئے ممکنہ مددائیر سے کام نہ لیا ہو۔ یزید ہی نے حضرت حسینؑ کو ہار کھنے کے لئے افسروں کو اھرام و انصرام کا حکم دیا تو یہ کوئی انوکھا فعل نہ تھا۔ ہاں اس نے یہ ہرگز نہیں کہا تھا کہ انہیں مار ڈالنا۔ جو کچھ پیش آیا، بہت برا سو مگر یزید قاتل نہ تھا، نہ قتل کا آرڈر دینے والا۔ پھر بھی قتل کی ذمہ داری اس پر ڈالتے ہو تو اس میں سے کچھ حصہ، بہت بڑا حصہ ان بد نہاد کوفیوں کو بھی تو دو جنہوں نے خطوں کے پلندے بھیج بھیج کر حضرت حسینؑ کو بلایا اور وقت آیا تو رسول اللہ کے نواسے کو ہجوم آگات میں چھوڑ کر نودو گیارہ ہو گئے۔

یہ سب شیعوں تھے، پر لے سرے کے: بولفضول اور عہد شکن۔ انہوں نے

حضرت علیؓ کو بھی ناکوں چنے چہوائے۔ میدان وفا میں سیچ بن گئے۔ اسد اللہ کی خیر
 شکن سموار کو کندہ کر کے رکھ دیا، اور پھر انہی کے مالی مقام بیٹے حسینؓ کو سبز باغ دکھا کر
 مروا دیا۔ آج یہ ناکھ کھیلتے ہیں کہ ہم حسینؓ کے لہرائی ہیں اور اسی ناکھ میں کتنے ہی
 سنی حضرات بطور آئینہ کسرا شامل ہو گئے ہیں۔ واہ رے کمال فن! ہو کے تو یزید دشمنی
 میں حد سے آگے جانے والے اہل سنت خور کریں کہ وہ کس معصومیت سے دھوکا کھا
 گئے ہیں۔ کیسا جادو کا ڈنڈا ان کے سر پر پھیرا گیا ہے اور صحابہ کے دشمنوں نے کس
 طرح یزید کی ازلیس نے صرف حضرت معاویہؓ بلکہ یزید کی بیعت کرنے والے متعدد جلیل
 القدر صحابہؓ کو سب و شتم کرنے کا راستہ نکالا ہے۔

امولانا مہر عثمانی، یزید جے خدا نے بختاگر بندوں نے نہیں بختا، مطبوعہ ماہنامہ "تخلیہ"، دہلی، جولائی ۱۹۶۰ء۔
 سلسلہ تھوہ تبصرہ کتاب "شہید کربلا اور یزید" از قاری محمد طیبؒ، وراج ایضاً "تحقیق یزید" عباسی، ص ۳۶۸۔
 ۱۳۶۰ھ۔

باب دوم

یزید پر عائد شدہ الزامات
اور
وکلانے صفائی کے جوابات

۲- یزید پر عائد شدہ الزامات اور وکوائے صفائی کے جوابات
 یزید پر عائد شدہ سنگین الزامات و اعتراضات درج ذیل ہیں۔ جن کے مختلف
 اکابر امت نے مدلل و مفصل جوابات دے کر یزید کے وکوائے صفائی کا کردار ادا کیا
 ہے:-

- ۱- خلیفہ کی جانب سے اپنے جانشین کاقرر بالخصوص اس منصب کے لئے بیٹے کی
 نامزدگی ضرر ماعطل ہے۔ لہذا یزید کی امامت و خلافت شرعی لحاظ سے درست نہیں۔
 - ۲- یزید سے افضل و برتر صحابہ و تابعین کی موجودگی میں یزید کو امام و خلیفہ مقرر کرنا
 درست قرار نہیں دیا جاسکتا۔
 - ۳- یزید لاسق و طاجر ہونے کی بناء پر ضرر ماعطل امامت و خلافت کا اہل نہیں تھا۔
 - ۴- یزید قتل حسین کا ذمہ دار ہے۔
 - ۵- یزید مدینہ کی بے حرمتی (واقعہ حرہ) کا ذمہ دار ہے۔
 - ۶- لشکر یزید نے حصار ابن زبیر کے دوران میں کعبہ پر شہابی کی۔
- اب ان الزامات کی تردید میں یزید کے وکوائے صفائی کی حیثیت سے مختلف
 اکابر امت کے جوابات بالترتیب ملاحظہ ہوں:-

۱- خلیفہ کی جانب سے اپنے جانشین کاقرر بالخصوص اس منصب
 کے لیے بیٹے کی نامزدگی ضرر ماعطل ہے۔ لہذا یزید کی امامت و خلافت
 شرعی لحاظ سے درست نہیں؟

اس الزام کے جواب میں جلیل القدر محدث و مؤرخ اور لوہب و مصنف طبرانی
 حرم طاہری اندلسی (م ۳۵۶ھ) نے صلی اللہ علیہ وسلم کے غانی انبیا ابوبکر کو امام
 نماز مقرر کر کے ان کی امامت و خلافت کا اشارہ دینے پر اجماع ابوبکر و عمر کے حوالہ سے

فرماتے ہیں :-

"خلافت کا انعقاد کئی صورتوں میں صحیح ہو سکتا ہے۔ اس میں سب سے اول و افضل اور صحیح ترین صورت یہ ہے کہ مرنے والا خلیفہ اپنی پسند سے کسی کو ولی عہد نامزد کر دے۔ چاہے یہ نامزدگی حالت صحت میں ہو، بیماری کی حالت میں ہو یا عین مرنے کے وقت ہو، اس کے عدم جواز پر نہ کوئی نص ہے نہ اجماع۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو اور ابو بکر نے عمر کو اور جس طرح سلیمان بن عبد الملک نے عمر بن عبد العزیز کو نامزد کیا۔

یہ صورت ہمارے نزدیک ممتاز و پسندیدہ ہے اور اس کے علاوہ دوسری صورتیں ناپسندیدہ ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں امت کا اتحاد اور امور اسلام کا انتظام قائم رہتا ہے۔ نیز اختلاف اور شور شرابے کا خوف نہیں رہتا۔

اس کے برعکس دوسری صورتوں میں یہ متوقع ہے کہ ایک خلیفہ کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد امت میں انار کی اور امور شریعت میں انتشار پیدا ہو جائے اور حصول خلافت کی کوشش لوگوں کے اندر طمع کے جذبات پیدا کر دے۔"

(ابن حزم اندلسی، کتاب الفصل فی الملک والاموال والنسل، ج ۳، ص ۶۹۔)

امام اہل سنت علامہ عبد الشکور فاروقی کے پوتے مولانا عبد الہی فاروقی، ناظم دارالعلوم فاروقیہ کاکوری و مدیر ماہنامہ "البدر" امام ابن حزم کے اس بیان پر تبصرہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں :-

"علامہ ابن حزم کی اس تشریح سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت معاویہؓ نے اپنا ولی عہد مقرر کر کے "اسلامی قانون" کی خلاف ورزی نہیں کی۔ بلکہ انتخاب امیر کے سلسلہ میں سب سے افضل اور صحیح ترین طریقہ اپنایا۔ کیونکہ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اشارتاً اور خلفائے راشدین میں سے خلیفہ اول حضرت ابو بکر کی صراحتاً سنت ہے۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی بھی یہی سنت ہے کیونکہ انہوں نے بھی اپنے بعد امارت و خلافت کے لئے چھ آدمیوں کو نامزد کر دیا تھا کہ بس ان ہی میں سے کوئی ایک خلیفہ ہو گا۔ البتہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے اس طریقہ کو نہیں اپنایا یا نہ اپنا سکے تو اس کا نتیجہ حضرت علیؓ اور حضرت حسنؓ کی خلافت کے بارے میں

اختلاف و انتشار کی صورت میں ظاہر ہو کر رہا۔

(مولانا عبدالحق قادری، تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، فقہائے مذہب حضرت مسعود کاویہ۔ نیز ملاحظہ ہو واقعہ کر بلا، اور اس کا پس منظر، مطبوعہ بیرون پبلی کیشنز، ملتان۔ ج ۲، ص ۲۳-۲۶)۔

معتز ضنین کے نزدیک سیدنا مسعودؓ نے چونکہ اپنے بیٹے کو جانشین نامزد کر کے اس کی ولایت عہد و آئندہ خلافت کی بیعت لی، لہذا یہ کاروائی قابل اعتراض قرار پاتی ہے۔ اس اعتراض کے جواب میں دہلوی شہرت یافتہ فقیہ و مؤرخ اہل سنت علامہ محمد بن عبدالحق ابن خلدون المالکی المغربی (م ۸۰۸ھ) اپنے شہرہ آفاق مقدمہ "تاریخ العبر" میں لکھتے ہیں۔ (واضح رہے کہ روزِ نساں کے انگریزی ترجمہ سمیت مقدمہ ابن خلدون اپنی اہمیت کی بناء پر کئی مغربی زبانوں میں ترجمہ کیا جا چکا ہے)۔

"امامت و خلافت کے معنی اصل میں اہمیت کی دینی و دنیاوی مصلح کی نگرانی اور حفاظت کے ہیں۔ پس امام لوگوں کی مصلح کا امین اور ان کی بہبود کا ذمہ دار ہے۔ اور جب وہ اپنی زندگی میں اس کا ذمہ دار ہے اور اسے مسلمانوں کی فلاح و بہبود عزیز ہے تو قدرتی طور پر اس کی خواہش بھی ہونی چاہیے اور اس کا فریضہ بھی ہے کہ اپنی موت کے بعد کے لئے بھی ان کی بھلائی کی فکر کرے۔ اور کسی ایسے آدمی کو کا مقام کر جائے جو اس کی طرح ان کے مسائل کی دیکھ بھال کرنے والا ہو۔ اور لوگ اس سے مطمئن رہیں۔ جیسے اس کے پیشرو سے مطمئن تھے۔ (اسی کا نام ولایت عہد ہے) اور یہ شرعاً بالکل جائز ہے۔ کیونکہ اس کے جواز پر اور اس طرح امامت کے انعقاد پر امت کا اجماع ہو چکا ہے۔

ابوبکرؓ نے صحابہ کی موجودگی میں عمر کو اسی طرح اپنا کا مقام بنایا، جس کو صحابہؓ نے جائز ٹھہرایا اور عمرؓ کی اطاعت اپنے لوہ لہزم کر لی۔ بعد ازاں جب حضرت عمر کی وفات کا وقت آیا تو آپؓ نے اپنا بار عشرہ بشرہ کے باقی ماندہ چھ اصحاب کو سونپ دیا کہ وہ مشورہ کر کے خلافت کسی ایک کے سپرد کر دیں۔ پھر ان میں سے بھی بعض بعض پر فیصلہ چھوڑتے چلے گئے۔ یہاں تک کہ عبدالرحمن بن عوفؓ کو اختیار کھل دیا گیا۔ پس انہوں نے بہتر سے بہتر کوشش کی اور عام مسلمانوں کے خیالات کا جائزہ لیا تو عثمانؓ اور علیؓ پر سب کو متفق پایا۔ اب ان دو میں سے ایک کا انتخاب کرنا تھا تو انہوں نے عثمان کی بیعت کو ترجیح دی کیونکہ وہ نہایت سختی کے ساتھ شیخین (ابوبکر و عمر)

کی اقتداء پسند کرتے تھے۔ اور اس باب میں عبدالرحمنؓ کے ہم خیال تھے کہ ہر ایک موقع پر اپنی رائے کے بجائے شیخین کی اقتداء کرنی چاہیے۔ چنانچہ عثمانؓ کی خلافت منعقد ہو گئی اور سب نے ان کی اطاعت اپنے نوپر لازم کر لی۔

ان دونوں موقعوں پر صحابہ کرامؓ کی کافی تعداد موجود تھی مگر کسی ایک نے بھی اس بات پر انکار و اعتراض نہیں کیا۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ تمام صحابہ ولی عہدی کے جواز پر مستحق تھے۔ اور اجماع جیسا کہ معلوم ہے کہ حجت شرعی ہے۔ پس امام کو اس معاملے میں الزام نہیں دیا جاسکتا اگرچہ وہ یہ کاروائی اپنے باپ پائیٹے ہی کے حق میں کیوں نہ کرے۔ اس لئے کہ جب اس کی خیر اندیشی پر اس کی زندگی میں اعتماد ہے تو اس کی موت کے بعد تو بدرجہ اولیٰ اس پر کوئی الزام نہیں آنا چاہیے۔

بعض لوگوں کی رائے ہے کہ باپ اور بیٹے کو ولی عہد بنانے میں امام کی نیت پر شبہ کیا جاسکتا ہے۔ اور بعض صرف بیٹے کے حق میں یہ رائے رکھتے ہیں۔ مگر ہمیں ان دونوں سے اختلاف ہے۔ ہماری رائے میں کسی صورت میں بھی امام سے بدگمانی کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ خاص کر ایسے مواقع پر کہ جب ضرورت اس کی داعی ہو۔ مثلاً کسی مصلحت کا تحفظ یا کسی مفدہ کا ازالہ اس میں مضمر ہو تو کسی طرح کے سوء ظن کی کوئی وجہ ہی نہیں۔ جیسے کہ حضرت معاویہؓ کا اپنے فرزند کو ولی عہد بنانے کا واقعہ ہے۔

لہذا تو حضرت معاویہؓ کا لوگوں کے عمومی اتفاق کے ساتھ ایسا کرنا اس باب میں بجائے خود ایک حجت ہے۔ اور پھر انہیں متم یوں بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے پیش نظر یزید کو ترجیح دینے سے۔ جزا اس کے اور کچھ نہیں تھا کہ است میں اتحاد و اتفاق قائم رہے اور اس کے لئے ضروری تھا کہ اہل حل و عقد میں اتفاق ہو۔ اور اہل حل و عقد صرف یزید ہی کو ولی عہد بنانے پر مستحق ہو سکتے تھے کیونکہ وہ عموماً بنی امیہ میں سے تھے اور بنی امیہ اس وقت اپنے میں سے باہر کسی اور کی خوف پر راضی نہیں ہو سکتے تھے۔ اس وقت قریش کا سب سے بڑا اور طاقتور گروہ انہی کا تھا اور قریش کی محسبیت سارے عرب میں سب سے زیادہ تھی۔ ان نزاکتوں کے پیش نظر حضرت معاویہؓ نے یزید کو ولی عہدی کے لئے ان لوگوں پر ترجیح دی جو اس کے زیادہ مستحق سمجھے جاسکتے تھے۔ افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کیا۔ تاکہ مسلمانوں میں جمعیت اور اتفاق رہے۔ جس کی شارع کے

نزدیک برمی آہست ہے۔

قطع نظر اس کے کہ حضرت معاویہ کی شان میں کوئی بدگمانی نہیں کی جا سکتی کیونکہ آپ کی صحابیت اور صحابیت کا لازمہ عدالت بر قسم کی بدگمانی سے مانع ہے۔ آپ کے اس فعل کے وقت سینگڑوں صحابہ کا موجود ہونا اور اس پر ان کا سکوت کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس امر میں حضرت معاویہ کی نیت مشکوک نہیں تھی۔ کیونکہ صحابہ کرام حق کے معاملے میں چشم پوشی اور نرمی کے کسی طرح بھی روہدار نہیں ہو سکتے تھے اور نہ معاویہ ہی ایسے تھے کہ قبول حق میں حب جاہ ان کے اثر سے آجاتی۔ یہ سب اس سے بہت بلند ہیں اور ان کی عدالت ایسی کمزوری سے یقیناً مانع ہے۔

(مقدمہ ابن خلدون، طبع مصر، ص ۱۵۵-۱۵۶)

ابن خلدون خلفاء اربعہ کے بعد بدلے ہوئے حالات میں سیدنا معاویہؓ کے اہرام نامزدگی یزید کو درست قرار دیتے جہنے لکھتے ہیں:-

"پس اگر معاویہ کسی ایسے شخص کو اپنا جانشین بنا جاتے جس کو بنو امیہ کی مصیبت نہ پہنچی ہوئی (خواہ وہ اسے کتنا ہی پسند کرتا) تو ان کی یہ کارروائی یقیناً الٹ دی جاتی۔ نظم خلافت درہم برہم ہو جاتا اور امت کا شیرازہ بکھر جاتا۔ تم نہیں دیکھتے کہ مامون الرشید (عباسی خلیفہ) نے زمانے کی تبدیلی کا یہ حکم نظر انداز کر کے علی بن موسیٰ بن جعفر الصادق کو اپنا ولی عہد نامزد کر دیا تھا، تو کیا نتیجہ ہوا۔ عباسی خاندان نے پورے معنی میں بغاوت کر دی۔ نظام خلافت درہم برہم ہونے لگا، اور مامون کو خراسان سے بغداد پہنچ کر ساعت کو قلاب کرنا پڑا۔"

(مقدمہ اپنا خلدون، طبع مصر، ص ۱۵۶)

مشہور مفسر و محدث و مؤرخ علامہ ابن کثیر دمشقی (م ۷۴۳ھ) جن کی تاریخ ایک اہم اور بنیادی ماخذ تاریخ اسلام سے نیز مؤرخ اسلام ذہبی نے (تاریخ الاسلام و طبقات المشاہیر و الاعلام، ص ۹۲ میں) اور دیگر مؤرخین نے بیان کیا ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید کی ولایت عہد کی بیعت مکمل ہو جانے پر یہ دعا مانگی:-

"اللہم ان کنت تعلم انی و لیتہ لانہ فیما اراہ اہل لذلک فاتم لہ ما ولیتہ۔ و ان کنت و لیتہ لانی احبہ فلاتم لہ ما ولیتہ۔"

ترجمہ: اے اللہ اگر تیرے علم کے مطابق میں نے اس (یزید) کو اس لئے ولی عہد قرار دیا ہے کہ وہ میری رائے کے مطابق اس کی اہلیت رکھتا ہے تو اس کی ولایت عہد کو پایہ تکمیل تک پہنچا دے۔ اور اگر میں نے اسے شخص اس لئے ولایت عہد دی ہے کہ میں اس سے محبت رکھتا ہوں تو میری جانب سے اس کی ولی عہد خلافت بنانے کی کارروائی کو پایہ تکمیل تک پہنچنے سے روک دے۔

امام اہل سنت مولانا عبدالشکور فاروقی کے پوتے مولانا عبدالعلی فاروقی باپ کے بعد بیٹے کی امارت کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:-

"باپ کے بعد بیٹے کی امارت قائم ہونے یا باپ کے اپنے بیٹے کو امارت کے لئے نامزد کرنے کی کہیں کوئی ممانعت نہیں ہے۔ اور کسی گری پر مبنی روایت سے بھی اس ممانعت کا ثبوت نہیں فراہم کیا جاسکتا۔ پھر حضرت معاویہؓ اور یزیدؓ سے پہلے حضرت علیؓ اور ان کے بعد ان کے بیٹے حضرت حسنؓ کی خلافت قائم ہونا اور اس پر کسی بھی حلقہ کی طرف سے یہ اعتراض نہ ہونا کہ "باپ کے بعد بیٹے کی امارت اسلامی قانون کے لحاظ سے غلط ہے، امت کے اس اجماع کو ثابت کرتا ہے کہ باپ کے بعد بیٹے کا امیر ہونا کوئی جرم نہیں۔"

علاوہ ازیں جب حضرت علیؓ سے ان کے آخر وقت میں یہ دریافت کیا گیا کہ کیا ہم آپ کے بعد آپ کے فرزند حسنؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لیں؟ تو اس کے جواب میں حضرت علیؓ نے فرمایا:- میں نہ تم کو اس کا حکم دیتا ہوں نہ اس سے منع کرتا ہوں تم لوگ خود اچھی طرح دیکھ سکتے ہو۔ (الہدایہ والنہایہ، ج ۷، ص ۳۲۷)۔

حضرت علیؓ کے اس جواب سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ وہ بھی باپ کے بعد بیٹے کی امارت و خلافت میں کسی قسم کی کوئی قباحت نہیں سمجھتے تھے ورنہ وہ یہ جواب نہ دے کر یہ کہتے کہ "یہ طریقہ اسلامی قانون کے لحاظ سے غلط ہے اس لئے تم لوگ ایسا نہ کرنا۔" یا کم سے کم یہ کہتے کہ "میرے لئے اپنے بیٹے کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد ... اسلامی قانون کے لحاظ سے جرم ہے اس لئے میں یہ کام نہیں کر سکتا۔"

پھر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ حضرت علیؓ سے یہ دریافت کرنے والے ایک

صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جندب بن عبد اللہ تھے، اگر باپ کا اپنے بیٹے کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد کرنا اسلامی قانون کے خلاف ہوتا تو حضرت جندبؓ خود ہی اس سلسلہ میں حضرت علیؓ سے استقار نہ کرتے۔

(مولانا عبد الملک فاروقی، تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، باب حضرت سلویہ، نیز ملاحظہ ہو واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، بیسویں پبلکیشنز، ملتان، جلد دوم، ص ۲۶۵)۔

برصغیر کے معروف عالم و مصنف و مفسر قرآن مولانا امین احسن اصلاحی کے تلمیذ جناب خالد مسعود مدیر ماہنامہ "تدبر" لاہور اس سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

"حکومت میں باپ کے بعد بیٹے کا جانشین ہونا خلافت شرع نہیں۔ سیدنا عمرؓ نے اپنی جانشینی کا فیصلہ کرنے والی کمیٹی میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو بھی رکن نامزد کیا تھا۔ وہ مشورہ میں شریک تھے لیکن حضرت عمرؓ کی ہدایت کے مطابق خلیفہ نہیں ہو سکتے تھے۔ یہ اس لئے نہیں کہ ایسا کرنا خلافت شرع ہوتا بلکہ اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے بقول بار خلافت کی جوابدہی کے لئے خاندان بنی عدی میں سے تنہا حضرت عمرؓ ہی کافی تھے۔ اسی طرح حضرت علیؓ کی جانشینی کے لئے ان کے صاحبزادے حضرت حسنؓ کا انتخاب کیا گیا حالانکہ ان سے اہل تر اور زیادہ تجربہ کار معمرؓ صحابہؓ بڑی تعداد میں موجود تھے۔"

(اقتباس از مقالہ خالد مسعود، صدر اول کی تاریخ کے لئے چند رہنما کتابت، ماہنامہ "تدبر" لاہور، اگست ۱۹۹۲ء)۔

یزید پر باپ کے بعد بیٹے کی خلافت کے حوالہ سے اہل تشیع بھی اعتراض نہیں کر سکتے کیونکہ شیعہ عقیدہ کی رو سے تو ہر امام کے لئے لازم ہے کہ حکم الہی کے مطابق اپنی اولاد ہی میں سے کسی کو منصب امامت و خلافت پر اپنے بعد کے لئے مقرر کر دے اور شیعہ اثنا عشریہ کے ہاں تو اولاد سیدنا حسنؓ بھی اس حق سے محروم رکھی گئی ہے اور سیدنا علیؓ و حسنؓ و حسینؓ کے بعد بقیہ نو امام صرف اولاد حسینؓ میں سے باپ کے بعد بیٹے کی امامت کے اصول کے مطابق مقرر شدہ ہیں۔

علاوہ ازیں دنیا نے روحانیت و سلاسل تصوف میں اس بات کو ترجیح دی جاتی ہے کہ باپ کے بعد بیٹا ہی مسند نشین ہو۔ حتیٰ کہ اگر اس سے بہتر لوگ موجود ہوں تب بھی اس خاندانی مرکز روحانیت کا تسلسل برقرار رکھنے کے لئے نیز دیگر مصلح کے پیش

نظر بالعموم صاحبزادہ ہی جانشین و مگدی نشین قرار پاتا ہے اور اگر اس کا عمل و تقویٰ کمزور ہو تب بھی بالعموم مسند نشین ہو کر احساس ذمہ داری کے تحت اس کی بہت سی خامیاں اور لاپرواہیاں یکسر ختم ہو جانے کی امید کی جاتی ہے۔

۲- یزید سے افضل و برتر صحابہ و تابعین کی موجودگی میں یزید کو امام و خلیفہ مقرر کرنا درست قرار نہیں دیا جاسکتا؟

یزید سے بدرجہا افضل و برتر صحابہ و تابعین کی موجودگی میں یزید کو ولی عہد اور آئندہ خلیفہ نامزد کرنے کو ترجیح کیوں دی گئی؟ اس کا جواب بھی ابن خلدون کے بیان میں موجود ہے:-

"اولاً تو حضرت معاویہ کا لوگوں کے عمومی اتفاق کے ساتھ ایسا کرنا اس باب میں بجائے خود ایک حجت ہے۔ اور پھر انہیں مستم یوں بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے پیش نظر یزید کو ترجیح دینے سے بجز اس کے اور کچھ نہیں تھا کہ امت میں اتحاد و اتفاق قائم رہے اور اس کے لئے ضروری تھا کہ اہل حل و عقد میں اتفاق ہو۔ اور اہل حل و عقد صرف یزید ہی کو ولی عہد بنانے پر متفق ہو سکتے تھے۔ کیونکہ وہ عموماً بنی امیہ میں سے تھے اور بنی امیہ اس وقت اپنے میں سے باہر کسی اور کی خلافت پر راضی نہیں ہو سکتے تھے۔ اس وقت قریش کا سب سے بڑا اور طاقتور گروہ انہی کا تھا اور قریش کی عصمت سارے عرب میں سب سے زیادہ تھی۔ ان نزاکتوں کے پیش نظر حضرت معاویہ نے یزید کو ولی عہد کی لئے ان لوگوں پر ترجیح دی جو اس کے زیادہ مستحق سمجھے جاسکتے تھے۔ افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کیا۔ تاکہ مسلمانوں میں جمعیت اور اتفاق قائم رہے۔ جس کی شارع کے نزدیک برہمی اہمیت ہے۔"

(مقدمہ ابن خلدون، طبع مصر، ص ۱۷۵-۱۷۶)

یزید کے غیر افضل ہونے کے اعتراض کے جواب میں مولانا عبد الحلّی فاروقی فرماتے ہیں:-

"یہ بات بھی محض حضرت مساویہؑ پر اعتراض جڑنے کے لئے اٹھائی گئی ہے۔
 ورنہ امیر المومنین اور خلیفۃ المسلسلین کے لئے امارت و خلافت کی اہلیت تو شرط ہے۔
 لیکن اس کا اپنے زمانے کے تمام لوگوں سے افضل ہونا ضروری نہیں۔ نہ ہی عملاً اس کا
 اہتمام ہو سکتا ہے۔ کیونکہ فضیلت کا کوئی ایک مقررہ پیمانہ نہیں ہے جس کی بناء پر کسی
 شخص کو من کل الوجوہ افضل قرار دیا جاسکے۔

یہ صحیح ہے کہ یزید کی ولی عہدی اور پھر امارت کے وقت اکابر صحابہؓ اور بہت
 سے ایسے تابعین موجود تھے جن کو ہر طرح یزید پر فضیلت حاصل تھی۔ لیکن کیا یہ کہا جا
 سکتا ہے کہ خود حضرت مساویہؑ اپنے دور کے تمام اصحاب سے افضل تھے۔ اور پھر ان
 سے پہلے حضرت حسنؓ کی خلافت کے وقت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت سعید بن
 زیدؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ جیسے بہت سے اکابر صحابہؓ موجود تھے جن کو علم و فضل
 میں حضرت حسنؓ پر برتری حاصل تھی اس کے باوجود حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد
 حضرت حسنؓ ہی خلیفہ مقرر ہوئے۔ ایسی صورت میں یزید کی ولی عہدی یا خلافت پر افضل
 و مفضل کی بحث چھیڑنا "بعض مساویہ" کے ایک حسین عنوان سے زیادہ کوئی قیمت
 نہیں رکھتا۔"

(مولانا عبدالحی قادری، تاریخ کی مظلوم شخصیت، باب حضرت مساویہ۔ نیز ملاحظہ ہو واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر،
 حصہ دوم، بیرون پبلیکیشنز، ملتان، ص ۲۶۵-۲۶۶)۔

شیعہ زیدیہ بھی افضل کی موجودگی میں غیر افضل کی امامت و خلافت کو قسراً
 درست قرار دیتے ہیں۔ مولانا مودودی اہل تشیع کا عقیدہ امامت و خلافت بیان کرتے
 ہوئے فرماتے ہیں:-

"ان میں سب سے زیادہ نرم مسلک زیدیہ کا تھا جو زید بن علی بن حسینؓ (متوفی
 ۱۲۲ھ/۷۴۰ء) کے پیرو تھے۔ وہ حضرت علیؓ کو افضل مانتے تھے۔ مگر ان کے نزدیک
 افضل کی موجودگی میں غیر افضل کا امام ہونا جائز تھا۔ نیز ان کے نزدیک حضرت علیؓ
 کے حق میں شیعہ و صراحتاً رسول اللہؐ کی نفس نہ تھی۔ اس وجہ سے وہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ
 کی خلافت تسلیم کرتے تھے۔ تاہم ان کی رائے یہ تھی کہ امام اولادِ فاطمہؑ میں سے کوئی اہل
 شخص ہونا چاہئے۔ بشرطیکہ وہ سلاطین کے مقابلے میں امامت کا دعویٰ لے کر اٹھے اور

اس کا مطالبہ کرے۔"

(۱) ابوالاصل سودودی، حکمت و ملکیت، ادبہ ترجمان اہل آن، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۲۱۳، موار الفشری ۱۲۹۱ھ، و مقدمہ ابن خلدون، ص ۱۹۷-۱۹۸، اشعر ستانی ۱۱۵۱-۱۱۷۷ھ۔

۳۔ یزید فاسق و فاجر ہونے کی بناء پر شرعاً منصب امامت و خلافت کا اہل نہیں تھا؟

مزید پرفاسق و فاجر ہونے کا الزام درج ذیل دلائل کی بناء پر غلط قرار پاتا ہے:-

۱۔ صحابہ کرامؓ کی بیعت و اقوال بحق یزید

ابن کثیر چھپن لاکھ مربع میل سے زائد علاقہ پر پھیلے ہوئے عالم اسلام کے بارے میں ۵۶۷ کے واقعات میں لکھتے ہیں:-

و فيها دعا معاوية الناس الى البيعة ليزيد ولده ان يكون ولى عهده من بعده- فبايع له الناس فى سائر الأقاليم الا عبدالرحمن بن ابي بكر و عبدالله بن عمر و الحسين بن على و عبدالله بن الزبير و ابي عباس-
(البداية والنهاية ، ج ٨ ، ص ٨٦)-

ترجمہ :- اور اسی سال (۵۶ھ) میں حضرت معاویہ نے لوگوں کو اپنے بیٹے یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی دعوت دی۔ پس تمام اکابر سلطنت کے باشندوں نے اس کی بیعت کر لی سوائے عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ بن عمر، حسین بن علی، عبداللہ بن زبیر اور عبداللہ بن عباس کے۔

چھپن لاکھ سے زائد مربع میل پر پھیلے ہوئے عالم اسلام میں سے جن پہنچ نمایاں اصحاب نے بیعت یزید نہیں کی تھی، ان میں سے عبدالرحمن بن ابی بکر ایک روایت کے مطابق ۵۶ھ سے پہلے انتقال کر چکے تھے۔ اور ہر حال عفو یزید (رجب ۶۰ھ) منعقد ہونے سے پہلے ہی وفات پا گئے تھے۔ رجب ۶۰ھ میں یزید کے خلیفہ بن جانے کے بعد سیدنا عبداللہ بن عمرؓ و عبداللہ بن عباسؓ کی بیعت یزید اور اقوال بحق بیعت یزید کی محسّر روایات موجود ہیں۔ اہل کوفہ کی غداری کے بعد سیدنا حسینؓ نے بھی آخری

وقت میں یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے سمیت تین شرطیں پیش فرمادی تھیں۔ البتہ نبیؐ و علیؑ کے پھوپھی زاد سیدنا زبیر کے فرزند اور نواسہ ابو بکرؓ سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ نے وفات یزید (۱۳ ربيع الاول ۶۴ھ) تک یزید کی بیعت نہیں کی۔ اور وفات یزید کے بعد اپنی خلافت قائم فرمائی۔

علامہ سید محمود احمد عباسی سیدنا حسینؑ و عبداللہ بن زبیرؓ کے علاوہ تمام صحابہؓ کی بیعت یزید کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"جن صحابہ کرامؓ نے امیر المومنین یزید کی ولایت عہد اور پھر دس برس بعد ان کی خلافت پر اجماع کیا، وہ کون تھے؟ سیدنا عبداللہ بن عمر، سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار، سیدنا جابر بن عبداللہ، سیدنا انس بن مالک رضوان اللہ علیہم اجمعین اور سیدنکڑوں دیگر صحابہؓ جن کے تذکرے اور ترجمے راقم الحروف کی بسوط کتاب میں درج ہیں۔ ان سب نے امیر المومنین یزید کی ولایت عہد کی منظوری دی اور جو ان کی خلافت کے وقت زندہ تھے انہوں نے ان کی خلافت و امامت کی تائید و توثیق کی۔ صرف دو حضرات ان کے خلاف کھڑے ہوئے۔ صحابہ کرامؓ نے ان حضرات کا ساتھ نہیں دیا اور ان کے اقدامات کو درست نہیں سمجھا۔"

(محمود احمد عباسی، خلافت مہدیہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۳۶-۳۷)۔

محمود عباسی اس زمانہ میں قید حیات دو سو سے زائد صحابہ کرامؓ کی بیعت یزید کے حوالہ سے مزید فرماتے ہیں:-

"ان میں سے وہ متعدد حضرات بھی تھے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں غزوات اور آپ کے بعد جہادوں میں شریک ہو کر باطل قوتوں کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ وہ کسی حالت میں بھی نہ باطل سے دہانے والے تھے اور نہ کسی جابر کی جبروت کو خاطر میں لاسکتے تھے۔ مگر ان میں سے ایک صحابی نے بھی مستحق علیہ علیہ کے خلاف خروج میں حضرت حسینؑ کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا۔"

موت "اتمام الوفاء فی سیرۃ النبیؐ" لکھتے ہیں:-

و قد کان فی ذلک العصر کثیر من الصحابة بالحجاز و الشام و

البصرة والكوفة و مصر و كلهم لم يخرج على يزيد و لا وحده و لا مع الحسيني - (ص ۱۳)۔

(اس زمانے میں حجاز، شام، بصرہ، کوفہ اور مصر میں صحابہ کی کثیر تعداد موجود تھی۔ مگر ان میں سے کسی نے بھی نہ تو اپنے طور پر اور نہ حضرت حسین کے ساتھ مل کر یزید کے خلاف خروج کیا)۔

صحابہ کرامؓ کے اس موقف سے بالبداهت ثابت ہے کہ نظام خلافت یا کردار خلیفہ میں کوئی ایسی خرابی اور خامی نہ تھی جو خلیفہ کے خلاف خروج کو جائز کر دے۔

(محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۱۳۹-۱۴۰)۔

برادر حسنینؓ امام محمد بن علیؓ، ابن الحنفیہ العاشمی القرشی بحق یزید واقعہ کربلا (محرم ۶۱ھ) کے بعد اواخر ۶۳ھ میں اہل مدینہ کے ایک طبقہ نے اکابر قریش و بنی ہاشم کے برعکس یزید کی بیعت توڑ دی اور واقعہ حرہ پیش آیا۔ اس موقع پر ابن کثیر کے بیان کے مطابق حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے داعی حضرت عبداللہ بن الطلیحؓ اپنے ساتھیوں کے ساتھ حضرت محمد بن علیؓ بن ابی طالبؓ کے پاس گئے اور درخواست کی کہ آپ (یزید کی) بیعت توڑ دیں۔ لیکن انہوں نے اس سے انکار کر دیا۔ ابن الطلیحؓ نے کہا کہ یزید شراب پیتا ہے، نماز نہیں پڑھتا ہے اور کتاب اللہ کے احکام کی اسے پرواہ نہیں ہے۔ محمدؐ نے فرمایا کہ میں نے ایسی کوئی بات نہیں دیکھی۔ میں یزید سے مل جاؤں، ان کے ساتھ رہا ہوں میں نے ان کو نماز کا پابند، خیر کا مشکوٰی، حق کا سائل اور سنت کا متبع پایا ہے۔۔۔۔۔ الخ (البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۳۳)۔

امام محمد بن علیؓ (ابن الحنفیہ) کے اصل عربی الفاظ یوں ہیں:-
 "وقد حضرته و اقامت عنده فرايته مواظباً على الصلاة متحريراً للخير سنال
 عن الفقه ملازماً للسنة" - (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۱۴۴)۔

ترجمہ:- "میں یزید کے پاس گیا ہوں اور مقیم بھی رہا ہوں پس میں نے تو اسے نماز کا پابند، خیر کے لئے سرگرم عمل، حق پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔"

مولانا عبدالحی فاروقی اس سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

حضرت علیؑ کے فرزند حضرت محمدؑ نے یزید سے اپنی ذاتی واقفیت کی بنیاد پر حضرت عبداللہ بن المطیع کے اس بیان کی تردید کی کہ یزید شراب پیتا ہے، نماز نہیں پڑھتا اور کتاب اللہ کے احکام کی پرواہ نہیں کرتا۔ پھر ان کی اس تاویل پر کہ یزید نے نماز کی پابندی وغیرہ جیسے نیک عمل آپ کو دکھانے کے لئے کئے ہوں گے، جواباً عبداللہ بن المطیع سے جب یہ استفسار کیا کہ کیا تم نے خود یزید کو شراب پیتے دیکھا ہے؟ اس کے جواب میں انہوں نے کہا کہ:- اگرچہ میں نے خود نہیں دیکھا مگر میرے نزدیک یہ بات سچی ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات تو واضح ہوتی ہے کہ یزید کے ہمعصروں میں بھی اس کے فسق و فجور کا چرچا تھا جس کی بنیاد پر حضرت ابن المطیع جیسے بزرگوں کو یزید کے فسق کا یقین ہو گیا تھا۔ لیکن حضرت محمد بن النوفیہ جیسے بزرگوں کا اپنے ذاتی علم و واقفیت کی بنیاد پر یزید کو اس الزام سے بری قرار دیتے ہوئے اس کی نمازوں کی پابندی، خیر کی تلاش اور سنت کی اتباع کی گواہی دینا *agla in p* دکھاتا ہے کہ یزید دشمنوں کی طرف سے اس کی شراب نوشی و دیگر مسکرات میں ملوث ہونے کا پروپیگنڈہ اور بات ہے لیکن اس کے لئے کوئی معتبر عینی گواہ نہ تھا۔

(مولانا عبدالحق ہارونی، تاریخ کی منظوم شخصیتیں، باب حضرت معاویہ، نیز ملاحظہ ہو واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، بیون، پبلیکیشنز مٹان، ج ۲، ص ۲۶۷)۔

عمراد نبیؑ و علیؑ سیدنا عبداللہ بن عباس العاشمی القرشیؑ

بلاذری کی "انساب الاشراف" میں حضرت عبداللہ بن عباسؑ جیسے ائمہ و اعلم صحابی کی یزید کے بارے میں یہ شہادت موجود ہے کہ وفات معاویہؓ کی خبر سنا کر دعا یہ کلمات کے بعد آپ نے فرمایا:-

"ان ابنہ یزید لمن صالحی اہلہ فالرزوا مجالسکم و اعطوا طاعتکم و بیعتکم"۔ (البلاذری انساب الاشراف، مطبوعہ بیروشل، الجزء الرابع، القسم الثاني، ص ۱۴)۔

"بے شک معاویہؓ کا بیٹا یزید ان کے گھرانے کے نیک لوگوں میں سے ہے، پھر تم لوگ اپنی اپنی جگہ گئے رہو اور اس کی بیعت و اطاعت کرو۔"

شوہر سیدہ زینبؓ سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار باشی، قرشیؓ

سیدہ زینب بنت علیؓ کے شوہر اور سیدنا حسن و حسین کے بہنوئی و چچا زاد سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار نہ صرف کر بلا نہیں گئے۔ بلکہ آپؐ نے اپنی صاحبزادی سیدہ ام محمد کی شادی یزید سے کی۔ (تقریباً ۵۳ھ میں، راجح جمرۃ الانساب لابن حزم ص ۶۲)۔

یزید کی امامت و خلافت کی بیعت بھی آپؐ نے ابتداء ہی میں کر لی اور مدینہ میں مقیم رہے۔ بلکہ سیدنا حسینؓ کو بھی اہل کوفہ کی سابقہ خداریوں وغیرہ کے حوالہ سے کر بلا جانے سے منع فرمایا۔

یہ تمام شواہد اس بات کا ثبوت ہیں کہ سیدنا عبد اللہ بن جعفرؓ نہ تو یزید کے خلاف فسق و فجور کے پروپیگنڈہ کو کوئی اہمیت دیتے تھے اور نہ ہی اس کی امامت و خلافت کو غلط سمجھتے تھے۔ جبکہ اس سے پہلے آپؐ کے اور حسنینؓ کے چچا عقیلؓ بن ابی طالب خود شیعی روایات کے مطابق خلافت علوی میں سیدنا معاویہؓ سے جا ملے تھے۔

(جمال الدینی منہ، عمدۃ الطالب فی انساب آل ابی طالب، طبع لکھنؤ، ص ۱۵)۔

بلاذری جیسے قدیم و ثقہ مؤرخ نے یہ روایت نقل کی ہے:-

”دخل عبداللہ بن جعفر علی یزید فقال: کم کای ابی یعطیک فی کل سنة؟ قال الف الف۔ قال فانی قد اضعفتھالک۔ فقال ابی جعفر:- فداک ابی و امی۔ و واللہ ما قلتھا لاحد قبلک۔ فقال فقد اضعفتھالک۔ فقیل: اضعطیہ اربعۃ آلاف الف؟ فقال: نعم انه یفرق مالہ فاعطائی ایاہ اعطای اهل المدینۃ۔“ (البلاذری، انساب الاشراف، طبع بیروت، الجزء الرابع والقسم الثانی، ص ۱۳)۔

ترجمہ: عبد اللہ بن جعفر (طیار) یزید کے پاس آئے تو اس نے پوچھا کہ میرے والد آپ کو سالانہ کیا دیا کرتے تھے؟ ابن جعفر نے فرمایا:- دس لاکھ۔ یزید کہنے لگا:- میں نے اس کو دو گنا کیا۔ تو ابن جعفر نے کھڑے میرے ماں باپ آپ پر قربان اور بھائیوں نے یہ قول آپ سے پہلے کسی کے لئے نہیں کہا۔ یزید بولا: میں نے اس (دو گنا) کو بھی دو گنا کیا۔ عرض کیا گیا کہ آپ ان کو چالیس لاکھ سالانہ دیں گے؟ یزید بولا: ہاں کیونکہ یہ اپنا مال تقسیم کر دیتے ہیں۔ میرا ان کو عطا کرنا گویا تمام اہل مدینہ کو عطا کرنا ہے۔

چنانچہ صرف اس روایت کے مطابق سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار نے خلیفہ یزید کے لئے ”فداک ابی و امی“۔ میرے ماں باپ تجھ پر قربان۔ کے الفاظ کہے بلکہ ایک

دوسری طویل روایت کے مطابق حج و سفر شام کے لئے یزید کی جانب سے عمدہ و نٹ پیش خدمت کئے جانے پر یزید کی شخصیت و فیاضی کے حوالہ سے معتز ضنی کو جواب دیتے ہوئے فرمایا:-

"قال ابی جعفر:- تلوموننی فی حسی الراى فی هذا یعنی یزید:-"

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۰)۔

ترجمہ:- ابن جعفر نے فرمایا: تم اس شخص (یزید) کے بارے میں میری عمدہ رائے پر مجھے کیونکر ملامت کر سکتے ہو۔

سیدنا علی بن الحسینؑ (زین العابدین) العاشمی القرشیؑ

آپ واقعہ کربلا کے بعد نہ صرف وفات یزید تک اس کی بیعت پر قائم رہے بلکہ سن ۶۳ھ میں جب ابن زبیرؓ کے حامیوں نے مدینہ پر قبضہ کر کے یزید کی بیعت توڑ دینے کی اہل مدینہ کو ترغیب دی تو ابن الحنفیہ و ابن عمرؓ وغیرہ کی طرح آپ نے بھی یزید کے فسق و فجور کا پروہیگندہ کرنے والوں اور بیعت توڑنے کا مشورہ دینے والوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ بلکہ یزید کو اپنی جانب سے حمایت کا خط بھی لکھا۔ حتیٰ کہ واقعہ حرہ کے موقع پر جب یزیدی لشکر نے باغیانہ مدینہ کے خلاف کارروائی کی تو یزید کی جانب سے امیر عسکر مسلم بن عقبہ کو سیدنا علی زین العابدین سے حسن سلوک کی خصوصی ہدایت تھی۔

"و انظر علی بن الحسین فاکف عنه و استوص به خیراً فانہ لم یدخل مع الناس و انہ قد اتانی کتابہ الکامل لابن الاثیر ج ۴، ص ۱۴۰)۔

ترجمہ:- اور علی بن حسین کا خیال رکھنا ان سے ہاتھ روک کر رکھنا اور ان کے ساتھ عمدہ طریقہ پر پیش آنا کیوں کہ وہ ان (باغیوں) کے ساتھ شریک نہیں ہیں اور ان کا خط میرے پاس آچکا ہے۔

چنانچہ امیر لشکر یزید، مہر رسیدہ معافی رسولؐ "مسلم بن عقبہ" کے بتوانے پر کہ امیر المومنین یزید نے انہیں علی بن حسینؑ سے حسن سلوک کی خصوصی تلقین کی ہے، علی زین العابدین نے فرمایا:- اخذ امیر المومنین پر رحمت فرمائے۔

"وصل اللہ امیر المومنین۔" (طبقات ابی سعد والامامۃ والسیاسة، ج ۱۰)

برادر حفصہ ام المومنین سیدنا عبد اللہ بن عمر صدیق قرشی
آپ کی بیٹی سیدہ ام مسکین بنت ماسم بن عمر فاروقی فسق و فجور کے ملزم یزید
کی زوجہ تھیں۔ اور آپ وفات یزید تک اس کی بیعت پر قائم رہے۔ بخاری کی ایک
روایت ہے جلیل القدر صحابی حضرت عبد اللہ بن عمر کا واضح طور پر یہ موقف معلوم ہوتا
ہے کہ وہ حضرت عبد اللہ بن زبیر کی قیادت میں اہل مدینہ کی یزید کے خلاف چھیر مٹی
ہانے والی مہم (واقعہ حرہ) کو بغاوت تصور کرتے تھے اور انہوں نے اپنے قائدانہ والوں
کو سختی کے ساتھ اس سے منع کیا تھا۔ الفاظ روایت یہ ہیں:-

عن نافع قال: لما خلع لیل المدينة یزید بن معاویہ جمع ابنی عمر
حشمہ و ولده فقال: انی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ینصب
لکمل غادر لواء یوم القیامۃ۔ وانا قد بایعنا هذا الرجل علی بیع اللہ و
رسولہ، وانی لا اعلم غدرأ اعظم من ان یشیع رجل علی بیع اللہ و رسولہ
ثم ینصب له القتال، و انی لا اعلم احداً منکم خلعه ولا تابع فی هذا الامر
الا كانت الفیصل بینی و بینہ۔ (بخاری کتاب الفتن ج ۴، ص ۵۲-۵۱)

ترجمہ:- نافع سے روایت ہے کہ جب اہل مدینہ نے یزید بن معاویہ کی بیعت توڑ
دی تو ابن عمر نے اپنی اولاد و خصوصاً کو جمع کیا اور کہنے لگے کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ:- قیامت کے روز ہر عہد شکن کے لئے ایک علامتی
جھنڈا نصب کیا جائے گا۔

اور ہم نے اس شخص (یزید) کی بیعت اللہ اور اس کے رسول کے نام پر کی
ہے اور میں اس سے بڑی مذاری کوئی نہیں جانتا کہ کسی شخص سے اللہ اور اس کے
رسول کے نام پر بیعت کی جائے۔ پھر اس کے مقابلے میں قتال کے لئے اٹھ کھڑے
ہوں۔ پس میرے علم میں یہ بات نہ آنے پانے کہ تم میں سے کسی نے یزید کی بیعت
توڑی اور اس معاملہ (بغاوت) میں کوئی حصہ لیا ہے، ورنہ میرے اور ایسا کرنے والے
کے درمیان کوئی تعلق باقی نہ رہے گا۔

حضرت ابن عمر کا یزید کی بیعت پر قائم رہنے کے لئے یہ اصرار، اپنے مستحقین و

اولاد کو استہام کے ساتھ جمع کر کے بیعت کے پابند رہنے اور خلافت ورزی کی صورت میں ان سے ترک تعلق کر لینے کی دھمکی دینا، اور یزید کے خلافت قتال کو ضرر سے تعبیر کرنا اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ یا تو ان کو "فسق یزید" کے پراپیگنڈہ کا علم نہ تھا۔ یا وہ اس پراپیگنڈے پر اعتماد نہ کر کے اس کو لادرت و خلافت کے منصب کے لیے موزوں گردانتے تھے اور اس سلسلہ میں اہل مدینہ کی مخالفانہ کاروائیوں کو خلافت حق اور غداری سمجھتے تھے۔

مولانا عبدالعلی فاروقی سیدنا ابی عباس و ابی عمر و ابی النضر کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"یزید کے ہمسفروں میں سے یہ وہ چند نام ہیں جن کی عقلیت و جرات پر ہر مسلمان کو کامل اعتماد ہے۔ اور جنہوں نے اپنے اقوال و اعمال کے ذریعہ یزید کی شراب نوشی اور دوسری فسق و فجور کی داستانوں کی تخلیق کی ہے۔ اب اگر ان کے مقابلے میں کچھ ہمسفر ایسے ہوں بھی جو یزید کو شراب نوش و ناکارہ اور فاسق و فاجر گردانتے ہوں تو اولاً تو ان کی بات ان اکابر صحابہ کے مقابلے میں اہمیت نہیں رکھتی پھر اگر وہ بہت ہی قابل لحاظ و احترام شخصیات ہوں تو بھی یہی سمجھا جائے گا کہ وہ لوگ یزید مخالف پراپیگنڈہ سے اسی طرح متاثر ہو گئے جس طرح حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ متاثر ہو گئے کیونکہ کسی بھی متحیر مسافر نے یہ گواہی نہیں دی ہے کہ میں نے کسی آنکھوں سے یزید کو فسق و فجور میں جھکا دیکھا ہے۔ اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حضرت معاویہ یزید کے مخالف اور فسق و فجور پر کیونکر مطلع ہوں گے۔"

(عبداللہ بن ابی طلحہ کی معلوم شخصیت "باب حضرت معاویہ" ص ۱۲۶-۱۲۷)۔

طار محمد احمد عباسی یزید کے فاسق و فاجر ہونے کی روایات کا تجزیہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"امیر یزید کے کردار کے بارے میں یہ جتنے بستان زبان زد خاص و عام ہیں، سبائی راویوں کے تراشیدہ اور بیان کردہ ہیں۔ مؤرخین نے جن لوگوں کی سند سے یہ باتیں بیان کی ہیں ان میں سے اکثر کو ائمہ رجال نے کذاب سمجھا ہے۔ مثلاً مؤرخ بلذری

نے جن راویوں کے سلسلہ روایت سے عے نوشی سے مدہوش ہو کر نماز ترک کر دینے، گانے بجانے والی چھو کر یوں کو رکھنے، شکاری کتوں، بازو بندروں کو پالنے وغیرہ کی روایتیں درج کی ہیں ذرا ان کی کیفیت ملاحظہ ہو:-

حدثني العمري عن الهيثم بن عدي عن ابى عياش و عوانة عن هشام بن الكلبي عن ابيه و ابى مخنف وغيرهما -
(انساب الاشراف مطبوعه يروشلم، ص ۱، ج ۱۲)

”العمري نے محمد سے بیان کیا ان سے الہیثم بن عدی نے، ان سے ابی عیاش و عوانہ نے، ان سے ہشام کلبی نے، ان سے ان کے باپ نے اور (اسی طرح) ابو مخنف وغیرہ (نے بھی بیان کیا ہے)۔

ابو مخنف کو تو آپ جانتے ہیں آئمہ رجال نے کذاب کہا ہے۔ مندرجہ بالا راویوں میں سے پہلا راوی ہشام کا باپ محمد بن السائب کلبی، ابو النصر کوئی خالی سبائی اس خیال و عقیدہ کا تھا کہ جبریل فرشتہ وحی الہی غلطی سے حضرت علیؑ کے بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا۔ اس کو بھی آئمہ رجال کذاب کہتے ہیں۔
(ص ۳۲، ج ۳، میزان الاحوال، طبع مذہبی)

دوسرا پہلے راوی کا بیٹا ہشام متوفی ۲۰۳ھ ہے جس کو ابن عساکر نے راضی ناقابل اعتماد کہا ہے۔ اور دار قطنی نے متروک الحدیث۔ (ص ۲۵۶، ج ۳، ایضاً)۔
تیسرے راوی ابن عیاش کو بھی اسی طرح منکر الحدیث بتایا ہے۔
چوتھا راوی الہیثم بن عدی ہے جس کو امام بخاری نے ناقابل اعتماد اور کذاب کہا ہے نیز ابوداؤد نے بھی جھوٹا بتایا ہے۔ (ص ۲۶۵، ج ۳، ایضاً)۔
پانچویں العمري راوی متوفی ۲۲۹ھ کو بھی آئمہ رجال ضعیف الحدیث کہتے ہیں۔

(ص ۳۵۳، ج ۳، ایضاً)۔

ان کے علاوہ اور دو ایک اسی قماش کے راوی ہیں جن کی زبانی یہ غلطیات مشہور ہوئیں۔ لیکن ان میں سے کسی ایک نے بھی امیر یزید کا ناتہ نہیں پایا۔ کوئی سو برس بعد کا ہے کوئی ڈیڑھ سو برس، کوئی دو سو برس بعد کا۔ کسی مینی شاہد کی کوئی روایت بیان نہیں کی گئی۔

(محمود احمد عباسی، غوث سداویہ یزید، کراچی، جون ۱۹۷۳ء، طبع چہارم، ص ۳۱۰-۳۱۱)۔

اسی سلسلہ کلام میں سیدنا ابی عباس و ابی جعفر و ابی حنفیہ و ابی حسین رضی اللہ عنہم کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"اس کے برعکس جو بزرگ امیر موصوف سے ذلتی واقفیت رکھتے تھے، ان کے پاس مقیم رہتے تھے اور شب و روز کے معمولات کے شاہد مینی تھے، یعنی حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن جعفر طہار، حضرت محمد بن علی (ابن الحنفیہ) حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) وغیرہم سب امیر المومنین یزید کی نیکو کاری صوم و صلاۃ کی پابندی، پرہیزگاری اور علم و فضل کے معترف رہے۔ اور سے نوشی وغیرہ کے جو بہتان سیاسی مخالفت میں ان پر مائد کئے گئے ان کی پر زور تردیدیں کیں۔

یہ سب بزرگ ان کی بیعت پر مستقیم رہے اور باطنیوں کی حرکات سے متفر۔
 ہاں ہم ایک طبقے نے ان خرافات کا پروپیگنڈہ اس شد و مد سے مسلسل اور متواتر کیا کہ اس کذب و دروغ گوئی کو بھی لوگ سچ سمجھنے لگے۔ نازی پارٹی کے ڈائریکٹر نشر و اشاعت گوہل نے جھوٹ کو سچ کر دکھانے کے سلسلے میں بتایا تھا کہ کیسا ہی سفید یا سیاہ جھوٹ بولو، بے دھڑک شد و مد سے بولو۔ اور مسلسل و متواتر بولو، اور پروپیگنڈا کرو تو بالآخر لوگ جھوٹ کو سچ سمجھنے لگیں گے۔ یہی حالت و کیفیت ان بہتانوں کے پروپیگنڈے کی ہوئی۔ طرح طرح کے قصے اور حکایتیں تراشی گئیں۔"

(محمود احمد عباسی، غوث سداویہ یزید، ص ۳۱۱)۔

اس سلسلہ میں ایک اہم دلیل یہ بھی دی جاتی ہے کہ اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو جلیل القدر عالم و صوفی سیدنا یزید بسطامی (م ۲۶۱/۲۶۲ھ) جیسے اکابر است اپنی کنیت یزید کے نام پر نہ رکھتے۔

فہم اہل سنت مولانا منظور نعمانی کے فرزند مولانا عتیق الرحمن سنہلی فہم یزید کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"یہ بات قطعی جھوٹ اور افتراء ہے کہ یزید کے بارے میں کسی فہم و فہور کا مسد بھی اٹھایا جاتا تھا۔ یہ مسد اگر اٹھا ہے تو حضرت حسین کی شہادت کے تین سال بعد کچھ۔ اہل مدینہ کی طرف سے اٹھا ہے۔ اور اسے رد کرنے والے اسی مدینے میں حضرت حسن و

حسینؑ کے بھائی حضرت محمد بن حنفیہ بن حضرت علیؑ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایسے حضرات بھی تھے جن کے رد کا وزن نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

(تتبع الحمی سنہ ۱۱۹، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، بطور بیون ہلکی شتر، لبنان، ص ۱۲۹-۱۳۰)۔

اسی حوالہ سے مزید فرماتے ہیں:-

”جب حضرت معاویہ کے استیصال پر یزید نے خلافت منجالی اور حضرت حسینؑ نے اس کے خلاف کھڑے ہونے کا فیصلہ فرمایا تب بھی یزید کے ذاتی فسق و فجور کی بات آپ کی زبان پر کسی نہیں آتی حتیٰ کہ کوہ کا سفر اور شہادت ساری منزلیں گزر گئیں کہیں یہ بات ”زانی ہے فراہی ہے“ آپ کی زبان پر نہیں آتی بات صرف اتنی ہی تھی کہ باپ کی طرف سے بیٹے کی ولی ہمدی ان حضرات کے نزدیک اسلامی اصول خلافت کی رو سے صحیح نہیں تھی یا مصلحت نہیں تھی۔ مزید براں اگر کچھ کہا جاسکتا ہے تو وہ یہ ہے (جس کے واضح شواہد و قرائن موجود ہیں) کہ یہ سب حضرات وہ تھے جو دراصل حضرت معاویہ ہی کو اس منصب کا اہل نہیں سمجھتے تھے اور حالات کی پیدا کردہ ایک مجبوری کے طور پر انہیں گوارا کرتے رہے تھے۔“

(واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۳۰)۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے ممتاز استاد ڈاکٹر محمد ضیاء الدین انصاری کا بیان بھی فسق و یزید کی تردید میں بڑا مدلل اور جامع ہے۔ (البتہ قسطنطنیہ پر حملہ کا سن ان کے بیان کردہ سال کے برخلاف صحیح تر روایت کے مطابق سن ۵۴ھ ہی ہے۔ بحوالہ طبقات ابنی سعد وغیرہ)۔

”جناب یزید کی زندگی میں فتح قسطنطنیہ (۶۲۸ھ-۶۶۹ء) کا واقعہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس زمانہ میں عام طور پر یہ بات مشہور تھی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ:- ”پہلا لشکر میری امت کا جو قیصر کے شہر پر حملہ آور ہو گا وہ مغفرت یافتہ ہے۔“

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت حسین بن علیؑ اور حضرت ابویوب انصاری رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ جلیل القدر صحابہ نے اس وعدہ مغفرت کے شوق میں بڑے جوش و خروش سے

حضرت امیر معاویہ کے تشکیل دیئے ہوئے لشکر میں شرکت فرمائی اور میدان جنگ میں داد شجاعت دی۔ اس لشکر کے سپہ سالار سفیان بن عوف تھے۔ اور آپ کے ماتم لشکر کے ایک حصہ کے سردار جناب یزید تھے۔

آپ نے اس جہاد میں جس بہادری، دلیری اور عسکری صلاحیت کا ثبوت دیا اس پر ہمارے مؤرخین رطب اللسان ہیں۔ اس جنگ میں آپ نے ثابت کر دیا تھا کہ اس لشکر میں آپ کو جو امتیازی حیثیت دی گئی تھی وہ محض ولی عہدی کے طفیل نہیں ملی تھی۔ بلکہ غیر معمولی عسکری صلاحیت اور فقید المثال شجاعت کے سبب حاصل ہوئی تھی۔ کیا ان کی برأت کے لئے یہی ایک واقعہ کافی نہیں ہے؟

یہاں یہ بات بھی ذہن میں رکھنے کی ہے کہ حضور کا ارشاد گرامی غیر مشروط ہے۔ کیا یہ بشارت کسی ایسے شخص کے لئے ہو سکتی تھی جو بعد میں فاسق و فاجر ہو جائے، تارک صلاۃ ہو جائے، لہو و لعب میں پڑ جائے، تمام اخلاقی حدود کو پار کر جائے، انسانیت کو بالائے طاق رکھ دے، سبط رسولؐ کی نعش کی بے حرستی کرے۔ یا کسی بھی درجے میں تقویٰ کی راہ سے ہٹ جائے۔ جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں اور جناب یزید میں اس قسم کے نقائص تلاش کرتے ہیں وہ اس بشارت کی توہین کرتے ہیں۔

علاوہ ازیں یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ دو اتنے سنگین عیب یزید میں پائے جاتے اور اس کی ولی عہدی سے شدید اختلاف کرنے والے حضرات ان کی طرف اشارہ نہ کرتے۔ جب کہ یہ کوئی چھپے رہنے والے عیب نہیں تھے۔ اور نہ ہی حقیقت میں یہ ہو سکتا تھا کہ حضرت امیر معاویہ ایسے فرزند کو جو ترک نماز اور مات صلاۃ کا مادی ہو اس امت پر خلیفہ بنا کر مسلط کر دیں جس کی سب سے بڑی پہچان اقامت صلاۃ ہے۔ اس سے حضرت امیر معاویہ اور جناب یزید دونوں کی پوزیشن بالکل واضح ہو جاتی ہے۔

(مکتوب ڈاکٹر محمد منیا، الدین انصاری، بنام مولانا عتیق الرحمن سنبلی، مورخہ ۲۲ جون، ۱۹۹۲ء، بحوالہ واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ج ۱، حصہ دوم، ص ۵۳۰-۵۳۱)

مولانا عبدالحی فاروقی امامت و خلافت یزید اور تردید فست یزید کے دلائل کے بعد بطور خلاصہ و نتیجہ لکھتے ہیں:-

”بیعت کرنے والوں میں اکابر صحابہؓ بھی تھے اور تابعین عظام بھی۔ پھر اصحاب

کرام میں اصحاب بدر بھی تھے، اصحاب بیعت الرضوان بھی، اور اصحاب بیعت عقبہ اولیٰ بھی، چنانچہ بیعت کرنے والے ممتاز اصحاب رسول میں سے چند یہ تھے:-

حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو سعید خدری، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت کعب بن عمر، حضرت صہیب بن سنان، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، حضرت عمر بن ابی سلمہ، حضرت عبداللہ بن جعفر، حضرت نعمان بن بشیر، حضرت عوف بن مالک، حضرت ابو امامہ باہلی، حضرت صہاک بن قیس، حضرت مالک بن حویرث، حضرت عمرو بن امیہ، حضرت عقبہ بن نافع، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت مقدم بن مدیکرب، حضرت ثابت بن صہاک وغیرہم رضی اللہ عنہم اجمعین۔

یہ اور ان سے زائد دیگر اصحاب رسول، تابعین عظام اور صلحائے امت کے یزید کی امارت کو تسلیم کر کے اس کی بیعت کر لینے سے درج ذیل نتائج بدیہی طور پر سامنے آتے ہیں:-

۱- حضرت معاویہ نے یزید کی بیعت جبراً نہیں لی تھی، ورنہ اتنی بڑی تعداد میں خیر القرون کے افراد اس بیعت پر اتفاق نہ کرتے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت معاویہ اتنے بڑے زور دست تھے کہ ان کے سامنے کسی کا بس نہ چل سکا تو ان کی وفات کے بعد ان سب ہی کو یا کم از کم ان کی بڑی تعداد کو یزید کی بیعت توڑ دینا چاہئے تھی۔

۲- حضرت معاویہ کا یزید کو اپنا ولی عہد مقرر کرنا کوئی غیر شرعی یا غیر اخلاقی کام نہ تھا۔ بلکہ اس وقت کے حالات کے لحاظ سے امت کے مفاد کا یہی بہترین تقاضا تھا اور اگر یہ تسلیم نہ کیا جائے تو صحابہ کرام جیسی پاک باز جماعت کی ایک بڑی تعداد کو حق سے منحرف اور مہابنت کار تسلیم کرنا پڑے گا۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا۔

۳- یزید بن معاویہ اونچے درجے کا مستی و پرہیزگار شخص نہ سی، لیکن سبائی پروپیگنڈے اور من گڑبست روایتوں کے ذریعہ یزید کے فسق و فجور اور حدود اللہ سے تجاوز کی جو کھانیاں بیان کی جاتی ہیں اور جس طرح اسلام کی "قانونی خلافت و امارت" کے لئے سے نااہل کردنا جاتا ہے، یزید کے ہم عصر صحابہ و تابعین کی غالب اکثریت اسے

غلط اور بے اصل سمجھتی تھی۔ ورنہ یہ ماننا ہو گا کہ یہ "اخیار امت" حمیت دینی اور شعور ملی سے محروم تھے اس لئے انہوں نے ایک "فاسق و ناپاک" فرد کے ہاتھ پر بیعت قبول کی تھی۔

۳۔ حضرت معاویہ نے اپنے بیٹے یزید کو اپنی "خواہش نفس" کی تکمیل کے لئے ولی عہد نہیں مقرر کیا تھا نہ ہی ان کے دل میں اس کا داعیہ پیدا ہوا اور نہ ہی اس سلسلہ میں انہوں نے کسی زور زبردستی سے کام لیا۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ایک صحابی رسول حضرت مغیرہ بن شعبہ کی تحریک اور بصرہ، مدینہ اور کوفہ وغیرہ کے اکثر اہل الرائے اصحاب کے مشورے اور پر جوش حمایت پر انہوں نے یزید کو ولی عہد مقرر کیا اور چند اصحاب کے سوا باقی تمام لوگوں نے برضا و رغبت پہلے یزید کی ولی عہدی کی اور پھر امارت کی بیعت کی۔"

(عبد اعلیٰ فاروقی، تائید کی مظلوم شخصیتیں، باب حضرت معاویہ، نیز ملاحظہ ہو، واقعہ کربلا اور اس پس منظر، ملتان، ص ۲۶۹-۱۲۷۰)

۳۔ یزید قتل حسینؑ کا ذمہ دار ہے؟

سیدنا حسینؑ اور سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کے علاوہ صحابہ کرامؓ کی غالب اکثریت نے یزید کی امامت و خلافت کی بیعت کر لی تھی۔ جب کہ سیدنا حسین و ابن زبیر نے یزید کے خلاف کوئی مشترکہ اقدام بہتر اسلامی خلافت کے قیام کی خاطر کرنے کے بجائے الگ الگ موقف اختیار کئے۔ عبداللہ بن زبیر نے مکہ کو مرکز بنا کر اپنی قیادت میں یزید کے متوازی خلافت کے قیام کی کوشش فرمائی اور وفات یزید و رضاکارانہ دستبرداری معاویہ ثانی (۶۴۳ھ) کے بعد عراق و حجاز وغیرہ عالم اسلام کے مختلف حصوں پر آپ کی شہادت (جمادی الثانی ۷۳ھ) تک خلافت ابن زبیر قائم رہی۔

سیدنا حسینؑ نے رجب ۶۰ھ میں مدینہ سے نکل کر مکہ معظمہ میں چار ماہ سے زائد عرصہ (شعبان - ذوالحجہ ۶۰ھ) خلافت یزید میں بلا بیعت اس طرح گزارا کہ نہ تو خلیفہ یا والی حرمین کی جانب سے آپ پر کوئی خاص پابندی عائد کی گئی اور نہ ہی بیعت یزید پر مجبور کیا گیا۔ اور نہ ہی آپ کا حکومت سے کوئی تضادم ہوا۔ اسی دوران میں سیدنا حسینؑ نے جب بل کوفہ و عراق کے ہزاروں خطوط و وفود نیز مسلم بن عقیلؓ کی تصدیق کے بعد

کوفہ کو مدد کرنا کر یزید و ابن زبیرؓ کے متوازی اپنی سربراہی میں بہتر خلافت کے قیام کا موقع محسوس کیا تو سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار، سیدنا عبداللہ بن عباسؓ، سیدنا عبداللہ بن عمرؓ اور اپنے عزیز و قوی بھائی محمد بن علیؓ (ابن الحنفیہ) وغیرہ اکابر قریش و بنی ہاشم کے منع کرنے کے باوجود مکہ سے کوفہ کی جانب روانہ ہوئے۔ جب کہ دیگر حضرات یزید کی امامت و خلافت کی بیعت کر چکے تھے اور اہل کوفہ کو سیدنا علیؓ و حسنؓ کے ساتھ ان کی سابقہ خداریوں کی بناء پر ناقابل اعتبار بھی سمجھتے تھے۔ بہر حال اگر سیدنا حسین عراق میں اپنی خلافت قائم فرما سکتے تو عملاً عالم اسلام میں عراق پر حسینی خلافت، حجاز پر خلافت آل زبیرؓ اور شام وغیرہ پر یزیدی خلافت قائم ہو جاتی اور اس کے بعد ہر سہ فریق پورے عالم اسلام پر اپنی خلافت قائم کرنے کے لئے تمام ممکنہ ذرائع استعمال کرتے جیسا کہ سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ اور ان کے مد مقابل آل مروانؓ نے کئے۔ اس کے عالم اسلام پر کیا اثرات و نتائج مرتب ہوتے، یہ سوال اہل دین و تاریخ کے لئے غور و فکر کی نئی راہیں وا کر سکتا ہے۔

جب سیدنا حسینؓ، مسلم بن عقیل کی تصدیق کے بعد اپنی خلافت کی بیعت لینے کے لئے روانہ ہوئے تو کوفہ سے کچھ فاصلے پر انہیں شہادت مسلم اور خداری اہل کوفہ کی خبر ملی اور نئے حالات کی روشنی میں انہوں نے کوفہ جانے اور بیعت خلافت لینے کا ارادہ ترک فرما دیا اور بالآخر یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش کر کے عملاً یزید کی امامت و خلافت کو تسلیم کر لیا۔ اس طرح فسق و فجور کے اس تمام پروپیگنڈہ کی بھی نفی فرمادی جو یزید سے منسوب کیا جاتا تھا۔ چنانچہ آپ کے سفر کوفہ کی منطقی صورت حال یہی بنی کہ یزید سے بہتر خلافت حسینی کے قیام کا موقع دیکھا تو اس کی کوشش فرمائی مگر جب شیطان کوفہ کی خداری کی وجہ سے یہ کوشش ناکام ہوتی نظر آئی تو یزید کی خلافت کو کمتر سمجھنے کے باوجود اسے تسلیم کرنے کی پیش کش فرمادی۔

آیت اللہ العظمیٰ السید علم المدنی شریف مرتضیٰ (م ۱۳۳۶ھ) جو شیعہ اثنا عشریہ کے عالمی شہرت یافتہ مجتہد و مصنف ہیں اور جن کے بارے میں امام خمینی فرماتے ہیں :-

”کتاب شافی سید مرتضیٰ علم المدنی متوفی در سال (۱۳۳۶ھ) کہ بہترین کتب و

مشہور ترین مصنفات دریں باب است۔

(الم غینی، کشف السرور، ص ۲۰۳، مطبوعہ ایران، ۱۵، رجب الثانی ۱۳۶۳ھ)۔

ترجمہ: سید مرتضیٰ علم الہدی متوفی سال (۱۳۶۱ھ) کی کتاب شافی اس موضوع (اناست) کے سلسلہ میں تصنیف شدہ کتب میں سے بہترین اور مشہور ترین کتاب ہے۔

انہی سید فریفت مرتضیٰ علم الہدی نے سیدنا حسینؑ کے سفر کوہ اور یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی اس پیش کش پر تفصیلی اظہار خیال فرمایا ہے۔ جو طبری، الکامل لابن الاثیر اور ابن کثیر کی البدایہ والنہایہ نیز دیگر کتب تاریخ میں مذکور ہے۔ طبری وغیرہ کی روایت کردہ اس متفق علیہ سہ قحطی پیش کش کے حوالہ سے فریفت مرتضیٰ فرماتے ہیں:-

”وقد هم ابو عبدالله عليه السلام لماعرف مقتل مسلم و اشير عليه بالعود- فوثب اليه بنو عقيل فقالوا والله لا ننصرف حتى ندرک ثارنا- او نذوق ما ذاق اخونا- فقال عليه السلام : لاخير في العيش بعد هؤلاء- ثم لحق الحر بن يزید ومي معه من الرجال الذين القنهم ابن زياد و منعه من الانصراف و سامه ان يقدم على ابن زياد نازلاً على حكمه فامتنع-

ولما رأى ان لا سبيل الى العود ولا الى دخول الكوفة سلك طريق الشام نحو يزید بن معاوية لعلمه عليه السلام انه على ما به اراف من ابن زياد و أصحابه- فسار حتى قدم عليه ابن سعد في العسكر العظيم فكان في امره ما قد ذكر و سطر-

فكيف يقال انه التقى بيده الى التهلكة- وقد روى انه عليه السلام قال لعمر بن سعد:-

اخترأوا مني:- اما الرجوع الى المكان الذي اتيت منه-

او ان اصنع يدي في يد يزید فهو ابن عمي يري في رأيه-

و اما ان تسيروني الى ثغر من ثغور المسلمين فأكون رجلاً من اهلہ

لی مالهم و على ما عليهم-

و ان عمر كتب الى عبيد الله بن زياد بما سال قابي عليه و كاتب

بالناجزة-

(السيد على نقر النقر، السبط في موقفهما، اظہار ستر، لاہور، ص ۱۰۳ - ۱۰۴ - بحوالہ تنزیہ الانبياء، سید شریف مرتضیٰ، ص ۱۶۹ - ۱۸۲ و تلخیص الشافعی ج ۲، ص ۱۸۲ - ۱۸۸ لاہی جعفر

الطوسی ۱۔ ۱۵۳۶۰-

ترجمہ:- ابو عبد اللہ علیہ السلام کو جب قتل مسلم کی خبر ملی تو مشورہ کے بعد انہوں نے واپسی کا ارادہ فرمایا مگر بنو عقیل اٹھ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے بھرا ہم واپس نہیں جاتیں گے جب تک اپنا انتقام نہ لے لیں۔ یا (موت کا) جو ذائقہ ہمارے بھائی نے چکھا ہے ہم بھی نہ چکھ لیں۔ اس پر حسین علیہ السلام نے فرمایا: ان لوگوں کے بعد تو زندگی کا کوئی فائدہ نہیں۔

پھر حر بن یزید اپنے ان آدمیوں کے ہمراہ آگیا جنہیں ابن زیاد نے متعین کیا تھا اور حسین کو واپسی سے روک دیا۔ اور ابن زیاد کے پاس جا کر اس کا فیصلہ مان لینے کا مشورہ دیا مگر حسین نے انکار کر دیا۔

جب حسین نے دیکھا کہ نہ تو واپسی کا کوئی راستہ ہے اور نہ کوفہ میں داخل ہونے کی کوئی سہیل ہے تو یزید کے پاس جانے کے لئے شام کی راہ پر چل پڑے کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ وہ ابن زیاد اور اس کے ساتھیوں کی نسبت ان کے لئے زیادہ مہربان اور نرم خو ہے۔ پس آپ سفر کرتے رہے یہاں تک کہ ابن سعد ایک عظیم لشکر کے ساتھ آپہنچا اور اس کا معاملہ وہی ہوا جو پہلے لکھا اور ذکر کیا جا چکا ہے۔

پس یہ بات کیونکر کہی جاسکتی ہے کہ حسین نے خود اپنے آپ کو بلاکت میں ڈالا جبکہ آپ علیہ السلام سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ نے عمر بن سعد سے فرمایا:-
"میری کوئی ایک بات مان لو:-

یا تو جس مقام سے میں آیا ہوں وہاں واپس لوٹ جاؤں۔
یا میں یزید کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ رکھ دوں۔ پس وہ میرا بچا زاد ہے میرے بارے میں جو رائے مناسب مجھے کا اختیار کر لے گا۔

یا مجھے مسلمانوں کے سرحدی علاقوں میں سے کسی سرحد کی طرف جانے دو تا کہ میں وہاں کے باشندوں میں سے ایک بن جاؤں، جو ان کا حق ہے میرا بھی ہو اور جو ان کی ذمہ داری ہے میری بھی وہی ہو۔

روایت کیا گیا ہے کہ جو کچھ حسین نے مطالبہ کیا تھا، عمر نے عبید اللہ بن زیاد کو لکھ بھیجا مگر اس نے انکار کر دیا اور لڑائی کا حکم دیا۔

سیدنا حسنؑ کے سیدنا معاویہؓ سے صلح کر لینے اور سیدنا حسینؑ کے یزید کے مقابلہ میں پہلے خروج اور بعد ازاں صلح کی پیش کش میں بظاہر تضاد کی وضاحت کرتے ہوئے شریف مرتضیٰ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:-

و اما الجمع بين فعله و فعل اخيه الحسين فواضح لا اخاه عليه السلام سلم كفاً للفتنة و خوفاً على نفسه و اهله و شيعته و احساساً بالغدر من اصحابه-

و الحسين لما قوى في ظنه النصرة منى كاتبوه، و وثق له فرأى من اسباب قوة نصار الحق و ضعف نصار الباطل ما وجب معه عليه الطلب و الخروج-

فلما انعكس ذلك وظهرت امارات الغدر فيه وسوء الاتفاق رام الصلح و المكافاة والتسليم كما فعل اخوه عليه السلام فمنع من ذلك وحيل بينه و بينه-

فالحال متفق الا ان التسليم و المكافاة عند ظهور اسباب الخوف لم يقبل منه عليه السلام و لم يجب الى المودعة و طلب نفسه فمنع منه بجهد حتى مضى الى جنة الله و رضوانه-

(على نثر النقي، البطلان في موقفه، ص ۱۰۶-۱۰۷، تفصیلی بحث بحوالہ تنزیہ الانبياء، و تلخیص الشافعی، ج ۳، ص ۱۸۲-۱۸۸)

ترجمہ:- آپ کے اور آپ کے بھائی حسن کے فعل میں مطابقت واضح ہے۔ کیونکہ آپ کے بھائی نے فتنہ کو ختم کرنے، اپنی ذات و اہل و عیال اور اپنے شیعوں کے بارے میں خوف (ہلاکت) اور اپنے ساتھیوں کی جانب سے غداری کے احساس کی بناء پر (حضرت معاویہ سے) صلح کی۔

اور حسین کے خیال میں جب ظلوٹ لکھنے والوں کی جانب سے نصرت و حمایت کا قوی امکان ہوا اور اس کی توثیق بھی ہو گئی تو آپ کو حق کے مددگاروں کی قوت اور باطل کے مددگاروں کی کمزوری کے ایسے اسباب نظر آئے جن کی بناء پر آپ کے لئے طلب و خروج واجب ٹھہرے۔

پھر جب معاملہ برعکس ہو گیا اور سوئے اتفاق و غداری کی طمات ظاہر ہو گئیں تو آپ نے صلح و مقابست اور سپردگی کا ارادہ فرمایا جیسا کہ آپ کے بھائی علیہ السلام نے کیا تھا، مگر آپ کو ایسا نہ کرنے دیا گیا اور آپ کے اور صلح کے درمیان رکاوٹ کھڑی کر

دی گئی۔

پس دونوں کی صورت حال ایک جیسی ہے مگر فرق یہ ہے کہ اسباب خوف ظاہر ہونے کے وقت صلح و سپردگی کو حسین علیہ السلام سے قبول نہ کیا گیا اور آپ کی مصالحت کی پیشکش کو قبول نہیں کیا گیا بلکہ اس میں سخت رکاوٹ پیدا کر دی گئی، یہاں تک کہ آپ اللہ کی جنت و رضوان میں چلے گئے۔

اس سوال کے حوالہ سے کہ سیدنا علیؑ و حسنؑ کے ساتھ شیطان کوفہ کی سابقہ مذاہریوں اور بے وفائیوں کا علم رکھنے اور سیدنا عبداللہ بن جعفر و عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمرو و محمد بن حنفیہ وغیرہ کے منع کرنے کے باوجود حسین کوفہ کیوں گئے، پہلے فرماتے ہیں:-

تقری أن جماعة من أصحاب الأراء كعبدالله بن جعفر و عبدالله بن عباس و محمد بن الحنفیه قد اشاروا علی الحسین فی سادی نهضته بما یرونه من الخصال الصالحة كالخروج الی الیمی و البقاء مكة-
(علی نقی النقری، السبطاء فی موقفیہما، ص ۷۵ بحوالہ سابقہ تنزیہ الانبیاء و تلخیص الشافعی)۔

ترجمہ:- تمہیں معلوم ہے کہ عبداللہ بن جعفر، عبداللہ بن عباس و محمد بن حنفیہ جیسے اصحاب رائے نے اپنی اپنی رائے کے مطابق حسین کو مناسب تدبیر اختیار کرنے کا مشورہ دیا مثلاً یمن کی جانب سفر یا مکہ میں مقیم رہنا۔

مگر ان سب کے برعکس سیدنا حسینؑ کو کوفیوں کے بارے میں خوش فہمی کیوں تھی؟ اس کے جواب میں فرماتے ہیں:-

اما مخالفة ظننه لظنی جمیع من اشاروا علیها من النصحاء کابی عباس وغیرہ فالظنون قد تغلب بحسب الامارات- وقد تقوی عند واحد و تضعف عند آخر- و لعل ابی عباس لم یقف علی ما کوثب علیہ السلام من الکوفة و ما تردد فی ذلک من المکاتبات و المراسلات و العہود و الموائق-

و هذه امور تختلف احوال الناس فیها- ولا یمکن الاشارة الی جملها دون تفصیلها-

(علی نقی النقری، السبطاء فی موقفیہما، ص ۷۵، ۱، بحوالہ سابقہ تنزیہ الانبیاء و تلخیص الشافعی)۔
ترجمہ:- جہاں تک حسین کی رائے ابی عباس وغیرہ جیسے تمام ناصحین کے خیال کے

برخلاف ہونے کا تعلق ہے۔ تو ظن و رائے کا غلبہ علامات کے مطابق ہی ہوتا ہے۔ جو کسی کے نزدیک قوی اور کسی کے نزدیک کمزور قرار پاتی ہیں۔

اور ہو سکتا ہے کہ آپ علیہ السلام کی جانب کوفہ سے لکھی گئی تحریروں اور اس سلسلہ میں خطوط و پیمائش اور عہد و پیمان کی صورت میں جو کچھ پہنچا، ابن عباس اس سے واقف نہ ہوں۔

اور یہ ایسے معاملات ہیں جن میں مختلف لوگوں کی صورت حال مختلف ہوتی ہے۔ ان کی طرف تفصیل میں جانے بغیر مختصر اشارہ ممکن نہیں۔

سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے سیدنا حسینؑ کو کوفہ جانے سے روکتے ہوئے فرمایا تھا:-

”واللہ انی لا ظنک ستقتل غداً بین نسانک و بناتک کما قتل عثمان بن نسانہ و بناتہ۔“ (البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۱۶۴)۔

ترجمہ:- بھرا میرا گمان ہے کہ کل کو آپ بھی اپنی عورتوں اور بیٹیوں کے درمیان اسی طرح قتل کر دیئے جائیں گے جس طرح عثمان کو ان کی عورتوں اور بیٹیوں کی موجودگی میں قتل کر دیا گیا تھا۔

بحر حال تاریخ طبری و ابن الاثیر و ابن کثیر سے سیوطی کی ”تاریخ الخلفاء“ اور ابن حجر العسقلانی کی ”الاصابہ فی تمییز الصحابہ“ تک تمام کتب میں دست در دست یزید کی حسینی پیشکش سمیت مذکورہ تینوں شرطیں موجود ہیں:-

شیعہ مؤرخین و مؤلفین نے خصوصاً مؤلف ”تاریخ التواریخ“ وغیرہ نے بھی یہی شرطیں لکھی ہیں اور امیر عسکر عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کا وہ مکتوب بھی درج کیا ہے جو ابن زیاد کو ان شرائط کے متعلق تحریر کیا گیا، جس میں آخری شرط کے یہ الفاظ لکھے جاتے:

”أولانی امیر المؤمنین یزید فیضع یدہ فی یدہ فیری رأیہ فیما بینہ و بینہ و فی هذا لک رضی و للامة صلاح۔“ (سپر کشانی، تلخیص التواریخ، ج ۶، ص ۱۲۲)

ترجمہ:- یا حسین امیر المؤمنین یزید کے پاس چلے جائیں اور اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں رکھ

دیں پس وہ اپنے اور ان کے مابین اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کر دیں۔ اور اس (پیشکش) میں تمہاری (ابن زیاد کی) رضامندی اور امت کی بھلائی کی صورت موجود ہے۔ مشہور اشاعرہ شیعہ مؤرخ و مصنف جسٹس سید امیر علی نے بھی سپرٹ آف اسلام میں یزید سے صلح سمیت نہ گانہ پیشکش کا ذکر کرنے کے بعد حاشیہ میں اپنی جانب سے یوں تائیدی تبصرہ فرمایا ہے:-

”صاحب ”روضة الصفا“ یہ شرائط بیان کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ خدام حسین میں سے ایک شخص نے جو مقتل کربلا سے اتفاقاً بچ نکلا، اس دعویٰ کو غلط بتایا کہ امام حسین نے اموی سردار کے سامنے کسی قسم کی شرائط صلح پیش کیں۔

ممکن ہے اس خادم نے یہ انکار یہ ظاہر کرنے کی خاطر کیا ہو کہ امام حسین نے صلح کی تجویز پیش کر کے اپنے آپ کو دشمن کے سامنے ذلیل نہیں کیا، لیکن میرے نزدیک صلح کی تجویز سے حضرت حسین کی سیرت عالیہ کی کسی طرح کسر شان نہیں ہوتی۔“ (روح اسلام، لغت ترجمہ سپرٹ آف اسلام، از محمد حامد حسینی، اسٹک بک سٹور علی، ص ۴۵۸)۔

ان بیانات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شیعان کوفہ کی غداری و بیعت ابن زیاد کے بعد سیدنا حسین بھی صحابہ و تابعین کی غالب ترین اکثریت کی طرح بیعت یزید پر تیار ہو گئے تھے اور یزید کے ہاتھ میں ہاتھ رکھنے (دست در دست یزید) نیز اپنا فیصلہ اس کے سپرد کرنے کی حسینی پیشکش اس بات کا واضح اور بین ثبوت ہے کہ آپ یزید کی امامت و خلافت کو عملاً تسلیم کر چکے تھے۔ اور یقیناً اسی حسینی پیشکش کی روشنی میں سیدنا علی زین العابدین اور دیگر اعزہ و پس ماندگان حسینؑ نے واقعہ کربلا (۶۱ھ) اور واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) یعنی اہل مدینہ کی بغاوت کے بعد بھی بیعت یزید کو برقرار رکھا اور باغیوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔

اس حسینی پیشکش کے بعد یزید کی امامت و خلافت کو باپ کے بعد بیٹے کی خلافت، یا افضل کی موجودگی میں غیر افضل کی خلافت، یا قاسم و قاجر کی خلافت قرار دیتے ہوئے ضرماً غلط ثابت کرنے کے تمام دلائل و اعتراضات خود بخود باطل قرار پاتے ہیں۔

البتہ ابتداء میں سیدنا حسین کا مسلم بن عقیلؑ کی تصدیق کے بعد سفر کوفہ اختیار

کرنا ان کی اس رائے کی بناء پر تھا کہ وہ اپنی قیادت میں اور اہل کوفہ و عراق کی مدد سے یزید کی نسبت بہتر خلافت قائم کر سکتے ہیں۔ مگر مسلم بن عقیل کی شہادت اور اہل کوفہ کی غداری و بیعت یزید و ابن زیاد کے بعد یہ امکان معدوم پا کر سیدنا حسینؑ نے یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیشکش فرمادی مگر امیر عسکر عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کے مشورہ کے برعکس اور یزید کو اطلاع دیئے بغیر ابن زیاد نے یہ پیشکش مسترد کر دی اور پہلے اپنی بیعت کی شرط رکھ دی جو سیدنا حسین کے لئے ناقابل قبول تھی۔ کیونکہ وہ مسلم بن عقیل کا انجام دیکھ چکے تھے۔ اس سلسلہ میں مولانا مودودی فرماتے ہیں:-

"حضرت حسینؑ نے آخری وقت میں جو کچھ کہا تھا وہ یہ تھا کہ یا تو مجھے واپس جانے دو، یا کسی سرحد کی طرف نکل جانے دو یا مجھ کو یزید کے پاس لے چلو۔ لیکن ان میں سے کوئی بات بھی نہ مانی گئی اور اصرار کیا گیا کہ آپ کو عبید اللہ بن زیاد (کوفہ کے گورنر) ہی کے پاس چلنا ہو گا۔ حضرت حسینؑ اپنے آپ کو ابن زیاد کے حوالہ کرنے کے لیے تیار نہ تھے کیونکہ مسلم بن عقیل کے ساتھ جو کچھ وہ کر چکا تھا وہ انہیں معلوم تھا۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، اولہ ترجمان القرآن، لاہور، ایڈل ۱۹۸۰ء، ص ۱۸۰-)

اس سلسلہ میں جناب خالد محمود ندوی صاحب نامہ "تدبر" لاہور و تلمیذ مفسر قرآن مولانا امین احسن اصلاحی فرماتے ہیں:-

"۷۔ خاص واقعہ کربلا میں اس امر پر مؤرخین کا اتفاق ہے کہ حضرت حسینؑ کے کوفہ جانے کے فیصلہ سے متعدد صحابہؓ نے اختلاف کیا۔ اس لئے نہیں کہ وہ خدا خواستہ اسلام کے ہی خواہ نہ تھے بلکہ دین کے ان وفادار و جانثار خادموں کی نگاہ میں حقائق وہ نہیں تھے جو حضرت حسین کو بتاتے گئے تھے۔

۸۔ اصل صورتحال سے مطلع ہو کر حضرت حسینؑ کا تین شرائط پیش کرنا بھی ایک تاریخی حقیقت ہے۔ اس اقدام کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے اقدام کو کفر و اسلام کے معرکہ کی حیثیت نہیں دے رہے تھے بلکہ اب وہ اس غلط فہمی سے نکل آئے تھے جس میں مبتلا کئے گئے تھے۔ ورنہ کفر کے مقابل میں اسلام کے حق میں اٹھایا ہوا اہم واپس لینے کے کیا معنی؟

۹۔ جس دور میں واقعہ کربلا پیش آیا اس زمانہ کے لوگوں نے اس کو کبھی کفر و

اسلام کی آؤزش کے رنگ میں نہیں دکھایا بلکہ اس کو ایک افسوسناک حادثہ کی حیثیت دی۔ اس حیثیت کا تعین کرنے والوں میں بڑے جلیل القدر صحابہ شامل تھے۔

(مقتلہ خالد بن ولید، صدر اہل کی تاریخ کتبہ، ج ۱، ص ۱۰۹، اگست ۱۹۹۲ء)

امام السنہ مفسر قرآن مولانا ابوالکلام آزاد (م ۱۹۵۸ء) سیدنا حسینؑ کے ابتدائی و آخری موقف کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"یہ بالکل غلط ہے کہ حضرت امام حسینؑ اس حالت میں لڑے، جبکہ وہ یزید کی حکومت کے مقابلے میں خود مدعی امامت و طالب خلافت تھے۔ جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں، انہوں نے واقعہ کربلا کا دقت نظر کے ساتھ مطالعہ نہیں کیا۔ حالات میں اچانک ایسی تبدیلیاں ہوئی ہیں کہ اس غلط فہمی کا پیدا ہونا عجیب نہیں۔ حضرت امام جب مدینہ سے چلے تو ان کی حیثیت دوسری تھی۔ جب کربلا میں حق پرستانہ لڑکر شہید ہوئے تو ان کی حیثیت دوسری تھی۔ دونوں حالتیں مختلف ہیں، اس لئے دونوں کا حکم بھی ضروراً مختلف ہے۔"

جب وہ مدینہ سے چلے ہیں تو حالت یہ تھی کہ نہ تو ابھی یزید کی حکومت قائم ہوئی تھی نہ اہم مقامات و مراکز نے اس کو خلیفہ تسلیم کیا تھا۔ نہ اہل مدینہ اس پر اجماع ہوا تھا۔ ابتداء سے معاملہ خلافت میں سب سے پہلی آواز اہل مدینہ کی رہی ہے۔ پھر حضرت علیؑ کے زمانہ میں مدینہ کی جگہ کوفہ دار الخلافہ بنا۔ اہل مدینہ اس وقت تک مستحق نہیں ہوئے تھے۔ کوفہ کا یہ حال تھا کہ تمام آبادی یک قلم مخالف تھی۔ اور حضرت امام حسینؑ سے بیعت کرنے کے لیے یہ سب اصرار و الحاج کر رہی تھی۔ انہوں نے خود خلافت کی حرص نہ کی بلکہ ایک ایسے زمانے میں جب تحت حکومت سابق حکمران سے خالی ہو چکا تھا اور نئے حکمران کی حکومت قائم نہیں ہوئی تھی، ایک بہت بڑی مرکزی و موثر آبادی (یعنی کوفہ و عراق) کے طلب و سوال کو منظور کر لیا۔"

(ابوالکلام آزاد، مسند خلافت، ص ۱۳۸-۱۳۹، دارالمنشور، لاہور، ۱۹۷۸ء)

بعد ازاں یزید کی ولی عہدی کے بارے میں اپنا نقطہ نظر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"اصلی شرط خلافت کی، انعقاد حکومت ہے۔ یزید کو کو ولی عہد مقرر کر دیا ہو لیکن

جب تک اس کی خلافت بالفصل قائم نہ ہو جاتی صرف یہ بات کوئی حجت نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ جب یزید کی ولی عہدی کے لئے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے بیعت طلب کی گئی تو انہوں نے صاف انکار کر دیا اور کہا: "لا ابایع لاثمیریہ" میں دو امیروں سے بیک وقت بیعت نہ کروں گا۔ یعنی خلیفہ کا اپنی زندگی میں ولی عہدی کے لئے بیعت لینا ایک وقت میں دو امیروں کی بیعت ہے جس کی فرمائش کوئی اصل نہیں۔ (رواہ ابن حبان و نقد فی القح)۔

(ابوالکلام آزاد، مسد خلافت، ص ۱۳۹)۔

اس کے بعد سیدنا حسینؓ کے طلب خلافت سے دستبردار ہونے کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"لیکن جب وہ کوفہ پہنچے تو یہاں ایک نظر آیا کہ حالت بالکل بدل چکی ہے۔ تمام اہل کوفہ ابن زیاد کے ہاتھ پر یزید کے لئے بیعت کر چکے ہیں۔ اور سرزمین عراق کی وہ بے وفائی و غداری جو حضرت امیرؓ کے عہد میں بار بار ظاہر ہو چکی تھی، بدستور کام کر رہی ہے۔ یہ حال دیکھ کر وہ معاملہ خلافت سے دستبردار ہو گئے اور فیصلہ کیا کہ مدینہ واپس چلے جائیں۔ لیکن ابن سعد کی فوج نے غلامانہ محاصرہ کر لیا اور مع اہل و عیال کے قید کرنا چاہا۔ وہ اس پر بھی آمادہ ہو گئے تھے کہ مدینہ کی جگہ دمشق چلے جائیں اور براہ راست یزید سے اپنے معاملہ کا فیصلہ کر لیں۔ مگر ظالموں نے یہ بھی منظور نہ کیا۔

اب امام کے سامنے صرف دو راہیں تھیں۔ یا اپنے تئیں مع اہل و عیال قید کرالیں یا مردانہ وار لڑ کر شہید ہوں۔ فریعت نے کسی مسلمان کو مجبور نہیں کیا ہے کہ ناحق ظالموں کے ہاتھ اپنے تئیں قید کرادے۔ پس انہوں نے دوسری راہ کمال عزیمت و دعوت اختیار کی اور خود فروشانہ لڑکر حالت مظلومی و مجبوری میں شہید ہوئے۔

پس جس وقت کہ بلا میں میدان کارزار گرم ہوا ہے اس وقت حضرت امام حسینؓ مدعی خلافت و امامت نہ تھے، نہ اس حیثیت سے لڑ رہے تھے۔ ان کی حیثیت محض ایک مقدس اور پاک مظلوم کی تھی۔" (مسد خلافت، ص ۱۳۹-۱۴۰)۔

ابوالکلام آزاد آخر میں لکھتے ہیں:-

"جس کو مفصل اور مختصراً بحث دیکھنی ہو وہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی منہاج السنۃ

جلد دوم کا مطالعہ کرتے ہیں۔ (سند عفت، ص ۱۳۰)۔

تاریخ الطبری (۲۳۳/۶) والکامل لابن الاثیر (۲۳۱/۳) اور ابن کثیر کی "البدایہ والنہایہ" (۱۶۰/۸) جیسے قدیم و بنیادی مصادر تاریخ میں مذکور دست در دست یزید سمیت سہ نقاطی حسینی پیشکش متحدہ شیعہ کتب میں بھی مراعات مذکور ہے۔ اس حوالہ سے علامہ محمد النعمانی القاروقی لکھتے ہیں:-

"شیعہ علماء و مجتہدین نے بھی صاف لکھا ہے کہ حضرت حسینؑ نے جناب عمر بن سعدؓ سے فرمایا کہ:-

اوبسیرنی الی یزید فاضع یدی فی یدہ فیحکم بما یرید-

یا پھر آپ مجھے یزید کے پاس جانے دیں تاکہ میں اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں رکھ دوں، پھر وہ جس طرح چاہیں فیصلہ کر دیں۔"

(محمد النعمانی القاروقی، مکہ سے کربلا تک حضرت حسین بن علیؑ کی تین شرطیں، مرکز تحقیق حزب اسلام، لاہور، ربیع الثانی ۱۴۱۳ھ، ص ۳۳)۔

اس سلسلہ میں علامہ قاروقی نے درج ذیل کتب شیعہ کے نام درج کئے ہیں:-

- ۱- شیخ مفید (م ۴۱۳ھ)۔ کتاب الارشاد، ص ۲۱۰، مطبوعہ ۱۳۶۳ھ۔
- ۲- سید فریفت مرتضیٰ (م ۳۳۶ھ)۔ تنزیہ الانبیاء، ص ۱۷۷، مطبوعہ ۱۳۵۰ھ۔
- ۳- ابو جعفر الطوسی (م ۳۶۰ھ)۔ تلمیض الثانی، ص ۴۷۱، مطبوعہ ۱۳۰۱ھ۔
- ۴- شیخ محمد قتال نیشاپوری (م ۵۰۸ھ)۔ روضۃ الواعظین، ج ۱، ص ۸۲، مطبوعہ ۱۳۸۵ھ۔
- ۵- فصل بن حسن الطبرسی (م ۵۳۸ھ)۔ اعلام الوری بأعلام الہدی، ص ۲۳۳، مطبوعہ ۱۳۳۸ھ۔

۶- طاباقر مجلسی (م ۱۱۱۱ھ)۔ بحار الأنوار، ج ۱۰، ص ۳۳۶، مطبوعہ ۱۳۵۵ھ۔

(محمد النعمانی القاروقی، مکہ سے کربلا تک حضرت حسین بن علیؑ کی تین شرطیں، ص ۳۳)۔

محسن اہل سنت مولانا منظور نعمانی کے فرزند اور معروف عالم و محقق مولانا متین الرحمن سنہبلی یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی حسینی پیشکش کے حوالہ سے یزید کو واقعہ کربلا و شہادت حسینؑ سے بری الذمہ قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”تاریخی شواہد“ کا جو ذخیرہ ہمارے سامنے ہے وہ کسی طرح بھی اسکی اجازت نہیں دیتا کہ اس خون ناحق کی ذمہ داری یزید پر ڈالی جائے۔ یزید نے بے شک ابن زیاد کے سپرد یہ بھی کیا تھا کہ وہ حضرت حسینؑ سے پیٹھے، اور کوفے میں ان کو آزادانہ داخل نہ ہونے دے۔ اس کے بعد اگر یہ بات پیش نہ آگئی ہوتی کہ حضرت حسینؑ نے اس مہم سے قطعی دستبرداری ظاہر کر کے جس کے لئے وہ کئے سے نکلے تھے، یزید کے پاس جانے اور اپنا فیصلہ اپنے کچے ہاتھ میں رکھ دینے کی پیشکش کر دی، تب بے شک ابن زیاد کے حکم سے کی جانے والی جنگی کارروائی کی اصل ذمہ داری یزید پر ہی آتی۔ مگر اس کامل طور پر تبدیل شدہ صورتحال میں ابن زیاد نے یزید سے رجوع کئے بغیر، کارروائی کے افسر اعلیٰ عمر بن سعد کے مشورے کے بھی برخلاف جو قتل و قتال کی کارروائی کرائی، اس کی ذمہ داری یزید پر ڈالنا تو ایک زیادتی کی بات ہوگی۔ ہاں اگر وہ اس کارروائی سے اپنی رضامندی اور خوشنودی کا اظہار کرتا تو پھر ضرور حق تھا کہ اسی کو اصل ذمہ دار قرار دیا جائے۔ مگر اس بارے میں ہم گزشتہ باب میں مختلف روایتوں کا جائزہ لے کر دیکھ چکے ہیں کہ ذمہ داری کے ساتھ ایسی بات یزید کی طرف منسوب کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ بلکہ متعدد قرائن و شواہد کی روشنی میں پڑا ان روایتوں کا بھاری نظر آتا ہے جو اس واقعہ پر یزید کی ناراضگی اور ناخوشی ظاہر کرتی ہیں۔ اور اسی بناء پر اس باب (نمبر ۱۲) کے پچھلے صفحات میں ابھی ہم لکھ کر آئے ہیں کہ:-

یزید کے پاس آپ کا اس درجہ لچک کے ساتھ جانا کہ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیدیں، ایسا نتیجہ وقت کے تمام دستیاب شواہد و قرائن کی روشنی میں سوائے اس کے کچھ نہیں ہوتا تھا کہ یزید آپ کا اکرام کرتا۔۔۔۔۔ اور حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق انہی کے نقش قدم پر ”صلح حسن“ جیسا کوئی باب یزید اور حضرت حسینؑ کے درمیان بھی ضرور رقم ہوتا۔

پس ہمارے خیال کے مطابق اس کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا تھا کہ اگر حضرت حسینؑ کی پیشکش کے بارے میں یزید سے رجوع کیا جاتا تو وہ ابن زیاد کو اس رویے اور اس کارروائی کی اجازت دیتا جو کہ بلا میں ابن زیاد کے حکم سے ہوئی۔

(عتیق الرحمن سنبل، ہاتھ کر اور اس کا پس منظر، ص ۲۳۹-۲۵۰)۔

"احیاء علوم الدین" اور دیگر عظیم کتب کے مولف ایرانی الوطن امام ابو حامد غزالی (م ۵۰۵ھ) جو آئمہ اربعہ کے بعد آئمہ اہل سنت والجماعت میں سرفہرست تسلیم کئے جاتے ہیں، یزید کے شہادت حسین کا ذمہ دار ہونے کی تردید کرتے ہیں اور اسے صحیح الاسلام قرار دیتے ہوئے اس کے نام پر "رحمة الله عليه" کہنا جائز بلکہ مستحب ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ ان کا تفصیلی فتویٰ جو انہوں نے شافعی فقیر عماد الدین ابوالحسن علی الکیا ہر اسی (م ۵۰۳ھ) کے ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا، درج ذیل ہے:-

"و یزید صح اسلامه و ماصح قتله الحسینی ولا رضی به و مہملا یصح ذلک منه لا بجوز ان یظنی ذلک به۔ فان الظن بالمسلم ایضاً حرام۔ وقد قال تعالیٰ:- (اجتنبوا کثیراً من الظن ان بعض الظن اثم)۔ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم:- ان اللہ حرم من المسلم دمه و ماله و عرضه و ان یظنی به ظن السوء۔"

و من زعم ان یزید امر بقتل الحسینی او رضی به فینبغی ان یعلم به غایۃ الحماقة، فان من قتل من الاکابر و الوزراء و السلاطین فی عصره لو اراد ان یعلم حقیقته و من الذی امر بقتله و من الذی رضی به و من الذی کرهه لم یقدر علی ذلک۔ وان کان الذی قد قتل فی جواره و زمانه وهو یشاهده، فکیف لو کان فی بلد بعید و زمن قديم قد انقضی علیہ قریب من اربع مائة سنة فی مکان بعید وقد تطرق التعصب فی الواقعة فکثرت فیها الأحادیث من الجوانب۔ فهذا الامر لا یعلم حقیقته اصلاً۔ و اذا لم یعرف وجب احسان الظن بکل مسلم یمکن الظن به۔"

وأما الترحم علیہ فجائز بل مستحب بل هو داخل فی قولنا فی کل صلاة:- اللهم اغفر للمؤمنین والمؤمنات فانه کان مؤمناً۔ واللہ اعلم۔ کتبہ الغزالی۔"

(ابن خلکان، وفیات الاعیاء، جلد اول، ص ۴۶۵، طبع مصر)۔

ترجمہ:- یزید کا اسلام صحیح ہے اور یہ درست نہیں کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کر دیا یا اس کا حکم دیا، یا اس پر راضی ہوا۔ پس جب یہ قتل اس کی جانب پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا تو پھر اس کے ساتھ بدگمانی رکھنا جائز نہیں۔ کیونکہ کسی مسلمان کے بارے

میں بدگمانی رکھنا بھی حرام ہے۔
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ :- بہت زیادہ گمان کرنے سے بچو کیونکہ بعض
گمان، گناہ جوتے ہیں۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :- مسلمان کا مال، اس کی جان اس کی
آبرو اور اس کے ساتھ بدگمانی کو اللہ نے حرام ٹھہرایا ہے۔
اور جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ یزید نے قتل حسین کا حکم دیا یا اس پر رونا
مندی کا اظہار کیا، تو جان لینا چاہیے کہ وہ شخص پر لے درجے کا اہمیت ہے۔ کیونکہ جو لوگ
بھی اکابر اور وزراء و سلاطین میں سے اپنے اپنے زمانے میں قتل ہوئے، اگر کوئی شخص ان
کے بارے میں یہ حقیقت معلوم کرنا چاہے کہ ان کے قتل کا حکم کس نے دیا تھا، کون
اس پر راضی ہوا اور کس نے اس کو ناپسند کیا، تو وہ شخص اس پر قادر نہ ہو گا کہ وہ اس کی
تہ تک پہنچ سکے، اگرچہ یہ قتل اس کے پڑوس، اس کے زمانے اور اس کی موجودگی میں ہی
کیوں نہ ہوا ہو۔

تو پھر اس واقعہ کی حقیقت تک کیوں کر سائی ہو سکتی ہے جو دور کے شہر اور
قدیم زمانہ میں گزرا ہے۔ پس کیونکر اس واقعہ کی صحیح حقیقت کا پتہ چل سکتا ہے جس پر
چار سو برس کی طویل مدت ایک دور دراز مقام پر گزر چکی ہے۔ اور پھر امر واقعہ یہ بھی ہو
کہ اس کے بارے میں تعصب کی راہ اختیار کی گئی ہو۔ جس کی وجہ سے متعدد فرقوں کی
طرف سے اس کے بارے میں بکثرت روایتیں مروی ہوں۔ پس یہ ایک ایسا واقعہ ہے
جس کی صحیح حقیقت کا ہر گز پتہ نہیں چل سکتا۔ اور جب حقیقت تعصب کے پردوں میں
روپوش ہے، تو پھر مسلمانوں کے ساتھ جہاں تک ممکن ہو حسن ظن رکھنا لازم ہے۔

اور جہاں تک یزید کو "رحمة اللہ علیہ" کہنے کا تعلق ہے تو یہ جائز بلکہ مستحب
ہے۔ بلکہ وہ تو ہماری ہر نماز کے اس قول میں داخل ہے کہ :- (اے اللہ مومنین اور
مومنات کی مغفرت فرما)۔ کیونکہ وہ صاحب ایمان تھا۔

واللہ اعلم۔ اس فتویٰ کو غزالی نے تحریر کیا۔

علامہ ابن کثیر نے بھی فقہی عماد الدین الکیا براسی کے استفتاء اور امام غزالی کے

جوابی فتویٰ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:-

وَمَنْعَ مِنْ شَتْمِهِ وَلَعْنِهِ لِأَنَّهُ مُسْلِمٌ - وَلَمْ يَثْبُتْ بِأَنَّهُ رَضِيَ بِقَتْلِ الْحُسَيْنِ -
وَأَمَّا التَّرْحِمُ عَلَيْهِ فَجَائِزٌ بَلْ مُسْتَحَبٌّ بَلْ نَحْوِي نَتَرَحَّمُ عَلَيْهِ فِي جُمْلَةِ
الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ عَمُومًا فِي الصَّلَاةِ - (ابن کثیر، البدایة والنہایة، جلد ۱۲، ص ۱۱۷۳)

ترجمہ:- اور امام غزالی نے یزید کو برا کہنے اور لعن طعن کرنے سے منع فرمایا ہے
کیونکہ وہ مسلمان تھا اور یہ بات ثابت شدہ نہیں کہ وہ قتل حسینؑ پر راضی تھا۔ اور جہاں
تک اس کے لئے دعائے رحمت (رحمتہ اللہ علیہ) کا تعلق ہے تو یہ جائز بلکہ پسندیدہ ہے۔
بلکہ ہم تو اس کے لئے عمومی لحاظ سے تمام مسلمانوں اور مومنین کے ہمراہ رحمت کی دعا
کرتے ہیں۔ (یعنی نماز کے آخر میں اللھم اغفر للمؤمنین و المؤمنات یا ربنا
اغفر لی ولوالدی و للمؤمنین کہہ کر، اور ظاہر ہے وہ مومنین میں شامل ہے)۔
اس سلسلہ میں امام ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کے تفصیلی کلام کا خلاصہ درج ذیل
ہے:-

"یزید کے سلسلے میں لوگوں کے تین گروہ ہیں:-

ایک کا اعتقاد یہ ہے کہ یزید صحابی بلکہ خلفائے راشدین میں سے ہے بلکہ
انبیائے کرام کے قبیل سے تھا۔ اس کے برعکس ایک دوسرا گروہ کہتا ہے کہ وہ کافر اور
بد باطن منافق تھا۔ اس کے دل میں بنو ہاشم اور اہل مدینہ سے اپنے ان کافر اعزہ و اقارب
کا بدلہ لینے کا جذبہ تھا جو جنگ بدر وغیرہ میں مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے تھے۔
چنانچہ یہ لوگ کچھ اشار اس کی دلیل میں اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ لیکن یہ دونوں
قول ایسے غلط اور بے بنیاد ہیں کہ ہر سمجھدار اس کا بخوبی اندازہ کر سکتا ہے۔

یزید حقیقت میں ایک مسلمان فرمانروا اور بادشاہانہ خلافت والے خلفاء میں سے
ایک خلیفہ تھا۔ نہ وہ صحابی یا نبی تھا اور نہ کافر و منافق۔

(ابن تیمیہ، مسئلہ السنہ، ص ۳۲۱)۔

امام ابن تیمیہ سیدنا حسین و یزید کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"ایک مجموعہ السند روایت میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت حسینؑ کا سر یزید کے

سامنے لا کر رکھا گیا اور اس نے آپ کے دندان کو اپنی چھڑی سے ٹوکا دیا۔ یہ روایت نہ صرف یہ کہ ازروئے سند ثابت نہیں بلکہ اس مضمون ہی میں اس کے جھوٹ ہونے کا ثبوت ہے۔ اس میں جن صحابہ کی موجودگی اس وقت یزید کے پاس بتائی گئی ہے (کہ انہوں نے اس کی اس حرکت پر ٹوکا تھا) وہ شام میں نہیں عراق میں رہتے تھے۔

اور اس روایت کے برعکس متعدد لوگوں کی روایت ہے کہ یزید نے نہ قتل حسین کا حکم دیا نہ اس کا یہ مقصود تھا۔ بلکہ وہ تو اپنے والد حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق آپ کا اجر ازا و اکرام ہی پسند کرتا تھا۔ البتہ اس کی خواہش یہ تھی کہ آپ اس کی حکومت کے خلاف اقدام کے ارادے سے باز آجائیں۔

اور چونکہ آخر میں یہی ہوا کہ کوفے کے قریب پہنچ کر آپ نے اپنا ارادہ ختم کر دیا اور یزید کے پاس جانے یا واپس ہونے یا کسی سرحد کی طرف نکل جانے کی پیش کش کی، اس لئے جب یزید اور اس کے گھروالوں کو آپ کی شہادت کی خبر پہنچی تو ان کے لئے یہ نہایت تکلیف دہ ہوئی۔

یزید نے اس وقت یہاں تک کہا کہ :- خدا کی لعنت ہو ابن مرجانہ (ابن زیاد) پر۔ اس کی حسین سے رشتہ داری ہوتی تو وہ کبھی ایسی حرکت نہ کرتا۔

پھر اس نے آپ کے اہل خاندان کے لئے نہایت اچھا واپسی کا سامان کیا اور ان کو مدینے پہنچوایا اور اس سے پہلے یہ پیش کش بھی کی تھی کہ وہ جہاں تود مشق ہی میں اس کے پاس رہیں۔ ہاں یہ ٹھیک ہے کہ اس نے حسین کے قاتلوں سے بدلہ نہیں لیا۔

اور یہ جو روایتیں بیان کی جاتی ہیں کہ حضرت حسینؑ کے گھرانے کی خواتین کو قیدی اور باندی بنا کر شہر شہر گھمایا تو اللہ کا شکر ہے مسلمانوں نے کبھی کسی ہاشمی خاتون کو باندی نہیں بنایا۔ عام امت مسلمہ تو کیا خود بنی امیہ میں ہاشمی خواتین کی تعظیم کا یہ حال تھا کہ حجاج بن یوسف نے (جو قریشی نہیں تھے) عبداللہ بن جعفر کی بیٹی سے شادی کر لی تھی تو خاندان بنی امیہ اس قدر برہم ہوا کہ دونوں کی علیحدگی کرائے بغیر نہ رہا۔

(انتساب و تلمیذ، از منتقد السنۃ الامیہ، ص ۳۲۵ تا ۳۲۸ واقع واقعہ کریم اور اس کا پس منظر، از مولانا متین الرحمن سنہ ۱۳۹۰-۱۳۹۱، بیروت، مکتبۃ الشریعۃ، ص ۱۰۰۳۔)

اس حوالہ سے خود مولانا عتیق الرحمن سنہلی فرزند مولانا منظور نعمانی بعض مثبت روایات طبری وغیرہ نقل کر کے فرماتے ہیں:-

"خواتین خانوادہ نبوت کے ساتھ اور صاحبزادہ علی بن الحسینؑ کے ساتھ رنج رسانی اور سخت کلامی وغیرہ کی روایتیں جو طبری میں بھی آتی ہیں اور دوسری کتابوں میں بھی ہیں، ان سب کے بارے میں ہم اپنے آپ کو یہ کہنے کے لئے مجبور پاتے ہیں۔ کہ جب ان روایتوں سے بالکل مختلف صورت بتانے والی روایتیں بھی موجود ہیں جو ابھی آپ کے سامنے گزریں تو کوئی جواز نہیں کہ برائی اور بد سلوکی کا معاملہ دکھانے والی روایتیں قبول کر لی جائیں۔

اور یہ تو مانا ہی ہوا ہے کہ یزید نے اس قافلے کو بہت کچھ دے دلا کر نہایت احترام کے ساتھ ایسے لوگوں کی معیت میں مدینے روانہ کیا تھا جن کے احترام اور حفظ مرتبت کے رویہ سے اہل قافلہ نہایت خوشنود اور شکر گزار ہوئے۔ اور پھر مدت العمر اس خاندان کے ساتھ غیر معمولی مراعات اور حسن سلوک کا رویہ رہا جس کی تفصیل میں جانے کی شاید ضرورت نہیں اور پھر ایسا ہی رویہ اس خانوادہ نبوت کا بھی بنو امیہ کے ساتھ رہا۔"

(عتیق الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۳۸)۔

اصل قاتلین حسینؑ

مؤرخ اسلام شاہ معین الدین احمد ندوی واقعہ کربلا کے حوالہ سے اہل عراق بالخصوص حسین بن نمر، زحرہ بن قریب، عیسیٰ اور سنان بن انس کو قاتلین حسینؑ قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"باری باری سے حضرت علی اکبر، عبد اللہ بن مسلم، جعفر طیار کے پوتے مدی، عقیل کے فرزند عبد الرحمن، ان کے بھائی حضرت حسنؑ کے صاحبزادے قاسم اور ابوبکر وغیرہ میدان میں آئے اور شہید ہوئے۔

ان کے بعد حضرت امام حسینؑ نکلے۔ عراقیوں نے ہر طرف سے یورش کر دی۔ آپ کے بھائی عباس، عبد اللہ، جعفر اور عثمان آپ کے سامنے سپر ہو گئے اور

چاروں نے شہادت حاصل کی۔

اب امام حسینؑ بالکل خستہ اور نڈھال ہو چکے تھے، پیاس کا غلبہ تھا، فرات کی طرف بڑھے۔ پانی لے کر پینا چاہتے تھے کہ حسین بن نمر نے تیر چلایا، چہرہ مبارک زخمی ہوا۔ آپ فرات سے لوٹ آئے۔ آپ میں کوئی سکت باقی نہ تھی۔ عراقیوں نے ہر طرف سے گھیر لیا۔

زرعہ بن شریک تمیمی نے ہاتھ اور گردن پر وار کئے۔ سنان بن انس نے تیر چلایا اور آپ زخموں سے چور ہو کر گر پڑے۔ آپ کے گرنے کے بعد سنان بن انس نے سر اقدس تن سے جدا کر دیا۔

یہ حادثہ عظمیٰ ۱۰ محرم، ۶۱ھ مطابق ستمبر ۶۸۱ء میں پیش آیا۔

اس معرکہ میں بہتر (۷۲) آدمی شریک ہوئے جس میں بیس قائدانہ بنی ہاشم کے چشم و چراغ تھے۔ شہادت کے دوسرے دن فاغریہ والوں نے شہداء کی لاشیں دفن کیں۔ امام حسینؑ کا جسد مبارک بغیر سر کے دفن کیا گیا۔ سر ابن زیاد کے لحاظ کے لئے کوفہ بھیج دیا گیا۔

(شاہ حسین الدین ندوی، تاریخ اسلام، حصہ اول (جلد دوم) ص ۳۶۷، ناشران قرآن لمیٹڈ لاہور)۔

ان واقعات کے شیعہ سنی ماخذ تاریخ بیان کرتے ہوئے ندوی حاشیہ میں لکھتے ہیں:-

یہ واقعات طبری، "الاخبار الطوال" دیوری، یعقوبی، اور ابن اثیر سے مضمناً ماخوذ ہیں۔

(شاہ حسین الدین ندوی، تاریخ اسلام، حصہ اول، حاشیہ ۱، ص ۳۶۷)۔

طبری کے بیان کے مطابق یزید، واقعہ کر بلا اور شہادت حسینؑ کا تذکرہ سن کر رونے لگا اور اس نے ابن زیاد پر لعنت بھیجی۔

"قد معت عینی یزید و قال:- قد کنت أرضی بطاعتکم بدو قتل الحسین۔ لعن اللہ ابی سمية۔ اما واللہ لو انی صاحبہ لعنوت عنه فرحم اللہ الحسین۔" (تاریخ الطبری، ج ۴، ص ۲۷۵)

ترجمہ:- پس یزید کی آنکھیں بھر آئیں اور کہنے لگا:- میں تو قتل حسین کے بغیر

ہی تم لوگوں کی اطاعت سے راضی تھا۔ ابن سمیہ (ابن زیاد) پر خدا کی لعنت ہو۔ بعد ازاں اس کی جگہ ہوتا تو حسین سے درگزر کرتا۔ اللہ حسین پر رحمت فرمائے۔
 خود شیعہ کتب میں بھی کہلا میں زندہ بچنے والوں نے ہر مقام پر بنیادی طور پر کوفیوں کو ہی حضرت حسینؑ کا قاتل قرار دیا ہے۔ اور یہ بات بالخصوص ان سنی حضرات کے لئے تازیانہ عبرت ہے جو حضرت حسینؑ کا قاتل یزید کو گردانتے ہوئے نکتے نہیں۔

اب حضرت زین العابدین کی زبانی اصل مجرمین کی نشاندہی ملاحظہ فرمائیں:-
 ۱- لما أتى على بن الحسين بالنسوة من كربلاء و كان مريضاً و اذا نساء اهل الكوفة ينتدبن مشققات الجيوب، و الرجال معهن يبكون - فقال زين العابدين بصوت ضئيل فقد نهكته العلة:- ان هؤلاء يبكون فمى قتلنا غيرهم؟ (كتاب الاحتجاج للطبرسي، ص ۱۵۸)
 ترجمہ: جب علی بن حسینؑ عورتوں کے ہمراہ کربلاء سے چلے اور مرض کی حالت میں تھے تو دیکھا کہ اہل کوفہ کی عورتیں گریبان ہاک کئے ہوئے بین کر رہی ہیں اور مرد بھی ان کے ساتھ رو رہے ہیں تو امام زین العابدینؑ نے جنہیں بیماری نے کمزور بنا دیا تھا، نحیف آواز میں فرمایا:- "یہ لوگ ہم پر رو رہے ہیں مگر کیا ان کے علاوہ کسی اور نے ہمیں قتل کیا ہے؟"

کوفی و عراقی قاتلین حسین و رفقاء نے حسین کے حوالہ سے شیعہ روایت نقل کرتے ہوئے پیر طریقت علامہ محمد قمر الدین سیالویؒ بانی صدر جمعیت علمائے پاکستان فرماتے ہیں:-

"اب تمورثا سا غور اس بات پر بھی کر لیں کہ امام عالی مقام سیدنا حسینؑ بن علیؑ کو کن لوگوں نے شہید کیا۔ اور وہ لوگ کون تھے جنہوں نے مکہ و مدینہ کے ساتھ لاکھواد و دعوت نامے لکھے تھے۔"

(اجتہاد طبرسی، ص ۱۵۷)

حضرت سیدنا امام زین العابدینؑ کو جنہوں نے قتل کیا ہے فرماتے ہیں کہ:-

تم نہیں جانتے کہ تم ہی لوگوں نے میرے والد ماجد کی طرف خط لکھے، اور تم ہی نے ان سے دھوکہ کیا، اور تم ہی لوگوں نے اپنی طرف سے عہد و پیمان باندھے، بیعت کی۔ اور تم ہی لوگوں نے ان کو شہید کیا اور ان کو تکلیفیں دیں۔ پس جو عظیم تم نے کھائے ہیں ان کی وجہ سے ہلاکت ہے، تمہارے لئے اور تمہارے برے ارداؤں کے لئے۔ تم رسول اللہ ﷺ کی طرف کس آنکھ سے دیکھو گے جب آنحضرت ﷺ فرمائیں گے:-

تم نے میری آل کو قتل کیا اور میرے خاندان کو تکلیفیں پہنچائیں۔ پس تم میری امت میں سے نہیں ہو۔"

(طہر محمد قمر الدینی سیالوی، مذہب شیعہ، مطبوعہ لاہور، ۷۷-۱۳۷۱ھ ص ۹۷)۔

عالمی شہرت یافتہ شیعہ مجتہد اعظم ملا باقر مجلسی (م ۱۱۱۱ھ) مؤلف شیعہ انسائیکلو پیڈیا "بحار الانوار" و دیگر کتب نے اپنی مشہور فارسی تصنیف "جلاء العیون" میں سیدہ زینب و ام کلثوم دختران علیؑ اور دیگر خواتین کے خطبات نقل فرمائے ہیں، جن میں انہوں نے شیعیان کو فہ کو شہادت حسینؑ واقعہ کربلا کا ذمہ دار قرار دیتے ہوئے ان کی شدید مذمت فرمائی ہے۔

نواسی رسولؐ سیدہ زینبؑ بنت علیؑ

ایک لاکھ سے زائد شیعیان کو فہ سیدنا حسینؑ کو دعوت بیعت دینے کے بعد انہیں بچے یا رومدگار چھوڑ کر لامت و عداوت یزید کی بیعت کر گئے، چنانچہ شہادت حسینؑ و رکھائے حسینؑ کے بعد شیعیان کو فہ کو اس تمام تر صورت حال کا ذمہ دار قرار دیتے ہوئے اپنے خطاب میں سیدہ زینبؑ فرماتی ہیں:-

"بشیر بنی حریم اسدی گفت: دریں وقت زینب خاتون دختر امیر المؤمنین اشارہ کرد بسوئے مردم کہ خاموش شوید۔ و بآں شدت و اضطراب چنان سخن میگفت کہ گویا از زبان امیرالمؤمنین سخن میگوئد۔ پس بعد از معامد الہی و درود حضرت رسالت پناہی و صلوات بر اہل بیت اخیار و عترت اطہار گفت:-

اما بعد اے اہل کوفہ اہل غدر و مکر و حیلہ آیا شما بر ما میگریید و بنور آب دیده ما از جور شما نه ایستاده و ناله ما از ستم شما ساکنی نگردیده۔ مثل شما مثل آن زن است کہ رشتہ خود رامحکم می تابید و باز میکشود۔ و شما نیز رشتہ ایمان خود را شکستید و کفر خود بر گشتید۔ و نیست در میان شما مگر دعویٰ بے اصل و سخن باطل و تعلق فرزند کنیزان۔ و عیب جوئی دشمنان۔ و زیستید مگر مانند گیاهی کہ در فونبہ روید با نقرہ کہ آرائش قبر کرده باشد۔ بد توشہ خود با آخرت فرستادید۔ و خود را مغلد در جہنم گردانیدید۔ اما شما بر ما گریہ و ناله بکنید؟ خود مارا کشتہ اید و بر ما میگریید؟ بلے واللہ باید کہ بسیار بگریید و کم خندہ بکنید۔"

(باقر مجلس، جلاء العیون، جلد دوم، ص ۵۹۲، مطبوعہ تہران جدید، خطبہ حضرت زینب خاتونؑ)۔

ترجمہ:- بشیر بن حریم اسدی کہتا ہے کہ اس وقت حضرت زینب و دختر امیر المومنین نے اشارت کیا کہ خاموش رہو۔ اس حالت اضطراب و شدت میں اس طرح کلام کرتی تھیں، گویا امیر المومنین کلام فرماتے ہیں۔ پس بعد اوائے حمد الہی و درود بر حضرت رسالت پناہ و اہل بیت اختیار و عترت اطہار فرمایا:-

اما بعد! اے اہل کوفہ! اے اہل مکر و غدر و حیلہ! تم ہم پر گریہ کرتے ہو جب کہ تم نے ہی ہمیں قتل کیا ہے۔ ابھی تمہارے ظلم سے ہمارا رونا موقوف نہیں ہوا اور تمہارے ستم سے ہمارا نالہ و فریاد ساکن نہیں ہوئے۔ اور تمہاری مثال اس عورت کی ہے جو اپنی رسی کو مضبوط بٹنی اور کھول ڈالتی تھی۔ تم نے بھی اپنی رسی ایمان کو توڑا اور اپنے کفر کی طرف پھر گئے۔ تمہارا دعویٰ مگر سراسر بے اصل اور ایک سخن باطل ہے۔ اور خوشامد فرزند کنیزان و عیب جوئی دشمنان ہے۔ اور تمہاری مثال ایسی ہے جیسے گھاس گھورے پر اگی ہو۔ قبر سیاہ و تیروتار پر آرائش نقرہ کار کی گئی ہو۔ تم نے اپنے لئے آخرت میں ذخیرہ بہت خراب بھیجا اور اپنے کو ابد الابد تک سزاوار جسم کیا ہے۔ تم ہم پر گریہ و نالہ کرتے ہو؟ جب کہ تم نے ہی ہمیں قتل کیا اور خود ہی روئے ہو۔ بال بحدہ تمہیں ہنسنا کم اور رونا زیادہ ہی چاہئے۔

نواسی رسولؐ سیدہ ام کلثومؓ بنت علیؓ

سیدنا حسینؑ کو ہزاروں خطوط کے ذریعے دعوت بیعت دے کر غزاری کرنے والے شیطان کوفہ کی مذمت میں واقعہ کربلا کے بعد نواسی رسولؐ سیدہ ام کلثومؓ بنت علیؓ کا خطاب شیعہ مجتہد اعظم علامہ باقر مجلسی نے یوں نقل فرمایا ہے:-

پس ام کلثوم دختر دیگر حضرت سیدۃ النساء صدا بگریہ بلند کرد و از بودج محترم ندا کرد حاضر افراد کہ:-

اے اہل کوفہ بدبحال شما و ناخوش باد اولیائی شما۔ بچہ سبب برادرم حسین را خواندید و یاری او نکردید۔ و او را بقتل آوردید و اموال او را غارت کردید و پردگیان حرم سرائے او را اسیر کردید۔ وائے بر شما و لعنت بر اولیائے شما۔ مگر نمیدانید کہ چہ کار کردید۔ فرچہ گناہان اوزار بر پشت خود بار کردید۔ وچہ خونہائے محترم ریختید وچہ دختران محترم مکرم را نالان کردید۔

(باقر مجلسی، جلاء المعیرو، جلد دوم، ص ۵۹۵ تا ۵۹۶، مطبوعہ لہور جدید، خطبہ حضرت ام کلثوم در کوفہ)۔

ترجمہ:- بعد اس کے ام کلثوم دوسری دختر جناب فاطمہؑ نے صدائے گریہ و زاری بلند کی اور رورو کر آواز دی کہ اے کوفہ والو تمہارا حال برا ہو اور تمہارے ساتھی ناخوش ہوں، تم نے کس سبب سے میرے بھائی حسینؑ کو بلایا اور ان کی مدد نہ کی، اور انہیں قتل کر کے مال و اسباب ان کا لوٹ لیا، اور ان کے پردگیان عصمت و طہارت کو اسیر کیا۔ وائے ہو تم پر اور لعنت ہو تمہارے ساتھیوں پر۔ کیا تم نہیں جانتے کہ تم بنے کیا ظلم و ستم ڈھایا ہے، اور کن گناہوں کا اپنی پشت پر انہار کیا ہے اور کیسے خونہائے محترم کو بسایا، دختران محترم کو نالان کیا ہے۔

طبری ہی کی روایت کے مطابق کوفیوں کے ہاتھوں شہادت حسینؑ سے پہلے سیدہ زینبؑ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں زاد عمر بن سعد بن ابی وقاص کو جو امیر لشکر ہونے کے باوجود کشتال کو مٹاتے ہوئے ابن زیاد کے برعکس صلح و مفاہمت کے خواہاں تھے، مخاطب کر کے فرمایا:-

”یا عمر بن سعد! ایقتل ابو عبد اللہ و انت تنظر الیہ۔“ (طبری، ج ۶، ص

(بے بسی سے) دیکھتے رہ جاؤ گے۔

طبری کی بیان کردہ شیعی المذنب ابو مخنف کی روایت کے مطابق ابن سعد پر شہادت حسین سے ایسا رخ و صدمہ طاری ہوا کہ زار و قطار رونے لگے۔

"قال: فكانني انظر دموع عمر (بن سعد) وهي تسيل على خديه، و
لحيته۔" (طبری، ج ۶، ص ۲۵۹)

ترجمہ:- (راوی نے بیان کیا) گویا میں عمر (بن سعد) کے آنسوؤں کے گالوں اور
دارمی پر بہتے سامنے دیکھ رہا ہوں۔

ابن سعد کے خواتین حسینی کے ساتھ حسن سلوک کے بارے میں درج ذیل
روایت قابل توجہ ہے:-

"وامر عمر بن سعد بحمل نساء الحسين و اخواته و جواريه و حشمه
في المعامل المستورة على الابل۔" (ابو حنیفہ النینوی، الاخبار الطوال، ص ۲۷۰)۔
ترجمہ:- اور عمر بن سعد نے حکم دیا کہ حسین کی بیبیوں، بہنوں، کنیزوں اور خاندان کی
عورتوں کو پدمہ دار مھملوں میں اونٹوں پر سوار کیا جائے۔

اختلاف تعداد اور فقائے حسینؑ

قاتلین شہدائے کربلا کے تئیں سے قطع نظر مقتولین لشکر حسینی کی کل تعداد کا
مسئلہ بھی خود اہل تشیع کے ہاں اختلافی ہے جو دیگر تفصیلات کو بھی مشکوک تر بنا دیتا
ہے۔ اس سلسلہ میں مشہور اثنا عشری عالم و مصنف الحاج سید علی نقی نقوی مجتہد العصر
(تقریباً لکھنؤ والے) سابق صدر شعبہ شیعہ دینیات علیگڑھ یونیورسٹی کا بیان ملاحظہ
ہو:-

"ایک تاریخی صراحت کے مطابق یہ بتیس سوار اور چالیس پیادہ سے زیادہ نہیں
تھے۔ اور اسی لئے شہدائے کربلا کے لئے بہتر (۷۲) کا لفظ زبان زد خاص و عام ہے۔ مگر
کربلا کے حالات جنگ اور مجاہدین کے ناموں کی تفصیل اور دوسرے متعلقہ واقعات سے
سمجھا جاسکتا ہے کہ یہ تعداد سو سے زیادہ اور دو سو سے کم تھی۔"

(مولانا سید علی نقی نقوی، شہید انسانیت، ص ۳۷۰-۳۷۱)۔

قافلہ حسینی کا سفر کوفہ و شام و مدینہ

شاہ معین الدینی ندوی واقعہ کربلا کے بعد کے احوال بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”اہل بیت کا سفر شام اور یزید کا تاثر

حضرت امام حسین کی شہادت کے بعد اہل بیت کا قافلہ ابن زیاد کے پاس کوفہ بھیجا گیا۔ اس نے ممانہ کے بعد شام بھجوا دیا۔ یہ حادثہ عظمیٰ یزید کی لاطمی میں اور بغیر اس کے حکم کے پیش آیا تھا۔ کیونکہ اس نے صرف بیعت لینے کا حکم دیا تھا۔ لڑنے کی اجازت نہ دی تھی۔ اس نے جب اس کو اس حادثہ کی اطلاع دی گئی تو اس کے آنسو ٹل آئے اور اس نے کہا:-

اگر تم حسین کو قتل نہ کرتے تو میں تم سے زیادہ خوش ہوتا۔ ابی سمیہ پر خدا کی لعنت ہو۔ اگر میں موجود ہوتا تو خدا کی قسم حسین کو مساف کر دیتا۔ خدا ان پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔ (طبری، ج ۷، ص ۳۷۵ والاخذ الطوال، ص ۳۷۴)۔

اس کے بعد جب اہل بیت کا قافلہ شام پہنچا تو یزید ان کی حالت دیکھ کر بہت متاثر ہوا اور ان سے کہا:-

خدا ابن مرجانہ کا برا کرے۔ اگر اس کے اور تمہارے درمیان قرابت ہوتی تو وہ تمہارے ساتھ یہ سلوک نہ کرتا۔ اور اس طرح تم کو نہ بھیجتا۔

فاطمہ بنت علی کا بیان ہے کہ:- جب ہم لوگ یزید کے سامنے پیش کئے گئے تو ہماری حالت دیکھ کر اس پر رقت طاری ہو گئی۔ ہمارے ساتھ بڑی نرمی اور ملاحظت سے پیش آیا، اور ہمارے متعلق احکام دیئے۔ (طبری، ج ۷، ص ۳۷۷)۔

(شاہ معین الدینی ندوی، تاریخ اسلام، حصہ اول (جلد دوم) ص ۳۶۸)۔

معین ندوی مزید لکھتے ہیں:-

یزید کے گھر میں ماتم

یزید کا پورا کنبہ اہل بیت نبوی کا عزیز تھا۔ اس لئے انہیں حرم سرانے شاہی میں ٹھہرایا گیا۔ جیسے ہی حدرات عصمت ماب زنا خانہ میں داخل ہوئیں، یزید کے گھر میں

کھرام مچ گیا اور تین دن تک ماتم بپا رہا۔ یزید امام زین العابدین کو اپنے ساتھ وستر خوان پر کھانا کھلاتا تھا۔

(تاریخ اسلام، مسین محمدی ندوی، حصہ اول (جلد دوم) ص ۳۶۸-۳۶۹، حوالہ طبری ج ۷، ص ۳۷۸)۔

نقصان کی تکلفی

حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے بعد اموی فوج کے وحشی سپاہیوں نے اہل بیت کا کل سامان لوٹ لیا تھا۔ یزید نے پوچھ پوچھ کر جتنا مال لٹا تھا، اس کا دونا دلوادیا۔ سکینہ بنت حسینؑ کا شریعت اور سنت پذیر دل اس طرز عمل سے بہت متاثر ہوا۔

(مسین محمدی ندوی، تاریخ اسلام، حصہ اول، ص ۳۶۹، حوالہ طبری ج ۷، ص ۳۳۵)۔

اہل بیت کی واپسی اور یزید کا شریفانہ برتاؤ

چند دن ٹھہرانے کے بعد جب اہل بیت کرام کو کسی قدر سکون ہوا تو یزید نے انہیں بڑے اہتمام کے ساتھ رخصت کیا۔ امام زین العابدین کو بلا کر ان سے کہا:۔

ابن مرجانہ پر خدا کی لعنت ہو، اگر میں ہوتا تو خواہ میری اولاد ہی کیوں نہ کام آ جاتی، میں حسینؑ کی جان بچا لیتا۔ لیکن اب قہنائے الٰہی پوری ہو چکی۔ آئندہ تم کو جس قسم کی بھی ضرورت پیش آئے، مجھے لکھنا۔" (طبری، ج ۷، ص ۳۷۹)

اس کے بعد بڑی حفاظت اور اہتمام کے ساتھ قافلہ کو روانہ کیا۔ چند دیانت دار اور نیک آدمیوں کو حفاظت کے لئے ساتھ کیا، ان لوگوں نے بڑے اعزاز و احترام کے ساتھ مدینہ پہنچایا۔ ان کے شریفانہ سلوک سے اہل بیت کی خواتین اتنی متاثر ہوئیں کہ فاطمہؑ اور زینبؑ نے اپنے زیور اتار کر ان کے پاس بھیجے۔ لیکن انہوں نے یہ کچھ نہ کر دیا کہ ہم نے دنیاوی منفعت کے خیال سے نہیں بلکہ خالصاً لوجہ اللہ اور قرابت نبوی کے خیال سے یہ خدمت انجام دی، اس لئے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ (طبری، ج ۷، ص ۳۷۸)۔

(شاہ مسین محمدی ندوی، تاریخ اسلام، ناشران قرآن لٹریچر، لاہور، حصہ اول (جلد دوم) ص ۳۶۹)

روایات واقعات کر بلا پر شیعہ مولف شاکر حسین نقوی کا تبصرہ

طبری و ابن اثیر وغیرہ جیسے بنیادی ماخذ کے حوالہ سے بیان کردہ ان تفصیلات

کے ساتھ ایک معروف شیعہ مصنف کا درج ذیل بیان بھی قتل حسینؑ اور واقعہ کربلا کے سلسلے میں حقائق کو سمجھنے میں اہل بصیرت کے لئے مدد و معاون ہو سکتا ہے۔ اثنا عشری شیعہ مولف جناب شاہر حسین نقوی امروہوی مولف "جہاد اعظم" فرماتے ہیں:-
 "صد ہا باتیں طبع زاد تراشی گئیں۔ واقعات کی تدوین عرصہ دراز کے بعد ہوئی۔ رفتہ رفتہ اختلافات کی اس قدر کثرت ہو گئی کہ سچ سے جھوٹ کو، جھوٹ کو سچ سے علیحدہ کرنا مشکل ہو گیا۔ ابو خنیفہ لوط بن محیی ازدی کربلا میں خود موجود نہ تھے۔ اس لئے یہ سب واقعات انہوں نے سماعی لکھے ہیں۔ لہذا "مقتل ابو خنیفہ" پر بھی پورا وثوق نہیں۔ پھر لطف یہ کہ "مقتل ابو خنیفہ" کے متعدد نسخے پائے جاتے ہیں۔ جو ایک دوسرے سے مختلف البیان ہیں۔ اور ان سے صاف پتہ چلتا ہے کہ خود ابو خنیفہ واقعات کے جامع نہیں، بلکہ کسی اور ہی شخص نے ان کے بیان کردہ سماعی واقعات کو قلمبند کر دیا ہے۔ مختصر یہ کہ شہادت امام حسینؑ کے مشہور زبان زد عام واقعات ابتداء سے انتہاء تک اس قدر اختلافات سے پر ہیں کہ اگر ان کو فرداً فرداً بیان کیا جائے تو کئی ضخیم دفتر فراہم ہو جائیں۔

اکثر واقعات مثلاً اہل بیت پر تین شبانہ روز پانی کا بند رہنا، فوج مخالف کا لاکھوں کی تعداد میں ہونا، جناب زینب کے صاحبزادوں کا نو دس برس کی عمر میں شہادت پانا، فاطمہ کبریٰ کا عقد روز عاشورہ قاسم بن حسن کے ساتھ ہونا، عباس علیہ السلام کا اس قدر جسم اور بلند قامت ہونا کہ باوجود سواری اس پر کا بہ آپ کے پاؤں زمین تک پہنچتے تھے۔ جناب سید الشہداء کی شہادت کے موقع پر آپ کی خواہر گرامی جناب زینب بنت امیر المؤمنین کا سرو پا برہنہ خیمہ سے نکل کر مجمع عام میں چلا آنا، شہر کا سینہ مطہر پر بیٹھ کر سر جہا کرنا، آپ کی لاش مقدس سے کپڑوں تک کا اتار لینا، نعش مطہر کو لکڑی کو بسم اسپاں کیا جانا، سر اوقات اہل بیت کی غارتگری اور نبی زادوں کی ہادریں تک چھین لینا، شہر کا سکینہ بنت حسین کے منہ پر طمانچہ مارنا، سکینہ کی عمر تین سال کی ہونا، روانگی اہل بیت کے وقت جناب زینب کی پشت پر درے لگائے جانا، اہل بیت رسالت کو بے مقنع و چادر ننگے اونٹوں پر سوار کرنا، سید الساجدین کو طوق و زنجیر پہنا کر سار بانی کی خدمت دیا جانا، محبس دمشق میں عرصہ دراز تک نبی زادوں کا قید رہنا، بندہ زوجہ یزید کا

قید خانہ میں آنکلیلائے کا اہل بیت کی رو بکاری کے وقت محل سرائے شاہی سے سرور بار
 نکل آنا، سکونہ کا قید خانہ ہی میں رحلت پانا، سید الساجدین کا سرہائے شہداء لے کر
 اربعین (۲۰ صفر) کو کربلا واپس آ جانا اور چالیسویں روز سرہائے شہداء کو سپرد خاک کرنا،
 وغیرہ وغیرہ نہایت مشہور اور زبان زد عام ہیں۔ حالانکہ ان میں سے بعض سرے
 سے غلط، بعض مشکوک، بعض ضعیف، بعض مبالغہ آمیز اور بعض من گھڑت ہیں۔
 (شاکر حسین امروہوی قوی، مجاہد اعظم، ص ۱۷۷-۱۷۸)۔

کربلا میں بندش آب

یا قوت حموی کی "معجم البلدان" میں ارض الطیف یعنی کربلا کے حوالہ سے درج
 ہے کہ دریائے فرات کے کنارے کی یہ زمین نرم ہونے کی وجہ سے "کربلاء" کہلائی۔ اور
 کربلاء "کربلاء" سے مشتق ہے۔

"ان تکتون ارض هذه الموضع (کربلاء) رخوة فسميت بذلك۔"

(یا قوت الحموی، معجم البلدان، ج ۷، ص ۲۲۹)۔

ترجمہ:- اس مقام (کربلاء) کی زمین چونکہ نرم و طام تھی اس لئے اسے "کربلاء"
 کا نام دیا گیا۔

ناخ التواریخ کے شیعہ مؤلف بیان فرماتے ہیں:-

آنحضرت تبرے، برگرفت و از بیرون خیمہ زنان نوزده گام
 قبلہ برفت آنگاہ زمینی را باتیو لختے حفر کرد۔ ناگاہ آب زلال و گوارا
 بجوشیده، اصحاب آنحضرت بنو شیدند و مشکها پر آب کردند۔

(سہرکاشانی، ناخ التواریخ، کتاب دوم، جلد ۶، ص ۲۳۵، مطبوعہ ایران، ۱۳۰۹ھ)۔

ترجمہ:- آنحضرت (حسینؑ) نے ایک کدال اٹھالی اور عورتوں کے خیمہ سے
 باہر کی طرف انیس قدم قید کی جانب چل کر گئے اور زمینی کو تھوڑا سا کھودا۔ اچانک
 آب زلال و گوارا زور سے نکل پڑا آپ کے ساتھیوں نے نوش فرمایا اور مشکیں بھی پالی
 سے بھریں۔

شیعہ عالم عباس قمی: لکن زیاد کی جانب سے لکن سجد کے نام خط میں مذکور اس حکم پر کہ آب فرات اور حسین و اصحاب حسین کے درمیان اسی طرح رکاوٹ بن جاو جس طرح لوگ محاصرہ عثمان کے روزانہ کے اور پانی کے درمیان مائل ہو گئے تھے تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:- (حاشیہ ۱ ص ۳۳۵ ج ۱، نقلی لا مال)۔

”مکشوف بلکہ عثمان بن عفان راصریان در مدینہ محاصرہ کردند و منع آب از وی نمودند۔ خبر بامیر المؤمنین علیہ السلام کہ رسید، آنجناب خیر شد و از برای او آب فرستادند۔“

و شرح تفسیر او در تواریخ مسطور است۔ لکن بنی امیہ اس وقتہ را دست آویز دیرینہ خود قرار دادند و مردم اہل مدینہ را منع کردند کہ عثمان کشتہ شدہ حال نقلی باید تلافی نمود۔ سو بچمان مردم دادند کہ شورش مردم بر عثمان نہ صوبدید حضرت امیر علیہ السلام بودہ۔ و در اس باب اہل فتنہ و فتنی و نواصب خوزیز ہما از مسلمانین کردند بد وقتہ کربلا رسید۔

اول حکم کہ لکن زیاد نمود، منع آب از حضرت خیر شد۔ و از زمانی کہ حکم منع آب شد، عمر بن سعد در صدد اجرای اس حکم بر آمد، و بکر لہان و لشکر خود سپرد کہ ہذا لرید اصحاب امام حسین از شریعہ فرات آب بردارند۔ اگرچہ شط فرات طویل و عریض بود، لکن اصحاب حضرت در محاصرہ بودند۔ و مکرر لکن زیاد در منع آب تاکید کرد۔ عمر بن سعد، عمرو بن جراح زبیدی را با پانصد سواراً مامور کرد کہ مواعظ شرائع فرات باشند۔ و نقلی سخت شد در اصحاب حضرت۔

واز ”مناقب“ نقل شدہ کہ سہ شبانہ روز ممنوع بودند۔ گاہی چشمہ مسفر کردند و آل جماعت بی حیا پر کردند۔ گاہی چاہ کنندہ برای استہلال آب غیر شرب۔ و گاہی شبانگاہ حضرت ابو الفضل علیہ السلام تشریف برد و آبی آورد۔

و در روایت لیلی از حضرت سجاد علیہ السلام مرویت کہ در شب عاشوراء جناب علی اکبر علیہ السلام با چاہ نگر رفت در شریعہ و آب آورد۔ و حضرت سید الشہداء علیہ السلام باصحاب فرمود:-

بر خیزید و از اس آب میا شامید۔ و اس آخر گوشہ شام است از دنیا۔ وضو بخیرید و

غسل کینید و جامہ ہای خود را بشوئید تا کفن باشد و ای شہد۔

و از صبح عاشورا دیگر میسر نقد آتی بحر م رسول خدا برسد و معلوم است کہ ہوا ی
گر میزد در یک ساعت تقطی چہ اندازہ کار سخت میشود۔ و قدر معلوم از تواریخ و اخبار آنست
کہ کشتہ شدند ذریہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ بالب تثنہ۔ پس چہرہ شامہ باشد کہ
دوستان آنحضرت در وقت آشامیدن آب یادی از تقطی سید مظلومان نمایند۔

و از مصباح کفعمی منقول است کہ ہنگامیکہ جناب سیکندہ در مقتل پدر خود گویا
خود آمد جسد آنحضرت را در آغوش گرفت و از کثرت گریستن مدہوش شد و این شعر
از پدر خود گویا خود در عالم اغما شنید :-

شیعتی ما ان شربتم لی عذب فاذا کرونی

أو سمعتم بعزيب أو شهيد فاندبونی

و ظاہر این است بقیہ اشعری کہ باین ردیف اہل مرثی میخوانند از مطہرات

شعر او باشد نہ از خود حضرت۔ و نیکو ارداف نموده اند۔

(عباس قلی، مصلی لآمال، ج ۱، حاشیہ ۱، ص ۳۳۵ و بقیہ حاشیہ بر صفحہ ۳۳۶ و ۳۳۷)

ایران سازمان چاپ و انتشارات جلد ۱۸۸ (۱۳۸۸)۔

ترجمہ :- واضح رہے کہ مدینہ میں مصریوں نے عثمان بن عفان کا محاصرہ کر لیا

تھا اور ان کا پانی بند کر دیا تھا۔ جب امیر المومنین علیہ السلام کو اطلاع ملی تو آپ کا رنگ
تغیر ہو گیا اور آپ نے ان کے لئے پانی بھجوا دیا۔ ان کے قضیہ کی تفصیل بدرجہوں میں لکھی
ہوئی ہے۔

لیکن بنی امیہ اس واقعہ کو اپنا بھانہ دیرینہ قرار دیتے ہوئے لوگوں پر اس
بات کا اٹھلک کرتے رہے کہ عثمان کو تقطی کی حالت میں قتل کیا گیا جس کی طعانی لازم
ہے۔ نیز لوگوں کو یہ باور کراتے رہے کہ عثمان کے خلاف لوگوں کی شورش کو حضرت امیر
علیہ السلام کی تائید حاصل تھی۔ اور اس سلسلہ میں اہل فتنہ و بغاوت نیز با صبیحوں نے
مسلمانوں کے ساتھ خونریز لڑائیاں لڑیں یہاں تک کہ بالآخر واقعہ کربلا رونما ہوا۔

پسلا حکم جولن زیاد نے دیا وہ عترت پیغمبر سے پانی روک لینے کا تھا۔ اور اس

وقت سے کہ ہندش آب کا حکم صادر ہوا، عمر بن سعد اس حکم پر عملدرآمد کے لئے نکل کھڑا ہوا۔ اور اپنے ساتھیوں اور لشکریوں کے سپرد یہ کام کیا کہ امام حسین کے رفقاء کو فرات کے گھاٹ سے پانی نہ لینے دیں۔ اگرچہ دریائے فرات کا علاقہ طویل و عریض تھا لیکن حضرت کے ساتھی محاصرہ کی حالت میں تھے۔ دوسری بات یہ کہ عمر بن سعد نے عمرو بن حجاج زبیدی کو پانچ سو سواروں کے ہمراہ اس کام پر مامور کیا تھا کہ فرات کے گھاٹوں کی نگرانی کریں۔ چنانچہ حضرت کے ساتھیوں کی پیاس شدت اختیار کر گئی۔

اور ”مناقب“ سے منقول ہے کہ تین دن رات تک ان کے لئے پانی نہ رکھا گیا۔ پس کبھی وہ چشمہ کھودتے اور وہ بے شرم گروہ اسے منی سے بھر دیتا۔ کبھی وہ لوگ پینے کے علاوہ دیگر ضروریات میں استعمال کرنے کے لئے گڑھے کھودتے۔ اور کبھی رات کے وقت ابو الفضل علیہ السلام تشریف لے جاکر پانی لے آتے۔

اور ”امالی“ کی روایت میں حضرت حماد علیہ السلام سے مروی ہے کہ عاشوراء کی رات جناب علی اکبر علیہ السلام پیاس افراد کے ساتھ گھاٹ پر گئے اور پانی لے آئے۔ حضرت سید الشہداء علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا:-

اٹھو اور اس پانی کو پی لو۔ یہ تمہارا اس دنیا سے آخری زاوراہ ہے۔ نیز وضو اور غسل کرو اور اپنے کپڑے بھی دھو لو تاکہ وہ تمہارے لئے کفن کا کام دیں۔

اور عاشوراء کی صبح سے مزید پانی میسر نہ تھا کہ حرم رسول خدا تک پہنچ پائے۔ جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ گرم آب و ہوا میں ایک گھنٹہ کی پیاس بھی کتنی شدت اختیار کر جاتی ہے۔ اور اخبذ و قواہغ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی اولاد تشنہ لب مقول ہوئی۔ پس کس قدر مناسب ہو گا کہ آنحضرت (حسین) کے چاہنے والے پانی پیتے وقت اس سردار مظلومان کی پیاس کو یاد کر لیا کریں۔

اور کفعمی کی ”مصابح“ سے منقول ہے کہ اس وقت جبکہ سیکڑ اپنے والد بزرگوار کے مقتل میں آئیں اور آنحضرت کے جسد کو اپنی آغوش میں لیکر شدت گریہ سے بے ہوش ہو گئیں، تو بے ہوشی کے عالم میں انہوں نے اپنے والد بزرگوار کو یہ شعر پڑھتے سنا:-

اے میرے شیعو! جب تم جیسے پانی سے میرا بھرا ہوا کرو تو مجھے یاد رکھو۔

نور جب کسی غریب الدیار یا شہید کے بارے میں سنو تو میرا نوحہ و بین کیا کرو۔
 بظاہر اس ردیف میں دیگر اشعار جو اہل مرثیہ پڑھتے ہیں شعراء کے الحاقی اشعار
 ہیں نہ کہ خود حضرت (حسینؑ) کے۔ بہر حال یہ ردیفیں بڑی عمدہ نظر آتی ہیں۔

علامہ عباسی ایک روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-
 "ان ہی غالی مؤلفین کی روایتوں میں پانی کے موجود ہونے اور باافراط ہونے کا
 ذکر آیا ہے۔ مثلاً امالی صدوق کی ایک روایت میں شب عاشورہ میں علی اکبر کا اپنے
 ساتھیوں کے ساتھ اتنا پانی بھر لانا مذکور ہے جس سے کپڑے بھی دھو لئے گئے اور غسل
 بھی کئے گئے۔ آدمیوں اور جانوروں کے پینے اور دیگر ضروریات کے بھی کام آیا۔
 خود طبری نے ابو مخنف کی یہ روایت بھی درج کی ہے کہ اسی دسویں محرم کو
 لڑائی شروع کرنے سے پہلے حضرت حسینؑ نے حکم دیا کہ بڑا خیمہ نصب کیا جائے،
 جب خیمہ نصب کر دیا گیا تو آپؑ نے یہ حکم دیا کہ بڑے کارہ میں مشک گھولا جائے
 (ثم امر بمسك فيمشت في جفنة عظيمة)۔

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، جون ۱۹۶۲ء، کراچی، ص ۲۱۱ - ۲۱۲)۔

اس سلسلہ میں مولانا عتیق الرحمن سنہلی کا "بندش آب" کے زیر عنوان جامع
 بیان من و عن نقل کئے جانے کے لائق ہے:-

"داستانِ کربلا کا ایک اور اہم جزو ابن زیاد کی طرف سے قافلہ حسینی پر پانی کی
 بندش ہے۔ دوسرے اجزاء پر گفتگو نے اتنا وقت لے لیا کہ اب جی چاہتا ہے یہ گفتگو
 ختم ہو۔ مگر اس بندش آب والے جزو کی اہمیت اجازت نہیں دیتی کہ اس سے اغماض
 کر لیا جائے۔ یہ بندش ہے، محرم سے بتائی گئی ہے۔ اور اہل قافلہ کا پیاس سے خاص کر
 خود حضرت حسینؑ کا وہ برا حال سنایا جاتا ہے کہ سخت حالت جنگ میں بھی دشمن کو
 نقصان پہنچانے یا اس سے اپنا دفاع کرنے سے بھی بڑھ کر پانی کا حصول ایک مسئلہ بن
 گیا تھا۔ حالانکہ اسی یوم عاشورہ کی روایتوں میں ایک روایت یہ بھی موجود ہے کہ جنگ
 شروع ہونے سے پہلے حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھیوں نے یکے بعد دیگرے غسل کیا
 جس میں نورے کا استعمال کیا گیا تھا۔ اور ایک بڑے برتن میں مشک گھول کر تیار کیا
 گیا تھا جو ان حضرات نے لٹایا۔ اس کے علاوہ کربلا کا میدان جس کے بارے میں

بہتیار استعمال کئے وہاں ایک تدبیر یہ بھی اختیار کی جو جنگ میں عام طور پر کی جاتی ہے کہ فریق مخالف کے لئے پانی کا حصول مشکل بنا دیا جائے۔ اس سے قدرتی طور پر مخالف فریق کی قوت مدافعت گھٹتی ہے۔ پس اگر یہ دعویٰ کیا جائے یا یوں کہئے کہ روایت میں اس طرح کی بات بھی گئی ہو، تو یہ ایک قابل فہم بات ہے۔ اور اس پر کسی کو کلام کرنے کی ضرورت محسوس نہ ہوگی۔ نیز واقعے کے تمام پہلوؤں کی روایات کے چوکھٹے میں اس کا فٹ ہونا بھی دقت طلب نہ ہوگا۔ جب کہ اس کے برعکس ۷، تاریخ والی روایت جو بعض دوسری روایتوں کے ساتھ جوڑ نہیں کھا سکتی، بالکل ایک تضاد کا درجہ لئے ہوئے نظر آئے گی۔ آئیے اس پہلو سے روایت کا جائزہ لیجئے۔

ہم نے اگرچہ تفصیل اور ترتیب کے ساتھ وہ روایات اس کتاب میں جمع نہیں کی ہیں جن میں ابن سعد اور حضرت حسینؑ کے درمیان نامہ و پیام اور طلاقوں کا بیان ہے۔ اور پھر اس کے نتیجے میں ابن سعد اور ابن زیاد کے درمیان ہونے والی خط و کتابت کا بیان آتا ہے۔ تاہم کچھ نہ کچھ ذکر ان سب چیزوں کا اسی باب کے اوپر کے صفحات میں آچکا ہے، اور یوں بھی یہ باتیں واقعہ کربلا کے سلسلے میں بہت مشہور و معروف ہیں۔ اس لئے قارئین اس بات سے بے خبر نہیں ہو سکتے کہ جس وقت سے ابن سعد نے کربلا میں قدم رکھا اسی وقت سے اس کے اور حضرت حسینؑ کے درمیان نامہ و پیام اور پھر طلاقوں کا سلسلہ شروع ہو گیا اور پھر اس کا نتیجہ ابن سعد اور ابن زیاد کے درمیان خط و کتابت کی شکل میں ظاہر ہوا۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ ابن سعد حضرت حسینؑ کے ساتھ کیا رویہ اختیار کرے؟ اس سلسلے میں کئی ایک روایات ہیں جن کا مجموعی تاثر یہ بنتا ہے کہ طہنیں کی یہ سلسلہ جنہاں بالکل آخر وقت تک قائم رہی۔ اور دو روایتیں تو صراحت کے ساتھ بتاتی ہیں کہ ۹، تاریخ کی شام کو یہ سلسلہ بند ہوا۔ ان دونوں کا ذکر اوپر اسی باب میں آچکا ہے۔ اور طبری جلد ۶ میں ان میں سے ایک روایت ص ۴۲۲ پر سعد بن عبیدہ کے حوالے سے ہے۔ دوسری ص ۳۷-۴۳۶ پر عبد اللہ بن مسریک عامری کے حوالے سے۔

مذاہت کے اس پس منظر میں ذرا غور کرنے کی بات ہے کہ ۷، تاریخ سے بندش آج کا نہ صرف حکم بلکہ اس کا نفاذ بھی بتانے والی روایت کو ماننے کی گنجائش

کہاں سے نکل سکتی ہے؟ وہ بات الگ رہی جو اس گفتگو کے شروع میں عرض کی گئی ہے کہ قتل و قتل کی حالت میں تو، جو ۱۰ تاریخ کو ہوا، بندش آب کی کارروائی کچھ مؤثر اور بامعنی ہو سکتی تھی۔ بغیر قتل و قتل کی حالت کے، یہ ایک فضول سی، محض بدنامی مول لینے والی بات تھی۔ اور پھر کیا یہ ممکن ہے کہ ۱۰ تاریخ سے ایسا ہوا ہوتا تو ۱۰ تاریخ سے پہلے کہیں کسی طرح بھی اس کی شہادت کی کوئی روایت نہ پائی جاتی؟ تمام شہادتیں بیانات ۱۰ تاریخ ہی کے ذیل میں آتے ہیں۔ اُس سے پہلے کا کوئی بیان نہیں ملتا۔

روایت کی اندورنی شہادت

روایت میں اس بات کی صراحت تو ہے ہی، جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا، کہ بندش آب کی صورت صرف یہ تھی کہ گھاٹ روکا گیا تھا۔

”۔۔۔۔۔ پس عمر بن سعد نے عمرو بن الحجاج کو پانچ سو سواروں کا دستہ دے کر بھیجا اور وہ گھاٹ پر جا اترے اور حسین اور ان کے ساتھیوں اور پانی کے بیچ میں حائل ہو گئے۔۔۔۔۔“

(روایت کے اصل الفاظ ہیں: "فَقَرَّوْا عَلَى الشَّرِيعَةِ" (طبری ج ۶، ص ۲۴۴) "میزبوت" کے معنی گھاٹ یا گھاٹ کا راستہ۔)

اس کے علاوہ اس بات کی بھی علامت روایت کے اندر پائی جاتی ہے کہ یہ کارروائی ۱۰ تاریخ ہی کو عمل میں آئی جو جنگ کا دن تھا، کیونکہ روایت میں اگرچہ مذکورہ بالا الفاظ کے بعد "وَذَلِكَ قَبْلَ قَتْلِ الْحُسَيْنِ بِثَلَاثٍ" (اور یہ شہادت حسین سے تین دن پہلے کی بات ہے) کے الفاظ آتے ہیں۔ مگر پھر فوراً ۱۰ تاریخ ہی کا قصہ شروع ہو جاتا ہے۔ اس سے پہلے کی کوئی بات نہیں۔

قال: - و نازله، عبدالله بن ابی الحصین الازدی و عدادہ فی بجيلة، فقال: - یا حسین الانتظر الی الماء، کانه کبد السماء، والله لا تذوق منه قطرة حتی تموت عطشاً۔ (طبری، ج ۶، ص ۲۴۴)۔

حمید کہتا ہے کہ عبداللہ بن ابی الحصین ازدی، جس کا شمار مجید میں کیا گیا ہے، حضرت حسین کے مقابلے پر آیا اور کہا کہ حسین تم پانی کو دیکھو، ہے جو کیسا آسمان کی طرح شفاف ہے۔ قسم خدا کی تم اس سب سے ایک قطرہ بھی نہ چلو سکو گے حتیٰ کہ

پیاس سے (معاذ اللہ) دم نکل جائے۔

سچ بات یہ ہے کہ بالکل سمجھ میں نہیں آتا کہ کیوں یہ بے نگہ طور پر "شہادت سے تین دن پہلے" کے الفاظ روایت میں درج کئے گئے ہیں۔ حضرت حسین سے کسی کا مقابلہ ۱۰ تاریخ سے پہلے کہیں مروی نہیں اور پانی کی کوئی شہادت بھی ۱۰ تاریخ سے پہلے کہیں بیان نہیں کی گئی۔"

(عتیق الرحمن سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ مٹان، ص ۲۱۶-۲۲۰)۔

"راوی کے اوصاف

اس روایت پر غور و فکر کے سلسلے میں اس کے راوی حمید بن مسلم کے کردار پر بھی نظر ضروری ہے۔ واقعہ کربلا کے سلسلہ میں اس کی روایات بے شمار ہیں جن میں اس بات کے نہایت واضح قرائن ہیں کہ اس کی روایتیں ہی جعلی اور خانہ ساز نہیں بلکہ یہ خود بھی شاید ایک جعلی شخصیت ہے۔ ورنہ ایک نہایت موقع پرست اور کوفیوں کے امتیازی (Typical) اوصاف کا مجسمہ ہے۔ ویسے تو یہ اپنے آپ کو ابن سعد کی فوج میں شامل بتاتا ہے۔ اور جب تک واقعہ شہادت ہو نہیں جاتا یہ کوئی ذرا سا بھی اپنا ہمدردانہ کردار اہل بیت کے ساتھ نہیں دکھاتا۔ مگر جیسے ہی یہ واقعہ بولیتا ہے نہ صرف اس سے بڑھ کر اہل بیت کا کوئی ہمدرد کربلا کے میدان نظر نہیں آتا بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ صف اعداء کا نہیں صف حسینی کا آدمی تھا، جنگ کے وقت میں حضرت حسین نے دشمنوں کی جارحیت اور سفاکی پر جو جو رد عمل اللہ سے دعا یا بددعا کی صورت میں یا اظہار رنج و الم کی صورت میں ظاہر فرمایا، اس کا ایک ایک لفظ آپ اس شخص کی زبان سے سن لیجئے جیسے کوئی ہمدرد ہو۔

ایسا لگتا ہے کہ واقعہ کربلا کے تین چار سال بعد یزید کی موت کے ساتھ ہی جب وقت بدلا اور ایک طرف حضرت عبداللہ بن زبیر اور دوسری طرف مختار ثقفی نے ہمدردانہ بنی امیہ اور قاتلانہ حسین کے لئے زمین تنگ کر دی تو بہت سے لوگوں نے غافیت طلبی کے لئے چوالا بدلا، حمید بن مسلم اگر واقعی اس زمانے کا کوئی شخص تھا تو یقیناً نئی چوالا بدلنے والوں میں سے ایک تھا۔ اہل بیت کی ہمدردی میں طعن طعن کے غم

انگیز افسانے تراشتا ہے۔ یہاں تک کہ اس معاملے میں اپنے آپ کو شہ جیسے آدمی سے بھی لڑتا جھگڑتا اور اسے مغلوب کر لیتا ہو، دیکھتا ہے۔ (ماشبہ ۱، از سنبل بر ص ۲۲۱-۲۲۲، طبری، ج ۶، ص ۲۶۰) اس کی روایت میں دیکھایا گیا ہے کہ حضرت علی (رضی اللہ عنہ) جو قتل و قتل کی زد سے بچ رہے تھے انہیں بعد میں شہ کی زد سے بچانے کا کارنامہ اسی فدوی کا ہے۔ جو کہ روایات کی روشنی میں حادثہ کربلا کا سب سے بڑا ذمہ دار ہے۔ اور جس کی آمد کے بعد ابن سعد کو بھی اس قتل و قتل پر مجبور ہونا پڑا تھا جس کو وہ برابر مٹانے کی کوشش میں لگا تھا، ان افسانوں سے جن میں سے ایک یہ بندشِ آب والا افسانہ بھی ہے، وہ ایک حرف اپنے آپ کو محبانِ اہل بیت میں شمار کرا رہا تھا، دوسری طرف نظر آتا ہے کہ وہ اس موقع سے ذاتی اور خاندانی رنجشیں یا رقابتیں بھی چکا رہا تھا۔ ورنہ جب یہ خود یزیدی لشکر میں تھا تو اس کے لئے کوئی جو ز نہ تھا کہ مظالم کی روایتوں میں افر و کو بھی نامزد کرتا جیسا کہ اوپر کے اقتباس میں عبد اللہ بن ابی الحسین کا نام اس نے دیا ہے۔ اس کی روایتوں میں یہی تنہا ایک نامزد رپورٹ نہیں ہے۔ بار بار وہ یہی کام کرتا نظر آتا ہے۔ حضرت حسین کے جسد مبارک کو گھوڑوں کے سم سے روندے جانے والی روایت میں (جس پر آگے کلام آئے گا) یہ اس میں سے دو آدمیوں کا ذکر نام کے ساتھ کرتا ہے۔ اس طرح کا معاملہ اس کی اور روایتوں میں بھی ہے، بلکہ اس شخص کے اسی کردار کی بنا پر یہ بھی خیال ہونے لگتا ہے کہ کہیں شہ کی بدنامی میں بھی اس کی اپنی واقعی بد اعمالیوں کے ساتھ حمید بن مسلم کی "مہربانیوں" کا بھی تو کافی دخل نہیں ہے؟ اس لئے کہ اس کی روایتوں میں شہ کا ذکر بار بار آ جاتا ہے۔ اور اس ذکر میں اس کی برائیاں الم تشریح کرنے سے حمید کی بہت ہی خصوصی دلچسپی کا اظہار ہوتا ہے۔"

(مولانا حسین الرحمن سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ خان، ص ۲۲۰-۲۲۲)۔

”خلاصہ کلام“

یوم عاشورہ کے واقعات کی روایتوں کے سلسلے میں جن مختلف پہلوؤں کو اوپر کے صفحات میں اجاگر کیا گیا ان کے پیش نظر اس بات میں کسی شبہ کی گنجائش نظر نہیں آتی کہ یہ روایتیں بالعموم ناقابلِ اعتبار بلکہ بیشتر بالبدایت (Evidently) قابلِ رد ہیں۔ اس لئے عقل اور نقل، قانونِ شریعت اور تقاضائے دیانت ہر ایک کے ماتحت

ان روایتوں کی فراہم کی ہوئی تفصیلات کو کم از کم ناقابل اعتبار ضرور قرار دیا جانا چاہیے اور اس سے زیادہ کچھ کہنے کی گنجائش نہیں سمجھی جانا چاہئے۔ جتنا ایسی روایتوں میں آتا ہے، جیسی روایت حضرت محمد الباقی کے حوالے سے اوپر نقل کی گئی:-

”جب حضرت کر بلا میں ٹھہرنے پر مجبور ہو گئے (اور کوفیوں کی خداری لشکر عمر بن سعد کی شکل میں عمل سامنے آ گئی) تو آپ نے (اس نئی صورت حال سے عہدہ برآ ہونے کے لئے) تین شکلیں ابن سعد کے سامنے رکھیں۔ میں مجاز واپس چلا جاؤں۔ یزید کے پاس چلا جاؤں۔ یا کسی سرحد پر نکل جاؤں (یعنی ملک چھوڑ دوں) ابن سعد نے تجویز پسند کی اور ابن زیاد کے پاس بھیج دی۔ وہاں سے نامعلوم ہوئی اور اس کی جگہ یہ حکم آیا کہ وہ (کسی اور بات سے پہلے) ابن زیاد کے ہاتھ پر بیعت کریں (پھر ان کی کسی بات پر غور کیا جائے گا) اس شرط کو حضرت حسینؑ نے قطعی طور سے رد کر دیا۔ نتیجہ میں ابن سعد نے (جیسا کہ اس کو حکم تھا) طاقت استعمال کی۔ اور اس میں حضرت حسینؑ کے تمام ساتھی شہید ہوئے۔ ان میں آپ کے گھرانے کے بھی قریباً ۱۵-۲۰ جوان تھے۔ آپ کا چھوٹا بچہ بھی ایک تیرا کر لگنے سے شہید ہوا۔ اس کے بعد آپ نے بھی تلوار اٹھائی اور تھمال کرتے ہوئے شہید ہو گئے۔“

(طبری، ج ۶، ص ۲۲۰، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۲۲-۲۲۳)

یزید کے پاس جانے کی پیش کش

اس عنوان کے تحت مولانا سنہیلی فرماتے ہیں:-

”واقعہ کر بلا کے بیان میں شیعہ نقطہ نظر کو براہ راست جاننے کی غرض سے جو چند کتابیں مجھے دیکھنے کا موقع ملا اس سے ظاہر ہوا کہ حضرت محمد الباقی کی یہ روایت ان حضرات کے یہاں ذکر میں نہیں لائی جاتی۔ حالانکہ سند کے اعتبار سے ان حضرات کے یہاں اس کی بے حد وقعت ہوئی چاہئے تھی۔ ہاں اس کا آخری حصہ جو دربار یزید میں حضرت حسینؑ کا سر لے جانے جانے سے متعلق ہے، جس کا ذکر ہم آگے کریں گے، اس کا تذکرہ یہ حضرات کر دیتے ہیں۔ وجہ صرف یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس روایت میں یزید کے پاس جانے کی پیش کش بھی پائی جاتی ہے۔ اور یہ پیش کش باوجود ”حسینؑ کی

پیش کش ہونے کے ایسی ناخوشگوار شئی گردانی گئی ہے کہ یوم عاشورہ کی جن زوائدوں کا بڑے ذوق و شوق سے بیان کیا جاتا ہے، ان میں بھی جہاں کہیں اس پیش کش کی بات صراحتاً یا اشارۃً آگئی ہے، وہاں اس روایت کا بیان اسی جگہ ختم کر دیا گیا ہے، یا یہ جزو حذف ہے۔ کئی ایک مثالوں میں سے بس ایک مثال کے طور پر حضرت حسین کے رفیق زبیر بن عیینہ کی وہ تقریر لے لیجئے جو اسی باب میں اوپر گزر چکی ہے۔ اس میں یہ الفاظ آتے ہیں کہ:-

"اے اللہ کے بند و فاطمہ رضوان اللہ علیہا کی اولاد بہ نسبت ابن سبیہ (ابن زیاد) کے تمہاری محبت اور نصرت کی زیادہ مستحق ہے۔ لیکن اگر تم ان کی مدد نہیں بھی کرتے تو ان کے قتل کے درپے ہونے سے تو باز آؤ، اور اس آدمی (حضرت حسین) کے اور اس کے چچا زاد یزید بن معاویہ کے درمیان سے بٹ جاؤ۔ میری جان کی قسم یزید کو تم سے راضی کرنے کے لئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ تم حسین کو قتل کرو۔" (طبری، ج ۶، ص ۲۴۳)۔

لیکن "شہید انسانیت" کے مصنف اس تقریر کو اس سے پہلے جملے پر ہی ختم کر گئے ہیں۔ (ص ۳۸۰-۳۸۱)۔ بعد کے جملے بھی ان کے قارئین تک پہنچ جائیں اس کو انہوں نے پسند نہیں فرمایا، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حسین یزید کے پاس جانا چاہتے تھے۔" (۳)

(متفق الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۲۳-۲۲۴)۔
(حاشیہ: ۳، سنہلی بر ص ۲۲۳:- حرمین یزید تمیمی کی تقریر اور اس سے متعلق قصے میں بھی بار بار حضرت حسین کے پیش کردہ شرائط کے الفاظ آتے ہیں۔ وہ روایت جس میں شمر، ابن زیاد کو یہ شرائط قبول کرنے سے روکتا ہے، اس کا تقریباً ہر مصنف کے یہاں تذکرہ ہوتا ہے، اسی روایت میں وہ شرائط پوری تفصیل سے موجود ہیں۔ مگر ان کی طرف سے تباہل برتا جاتا ہے۔ آخری بات یہ ہے کہ اس مسئلے پر اختلافی بیانات اور راویوں کی روایتیں طبری نے ص ۲۳۵ پر درج کر دی ہیں، ان کا یکجائی مطالعہ بھی صاف طور سے اسی نتیجے پر پہنچاتا ہے کہ بیان شرائط والی روایتیں ہی مضبوط ہیں اور خود طبری نے گویا یہی تاثر دیا ہے)۔

اس کے بعد منجلی مزید فرماتے ہیں:-

"اور شیخ حضرات کو کیا کہیں۔ خود اہل سنت حضرت حسینؑ سے متعلق شیعی تصورات سے اس درجہ متاثر ہوئے ہیں کہ ان کے یہاں بھی واقعے کے اس جزو کو جو حتمی طور پر ثابت ہے تاریکی ہی میں رکھنا عام طور پر پسند کیا گیا۔ ۷۳ سال پہلے کا "واقعہ کربلا" نامی راقم کا مضمون جس پر "نظر ثانی" اس کتاب کی شکل اختیار کر گئی جو آپ پڑھ رہے ہیں، اس مضمون میں راقم نے اس حقیقت سے بے خبری کے عالم میں کہ حضرت حسینؑ نے جو سرخی پیش کش کر بلا میں کی تھی جس کا ایک جزیرہ کے پاس جانا اور اکثر روایتوں کے مطابق بیعت کے لئے جانا تھا۔ (۱)۔ اس کا یہ جزو مکمل تاریکی میں ہے، اس جزو کو بھی روشنی دکھانے کی غلطی کر دی اور بس یہ "غلطی" قیامت خیز ہو گئی۔ بہت بہت پڑھے لکھے سنی حضرات جن میں میرے بعض بڑے محترم اور مشفق بھی شامل تھے، ان کے لئے حضرت حسینؑ کی طرف اس بات کی نسبت ناقابلِ برداشت ہو گئی اور معاملہ اس وقت ٹھنڈا ہوا جب "الفرقان" کی اگلی اشاعت میں تاریخ طبری اور ابن کثیر وغیرہ کے پانچ چھ حوالوں سے اصل عربی عبارتوں میں وہ پیش کش نقل کر دی گئی۔ اور لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ اس پیش کش کی بات کوئی افتراء اور بہتان یا کسی کمزور ذریعے (Source) کی بات نہیں تھی۔

بہر حال یہ بات پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ سامنے آ جانی چاہئے کہ حضرت حسینؑ نے کربلا میں یہ دیکھ کر کہ حالات کا رخ اس خیال و گمان کے بالکل برعکس ہے، جس گمان اور اطمینان کے ساتھ کوفے کی طرف سفر شروع کیا گیا تھا، ابن زیاد کے نائب عمر بن سعد کو وہ پیش کش کی جو حضرت محمد الباقرؑ کی روایت میں بیان ہوئی ہے اور جس کی تائید واقعہ کربلا سے متعلق چند در چند روایات میں صراحتاً یا اشارہ پائی جاتی ہے۔ یہ حضرت حسینؑ کے ورود کربلا کے ساتھ جڑی ہوئی ایسی حقیقت ہے کہ جب تک آپ کے ورود کربلا اور عمر بن سعد کے وہاں آنے سے انکار نہ کر دیا جائے، اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا ہے۔"

(مولانا عتیق الرحمن منجلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ملتان، ص ۲۲۳، ۲۲۵)۔

حاشیہ ۱، از منجلی، ص ۲۲۵:-

"ان روایتوں کے الفاظ ہیں: حتی اضع یدی فی یدہ۔
جس کا لفظی ترجمہ ہے:- (تاکہ میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دوں)۔
کوئی اس عبارت کا ترجمہ "بیعت" سے نہ بھی کرنا چاہے تو "سپردگی" سے یہ
بھی کرنا ہوگا، اور پھر کیا فرق رہا؟"

یزید نے ابن زیاد کو سانحہ کربلا کا ذمہ دار
ہونے کی بناء پر سزا کیوں نہ دی؟
یزید کے ابن زیاد کو سزا نہ دینے کا سوال اٹھاتے ہوئے مولانا مودودی فرماتے
ہیں:-

"دمشق کے دربار میں جو کچھ ہوا اس کے متعلق روایات مختلف ہیں، لیکن ان
سب روایتوں کو چھوڑ کر ہم یہی روایت صحیح مان لیتے ہیں کہ وہ حضرت حسینؑ اور ان
کے ساتھیوں کے سر دیکھ کر آبدیدہ ہو گیا اور اس نے کہا:-
(میں حسینؑ کے قتل کے بغیر بھی تم لوگوں کی طاعت سے راضی تھا، اللہ کی
لعنت ہو ابن زیاد پر، خدا کی قسم اگر میں وہاں ہوتا تو حسین کو صاف کر دیتا)۔
اور یہ کہ:-

(خدا کی قسم اے حسین! میں تمہارے مقابلے میں ہوتا تو تمہیں قتل نہ کرتا)۔
پھر بھی یہ سوال لگنا پیدا ہوتا ہے کہ اس ظلم عظیم پر اس نے اپنے سر پر ہرے
گور ز کو کیا سزا دی؟ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس نے ابن زیاد کو نہ کوئی سزا دی، نہ
اسے معزول کیا، نہ ہی اسے موت کا کوئی خط لکھا۔"

(ابو الاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، لاہور ترجمان القرآن، جنوری، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۱۸۱، بحوالہ طبری ج ۴، ص

۳۵۲ و اکابر ابن اثیر ج ۳، ص ۲۹۸-۲۹۹، والبدایۃ والنہایۃ، ج ۸، ص ۲۰۳)۔

امام ابن تیمیہ نے یزید کے دربار میں سیدنا حسینؑ اور رفقاء حسینؑ کے سر
لہجائے جانے والی روایت کو بھول السند بتایا ہے۔ نیز یہ دلیل بھی دی ہے کہ جن صحابہ
کرامؓ کی موجودگی اس وقت دربار یزید میں بیان کی جاتی ہے وہ شام میں نہیں عراق میں
مقیم تھے۔ لہذا یزید کے بجائے ابن زیاد کے سامنے کوفہ میں سر لے جانے کی

روایت زیادہ قرین قیاس اور اقرب الی الصواب ہے۔ جبکہ دمشق والی روایت بعید از

قیاس ہے۔ (۱) حذوہ منان السنۃ، ج ۲، ص ۳۲۱-۳۲۲۔

مگر اس بحث سے قطع نظر سمرانہ دینے کے سوال کے جواب سے پہلے ابن کثیر

کے جن الفاظ کا مولانا مودودی نے حوالہ دیا ہے وہ ملاحظہ ہوں:-

”و قد لعن ابن زیاد علی فعله و شتمه فیما یظهر ویبدو ولکن لم یعزله علی ذلک ولا اعقبه ولا ارسل احداً یعیب علیہ ذلک. واللہ اعلم.“
(البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۰۴)۔

ترجمہ: بظاہر یزید نے ابن زیاد پر لعنت تو کی اور اسے برا بھلا بھی کہا۔ لیکن نہ تو اس حرکت پر اسے معزول کیا اور نہ سمرادی اور نہ اس کی طرف کسی کو بھیجا جو اس کے اس شرمناک فعل کا اسے احساس دلانے۔ واللہ اعلم۔

دارالعلوم دیوبند کے ایک معروف و ممتاز عالم کے بحوالہ ابن کثیر اسی نوعیت کے اعتراض کے جواب میں مولانا عام عثمانی، مدیر ماہنامہ ”تبلی“ دیوبند فرماتے ہیں:-
”مولانا نے ابن کثیر کی یہ عبارت اپنے قیاسی مقصد کی تائید کے لئے نقل تو فرمادی مگر اس عبارت کا آخری فقرہ جو کام کا تھا، اسے بالکل نظر انداز فرما گئے۔ حتیٰ کہ ترجمہ میں بھی اس کی طرف توجہ نہیں فرمائی۔ یعنی حافظ ابن کثیر کو بھی سبائی روایتوں کے پیش نظر جب یہی الجھن پیش آئی جو ہمارے مولانا کو پریشان کئے ہوئے ہے تو انہوں نے اپنے دل کو مطمئن کرنے کے لئے آخر میں ”واللہ اعلم“ بھی کہہ دیا۔ جس کا مطلب یہی ہے کہ یہ سب ایسی متضاد اور غیر معقول باتیں ہیں جو سمجھ میں نہیں آتیں۔ ان کا حقیقی علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہو سکتا ہے۔“

(راجع مولانا عام عثمانی، ماہنامہ ”تبلی“ دیوبند، شمارہ اگست ۱۹۶۰ء، ماہ بعد تبصرہ بر کتاب شہید کریم اور یزید از قاری محمد طیب، وراجع تحقیق یزید بسملہ خلافت سلویہ و یزید، ص ۳۳۳ مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء)۔

یزید بر آں بہت سے علماء و منصفین کی رائے میں ابن کثیر کے اس بیان میں یزید کا قتل حسین سے اپنی برأت کا اعلان اور اس پر اظہار افسوس کرتے ہوئے بھرے دربار میں ابن زیاد پر برسرعام لعنت بھیجنا، جس کی اطلاع ابن زیاد سمیت پورے عالم اسلام تک پہنچی، خطِ طاقت لکھنے سے عظیم تر اقدام ہے۔ جو یزید مخالف سبائی روایات کے باوجود کتب تاریخ میں انہی روایات کے درمیان موجود ہے۔

بہر حال یزید کے ابن زیاد کو سزا نہ دینے کے سوال کے حوالے سے ممتاز عالم و مورث مولانا عتیق الرحمن سنہلی، فرزند مولانا مستفکد نعمانی فرماتے ہیں:-

یہ سوال جب کسی عام آدمی کی طرف سے سامنے آئے تو کوئی حیرت نہیں ہوتی۔ مگر جب پڑھے لکھے لوگ بھی یہ سوال اٹھاتے ہیں تو پھر حیرت ہوئے بغیر نہیں رہتی۔ اس لئے کہ تاریخی حقائق اور جواب دہی کا کوئی ایسا لازمی تعلق نہیں ہے کہ ایک حاکم نے اپنے ماتحت کی کسی بات کو ناپسند کیا ہو تو وہ اسے سزا بھی ضرور دے۔ بہت سی دفعہ ناخوشی کا اظہار بھی اس آدمی پر کرنا مناسب نہیں سمجھا جاتا ہے۔

اور اس کی کیسی قابل لحاظ مثال ہمارے سامنے موجود ہے کہ حضرت علیؓ کی فوج میں بلکہ ان کے نہایت خاص معتمدین میں وہ لوگ شامل تھے جو قاتلان عثمانؓ کے سرگروہ شمار کئے جاتے تھے۔ اور خود حضرت علیؓ کو اس الزام سے انکار نہ تھا۔ مگر اس مطالبے کے جواب میں کہ ان کو سزا دی جائے یا ورنہ عثمانؓ کے سپرد کیا جائے، حضرت علیؓ کو ہمیشہ یہی کہنا پڑا کہ حالات اجازت نہیں دیتے۔ یعنی سزا کا مطالبہ کرنے والے بھی موجود تھے، اصولاً حضرت علیؓ کو مطالبے سے اتفاق بھی تھا، پھر بھی مصلح وقت کا مسئلہ ایسا تھا کہ آپ اس پر عملدرآمد نہیں کر سکتے تھے۔

(عتیق الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ عثمان، ص ۲۵۰-۲۵۱)

غیر صحابی خلیفۃ المسلمین یزید پہلے سے مقرر شدہ کوفہ کے گورنر ابن زیاد کو معزول نہ کر پایا جس طرح خلیفہ راشد سیدنا علیؓ نہ صرف قاتلین عثمانؓ (مالک الاشتر و محمد بن ابی بکر وغیرہ) کو سزا نہ دے پائے، بلکہ بعض مصلح کی بناء پر انہیں مصر وغیرہ کی گورنری کا عظیم الشان منصب عطا فرمایا۔ خود مولانا مودودی فرماتے ہیں:-

”مالک الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری کا عہدہ دینے کا فعل ایسا تھا، جس کو کسی تاویل سے بھی حق بجانب قرار دینے کی گنجائش مجھے نہ مل سکی۔ اسی بناء پر میں نے اس کی مہافت سے اپنی معذوری ظاہر کر دی ہے۔“

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملکیت، نوارہ ترجمان القرآن، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۳۳۸، ضمیرہ سوالات و اعتراضات بعد بحث خلافت)۔

تاریخی لحاظ سے یہ بھی واضح رہے کہ محمد بن ابی بکرؓ نے بچپن ہی سے سیدنا علیؓ کے

زیر سایہ پرورش پائی تھی۔ کیونکہ سیدنا ابوبکرؓ کے انتقال کے بعد ان کی بیوہ سیدہ اسماء بنت عمیس (والدہ محمد بن ابی بکر) سے سیدنا علیؓ نے شادی کر لی تھی۔

مزید برآں تاریخی روایات کے مطابق لشکر علیؓ میں شامل ہزاروں لوگ حامیان قاتلین عثمانؓ تھے۔ مؤرخ اسلام شاہ صفین الدین ندوی قدیم کتب تاریخ کے حوالہ سے سیدنا علیؓ و معاویہؓ کے مابین اختلاف قصاص عثمانؓ کے مسئلہ پر جنگ صفین (۳۷ھ) کے سلسلہ میں، جس میں ستر ہزار سے زائد مسلمان مقتول ہوئے، لکھتے ہیں کہ جمادی الاول ۳۷ھ میں باقاعدہ جنگ چھڑ گئی، رجب میں ماہ حرام کی وجہ سے ملتوی ہو گئی:-

’التوائے جنگ کے بعد خیر خواہان امت نے پھر صلح کی کوششیں شروع کر دیں کہ شاید انہی حد پر یہ خانہ جنگی رکن جائے اور مسلمانوں کی قوت آپس میں ٹکرا کر برباد نہ ہو۔ چنانچہ حضرت ابودرداءؓ اور حضرت ابولامہؓ باہلی، امیر معاویہؓ کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ علیؓ تم سے زیادہ خلافت کے مستحق ہیں، پھر تم ان سے کیوں جنگ کرتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا:- عثمانؓ کے خون ناحق کے لئے۔ ابولامہؓ نے کہا کہ کیا علیؓ نے عثمانؓ کو قتل کیا ہے؟ امیر معاویہؓ نے جواب دیا:- اگر قتل نہیں کیا ہے تو قاتلوں کو پناہ دی ہے۔ اگر وہ نہیں ہمارے حوالے کر دیں، تو میں سب سے پہلے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لوں گا۔

ان دونوں بزرگوں نے واپس جا کر حضرت علیؓ کو معاویہؓ کا مطالبہ سنایا۔ اسے سن کر حضرت علیؓ کی فوج سے بیس ہزار آدمی نکل پڑے اور نعرہ لگایا کہ :- ہم سب قاتلین عثمانؓ ہیں۔ یہ رنگ دیکھ کر دونوں بزرگ ساحلی علاقہ کی طرف نکل گئے اور اس جنگ میں کوئی حصہ نہ لیا۔

(اسین الدین ندوی، تاریخ اسلام، نصت اول، ص ۲۶۸-۲۶۹، لاخبر الطویل ”لابی حنیفہ اللہ ندوی، ناشران ذآن لیسٹڈ لاہور۔)

تاریخی لحاظ سے یہ بات بھی قائل توجہ ہے کہ خود شیعہ روایات کے مطابق بھی سیدنا علیؓ کے بڑے بھائی اور صحابی رسولؐ سیدنا عقیلؓ بن ابی طالب خلافت علیؓ میں سیدنا علیؓ سے ناراض ہو کر سیدنا معاویہؓ سے جا ملے تھے اور جنگ صفین میں لشکر علیؓ کے

بچائے لکڑھاویہ میں شامل تھے:-

”وفارق (عقیل) اخاه علیاً امیر المؤمنین فی ایام خلافتہ وھرب الی معاویۃ یشھد الصغیر معہ۔“

(جمال الدین عینی، عمدۃ الطالب فی انساب آل آلہ مطبع جعزی، لکھنؤ، ص ۱۱۵۔)

ترجمہ:- اور آپ (عقیل) اپنے بھائی امیر المؤمنین علی سے ان کی خلافت کے زمانہ میں علیحدہ ہو گئے۔ اور جاگ کر معاویہ کے پاس چلے گئے پھر جنگ صفین میں ان (معاویہ) کے ہمراہ شریک ہوئے۔

(اگرچہ سیدنا عقیل کی سیدنا علی سے علیحدگی کا ایک اہم سبب بالعموم روایات میں علی کا انہیں بیت المال سے ان کے حسب منشا حصہ نہ دینا قرار دیا جاتا ہے، مگر ان جلیل القدر صحابی رسول پر ایسا توہین سمیرا الزام بہت سے علماء و محققین کے نزدیک ناقابل یقین ہے۔ اور ان کے نزدیک تاریخی حقیقت یہی ہے کہ وہ خلافت طوی میں قاتلین عثمان کے غلبہ سے دل برداشتہ اور تحاصر عثمان کے مطالبہ کے سلسلہ میں سیدنا معاویہ کے ہمنوا تھے۔)

تحاصر عثمان جنگ صفین نور خلیفہ راشد سیدنا علی کی مجبوریوں کے حوالہ سے ان چند اشارات سے یزید و کر بلا اور ابن زیاد کو یزید کے سرانہ دینے کے سلسلہ میں اصل تاریخی حقائق کو سمجھنے میں بہت مدد مل سکتی ہے۔ فہم شاء ذکرہ۔

اب سنی و شیعہ مصادر تاریخ (طبری، دہسوری، ابن الاثیر، یعقوبی وغیرہ) کے حوالہ سے مؤرخ اسلام شاہ حسین احمد ندوی کے الفاظ میں قاتلین حسین کے مذکورہ سابقہ نام ملاحظہ ہوں۔ رفقائے حسین کی شہادت کے آخری منظر کا ذکر کر کے سیدنا حسین کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

”حسین بن نر نے تیر چلایا، چہرہ مبارک زخمی ہوا۔ آپ فرات سے لوٹ آئے۔ اب آپ میں کوئی سکت باقی نہ تھی۔ عراقیوں نے ہر طرف سے گھیر لیا۔

زریر بن شریک کسی نے ہاتھ اور گدوں پر وار کئے۔ سنان بن انس نے تیر چلایا اور آپ زخموں سے چور ہو کر گر پڑے۔ آپ کے گرنے کے بعد سنان بن انس نے سر اقدس تن سے جدا کر دیا۔“

(تاریخ اسلام از شاہ حسین الدین ندوی، حصہ اول (جلد دوم) ص ۳۶۷، ناشران قرآن لونیڈ، لاہور۔

واقعات، بحوالہ تاریخ الطبری، الکامل لابن الاثیر، الاخذ الطوال للحدیثی و تاریخ البیہقی۔

اس تاریخی تفصیل کے باوجود واضح رہے کہ ابن الاثیر و ابن کثیر و دیگر مؤرخین کا ماخذ تاریخ طبری ہے اور طبری:- "روایتنا گماروی الیہنا" (جس طرح ہم تک روایت پہنچی ہم نے آگے بیان کر دی) کے اصول کے مطابق بلا تحقیق مستند روایات نقل فرما کر تحقیق و تجزیہ کا معاملہ محققین و قارئین پر چھوڑ دیتے ہیں۔ طبری کا بنیادی ماخذ ابو مخنف (م ۱۵۷/۱۷۱ھ) کے رسائل و روایات ہیں جو واقعہ کربلا کے بعد پیدا ہوا۔ لہذا قاتلین حسین و رفقاء حسین کا تعین مذکورہ و غیر مذکورہ روایات کے باوجود آسان نہیں۔ مزید برآں یہ کہ بقول مولانا عبدالحی فاروقی:-

"مع کہ کربلا کی "بکائی تفصیلات" کی بنیادی دروغ فالس اور افتراء محض پر رکھی گئی۔ میدان کربلا کے مناظر کی روایت کرنے والے نہ علی (زین العابدین) اور زینب علیا ہیں، نہ ہی عمر بن سعد اور ابن زیاد۔ بلکہ ان مناظر کو (چشم دید راوی کے انداز میں) بیان کرنے والا تو ابو مخنف لوط بن یحییٰ ہے جو معرکہ کربلا کے وقت پیدا بھی نہیں ہوا تھا۔ اور پھر تیسری صدی ہجری کی "تاریخ طبری" سے لے کر پندرہویں صدی ہجری تک ان "بکائی تفصیلات" کو مالہ و مالہ علیہ کے اصنافوں کے ساتھ اتنی مرتبہ بیان کیا گیا کہ ابو مخنف کو خود بخود "اعتبار و تقدس کا مقام حاصل ہو گیا۔"

(مولانا عبدالحی فاروقی، نمبرہ بر کتاب واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر در مابین "اہل بیت" کا کوری، اہل بیت، سنی،

۱۹۹۱ء۔

اس تمام پس منظر میں یہ بات مختلف فیہ ہو جاتی ہے کہ قتل حسین و رفقاء حسین نیز واقعہ کربلا کی ذمہ داری حسین بن عمر، زید بن حریک، عیسیٰ، سنان بن انس، اہل کوفہ و عراق اور ابن زیاد پر کتنی کتنی عائد ہوتی ہے؟ اور اگر ابن زیاد کو سزا دی جاتی تو ورثائے حسین کے مطالبے پر ساتھ ہی ان ہزاروں شیعیان کوفہ کو بھی سزا ملتی جو سیدنا حسین کو دعوت دے کر غداری کے مرتکب قرار پائے تھے اور اصل مجرم تھے۔ اور اس تمام کاروائی کے نتیجہ میں یزید پر مزید یہ الزام عائد کیا جاتا کہ انتقام حسین کے نام پر واقعہ کربلا کے بعد اس نے شیعیان کوفہ کے قاتلانہ قتل عام سے درپردہ اپنے سیاسی

مخالفین یعنی شیعیان کو فدو و عراق سے ذاتی انتقام لینا۔ اور اگر اس انتقام سے بچنے کے لئے ابن زیاد اور اہل کوفہ مل کر یزید کے خلاف بغاوت کر دیتے تو ایک اور مصیبت کھڑی ہو جاتی۔ اور یزید انار کی پھیل جاتی۔

واقعہ کربلا کے حوالہ سے ابن زیاد کو سزا نہ دینے اور یزید پر دیگر الزام تراشیوں کے رد میں مولانا عامر عثمانی (جن کا غالباً بمبئی کے ایک نعتیہ مشاعرے میں شرکت کے دوران انتقال ہوا) کا یہ بیان بطور حاصل کو م قابل توجہ ہے:-

”سہارک ہو شیعوں کو کہ انہوں نے خود تو حضرت حسینؑ کو فتنے بھرا اور بدترین بزدلی اور عہد شکنی کے مرتکب ہو کر ان کی مظلومانہ موت کو دعوت دی لیکن الزام سارا ڈال دیا یزید کے سر اور حب حسینؑ کا ڈھونڈ چا کر بغض یزید کی وہ ڈھنسی بجاتی کہ اہل سنت بھی رقص کر گئے۔ کتنا کامیاب فریب ہے کہ اصلی قاتل تو سرخرو ہوئے۔ اور سیاہی ملی گئی اس یزید کے منہ پر جو اپنی حکومت کی حفاظت کرنے میں اسی طرح حق بجانب تھا جس طرح دنیا کا کوئی بھی حکمران ہوتا ہے۔ ہم انسانی تاریخ میں کسی ایسے حکمران کو نہیں جانتے جس نے بوقت ضرورت اپنے تحفظ کے لئے ممکنہ تدابیر سے کام نہ لیا ہو۔ یزید ہی نے حضرت حسینؑ کو باز رکھنے کے لئے افسروں کو اقدام و انصرام کا حکم دیا تو یہ کوئی انوکھا فعل نہ تھا۔ ہاں اس نے یہ ہرگز نہیں کہا تھا کہ انہیں مار ڈالنا۔ جو کچھ پیش آیا بہت برا سی مگر یزید قاتل نہ تھا نہ قتل کا آرڈر دینے والا۔ پھر بھی قتل کی ذمہ داری اس پر ڈالتے ہو تو اس میں سے کچھ حصہ بہت بڑا حصہ ان بد نہاد کوفیوں کو بھی تو دو جنہوں نے خطوں کے پتہ سے بھیج بھیج کر حضرت حسینؑ کو بلایا اور وقت آیا تو رسول اللہ کے نواسے کو بجوم آفات میں چھوڑ کر نو دو گیارہ ہو گئے۔ یہ سب شیعوں تھے پر لے سرے کے بوالغضول اور عہد شکن۔ انہوں نے حضرت علیؑ کو بھی ناکوں چنے چبوائے۔ میدان وفا میں بیچ بن گئے۔ اسد اللہ کی خیر شکن تلوار کو کندہ کر کے رکھ دیا۔ اور پھر انہی کے عالی مقام بیٹے حسینؑ کو سبز باغ دکھا کر مروا دیا۔ آج یہ ناکم کھیلے ہیں کہ ہم حسینؑ کے فدائی ہیں اور اس ناکم میں کتنے ہی سنی حضرات بھی بطور آرکسٹرا شامل ہو گئے ہیں۔ وہ رے کمال فنی! ہو سکے تو یزید دشمنی میں حد سے آگے جانے والے اہل سنت غور کریں کہ وہ کس معصومیت سے دھوکا کھا

کئے ہیں۔ کیسا جادو کا ڈنڈا ان کے سر پر پھیرا گیا ہے اور صحابہ کے دشمنوں نے کس طرح یزید کی آڑ میں نہ صرف حضرت مساویہ بلکہ یزید کی بیعت کرنے والے متعدد جلیل القدر صحابہ کرام کو سب و شتم کرنے کا راستہ نکالا ہے۔

(عار عثمانی، مابینار تجلی، دیوبند، جولائی ۱۹۶۰ء، مضمون "یزید جسے خدا نے بنانا مکر بندوں نے نہیں بننا")۔

جلیل القدر عالم دین مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگرانی نصف صدی سے زائد عرصہ پہلے قتل حسینؑ کی ذمہ داری کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"علامہ ابن تیمیہ نے اپنی تصنیف "حسین و یزید" میں تفصیلی طور پر علماء حق کے طرز عمل کو واضح کیا ہے جہاں کسی افراط و تفریط کی گنجائش نہیں رکھی ہے۔ میں اس وقت قصداً حادثہ کربلا کی تفصیلات میں نہیں پڑنا چاہتا کہ بارہا اس واقعہ کی تفصیلات مسلمانوں کے سامنے آچکی ہیں۔ اور یہ امر پایہ تحقیق کو پہنچ چکا ہے کہ حضرت حسینؑ کے ساتھ جو کچھ ہوا اس میں بڑا دخل خود ان کے مساوین شیعان علی کو تھا۔"

(مولانا مطلوب الرحمن نگرانی، تصویر کا دو سرا، دو بارہ مطبوعہ در ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ، ستمبر - اکتوبر ۱۹۹۳ء، نیز ملاحظہ ہو واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، بیرون پبلی کیشنز، ملتان، حصہ دوم، ص ۱۲۷-۱۲۸)۔

اسی سلسلہ کلام میں مولانا نگرانی فرماتے ہیں:-

"شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رسالہ حسین و یزید میں لکھتے ہیں کہ بخاری میں عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

سب سے پہلے قسطنطنیہ پر جو فوج لڑے گی اس کی بخشش ہوگی۔

اور معلوم ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے جس فوج نے قسطنطنیہ پر لڑائی کی اس کا سپہ سالار یزید ہی تھا۔ سمجھا جاسکتا ہے کہ یزید نے یہ حدیث سن کر ہی فوج کشی کی ہوگی۔ بسا ممکن ہے، لیکن اس سے اس کے اس فعل پر کوئی نکتہ چینی نہیں کی جاسکتی۔ ان حالات میں یزید کے معاملہ میں زبان و قلم پر پورا قابو رکھنا ہمارے لئے ضروری ہے۔"

(احوال سابقہ، الفرقان، لکھنؤ، ستمبر، اکتوبر ۱۹۹۳ء، نیز واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ملتان، حصہ دوم، ص ۱۲۸)۔

واقعہ کربلا اور شہادت حسینؑ کے سلسلہ میں غلط اور جھوٹی روایات و مبالغہ آرائی کے حوالہ سے امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

والذین نقلوا مصرع الحسین زادوا اشیاء من الکذب کما زادوا فی قتل عثمان و کما زادوا فیما یراد تعظیمه من الخوادم - و کما زادوا فی المغازی و الفتوحات و غیر ذلک - والمصنفون فی اخبار قتل الحسین، منهم من هو من اهل العلم کالبغوی و ابی ابی الدنیا و غیرهما، و مع ذلک فیما یروونه آثار منقطعة و امور باطلة - و ما یرویه المصنفون فی المصرع بلا اسناد فالکذب فیہ کثیر - (ابن تیمیہ، منهاج السنہ، ج ۲، ص ۲۴۸).

ترجمہ:- جن لوگوں نے مقتل حسین نقل کیا ہے انہوں نے بہت سی جھوٹی باتیں بڑھادی ہیں جیسے کہ قتل عثمانؓ کے بیان میں، اور جیسے کہ ان حوادث کے بیان میں جن سے حسینؓ کی تعظیم مقصود ہے۔ اور جیسے کہ مغازی و فتوحات کے بیان میں جھوٹے امانے کئے گئے ہیں۔ اور قتل حسینؓ کی خبریں بیان کرنے والے مصنفوں میں جو اہل علم ہیں مثلاً بغوی و ابن ابی الدنیا، انہوں نے بھی باوجود اپنے علم و فضل کے جو کچھ اس سلسلہ میں روایت کیا ہے، اس میں منقطع روایات اور باطل امور ہیں۔ لیکن جو کچھ مصنف بغیر سند کے اس حزنہ کے بارے میں لکھتے ہیں اس میں تو بہت ہی زیادہ جھوٹ ہے۔

راویان واقعات کر بلا کا مختصر جائزہ

۱- ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی (م ۱۵۷ھ)

ابو مخنف لوط بن یحییٰ بن سعید بن مخنف الازدی، دور اول کے عرب محدثین اور مؤرخین میں سے ایک (م ۱۵۷ھ - ۷۷۳ء) "الفہرست" میں عربوں کی تاریخ کے مختلف واقعات پر جو زیادہ تر عراق سے متعلق ہیں، بتیس جداگانہ رسائل اس سے منسوب ہیں۔ جن کے معانی کا بہت سا حصہ البلاذری اور الطبری کی تواریخ میں محفوظ ہو گیا ہے۔ جداگانہ تصنیفات جو ابو مخنف کے نام سے ہم تک پہنچی ہیں بعد کی ہیں اور جعلی طور پر اس کے نام سے لکھ دی گئی ہیں۔

اس کا پرودا مخنف گو حامیان علی کی صف میں عراق کے ازدیوں کا سردار تھا۔
(اس کے حالات کے لئے دیکھئے ابن سعد، ج ۶، ص ۲۲ و نصر بن مزاحم: وقعتہ صفین،
قابرہ، ۱۳۶۵ھ اشاریہ)۔

لیکن ابو مخنف نے اپنے تاریخی بیانات میں خالص شیعہ نقطہ نظر کی جگہ زیادہ تر
عراقی یا کوئی نقطہ نظر پیش کیا ہے۔

بیشیت محدث اس کا شمار ضعیف اور غیر ثقہ روایوں میں ہوتا ہے۔

(اردو دائرہ سارف اسلامیہ، سلیمہ ہاسد پنجاب لاہور، جلد اول، ص ۹۰-۹۰۸، طبع نول ۱۹۶۳ء،
مقالہ بعنوان "ابو مخنف" تزیین لے آرگب)

تاریخ ابن جریر طبری (م ۳۱۰ھ)، ابن الاثیر (م ۶۳۰ھ) کی "الکامل فی التاریخ"
اور ابن کثیر الدمشقی (م ۷۷۳ھ) کی "البدایہ والنہایہ" کی بیان کردہ زیادہ تر تفصیلات
بلسلہ واقعہ کربلا و عصر یزید کا ماخذ اسی ابو مخنف کے رسائل ہیں۔

ابن الاثیر اور ابن کثیر کا ماخذ تاریخ الطبری ہے اور تاریخ الطبری میں واقعات
عصر یزید و کربلا کا راوی یہی ابو مخنف لوط بن یحیی ازدی ہے۔ جو واقعہ کربلا کے تقریباً
نصف صدی بعد پیدا ہوا۔ اور اس کی روایات رطب و یابس کا خوفناک مجموعہ ہیں۔
علامہ سید محمود احمد عباسی "واقعات کربلا اور ان کے راوی" کے زیر عنوان لکھتے
ہیں :-

"یہ حقیقت ہے کہ کربلا کے جو واقعات عام طور سے مشہور ہیں اور کتابوں میں
درج ہیں، ان کی حیثیت افسانہ سے زیادہ نہیں۔ اصلیت کیا ہے اس کا سراغ لگانا اور سچ
کو جھوٹ سے تمیز کرنا بڑا دشوار ہے۔ راویوں میں سے کسی کا اپنا کوئی چشم دید واقعہ
مطلق نہیں، سب کے سب سماعی ہیں۔ قدیم ترین راوی ابو مخنف لوط بن یحیی دوسری
صدی ہجری کے اس قماش کے راوی ہیں کہ ائمہ رجال نے انہیں "شیعی محترق" یعنی
کٹھن شیعہ اور دروغ گو "کذاب" سمجھا ہے۔ خانہ جنگیوں پر ان کی متعدد تالیفات ہیں۔
جنگ جمل و صفین و نہروان کے علاوہ کربلا پر "مقتل ابو مخنف" ان کا مشہور ہے جو
مبالغہ آرائیوں اور داستان سرائیوں سے مملو ہے۔ اور صاف معلوم ہوتا ہے کہ بیشتر
روایتیں خود انہی کی تحریکات ہیں۔ ان کے سارے ذخیرے کو ابن جریر طبری نے

”قال ابو حنيفة“ کی تکرار کے ساتھ اپنی کتاب میں شامل کر لیا۔ اور طبری سے دوسرے مؤرخین نے نقل کیا ہے۔ اس طرح ان موضوعات کو اعتبار کا درجہ حاصل ہوتا گیا۔
 کربلا کے حادثے کے زمانہ میں ابو حنيفة کا تو اس دنیا میں وجود ہی نہ تھا، ان کا سن وفات امام ذہبی نے ۱۷۰ھ کے لگ بگ بتایا ہے (میزان الاعتدال، جلد ۲، ص ۲۶۰)۔ اور بعض لوگوں نے سن ۱۵۷ھ یعنی واقعہ کربلا کے تقریباً سو سال بعد۔
 اب ذرا یہ بھی دیکھئے کہ وہ کس ذہنیت کے راوی تھے۔ چنانچہ ”آئمہ رجال کے اقوال ان کے بارے میں سنتے چلتے۔“

صاحب ”کشف الاحوال فی نقد الرجال“ (ص ۹۲) کہتے ہیں:-
 لوط بن یحییٰ ابو حنيفة کذاب۔

اسی طرح صاحب ”تذکرۃ الموضوعات“ نام لکھ کر ”کذاب“ کے لفظ سے ان کا تعارف کراتے ہیں (ص ۲۸۶)۔

سیوطی نے ”اللالی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعة“ (ص ۳۸۶) میں ابو حنيفة اور اس کے ہم داستان الکلبی دونوں کے بارے میں لکھا ہے:-
 لوط و الکلبی کذابان۔

امام ذہبی ”میزان الاعتدال“ میں ابو حنيفة کے تذکرے میں لکھتے ہیں کہ:-
 لا یوثق به ترکہ ابو حاتم وغیرہ۔ کسی اعتبار کے لائق نہیں۔ ابو حاتم وغیرہ (ائمہ جرح و تعدیل) نے اسے متروک قرار دیا ہے۔

قال الدارقطني: ضعيف۔ قال ابن معين: ليس بثقة۔ قال مرة: ليس بشئ۔ قال ابن عدي: شيعي محترق صاحب اخبارهم۔

دارقطنی نے کہا کہ: وہ ضعیف ہے۔ ابن معین کہتے ہیں کہ: وہ اعتماد کے لائق نہیں۔ مرة فرماتے ہیں کہ: وہ تو کوئی چیز ہی نہیں۔ ابن عدی نے کہا ہے کہ: وہ تو کٹر شیعہ ہے۔ اور شیعوں ہی کی خبریں روایت کرتا ہے۔

غرض سب نے ان کو ناقابل اعتماد، دروغ گو بتایا ہے۔ حتیٰ کہ ”تاتار العروس“ ضرب القاموس“ (جز ۶، فصل ۵، ص ۱۰۵) میں ابو حنيفة کا ”اخباری شیعہ“ تالیفہ متروک محکمہ تعارف کرایا ہے۔

اسی طرح صاحب "معجم اللہاء" نے (ج ۲، ص ۳۱) ان کے بارے میں ائمہ رجال کا یہ قول نقل کیا ہے: "هو كوفي ليس حديثه بشئ - یعنی وہ کوفی تھا، اس کی روایتیں کسی کام کی نہیں۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۲۱۳-۲۱۴، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء۔)

اسی سلسلہ کلام میں عباسی مزید فرماتے ہیں:-

"۲- محمد بن سائب الکلبی

اب ابو مخنف کے ہم داستانوں کا بھی حال سنئے۔ ایک تو محمد بن السائب الکلبی ہے اور دوسرا اس کا بیٹا حشام۔

محمد بن السائب الکلبی ابوالنصر الکوفی کے بارے میں ابن حبان فرماتے ہیں کہ:-
 "كان الكلبی سبائياً من اولئك الذين يقولون ان علیاً لم یمت وانه راجع الى الدنيا و یملأها عدلاً كما ملئت جوراً - (میزاب الاعتدال، ج ۳، ص ۶۲)۔
 یہ الکلبی سبائی تھا۔ اور ان لوگوں میں سے تھا جو کہتے ہیں کہ علی کو موت نہیں آئی، وہ لوٹ کر دنیا میں آئیں گے اور اس کو عدل سے اسی طرح بھر دیں گے جس طرح ظلم سے بھری ہوئی ہے۔

دیگر ائمہ رجال کے چند اقوال اس سبائی راوی کے بارے میں اور بھی سنئے:-

قال ابی معین:- الکلبی لیس بثقة-

قال الجوز جانی وغیرہ:- کذاب-

قال الدارقطنی و جماعة:- متروک- قال الأعمش:-

أتق هذا السبائی، انی ادركت الناس یسمونهم الکذابی-

-یعنی بن معین کہتے ہیں:- کہ الکلبی لائق اعتماد نہیں۔

جوز جانی وغیرہ ائمہ رجال کہتے ہیں:- وہ کذاب تھا۔

دارقطنی اور ائمہ رجال کی ایک جماعت نے اسے "متروک" قرار دیا ہے۔

اعمش نے کہا ہے کہ اس سبائی (الکلبی) سے بچتے رہو کیونکہ میں نے ایسے اشخاص

کو پایا جو ان کو کذابین سے موسوم کرتے تھے۔

(محمود و احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۲۱۳-۲۱۵، کراچی، جون ۱۹۶۲ء۔)

۳- هشام بن محمد بن سائب الکلبی

محمود عباسی، راوی ہشام کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"اس الکلبی کا بیٹا ہشام بھی راوی ہے اور کوئی ڈیڑھ سو رسائل و کتابوں کا مؤلف بھی ہے۔ اس کا پورا نام ہے، ہشام بن محمد بن السائب الکلبی ابو المنذر۔ ائمہ رجال اس کے بارے میں کہتے ہیں:-

قال الدارقطني وغيره:- متروک.

قال ابی عساکر:- رافضی لیس بشقة - (میزان الاعتدال، ج ۲، ص ۱۵۶)۔

دارقطنی وغیرہ (ائمہ رجال) نے اس کو متروک قرار دیا ہے۔

ابن عساکر نے کہا ہے کہ وہ رافضی ناقابل اعتماد ہے۔"

(محمود احمد عباسی، خلافت سعید و یزید، ص ۲۱۵)۔

"شیخ الإسلام ابن تیمیہ نے بھی ان سب راویوں کو کذاب بتایا ہے، فرماتے ہیں:-

ابو مخنف و هشام بن محمد بن السائب و امثالهما من المعروفین بالکذب عند اهل العلم - (منہاج السنۃ، ج ۱، ص ۱۱۳)۔

ابو مخنف اور ہشام بن محمد بن السائب اور ان جیسے راویوں کا دروغ گو اور جھوٹا ہونا تو اہل علم کے یہاں مشہور و معروف ہے۔

الغرض یہ ہیں وہ راوی اور اسی وضع و قماش کے چند اور، جن کی وضعی روایتوں سے داستان کربلا مرتب ہوئی۔ عقیدت و توجہ پرستی سے ذرا ہٹ کر دیکھئے تو ان کا سرمایہ زور بقول شیخ الإسلام ابن تیمیہ کچھ کذب و افتراء ہے، کچھ کذب حق نما، فرماتے ہیں:-

والذین نقلوا مصرع الحسين زادوا شياء من الکذب کما زادوا فی قتل عثمان و کما زادوا فیما یراد تعظیمه من الحوادث - و کما زادوا فی المغازی و الفتوحات و غیر ذلک -

والمصنفون فی اخبار قتل الحسين، منهم من هو من اهل العلم کالبغوی و ابی ابی الدنيا و غیرهما - ومع ذلک فیما یروونه آثار منقطعة و امور باطله - وما یرویه المصنفون فی المصرع بلا اسناد فالکذب فیہ

کثیر۔ "المنہاج السنہ: ج ۲، ص ۱۲۴۸۔

اور جن لوگوں نے حسین کا حزیہ نقل کیا ہے انہوں نے بہت سی جھوٹی باتیں بڑھادی ہیں جس طرح قتل عثمان کے سلسلہ میں جھوٹی باتیں بڑھادیں۔ یا جیسے کہ ان حوادث کے بیان میں جن سے حسین کی تعظیم مقصود ہے۔ اور جیسے کہ مغازی اور فتوحات وغیرہ کے بیان میں جھوٹے قصے بڑھادیئے ہیں۔ اور قتل حسین کی خبریں بیان کرنے والے مصنفوں میں جو اہل علم ہیں مثلاً بغوی اور ابن ابی الدنیا، انہوں نے بھی باوجود اپنے علم و فضل کے جو کچھ اس بارے میں روایت کیا ہے اس میں منقطع روایات اور باطل امور ہیں۔ لیکن جو مصنف بغیر سند کے اس حزیہ کے بارے میں لکھتے ہیں ان میں تو بہت ہی زیادہ کذب ہے۔"

(محمود احمد عباسی، خلافت سناویہ و یزید، ص ۲۱۵-۲۱۶)۔

"ایک شیعہ مؤرخ کا تبصرہ سلسلہ روایات کر بلا"

یہاں داستان کر بلا کی وضعی و من گھڑت روایتوں اور امور باطلہ کی تفصیل کا موقع نہیں، زمانہ حال کے ایک شیعہ مؤلف فرماتے ہیں کہ:-
صد ہا باتیں طبعزاد تراشی گئیں۔ واقعات کی تدوین عرصہ دراز کے بعد ہوئی رفتہ رفتہ اختلافات کی اس قدر کثرت ہو گئی کہ سچ کو جھوٹ سے جھوٹ کو سچ سے علیحدہ کرنا مشکل ہو گیا۔

ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی کر بلا میں خود موجود نہ تھے۔ اس لئے یہ سب واقعات انہوں نے بھی سماعی لکھے۔

لہذا مقتل ابو مخنف پر بھی پورا وثوق نہیں۔ پھر لطف یہ کہ "مقتل ابو مخنف" کے متعدد نسخے پائے جاتے ہیں۔ جو ایک دوسرے سے مختلف البیان ہیں۔ اور ان سے صاف پتہ چلتا ہے کہ خود ابو مخنف واقعات کے جامع نہیں بلکہ کسی اور ہی شخص نے ان کے سماعی واقعات کو قلمبند کر دیا ہے۔ مختصر یہ کہ شہادت امام حسین کے متعلق تمام واقعات ابتداء سے انتہا تک اس قدر اختلافات سے پر ہیں کہ اگر ان کو فرداً فرداً بیان کیا جائے تو کئی ضخیم دفتر فراہم ہو جائیں۔"

(محمود احمد عباسی، خلافت سناویہ و یزید، ص ۲۱۶، ج ۱، غلام سائید شاکر حسین امروہوی نقوی، ص ۱۷۸)۔

ابن جریر طبری کے شیعہ افکار و رجحانات

علامہ عباسی، ابن جریر طبری کے شیعہ و تفضیلی افکار و رجحانات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”خود علامہ ابن کثیرؒ نے جو ان کو ”احد ائمة الاسلام“ کہتے ہیں، یہ واقعہ لکھا ہے کہ جب ماہ شوال ۳۱۰ھ میں بغداد میں ان کی وفات ہوئی تو اہل سنت میں سے حنابلہ کی ایک جماعت نے ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ ہونے دیا۔ اس لئے ان کو ان کے مکان ہی کے اندر دفن کیا گیا۔

و دفن فی دارہ لأن بعض عوام الحنابلة و رعاعہم منعوا من دفنہ
نهاراً و نسبوه الی الرفض۔ (البدایہ و النہایہ، ج ۱۱، ص ۱۱۴۲)

اور (ابن جریر طبری) کو ان کے گھر میں دفن کیا گیا کیوں کہ بعض عوام حنہلیوں اور ان کے خوالی موالیوں نے ان کی میت کو دن میں دفن نہ ہونے دیا اور ان کو رفض سے نسبت دی یعنی رافضی بتایا۔

یہ تو ان کے معاصرین کی باتیں تھیں آج بھی ان کی تالیفات کا دقت نظر سے مطالعہ کرنے سے خوبی واضح ہے کہ ان کا سبیل اور رجحان شیعیت و تفضیلت کی جانب کس درجہ ہے۔ ابو حنیفہ وغیرہ کذابین کی وضعی روایتوں کی اپنی کتاب میں بھر بار بھی اس کا ایک ثبوت ہے۔

پھر حضرت علیؑ سے جن صحابہ کا سیاسی اختلاف رہا، ان کی تنقیص میں وضعی روایات کو اپنی کتاب میں اکثر و بیشتر درج کیا ہے۔ خصوصاً حضرت معاویہ اور یزید بن معاویہ کی تنقیص بلکہ سب و شتم کی خرافات کو۔ (محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۲۱۹)

اس پس منظر میں بنو ہاشم کی طرح قریشی النسب بنو امیہ کے مخالفین اور شیعیان کو فد و عراق کے سیاسی حلیف بنو عباس کے دور خلافت (۱۳۲-۶۵۶ھ) میں تالیف شدہ کتب تاریخ (تاریخ طبری، م ۳۱۰ھ و تواریخ مابعد) میں یزید و بنو امیہ کے ساتھ واقعہ کر بلاو دیگر حوالوں سے جو ”حسن سلوک“ روا رکھا گیا ہو گا، اس کا اندازہ با آسانی کیا جاسکتا ہے۔ اس کے باوجود سیدنا معاویہ و بنو امیہ اتنے سخت جان نکلے کہ ان کے حق میں موجود مثبت روایات کو سو فی صد محو نہ کیا جاسکا۔ حتیٰ کہ عصر یزید میں نہایت بے اختیار کے اہتمام سے

تاسف اور پسماندگان کربلا کی دمشق سے بطریق احسن مدینہ واپسی اور دست در دست یزید کی حسینی پیشکش کی روایات بھی (خواہ منفی روایات کے ہمراہ ہی سی) صفحات تاریخ سے محو نہ کی جاسکیں۔ والفصل مشققت بہ الاعداء۔

پیر طریقت علامہ محمد قمر الدین سیالوی، طبری، واقدی، کتاب اللامہ والسیارہ کے مؤلف شیعہ ابن قتیبہ (مشہور عام ابن قتیبہ نہیں)، اور دیگر مؤرخین عصر عباسی کی حقیقت بیان کرتے ہوئے سیدنا علی و معاویہ کے مابین قصاص عثمان کی بناء پر اختلافات کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”واعلم ایضا، أن الروایات التي تدل على تفصيل تلك المناقشة، فاما منقول الطبری المؤرخ فهو مردود الروایة حسب تصریح كتب اسماء الرجال، وهذا ابن جریر الطبری شیعى بلاریب۔ وأما ابن جریر الطبری المفسر فهو من الثقات-

واما منقول من ابن قتیبة صاحب ”الامامة والسیاسة“ فهو كذاب وضاع۔ واما منقول من الواقدي المؤرخ فهو كذلك لم یرو عنه ولم یعتمد علی روايته-

وامر متیقن بأن فی روایات تلك المناقشة دخل دخیل من قبل الرضاعین الكذابیین فكیف نقتضی اثرهم و نخالف الأمر المتیقن بأن سیدنا معاویة رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ بلا ریب و بلا شک، وأنه کاتب الوحی وأنه اخ لأم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا، وأنه قاصع فتن اليهود بالشام والعراق، وأن حکمته أخذت نار العجم کمالا یخفی-

(مفتی قاری غلام احمد، انوار قمریہ، مطبوعہ لاہور، اپریل ۱۹۹۱ء، ص ۲۳۳-۲۳۵۔ وصیت نامہ علامہ محمد قمر الدین سیالوی)۔

ترجمہ:- اور یہ بھی جان لو کہ وہ روایات جو اس باجم اختلاف (سیدنا علی و معاویہ) پر دلالت کرتی ہیں یا تو مؤرخ طبری سے منقول ہیں جو اسما۔ الرجال کی کتابوں کی صراحت کے مطابق مردود الروایت ہے، اور یہ ابن جریر طبری بلا شک و شبہ شیعہ ہے۔ البتہ مفسر ابن جریر طبری (علیحدہ اور) قابل اعتماد ہیں۔

یا پھر یہ روایات ”اللامہ والسیارہ“ والے ابن قتیبہ سے منقول ہیں، جو کہ کذاب اور جھوٹی روایتیں کھڑے والے ہے۔ یا پھر یہ روایات مؤرخ واقدی سے منقول ہیں، اس

سے بھی روایت نہیں لی جاتی اور نہ اس کی روایتوں پر اعتماد کیا جاتا ہے۔
 اور یہ یقینی امر ہے کہ اس بابہم اخلاف و نزاع (سیدنا علی و سلوٹ) کی روایات
 میں جعلی روایات گھڑنے والے کذابوں نے بہت کچھ اپنے پاس سے گھڑ کر داخل کر دیا
 ہے۔ پس ہم ان کے پیچھے چل کر کیونکہ فیصلہ کر سکتے ہیں اور اس جینی امر کے خلاف
 کیسے جاسکتے ہیں کہ سیدنا مساویہ رسول اللہ ﷺ کے جو کسی شک و شبہ کے صحابی اور
 کاتب وحی ہیں۔ نیز ام المومنین (سیدہ ام حبیبہ) کے بتائی ہیں جنہوں نے شام و عراق
 میں یہود کے قتل کا قلع قمع کیا اور جن کی حکمت نے عجم کے آتش کدے سے سرد کر
 دیئے، جیسا کہ مخفی نہیں۔

جناب شاکر حسین نقوی شیعہ اور عوام قمر الدین سیالوی کے بیانات کی روشنی
 میں یہ بھی واضح رہے کہ واقعہ کربلا کے سلسلہ میں تمام مؤرخین کا انحصار ابن جریر طبری
 (م ۳۱۰ھ) کی "تاریخ الامم والملوک" المعروف بہ تاریخ الطبری پر ہے۔ اسی سے ابن
 الاثیر (م ۶۳۰ھ) نے "الکامل فی التاریخ" اور ابن کثیر (م ۷۷۴ھ) نے "البدایہ
 والنہایہ" میں بکثرت روایات نقل فرمائی ہیں۔ اور خود طبری کے غالب شیعہ رجحانات
 ظاہر و باہر ہیں۔ نیز طبری کا انحصار بالعموم ابو حنفہ لوطی بن یحییٰ ازدی (م ۱۵۷ھ) کے
 رسائل "مقتل ابی حنفہ" وغیرہ پر ہے جن کے حنفی نسخوں میں بابہم شدید اختلافات
 ہیں۔ اور ابو حنفہ جو واقعہ کربلا کے بعد پیدا ہوا، محدثین کے نزدیک راسخ العقیدہ شیعہ
 اور کذاب و ناقابل اعتبار راوی ہے۔ پھر اس کی بیان کردہ روایات واقعہ کربلا سیدہ
 زینب و ام کلثوم و سیدنا علی زین العابدین وغیرہم سے مروی نہیں، بلکہ بالعموم غیر
 معروف و غیر موجود روایان کی مریون منت اور رطب و یابس کا مجموعہ ہیں۔ لہذا خوف
 علمی میں اختلافات صحابہ کرام، نیز بعد ازاں واقعہ کربلا وغیرہ کے سلسلہ میں طبری نیز
 ابو حنفہ جیسے شیعہ مؤرخین پر انحصار نے صحابہ و تابعین کے بارے میں غلط فہمیاں پیدا
 کرنے میں انتہائی اہم کردار ادا کیا ہے۔ پس اگر براہ راست کے نزدیک ابن خلدون (م
 ۸۰۸ھ) کی طرح نقد تاریخ اور قد آں و سنت کے بیان کردہ مقام صحابہ و تابعین کو ملحوظ و
 مقدم رکھنا لازم ہے۔

اس موقع پر مولانا عامر عثمانی مدظلہ العالی دیوبند کا یہ قول بھی طبری جیسے حضرات

کو سنی قرار دینے والوں کو "سنی طبری" کی شیعیت یا تفضیلت کا احساس دلا سکتا ہے کہ:-

"تشیع کسی نسلی و پیدا کنی وصف کا نام نہیں ہے۔ یہ تو ذہن کے ایک خاص رجحان اور کیفیت کا نام ہے۔ پہلے بھی کہتے ہی ایسے بزرگ ہو گزرے ہیں جو باوجود سنی ہونے کے ذہنی طور پر شیعہ یا نصف شیعہ ہی تھے۔ آج بھی بے شمار سنی ہیں جو پوری معصومیت کے ساتھ فکری اعتبار سے تشیع کے زندانی ہیں۔"

(نار عثمانی، ماہنامہ نعل دیوبند، جولائی ۱۹۶۰ء، صفحہ ۶۶۰) یزید جیسے خدائے غنا مگر بندوں نے نہیں بنایا۔
تاریخ طبری کے مذکورہ روایان کے بارے میں امام ابن تیمیہ کا مختصر مگر جامع قول
خود و نتیجہ کلام ہے کہ:-

"ابو مخنف و حشام بن محمد بن سائب و امثالہما من المعروفین
بالکذب عند اهل العلم۔" (ابن تیمیہ، منهاج الت، جلد ۱۰، ص ۱۱۳)

ترجمہ:- ابو مخنف، حشام بن محمد بن سائب اور ان جیسے دیگر حضرات کا مجموعاً اور کذاب
ہونا اہل علم کے ہاں معروف و معلوم بات ہے۔

خلاصہ و نتیجہ کلام بسلسلہ خلافت یزید و حسینؑ و کر بلا

خلافت یزید نیز حسینؑ و کر بلا کے حوالہ سے مذکورہ سابقہ تفصیلات و مباحث سے
درن ذیل نقاط پر جنی خلاصہ و نتیجہ نکالا جاسکتا ہے:-

۱- یزید کی بیعت خلافت (رجب ۶۰- ربیع الاول ۶۳ھ) تقریباً چھپن لاکھ مربع
میل پر محیط پورے عالم اسلام کے صحابہ و تابعین و عامۃ المسلمین نے کی، جن میں سیدنا
عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن جعفر طیار، محمد بن علی ابن الحنفیہ اور دیگر
اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم بھی شامل تھے۔ مگر نواسہ رسول سیدنا
حسینؑ بن علیؑ اور برادر زادہ نبیؑ و علیؑ و نواسہ ابو بکر سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ نیز ہر دو کے
رہماء و مویدین کی کثیر تعداد نے بیعت خلافت یزید نہیں کی۔

۲- سیدنا حسینؑ و ابن زبیرؓ نے ابتدائے خلافت یزید میں بیعت یزید سے بچنے
ہونے مدینہ سے قریب ایک وقت کے لئے اختیار کیا اور وہیں قیام فرمایا۔ سیدنا ابن زبیرؓ

نے مکہ میں مستقل قیام فرما کر بلا بیعت خلافت یزید خروج و مقاومت کا عمل جاری رکھا۔ یہاں تک کہ یزید کی وفات (۱۳ ربيع الاول ۶۳ھ) کے بعد انہوں نے اپنی امامت و خلافت کا باقاعدہ اعلان کر کے حجاز و عراق سمیت عالم اسوٰم کے بہت بڑے حصہ پر اپنی خلافت (۶۳-۷۳ھ) تقریباً دس برس تک قائم رکھی۔ پھر حجاج بن یوسف کی لہارت عراق کے زمانہ میں مکہ میں لشکر حجاج سے لڑتے ہوئے ۷۳ھ میں شہادت پائی۔

۳- سیدنا حسینؑ بن علیؑ نے مکہ معظمہ میں چار ماہ سے زائد عرصہ (شعبان-ذولحجہ ۶۰ھ) قیام فرمایا۔ اس دوران میں نہ تو انہیں حکام کی طرف سے بیعت یزید پر مجبور کیا گیا، نہ شیعان کوفہ و عراق کے وفود و خطوط کی آمد و رفت پر کوئی خاص پابندی عائد کی گئی۔ چنانچہ اٹھارہ ہزار سے زائد خطوط شیعان کوفہ نیز وفود کوفیان کے پیہم اصرار کے نتیجہ میں سیدنا حسینؑ نے سیدنا علیؑ و حسنؑ کے سابقہ صحیح تجربات کے علم و معرفت کے باوجود ایک بار پھر شیعان کوفہ و عراق کو خانوادہ علیؑ کے ساتھ اپنے دعویٰ وفاداری کو ثابت کرنے کا موقع دیا، مگر سابقہ خداریوں کے پیش نظر احتیاطاً مسلم بن عقیل سے تصدیق احوال کوفیان بھی کروالی۔

۴- مسلم بن عقیلؑ کی جانب سے ہزاروں شیعان کوفہ کے دست مسلم پر بیعت خلافت حسینؑ کر لینے کی اطلاع اور دعوت سفر کوفہ پر سیدنا حسینؑ نے سفر کوفہ اختیار فرمایا تاکہ یزید کے مقابلہ میں اپنی رائے کے مطابق بستر حسینی خلافت کا قیام عمل میں لایا جا سکے۔ مگر اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و تابعین کی کثیر تعداد نے آپ کو خروج و سفر کوفہ سے منع فرمایا جس میں شہادت عثمانؓ و خلافت علیؑ کی خانہ جنگیوں کے ہولناک نتائج کے بعد حسینؑ و یزید، عراق و شام اور امت اسلام کے باہم تصادم و خانہ جنگی سے عالم اسلام کو بچانے کا جذبہ بھی کار فرما تھا۔ ابن النقیۃؒ جیسے اکابر قریش و بنی ہاشم کے نزدیک شیعان کوفہ و عراق قطعاً ناقابل اعتبار تھے۔ مگر سیدنا حسینؑ، مسلم بن عقیلؑ کا پیغام ملنے کے بعد مکہ سے عازم کوفہ ہو گئے۔

۵- سیدنا نعمان بن بشیرؓ کے بعد عبید اللہ ابن زیاد کے امیر کوفہ مقرر ہونے پر مسلم بن عقیلؓ اور ان کے میرزا بن حنفیہؓ کو قتل کر دیا گیا اور ہزاروں شیعان کوفہ مسلم بن عقیلؓ کے ہاتھ پر بیعت خلافت حسینؓ کرنے کے بعد غداری کرتے ہوئے بن زیاد

کے ہاتھ پر بیعت خلافت یزید کر گئے، جس کی اطلاع سیدنا حسین کو دوران سفر ملی۔ چنانچہ کوفہ و عراق ہاتھ سے نکل جانے کی خبر پر آپ نے نئی صورت حال میں طلب خلافت کا ارادہ منسوخ کرتے ہوئے واپسی کا ارادہ فرمایا، مگر بنو عقیل نے انتقامِ مسلم کے بغیر واپسی سے انکار کر دیا۔ چنانچہ سیدنا حسین اپنی اصابتِ رائے و مشاورت کے تقاضے کے برعکس بنو عقیل کے اصرار کی بناء پر پیش قدمی فرماتے رہے، اور جب قدرے تاخیر سے بنو عقیل سمیت آپ کے جملہ رفقاء کو بھی حالات کی سنگینی کے پیش نظر واپسی ہی مناسب نظر آئی تو لشکرِ حر بن یزید خمیس نے محاصرہ کر کے واپسی کی راہیں مسدود کر دیں۔ پھر ابن سعد کا دستہ لشکرِ آن پہنچا اور دمشق جانے کی راہ بھی باقی نہ رہی، اور نہ دخول کوفہ کی صورت تھی۔ بالآخر آپ فرات کے کنارے سرزمینِ کربلا میں خیمہ زن ہونے پر مجبور ہوئے۔

۶- سیدنا حسینؑ نے خوزیری سے بچنے اور صلح و مفاہمت کی خاطر آخر وقت میں اپنے عزیز (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں زاد) امیر لشکرِ عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کو مدینہ واپسی یا سرحدوں کی جانب برائے جہاد روانگی یا دمشق میں اپنے چچا زاد یزید بن معاویہ کے ہاتھ میں ہاتھ رکھنے کی تین شرائط پر مبنی پیشکش فرمائی۔ جسے ابن سعد نے بخوشی منظور کرتے ہوئے امیر کوفہ ابن زیاد کی منظوری کے لئے بھیجا۔ مگر ابن زیاد نے یزید کو اطلاع کئے بغیر خلافتِ توقع شر بن ذی الجوشن کے مشورہ کے مطابق دست در دست یزید سے پہلے دست در دست ابن زیاد کی شرط سے مشروط کر دیا، جسے سیدنا حسینؑ نے قبول نہ فرمایا، کیونکہ وہ یزید کے مقابلے میں نہ صرف ابن زیاد کو کمتر و ناقابلِ اعتبار سمجھتے تھے، بلکہ مسلم بن عقیل کا حشر دیکھتے ہوئے انہیں یقین تھا کہ ابن زیاد کے ساتھ بھی ویسا ہی سلوک کرے گا۔ جبکہ یزید اس کی نسبت نرم و مہربان ہو گا۔ چنانچہ لشکرِ حسینی و لشکرِ کوفیان کے درمیان دس محرم ۶۱ھ (ستمبر ۶۸۱ء) کو خوزیرہ تصادم ہوا جس میں سیدنا حسین اور ان کے پندرہ بیس عزیز و اقارب نیز بچاؤ سے زائد او بروایت دیگر سو تا دو سو) اعدا و انصار اپنے جان و مال کی حفاظت کرتے ہوئے شہید و مستون ہوئے۔

ایک دوسری رائے کے مطابق جب شیعان کوفہ کے نام لے لے کر سیدنا

حسینؑ نے انہیں حرمِ دلالتی کہ ہزاروں خطوط کے ذریعے دعوت نیز مسلم بن عقیل کے ہاتھ پر بیعت خلافت حسینی کر لینے کے بعد غداری تمہارے لئے باعثِ ننگ و عار ہے تو کوفیوں کو خدشہ ہوا کہ اگر سیدنا حسین نے یزید سے صلح و مباحثت کے بعد خطوط کوفیان، یزیدی حکومت کے حوالے کر دیئے تو ان کے خلاف سرکاری کارروائی ہوگی۔ لہذا انہوں نے اپنے خطوط کے پلندوں کے حصول کی خاطر خیمہ ہائے لشکر حسینی پر حملہ کر دیا اور باہم تصادم میں سیدنا حسین و رفقاء نے شہادت پائی۔

۷۔ دس محرم یا سات محرم سے بندشِ آب کی روایات الفاظ و معانی کے لحاظ سے متنوع ہیں جن کے مطابق فرات کا قریبی گھاٹ روکا گیا۔ نیز اس بندش کے بعد دور کے گھاٹ سے پانی لایا جاتا رہا اور سینکڑوں مرد و زن اور سواری کے جانور اس پانی سے اپنی پیاس بجھاتے اور حوائجِ ضروریہ پوری کرتے رہے۔ شیعہ روایات کے مطابق بندشِ آب کے بعد گڑھے کھود کر صاف قابلِ قبول پانی کی فراہمی کا بھی انتظام کیا گیا۔ علاوہ ازیں تعدادِ رفقاء نے حسین، تعدادِ شہدائے کربلا، تفصیل و اقسامت کربلا پس ماندگانِ قافلہ حسینی کے احوال سمیت جملہ روایات میں سے خود محققین اہل تشیع کے نزدیک کچھ سرے سے غلط، کچھ مشکوک و مبہم، کچھ مبالغہ آمیز اور ناقابلِ اعتبار ہیں، جن کا زیادہ تر راوی واقعہ کربلا کے بعد پیدا ہونے والا ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی (م ۱۵۷ھ/ ۷۷۵ء) ہے۔ جس نے متفرق و مجہول راویان سے روایات حاصل کیں اور پھر طبری نے انہیں بلا تحقیق اپنی تاریخ میں نقل فرما دیا۔ اور بعد کے مؤرخین (ابن الاثیر و ابن کثیر وغیرہ) نے یہی روایات طبری اپنی تواریخ میں نقل فرما دیں۔

۸۔ شہادتِ حسینؑ و رفقاء نے حسین کے بعد خواتین و پسماندگانِ حسین کو سر حسین سمیت ابن زیاد کے پاس کوفہ بھیج دیا گیا، جہاں سے قافلہ حسینی یزید کے پاس دمشق پہنچا۔ البتہ سیدنا حسین کا سر مبارک یزید کے پاس کوفہ سے دمشق لے جانے والی روایت غلط اور باطل ہے، کیونکہ نہ صرف اس کے راوی مشکوک و مجہول ہیں، بلکہ بقول ابن تیمیہ دربارِ یزید میں سر حسینؑ لے جانے جانے کے وقت سیدنا انس بن مالک و ابو برزہ اسلمی وغیرہ صحابہ کرامؓ کی موجودگی کا تذکرہ اس روایت کو درایتاً بھی باطل قرار دیتا ہے، کیونکہ مذکورہ صحابہ کرامؓ شام کے بجائے عراق میں قیام پذیر تھے۔ لہذا ابن زیاد کی

مجلس کوفہ میں تو ان کی موجودگی قرین قیاس ہو سکتی ہے، سینکڑوں میل دور دربار یزید اور شہر دمشق میں موجودگی ممکن نہیں۔

۹- یزید پر شہادت حسینؑ و رفقاءؓ کے سلسلہ میں کوئی ذمہ داری بنیادی طور پر عائد نہیں ہوتی، کیونکہ نہ تو یہ بات ثابت ہے کہ اس نے قتل حسینؑ کا حکم دیا، اور نہ ہی اس نے قتل حسینؑ پر خوشی اور رضامندی ظاہر کی بلکہ اٹا ابن زیاد پر لعنت بھیجی۔ چنانچہ متعدد روایات کے مطابق یزید نے حادثہ کربلا و شہادت حسینؑ و رفقاءؓ کے حسینؑ پر اظہار رنج و غم کیا، ابن زیاد پر لعنت بھیجی اور یہاں تک کہا کہ اگر میں وہاں ہوتا تو اپنی جان پر کھیل کر بھی حسینؑ کو بچا لیتا، اور اگر ابن زیاد کی حسینؑ سے رشتہ داری ہوتی تو وہ ہرگز ایسا نہ کرتا۔ بعد ازاں قافلہ حسینیؑ کو خاص رشتہ دار ہونے کی بناء پر حرم سرانے شامی میں ٹھہرایا اور ممان نوازی و تلافی اموال کے بعد سیدنا علیؑ زمین العابدین و سیدہ زینبؑ و ام کلثومؑ کی خواہش کے مطابق محافظین کے ہمراہ بحفاظت مدینہ روانہ کیا، اور بعد ازاں وفات یزید تک خانوادہ حسینیؑ کے خلیفہ یزید کے ساتھ عمدہ تعلقات برقرار رہے۔

۱۰- یزید اپنی چار سالہ امامت و خلافت میں ابن زیاد کو اس کی غلطی و جرم کی لعن و مذمت کے علاوہ کوئی سزا نہ دے پایا جس طرح کہ سیدنا علیؑ اپنی بیخ سالہ خلافت راشدہ میں انتظامی مجبوریوں کی بنا پر قاتلین عثمانؓ سے قصاص نہ لے پائے۔ اس میں نہ صرف ابن زیاد کے شیعان کوفہ کو مغلوب رکھنے کے کارنامہ کو دخل تھا بلکہ سزا دینے کی صورت میں ابن زیاد و شیعان کوفہ کی بناوت کا بھی خطرہ تھا۔ نیز ابن زیاد کے ساتھ سیدنا حسینؑ کو سفر کوفہ پر اہل ہارنے والے ہزاروں خداران کوفہ کو بھی سزا دینا لازم قرار پاتا جس پر انتقام حسینؑ کی آڑ میں شیعان حسینؑ کے قتل عام کا زائد الزام بھی یزید پر عائد کیا جاسکتا تھا۔

۱۱- امام غزالیؒ و ابن تیمیہؒ جیسے اکابر امت نے یزید کو واقعہ کربلا و شہادت حسینؑ کا ذمہ دار قرار نہیں دیا اور نہ ہی اس حوالہ سے لعن یزید کو جائز قرار دیا ہے، بلکہ امام غزالیؒ سمیت بہت سے اکابر امت ہمیشہ مسلمان یزید کے لئے دعائے رحمت (رحمت اللہ علیہ) کو بھی جائز و مستحب قرار دیتے ہیں۔ جبکہ اس کے برعکس علامہ تفتازانیؒ جیسے کئی

اکابر است یزیدہ کو منفی تاریخی روایات کی بناء پر قتل حسین اور واقعہ کربلا کا ذمہ دار سمجھتے ہیں اور جواز لعن ثابت کرتے ہیں۔ البتہ جواز لعن کے قائل اکابر است کے نزدیک بھی یزید کی جانب سے توبہ و استغفار اور خدا کی جانب سے مغفرت یزید کا امکان موجود ہے۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ قاتلین عمر و عثمان و طلحہ و زبیر پر لعنت کی طرح قاتلین حسین پر بھی بغیر نام لئے لعنت بھیجی جائے، اس طرح جو جو مستحق لعنت ہے اس پر خود بخود لعنت پڑ جائے گی، اور غیر مستحق پر لعنت کے اس خطرہ سے بچا جائے گا، جس کی صورت میں لعنت اٹھا لعنت بھیجنے والے پر لوٹ آتی ہے۔

۱۲- حدیث مغفرت جملہ مجاہدین لشکر اول قسطنطنیہ، حدیث شوکت اسلام در زمان بارہ قریشی خلفاء و حدیث "خیر امتی قرنی" وغیرہ کی رو سے اکابر است کی کثیر تعداد کے نزدیک یزید، صحابی زادہ و تابعی، مغفرت یافتہ اور برحق خلیفہ اسلام ہے۔ جبکہ دیگر علماء کے نزدیک ان احادیث کے باوجود ایسی تشریح و تاویل کی گنجائش موجود ہے، جو یزید کو ان احادیث کا مصداق قرار دینے میں مانع ہو سکتی ہے۔ اس صورت حال میں اس رائے کو کافی حد تک قبولِ عام و اتفاق رائے حاصل ہو چکا ہے کہ دینی و تاریخی روایات کی تاویل و تشریح و صحت و عدم صحت راویان کے حوالہ سے یزید کو بالیقین کافر و ملعون یا قاتل حسین کا ذمہ دار قرار دینا ممکن نہیں، لہذا یزید کو موسیٰ و مسلم تسلیم کرتے ہوئے اس کے بارے میں کسی قسم کے منفی کلمات یا لعن طعن سے سختی سے اجتناب لازم ہے، کیونکہ بعض اقوال و احادیث کی رو سے یزید کے برحق خلیفہ، مغفرت یافتہ اور صالح و مستحق قرار پانے کا امکان بھی موجود ہے اور بہت سے اکابر است کے نزدیک وہ یقیناً ایسا ہی تھا لہذا زیادہ سے زیادہ بغیر نام لئے اس بات پر عمل کیا جاسکتا ہے کہ:-

لعنة الله على قاتل عمر و عثمان و طلحة و الزبير و علي و الحسين.
لعنة الله على الظالمين، اعداء الصحابة، و اهل البيت اجمعين۔

ائمہ اہل تشیع کی عملی صورت حال

شیعی نقطہ نظر سے امامت و خلافت کی بحث میں اعتقادی حوالہ سے یہ بھی واضح رہے کہ شیعہ اثنا عشریہ اپنے بارہ اماموں کو انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی طرح منصوص من اللہ (اللہ کی طرف سے مقرر شدہ)، معصوم عن الخطا، مفترض الطاعة (جن کی اطاعت نبیوں رسولوں کی طرح فرض ہے) اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دیگر تمام انبیاء و مرسلین سے افضل مانتے ہیں۔ لہذا امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سمیت تمام اکابر امت و علماء اہلسنت کے نزدیک اس عقیدہ امامت منصوصہ و معصومہ، افضل من النبوة کی بنا پر شیعہ اثنا عشریہ منکرین ختم نبوت قرار پاتے ہیں:-

امام باصطلاح ایشان معصوم، مفترض الطاعة، منصوب للمخلوق است، ووحی باطنی در حق امام پیجویز می نمایند۔ پس در حقیقت ختم نبوت را منکراند گو بزبان آنحضرت را خاتم الانبیاء می گفته باشند:-

(شہ ولی اللہ، تہذیبات الیہ، ص ۲۴۴، وصیت نامہ، ص ۵۱۶، مطبع مسجد کانپور، ۱۲۷۴ھ)

ترجمہ:- شیعوں کی اصطلاح اور ان کے عقیدہ میں امام کی شان یہ ہے کہ وہ معصوم ہوتا ہے، اس کی اطاعت فرض ہوتی ہے اور مخلوق کی ہدایت کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر و نامزد ہوتا ہے نیز شیعہ امام کے حق میں وحی باطنی کے قائل ہیں۔ پس فی الحقیقت وہ ختم نبوت کے منکر ہیں اگرچہ زبان سے آنحضرت کو خاتم الانبیاء کہتے ہیں۔

اہل تشیع بالعموم اور شیعہ اثنا عشریہ بالخصوص اپنے ائمہ کے لئے جس مقام امامت منصوصہ و معصومہ افضل من النبوة نیز جن صفات و خواص نبوت و رسالت حتیٰ کہ بعض صفات الوہیت تک کا عقیدہ رکھتے اور اسے توحید و رسالت و قیامت کی طرح اصول دینی میں شمار کرتے ہیں، (ان لاتمتا مقاماً لا یبلغه ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ ہمارے ائمہ کا وہ مقام ہے جس تک نہ کوئی نبی مرسل پہنچ سکتا ہے اور نہ کوئی مقرب فرشتہ۔ خمینی، الخوض فی مہجریہ، ص ۵۲)۔ ان کو ملحوظ رکھتے ہوئے جب ائمہ شیعہ کی عملی صورت حال اور طرز عمل کا مختصر جائزہ لیا جائے تو درج ذیل نقاط سامنے آتے ہیں:-

۱- اہل تشیع کے منصوص و معصوم امام اول و خلیفہ بلا فصل، وصی رسول، ولی الامر سیدنا علیؑ بن ابی طالب نے اپنی امامت و خلافت و ولایت منصوصہ و معصومہ افضل من النبۃ قائم کرنے کے بجائے شورایت و اجماع صحابہؓ کی بنیاد پر منتخب شدہ امام اول و دوم و سوم سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت (۱۱-۳۵ھ) کی بیعت فرمائی اور شہادت عثمان (۱۸ ذولحجہ، ۳۵ھ) تک پچیس سال مسلسل ان ائمہ و خلفاء ثلاثہ کی یکے بعد دیگرے بیعت کر کے اس پر سختی سے قائم رہے، نیز ان ائمہ ثلاثہ کے مشیر و معاون رہے۔ اور ان کے ہمراہ اہل تشیع کے دوسرے اور تیسرے امام منصوص و معصوم افضل من الانبیاء سیدنا حسن و حسین رضی اللہ عنہما بھی سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت کی بیعت پر قائم رہے۔

۲- اہل تشیع کے دوسرے امام منصوص و معصوم سیدنا حسنؑ شہادت امام علیؑ کے چند ماہ بعد (۳۱ھ میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز و برادر نسبتی کاتب وحی و برادر سیدہ ام حبیبہؓ ام المؤمنین کے حق میں دستبردار ہو گئے اور سیدنا حسین کے ہمراہ سیدنا معاویہ کی امامت و خلافت کی بیعت کر لی۔ سیدنا حسن اس بیعت پر سن ۵۰ھ میں اپنی وفات تک دس سال قائم رہے اور آپ کے بعد تیسرے امام منصوص و معصوم سیدنا حسین نے مزید دس برس وفات سیدنا معاویہ (رجب ۶۰ھ) تک کل بیس برس اس بیعت معاویہ کو قائم رکھا اور ان کے مقابلے میں نہ سیدنا حسن نے اور نہ ہی بعد ازاں سیدنا حسین نے عملاً کوئی متوازی امامت و خلافت قائم فرمائی۔

۳- تمام اہل تشیع کے متفق علیہ منصوص و معصوم امام اول و دوم و سوم سیدنا علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم کے بعد شیعہ اثنا عشریہ کے چوتھے امام منصوص و معصوم علی زین العابدین کے مقابلے میں ان کے غیر فاطمی چچا امام محمد بن علی (ابن الحنفیہ) نے اپنی امامت کا دعویٰ فرمایا اور شیعہ فرقہ کیسائیہ وجود میں آیا۔

۴- شیعہ اثنا عشریہ کے پانچویں امام منصوص و معصوم محمد الباقرؑ کے مقابلے میں ان کے بھائی امام زید بن علی زین العابدین نے اپنی امامت کا دعویٰ کیا اور شیعہ فرقہ زیدیہ وجود میں آیا، جس کے پیروکار آج بھی یمن و غیرہ میں کئی ملین کی تعداد میں موجود ہیں۔

۵۔ شیعہ اثنا عشریہ کے چھٹے امام جعفر الصادق نے جب اپنے بڑے بیٹے اسماعیل بن جعفر کی اہانک وفات پر امامت اپنے چھوٹے بیٹے موسیٰ کاظم کو منتقل فرمائی تو امام اسماعیل کے فرزند محمد نے اپنے چچا موسیٰ کاظم کے مقابلے میں اپنی امامت کا دعویٰ فرمایا جس سے شیعہ فرقہ اسماعیلیہ وجود میں آیا، جس کے کئی طہین پیروکار برصغیر پاک و ہند، افریقہ، یورپ اور دیگر مقامات پر موجود ہیں۔

۶۔ اثنا عشریہ کے ساتویں امام موسیٰ کاظم کی اولاد جن سے امام سید محمد نور بخش (۷۸۵-۸۶۹ھ) نے ایران میں اپنی امامت اور امام مہدی ہونے کا دعویٰ کیا جس کے بعد شیعہ فرقہ نور بخشیہ وجود میں آیا جس کے پیروکار آج بھی گلگت و بلتستان اور کشمیر و ایران میں بڑی تعداد میں موجود ہیں۔

اس طرح مختلف شیعہ فرقے کیسانیا، زیدیہ، اسماعیلیہ، نور بخشیہ وغیرہ شیعہ اثنا عشریہ کے ائمہ میں سے کئی ایک کی امامت کا انکار کر کے اپنے علیحدہ اماموں پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور یہ سب اس بات سے بھی انکار کرتے ہیں کہ اماموں کی تعداد صرف بارہ ہے۔ حتیٰ کہ اثنا عشریہ کے بارہویں امام محمد المہدی کو بھی یہ شیعہ فرقے تسلیم نہیں کرتے، جن کے بارے میں اثنا عشریہ کا کہنا ہے کہ وہ تقریباً ساڑھے گیارہ سو سال پہلے عراق کے مقام "سرمن رای" میں غائب ہو گئے تھے اور قیامت کے قریب ظاہر ہو کر اپنے اثنا عشری فرقہ کی قیادت فرماتے ہوئے عالمگیر اسلامی (شیعی اثنا عشری) حکومت قائم فرمائیں گے۔

اگر بارہ امام نبیوں کی طرح اللہ کی طرف سے مقرر شدہ (منصوص من اللہ) معصوم عن الخطاء و افضل من الانبیاء ہوتے تو کم از کم تمام شیعہ فرقوں کا ان کی امامت منصوص و معصومہ افضل من النبوة پر مکمل اتفاق رائے ہوتا۔ اور مذکورہ فرقوں کے مختلف ائمہ کرام اپنے ہی بھائیوں، بھتیجیوں کے مقابلے میں امامت کے دعویدار نہ بتلائے جاتے۔ جبکہ اہل سنت والجماعت شیعوں کے برعکس ایک لاکھ سے زائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور لاکھوں تابعین و صالحین کے ساتھ ساتھ ان تمام شیعہ فرقوں کے ائمہ کرام کا بھی مکمل احترام کرتے ہیں، مگر ان میں سے نہ تو کسی کو اللہ کی طرف سے مقرر شدہ (منصوص من اللہ)، معصوم عن الخطاء، مفترض الطاعہ یا افضل من الانبیاء تسلیم کرتے

ہیں اور نہ ہی ان صحیح العقیدہ بزرگان اسلام سے منسوب منفی شیعہ روایات و احادیث کو درست سمجھتے ہیں۔ ان شیعہ روایات و احادیث کی بھی صورت حال یہ ہے کہ مذکورہ شیعہ فرقے نہ تو ایک دوسرے کے اماموں کی روایات و احادیث قبول کرتے ہیں اور نہ ہی تفسیر و حدیث و فقہ وغیرہ کے سلسلہ میں ایک دوسرے کی کتابوں کو مستند تسلیم کرتے ہیں۔

اس کے برعکس دنیا بھر کے نوے فیصد سے زائد مسلمان جو صدیوں سے عقیدہ اہل سنت والجماعت سے وابستہ ہیں، قرآن و حدیث، اصول و عقائد، فقہ و تفسیر اور تاریخ و تصوف وغیرہ کے سلسلہ میں مشترک سرمائے کے حامل ہیں۔ نیز اہل سنت بالاتفاق کسی ایسے امام مہدی کو بھی تسلیم نہیں کرتے جو ساڑھے گیارہ سو سال سے غائب بارہویں اثنا عشری امام ہیں، بلکہ روایات اہل سنت کے مطابق آخری زمانہ میں خاندان رسالت میں سے ایک عظیم شخصیت محمد المہدی پیدا ہوں گے اور دنیا میں غلبہ اسلام کی قیادت فرمائیں گے۔

پہلی صدی ہجری کے چند اہم شہدائے مظلومینؒ

- ۱- اول شہید اہل بیت قریب رسولؐ: سیدنا عبید بن حارث بن عبدالمطلب
الہاشمی القرشی، شہید غزوہ بدر (۱۷ھ، رمضان ۱۲ھ)
- ۲- سید الشہداء سیدنا محمدؐ بن عبدالمطلب الہاشمی القرشی، شہید غزوہ احد (۱ شوال ۱۲ھ)
- ۳- شبیر رسول ﷺ سیدنا منعب بن عمیر، شہید غزوہ احد (۱ شوال ۱۲ھ)
- ۴- محبوب رسول ﷺ سیدنا زید بن حارثہ، شہید جنگ موتہ (۱۶ھ)
- ۵- اول داماد رسول ﷺ شوہر سیدہ زینب و خواہر زلہ سیدہ خدیجہ سیدنا
بوالعاص بن ربیع الاموی القرشی، شہید ختم نبوت و جنگ یمامہ بدست لشکر سیدہ
کذاب (۱۳ھ)

- ۶- اول نواسہ رسولؐ: فرزند سیدہ زینب بنت رسولؐ، در فتح مکہ روایف رسولؐ
سیدنا علی بن ابی العاص الاموی القرشی، شہید جملہ یرموک (۱۵ھ)۔

- ۷- امام و خلیفہ ثانی، والد اہل بیت رسولؐ سیدہ حفصہ ام المؤمنین سیدنا عمر بن
القطاب المدنی القرشی، شہید محراب مسجد نبوی بدست مجوسیان (یکم محرم ۱۲ھ)

- ۸- م و خلیفہ ثالث، خواہر زادہ رسول ﷺ جامع قرآن سیدنا عثمان بن عفان،
ایسوی القرشی، ذوالنورین، ذوالجبرتین، خالوئے حسنین، شہید مدینہ (۱۸، ذوالحجہ ۳۵ھ)
- ۹- یکے ز عشرہ مبشرہ، طالب قصاص عثمان، سیدنا طلحہ بن عبید اللہ القسیمی
القرشی، شہید جنگ جمل بدست کوفیان (جمادی الثانی ۳۶ھ)
- ۱۰- یکے ز عشرہ مبشرہ، طالب قصاص عثمان، پھوپھی زاد رسول، برادر زادہ سیدہ
خدیجہ و داد بوجہ، سیدنا زبیر بن العوام الاسدی القرشی، شہید جنگ جمل بدست کوفیان
(جمادی الثانی ۳۶ھ)
- ۱۱- سیدنا عمار بن یاسر، شہید جنگ صفین بدست شامیان (۳۷ھ)
- ۱۲- م و خلیفہ چہارم، داماد و چچا زاد رسول ﷺ، شوہر سیدہ فاطمہ، سیدنا علی بن
ابی طالب الحاشمی القرشی، شہید محراب مسجد کوفہ، بدست خورن (۲۱ رمضان ۴۰ھ)
- ۱۳- خواہر رسول، فرزند بتوں سیدنا حسین بن علی الحاشمی القرشی شہید کربلا
بدست کوفیان (۱۰، محرم ۶۱ھ)
- ۱۴- نوٹہ امام اول و خلیفہ ابو فضل ابوبکر صدیق و برادر زادہ نبی و علی و خواہر زادہ
سیدہ عائشہ، سیدنا عبداللہ بن زبیر القرشی، شہید مکہ بدست لشکر حجاج (جمادی الثانی
۶۳ھ)
- ۱۵- خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز ایسوی القرشی، شہید دمشق (۴۱ رجب ۱۰۱ھ)

۵۔ یزید مدینہ کی بے حرمتی (واقعہ حرہ) کا ذمہ دار ہے؟

آج سے نصف صدی سے زائد عرصہ پہلے مولانا مناظر احسن گیلانی کے بنواسیہ کے حوالہ سے ایک تنقیدی مقالہ کے جواب میں مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگرانی نے "تصویر کا دوسرا رخ" کے زیر عنوان بنواسیہ کی خدمات پر روشنی ڈالتے ہوئے واقعہ حرہ کے سلسلہ میں بھی وضاحت فرمائی:-

"واقعہ حرہ میں بے شک تین دن تک باشندگان مدینہ کو مصائب کا سامنا رہا اور یزید کی فوجیں اپنا تسلط قائم کرنے کے لئے سرگرم پیکار رہیں۔ لیکن کیا مولانا نے اس پر غور فرمانے کی زحمت گوارا نہیں کی کہ واقعہ حرہ پیش کیوں آیا؟"

ارباب تاریخ لکھتے ہیں کہ ۶۳ھ میں اہل مدینہ نے عثمان بن محمد بن ابی سفیان والی مدینہ کو جو بنی امیہ کی طرف سے مدینہ پر مقرر تھے عضو معطل بنا دیا۔ اور عبداللہ بن حنظلہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ بنی امیہ کے افراد کو جو مدینہ میں موجود تھے ہر طرف سے گھیر لیا۔ یہ مروان کے گھر میں محصور ہو گئے ان کی تعداد حالانکہ ایک ہزار تھی، لیکن اہل مدینہ کے حمہ غنیم کے سامنے یہ ایک ہزار کی جمعیت بے حقیقت تھی۔ یزید کو خبر پہنچائی گئی اس نے اہل مدینہ کے اس طریقہ عمل پر افسوس کیا اور حسرت سے کہا:-

لقد بدّلوا الحكم الذي في سجنيتي - فبدلت قومي غلظة بلبياني -

ترجمہ: میں نے اپنی طبیعت میں جس طرح حکومت کرنے کا فیصلہ کیا تھا (مدینہ کے اہل)

لوگوں نے (اپنے طرز عمل سے) اس کو بدن دیا۔ پس میں نے بھی اپنی قوم کی نرمی کو سختی سے بدل دیا۔

پھر مسلم بن عقبہ کو حکم دیا کہ فون کو لے کر مدینہ پہنچیں اور بنی امیہ کو اہل مدینہ کے شدید سے نجات دلائیں۔ لیکن اس کے ساتھ ہی اس کی تاکید کر دی کہ:-

ادع القوم ثلاثاً فان اجابوك والا فقاتلهم- (تاریخ کامل، ج ۴، ص ۴۸)۔

انہیں تین مرتبہ صلح اور اطاعت کی دعوت دینا اگر وہ مان جائیں تو بہتر ہے ورنہ چھ جنگ کرنا۔

پھر کہا:-

فاذا مضت الثلاث فأكف عن الناس- وانظر علی بن الحسین فأكف عنه و استوص به خيراً فانه لم يدخل مع الناس و انه قد اتانى كتابه- (تاریخ کامل، جز ۴، ص ۴۵)۔

جب تین دن گزر جائیں تو جنگ روک دینا۔ علی بن حسین کا خیال رکھنا اور ان کی ایذا رسانی سے باز رہنا۔ ان سے اچھی طرح پیش آنا کیونکہ وہ اس معاملہ میں لوگوں کے ساتھ شریک نہیں۔ ان کا خط میرے پاس آ گیا ہے۔

مسلم بن عقبہ فون لے کر مدینہ روانہ ہوئے۔ اس وقت اہل مدینہ کا جو رویہ بنی امیہ کے مصدقین کے ساتھ تھا اس کو موہن ابن اثیر لکھتے ہیں:-

فبلغ اهل المدينة خبرهم فاشتد حصارهم لبني امية بدار مروان- و

قالوا: واللہ لا نکف عنکم حتی تستزلکم و نصرب اعناقکم او تعطونا

عهد اللہ و میثاقہ ان لا تبغونا غانلة، ولا تدلوا لنا علی عورة ولا تطاھروا

علینا عدوا فنکف عنکم و نخرجکم عنا- (تاریخ کامل، جز ۴، ص ۴۵)۔

جب اہل مدینہ کو مسلم بن عقبہ کے آنے کا حال معلوم ہوا تو انہوں نے بنی امیہ پر اپنا محاصرہ اور سخت کر دیا اور محصورین سے کہا کہ خدا کی قسم ہم تم سے باز نہ رہیں گے۔ یہاں تک کہ تم کو ذلیل کر دیں، تمہاری شان و شوکت خاک میں ملا دیں، اور تمہاری گردنیں اڑا دیں۔ ہاں اگر تم ہم سے بخلت وعدہ کرو کہ اب ہماری دشمنی نہ کرو گے، ہمارے ممالک محروسہ پر حملہ آور نہ ہو گے اور ہم سے مقاتلہ نہ کرو گے تو ہم تمہیں یہاں سے نکال دیں گے۔

مسلم بن عقبہ مدینہ پہنچے تو اہل مدینہ کو مخاطب کر کے کہا:-

ان امیر المؤمنین یزعم انکم الاصل، وانی اکره اراقة دمانکم، وانی اوجلکم ثلاثاً، فمن ارعوی و راجع الحق قبلنا منه و انصرف عنکم۔
(تاریخ کامل، جز ۴، ص ۱۳۶)۔

امیر المؤمنین آپ لوگوں کو شریف سمجھتے ہیں اور میں بھی آپ لوگوں کا خون بہانا برا سمجھتا ہوں۔ لہذا میں تین دن کی مہلت دیتا ہوں۔ پس جو اپنے طرز عمل سے باز آ جائے گا اور راہ حق اختیار کرے گا، میں اس سے اس کو قبول کروں گا اور واپس چلا جاؤں گا۔

جب تین دن گزر گئے تو مسلم بن عقبہ نے ایک موقع پر صلح جوئی کا نکالا۔ اور قبل اس کے کہ مدینہ پر حملہ کرے اہل مدینہ سے پوچھا:-

"یا اهل المدينة ما تصنعون؟ تسالعون أم تحاربون؟ فقالوا:- بل نحارب۔" (تاریخ کامل، جز ۴، ص ۱۳۶)۔

اے اہل مدینہ کیا فیصلہ کیا؟ کیا کرو گے؟ جنگ یا صلح؟ اہل مدینہ نے جواب دیا:- ہم جنگ کریں گے۔

مسلم بن عقبہ نے پھر کہا:-

لا تفعلوا بل ادخلوا فی الطاعة۔ (تاریخ کامل، جز ۴، ص ۱۳۶)۔

ایسا نہ کرو بلکہ اطاعت قبول کرو۔

اہل مدینہ اپنی ضد پر قائم رہے۔ بالآخر جنگ شروع ہوئی اور تین دن تک سرگرم ہوتا رہا۔ بے شک مسلم بن عقبہ نے اپنا تسلط قائم کرنے کی ہر تدبیر کی۔

البتہ "عصمتیان حرم کی ناموس" کے متعلق مولانا نے جو کچھ لکھا ہے اس کے وہی ذمہ دار ہیں۔

اب حالات آپ کے سامنے ہیں۔ اسی کو "واقعہ حرہ" کہا جاتا ہے۔ آپ ہی فیصلہ کریں کہ ان واقعات کے پیش نظر بالکل یہی بنی اسیر ہی کو ٹھیکہ اور ٹھہرا کر ان کے لئے (جن میں بہت سے تابعی اور صحابی بھی تھے) غیر شانستہ الفاظ کا استعمال کہاں تک مناسب ہے؟

(مولانا مطلوب الرحمن گرامی، تصویر کا دو سرا، مطبوعہ "انفراق"، کھنہ، ستمبر و اکتوبر ۱۹۹۲ء، ص ۳۳-۳۶،

نیز ملاحظہ ہو واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ملتان، حصہ دوم، ص ۲۷۳-۲۷۶)۔

اب علامہ سید محمود احمد عباسی کا بیان بھی ملاحظہ ہو جو گزشتہ ابواب کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"حضرت علی بن حسینؑ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے موقف اور طرز عمل کا حال معلوم کر چکے ہیں کہ یہ سب حضرات امیر المومنین (یزید) کی موافقت اور بناوٹ کے پھیلانے والوں کی مخالفت میں پیش پیش رہے۔ اور عبداللہ بن زبیرؓ کے دعویٰ خلافت کی شدت کے ساتھ مخالفت کی۔ احکام فروع و ارشادات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رو سے اسے غلط بتایا، حضرت ابن عمرؓ نے اپنے تمام اہل خانہ کو مجتمع کر کے وہ حدیث سنائی تھی جو پہلے درج ہو چکی، اور کہا تھا کہ اگر اس شورش میں کوئی بھی تم میں سے شریک ہوا تو میرا اس کا تعلق ہمیشہ کے لئے منقطع ہو جائے گا (بخاری، کتاب الفتن، جلد ۲، جز ۲۹)۔ مگر ان لوگوں نے جو بناوٹ کی تحریک چلا رہے تھے اپنی تحریک جاری رکھی۔

بنی عدی یعنی ابن عمرؓ کے خاندان میں سے صرف عبداللہ بن مطیع جو اس تحریک کے سرغنہ تھے، باغیوں کے ساتھ رہے۔ انصاریوں میں سب سے بڑا گھمراہ بنو عبدالاشئل کا ان لوگوں سے الگ رہا۔ بنو ہاشم میں سے صرف چند حارثی شریک تھے۔ ورنہ بنو عبدالمطلب میں خصوصاً حضرت محمد بن علی (ابن النقیہ) حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور ان کے سب عزیز باغیوں کے مخالف تھے۔ آل جعفر و آل علی و آل ابی بکر میں سے کوئی بناوٹ میں شریک نہ ہوا۔"

(محمود عباسی، خلافت سلویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۱۳۲۳۔)

یزید کی جانب سے مدینہ پر حملہ کے حکم کے سلسلے میں عباسی لکھتے ہیں:-

”پھر امیر عسکر سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ مدینہ کے لوگوں کو تین دن کی مہلت دینا۔ ماں جائیں تو خیر ورنہ لڑائی کرنا۔ جب غلبہ پا جاؤ تو باغیوں کا مال اور روپیہ اور ہتھیار اور غلہ (میں مال او ورقہ او سلاح او طعام فهو للجنہ) یہ لشکریوں کے لئے ہے۔ بلا ذمہ اور طبری میں ان جتنی اشیاء کے لینے کے الفاظ ہیں۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں۔“

اس حکم پر برٹسی چہ میگوئیاں کی جاتی ہیں اور وہ حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں مدینہ کی حرمت مٹانے اور اہل مدینہ پر خوف مسلط کرنے والوں پر لعنت کی گئی ہے۔ لیکن کوئی صاحب یہ نہیں بتاتے کہ مدینہ کی حرمت پر حرف لانے والا اصل میں تھا کون؟ اس خالی روحانی مرکز کو عسکری مورچہ اور بغاوت کا محور بنایا تھا کس نے؟ قرآن حکیم نے تو صیہ کعبہ میں بھی جنگ کی اجازت دی ہے۔ پھر مدینہ کو قتلہ و شورش سے پاک رکھنے اور باغیوں کی سرکوبی میں کیا چیز مانع تھی؟ بالخصوص ایسی حالت میں کہ سمجھانے، بجھانے، فمائش کرنے اور امان پیش کرنے کا کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا گیا تھا۔ جو اہل مدینہ بغاوت میں شریک نہ تھے، ان سے حسن سلوک کی تاکید کی گئی تھی۔

حضرت علی بن حسین (زین العابدینؑ) کے متعلق فوجی افسر کو خاص طور سے ہدایت کی گئی تھی کہ:-

دیکھو علی بن حسین سے مراعات سے پیش آنا، ان کے ساتھ نیکی کا برتاؤ کرنا، ان کو اپنے قریب عزت سے بٹھانا، وہ ان لوگوں کے شریک نہیں جنہوں نے بغاوت کی ہے، ان کا خط ہمارے پاس آگیا ہے۔“

(محمود احمد عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۱۳۲۷۔)

طالع عباسی یزید لکھتے ہیں:-

”امیر مسلم نے اہل مدینہ کو مخاطب کر کے جو الفاظ کہے تھے، وہ مؤرخین نے یہ

لکھے ہیں:-

”اے اہل مدینہ! امیر المومنین یزید سمجھتے ہیں کہ تم لوگ اصل ہو۔ تمہارا خون

بھانا انہیں گوارا نہیں۔ تمہارے لئے تین دن کی مدت مقرر کرتا ہوں۔ جو کوئی تم میں سے باز آ جائے گا اور حق کی طرف رجوع کرے گا ہم اس کا عذر قبول کر لیں گے اور یہاں سے چلے جائیں گے۔ اور اس لمحہ (دین میں نئی بات پیدا کرنے والے) کی طرف متوجہ ہوں گے جو مکہ میں ہے اور اگر تم نہ مانو گے تو سجدہ لو کہ ہم حجت تمام کر چکے۔

تین دن گزارنے کے بعد پھر دوبارہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے کہا کہ اے اہل مدینہ! اب تین دن ہو چکے مہو اب تم کو کیا منظور ہے طاپ کرتے ہو یا لٹانا چاہتے ہو؟

اہل مدینہ نے جواب میں جب کہا کہ ہم لڑیں گے، اس پر بھی امیر مسلم نے پھر ان سے یہ الفاظ کہے۔

فقال لهم: -- لا تفعلوا بل ادخلوا فی طاعة -- الخ (طبری، ج ۴، ص ۸)۔

(امیر مسلم نے اہل مدینہ سے کہا) دیکھو ایسا ہرگز مت کرو بلکہ تم سب طاعت گزار مانتے ہو۔ (محمود احمد عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۳۲۷-۳۲۸)۔

بقول عباسی چونکہ مدینہ کے بہت سے اکابر و قبائل باغیوں کے حامی نہ تھے لہذا باغیوں پر جلد قابو پایا گیا اور مقتولین بھی زیادہ نہ تھے۔ جبکہ باغیوں کے قائد عبداللہ بن مطیع فرار ہو کر ابن زبیر سے جا ملے۔ پانچ چھ سرخز جو گرفتار ہوئے بزم بقاء و قتل کئے گئے۔

”زیں تفصیلات جو بعد میں گھمبھی گئیں کہ ہزاروں آدمی قتل ہوئے، خواتین کی بے حرمتی کی گئی۔ دو ہزار کنواری لڑکیاں حمل سے رہیں یا بے دریغ مدینہ کو لوٹا گیا۔ یہ سب داستانیں اکاذیب محض ہیں۔ جو بعد کے مسلمانوں کو برا فروخت کرنے اور پہلے مسلمانوں کی عزت و حرمت پر حرف لانے کے لئے وضع کی گئیں۔ مدینہ طیبہ پہلا شہر نہیں جہاں صحابہ و تابعین کی سرکردگی میں اسلامی فوجیں داخل ہوئی ہوں۔ ان اموی اسلامی افواج نے سینکڑوں شہر قلعہ کئے۔ روم و ایران و دیلم و بربر میں ان اموی اسلامی فوجوں کا نظم و ضبط مفتوح اقوام کے لئے حیران کن رہا ہے۔ تو خاص کر مدینہ میں امیر المومنین کی قوم کے ساتھ کوئی ناانسانہ حرکت کیسے ہو سکتی تھی؟

(محمود احمد عباسی، خلافت سلویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۷۳ء، ص ۳۲۹-۳۳۰)۔

اسی سلسلہ کوم میں عباسی مزید فرماتے ہیں:-

"اور لطف یہ ہے کہ یوم حرہ و حصار ابن زبیر کے بارے میں جتنی بھی روایتیں طبری میں ہیں، وہ سب کی سب یا تو ابو مخنف کی ہیں یا ہشام کلبی کی۔ لیکن ان روایتوں میں اشارہ و کنایہ بھی خواتین کی بے حرستی یا لوگوں کے بے دریغ قتل کرنے کا کوئی ذکر نہیں۔

طبری کی جلد کے صفحہ ۵، نہایت ۱۳ پر انہی دو روایوں کا "قال ابو مخنف و قال ہشام" کی تکرار کے ساتھ سب کچھ بیان ہوا ہے، مگر خواتین کی بے حرستی یا لوگوں کے بے دریغ قتل کرنے کا ذکر تو درکنار اشارہ بھی نہیں۔

بلاذری نے بڑی تفصیل سے روایتوں کو یکجا کیا ہے۔ اور ابو مخنف و ہشام کلبی کے علاوہ اقدسی جیسے داستان گو کی روایتیں بھی لی ہیں۔ لیکن اشارتاً و کنایتاً کہیں بھی خواتین کی بے حرستی کا ذکر نہیں کیا۔ اشراف میں سے جو لوگ قتل ہوئے، ان کا جداگانہ باب باندھا ہے مگر نام صرف چھ اشخاص کے پیش کر سکے ہیں۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۳۳۰۔)

جناب علامہ سید محمود احمد عباسی کی کتاب "خلافت معاویہ و یزید" پر ماہنامہ "ترجمان القرآن" لاہور کے شمارہ اپریل ۱۹۶۱ء میں پروفیسر عبدالمجید صدیقی کے قلم سے جو تبصرہ بارہ سے زائد صفحات میں شائع ہوا، اس میں واقعہ حرہ اور مدینہ کی بے حرستی کے حوالہ سے لشکر یزید کی کارکردگی کی بھی مذمت کی گئی تھی۔ اس حوالہ سے مولانا عامر عثمانی، مدیر ماہنامہ "تجلی" دیوبند کے مجموعی تنہیدی کلمات کے بعد واقعہ حرہ کے حوالہ سے ان کا جامع اور مدلل تبصرہ، برتبصرہ صدیقی موضوع زیر بحث کی مناسبت سے نقل کیا جا رہا ہے۔ واضح رہے کہ مولانا عامر عثمانی مرحوم مولانا مودودی و جماعت اسلامی کا مستحضرانہ دفاع کرنے والے علمائے دیوبند میں ممتاز و نمایاں شمار کئے جاتے تھے۔

"خلافت معاویہ و یزید پر" ترجمان القرآن" (لاہور) کا تبصرہ

(از قلم مدیر ماہنامہ "تجلی" دیوبند، شمارہ جون و جولائی ۱۹۶۱ء)

ابھی اپریل ۱۹۶۱ء کے ترجمان القرآن میں "خلافت معاویہ و یزید" پر جو تبصرہ آیا ہے، اسے پڑھ کر ہم خود کو مجبور پاتے ہیں کہ اس پر کچھ گفتگو کریں۔ دینی و علمی پرچوں میں ماہنامہ "ترجمان القرآن" کا مقام بہت بلند ہے۔ یہ تبصرہ اگرچہ مولانا مودودی کے قلم سے نہیں ہے لیکن ان عبد الحمید صدیقی کے قلم سے ضرور ہے جو اکثر اس ماہنامے کے شذرات لکھا کرتے ہیں۔ (اپریل ۱۹۶۰ء کے شذرات بھی انہی کے ہیں) اور دینی و علمی موضوعات پر ان کی سنجیدہ علمی معروف و مقبول ہے۔

ان کا تبصرہ اور ترجمان القرآن کے صفحات ان دونوں چیزوں نے معاملہ کو اس حد تک الجھ بٹا دیا ہے کہ اپنا خاموش رہنا ہمیں علمی دیانت اور احساس ذمہ داری کے خلاف محسوس ہوتا ہے۔ یہ بات لطیفی جھگڑے کی نہیں، تبادلہ خیال اور افہام و تفہیم کی ہے۔ ہم نے مولانا مودودی کی بھی اس سلسلہ کی ایک تحریروں پر نومبر ۱۹۶۰ء کے "تجلی" میں اپنی معروضات پیش کر دی تھیں۔

اب محترم عبد الحمید صدیقی صاحب کے حضور بھی کچھ عرض پرداز ہوتے ہیں۔ کیا عجب ہے اس طرح کی گفتگوؤں سے ہمیں بھی اپنے بعض خیالات کی اصلاح کا موقع مل جائے۔ اور یہ بھی عجب نہیں کہ دوسرے ہی لوگ ہمارے بعض معروضات سے اثر پذیر ہو سکیں۔

"تبصرہ" ترجمان القرآن کے بارہ سے زیادہ صفحات پر کیا گیا ہے۔ سیر حاصل جائزے کے لئے کم سے کم چار گنا صفحات ضرور چاہئیں۔ "تجلی" کی تنگ دامانی سے ہم بے بس ہیں، اس لئے کوشش کریں گے کہ گفتگو زلف جاننا نہ بن جائے۔ "خلافت معاویہ و یزید" جناب محمود احمد عباسی کی تصنیف ہے۔ ذمہ تو انہی کا ہے کہ اپنے ناقدین سے پنچہ کشی کریں یا نہ کریں لیکن تبصرے میں ہم نے بھی اس کتاب کو سراہا تھا اور پھر مبینوں اس موضوع کی بحثوں میں سرمارتے رہے ہیں۔ اس لئے کوئی مصائد نہیں اگرچہ تصور وقت اس موضوع کی نذر کر دیا جائے۔

قصہ معمولی نہیں ہے۔ رفض و تشیع نے عقائد کی جڑوں سے لے کر ٹہنیوں اور برگ و بار تک جو زہر پھیلایا ہے اس پر بڑے بڑے اساطین مطمئن ہو بیٹھے ہیں۔ اچھے اچھے بالغ نظر علماء کا یہ حال ہے اور پہلے بھی رہا ہے کہ بعض ایسی روایات و اخبار کو انہوں نے مسلمہ حقائق کی حیثیت سے تسلیم کر لیا ہے جنہیں بعض لوگوں نے خاص مقاصد کے تحت صد فی صد گھڑا تا یا مشکل سے دس فیصدی ان میں حقیقت تھی اور نوے فیصد افسانہ طرازی۔ اس دائر و سائر فریب خوردگی کا دبیز پردہ چاک کرنے کے ارادے سے اگر کوئی شخص جرأت رندانہ کا مظاہرہ کرتا ہے تو ضروری نہیں کہ یہ جرأت ہر پہلو سے بے عیب ہی ہو۔ نقص و عیب بشریت کا جزو لاشک ہے۔ محمود احمد عباسی بشر ہیں فرشتے نہیں۔ ہو سکتا ہے رفض و شیعیت کی لامتناہی فساد انگیزیوں کے رد عمل میں وہ ذہنی تشدد، فکری بے اعتدالی اور جذباتی تعصب سے ملوث ہو گئے ہوں۔ ہو سکتا ہے کہ ان کا تحقیقی زاویہ نظر تصور بہت کج ہو لیکن جو مساندانہ سلوک بعض حلقوں میں ان کی جرأت رندانہ سے کیا گیا ہے، وہ مسفیانہ نہیں ظالمانہ ہے۔ اس میں اعتدال نہیں اشتعال ہے۔"

(مولانا عار عثمانی، ماہنامہ قلم دیوبند، جون-جولائی ۱۹۶۱ء، نیز ملاحظہ ہو تحقیق مزید، محمود عباسی، ص ۳۵۱-۳۵۲)۔

اس کے بعد بعض مشتعل و مجبور حضرات کا تذکرہ فرمانے کے بعد لکھتے ہیں:-
 "حاصل یہ کہ شکوہ ہر اس شخص کا نہیں جس نے عباسی صاحب کی کتاب کو نفرت و حقارت کے ساتھ رد کیا ہے۔ لیکن شکوہ ایسے لوگوں سے ضرور ہے جن سے بلند و برتر توقعات کی گنجائش تھی، جو وسیع النظری کے اہل اور بے لاگ فکر و نقد کے طبع و ادب تھے۔ انہی میں سے "ترجمان القرآن" والے جناب عبد الحمید صدیقی صاحب بھی ہیں۔

(ماہنامہ "قلم" دیوبند، جون-جولائی ۱۹۶۱ء، تحقیق مزید، محمود عباسی، ص ۳۵۳-۳۵۴)۔

واقعہ حرہ کے حوالہ سے جناب عبد الحمید صدیقی کے تبصرہ پر تبصرہ کرتے ہوئے عار عثمانی فرماتے ہیں:-

"آپ فرماتے ہیں:-

"عباسی صاحب یزید کی منقبت میں صحیح البخاری کی یہ حدیث تو نقل فرماتے ہیں کہ "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- میری امت کی پہلی فوج جو قیصر کے

شہر قسطنطنیہ پر جہاد کرے گی ان کے لئے مغفرت ہے۔"

مگر کیا وہ دوسری حدیث ان کی نظر سے نہیں گزری جسے صاحب "روح السانی" نے طبرانی کے حوالہ سے نقل فرمایا ہے۔

"اے اللہ جنہوں نے اہل مدینہ پر ظلم کیا اور انہیں خوف زدہ کیا، اس پر اللہ اس کے فرشتوں اور پوری نوح بشری کی لعنت ہو۔ ان کی نہ تو توبہ قبول کی جائے گی اور نہ ہی ان سے فدیہ قبول کیا جائے گا۔"

یہ انداز تبصرہ کئی اعتبار سے ناخوشگوار ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ بخاری حدیث کی مقبول ترین کتاب ہے۔ اس سے اگر کوئی روایت راویوں کی تصریح کے بغیر بھی نقل کر دی جائے تو اسے عموماً قابل اعتماد مانا جاتا ہے۔ لیکن طبرانی کا یہ پایہ نہیں۔ طبرانی سے اگر کوئی مفسر ایک روایت نقل کر دیتا ہے تو وہ اتنی وزن دار نہیں ہو جاتی کہ اس کی فنی حیثیت معین کئے بغیر ہی اسے بخاری کے مقابلہ پر پیش کر دیا جائے۔ یہ سیدھی سی بات ہے جسے فنی کے بعد فنی بھی جانتے ہیں۔ آپ کے خیال میں اگر طبرانی کی یہ روایت ایسے ہی منہوم کی حامل ہے کہ اس کے بعد بخاری کی مذکورہ حدیث کو نقل کرنا اور اس سے دلیل پکڑنا جرم بن جاتا ہے تو اس منہوم کی توضیح سے پہلے ہی آپ کو یہ بھی واضح کرنا چاہئے تھا کہ فنی کے اعتبار سے یہ روایت بخاری کی مگر کی ہے۔ اس کے بعد منہوم کی توضیح کر کے یا تو بخاری کی روایت کو ناقابل اعتماد قرار دیتے یا پھر تطبیق کی راہ دکھاتے۔ لیکن جو انداز آپ نے اختیار کیا ہے وہ تو انکار حدیث کے اس دور پر فتن میں بڑے خراب تاثرات پیدا کرنے والا ہے۔ جو لوگ انکار حدیث کی آفت میں مبتلا ہیں یا ابھی پوری طرح توجہ نہ ہوئے مگر مذہب ضرور ہیں، وہ آپ کا تبصرہ پڑھ کر اس کے سوا کیا سوچیں گے کہ یہ حدیث کا قصہ تو عجیب ہے۔ ایک صاحب حدیث کی صحیح ترین کتاب سے کوئی حدیث پیش کرتے ہیں تو دوسرے صاحب حدیث کی ایک نسبتاً کم رتبہ کتاب سے دوسری حدیث پیش کر کے یہ ثابت کرنے کے درپے ہیں کہ یہ دوسری حدیث پہلی کی ضد ہے اور پہلی حدیث سے استدلال کرنا جرم ہے۔ یہ بات معقول ہو سکتی تھی اگر دوسری حدیث کو دلائل سے مستحضر اور پہلی کو غیر مستحضر ٹھہرا دیا جاتا، لیکن مشکل تو یہ ہے کہ پہلی کو بھی مستحضر ہی مانا جا رہا ہے

اور دوسری کی صحت پر بھی اصرار ہے اس کا تو مطلب یہ ہوا کہ اللہ کے رسولؐ متصادم باتیں کرتے رہے، میں اور امت کا فرض ہے کہ اس تضاد کو معین دین مانے اور تاویل و تطبیق کی کوئی ضرورت نہ سمجھے۔

دوسری بات یہ ہے کہ طبرانی والی روایت کو پیش کرنے کا مطلب اگر یہی ہے کہ آپؐ کے نزدیک یزید اہل مدینہ پر ظلم کرنے والوں میں تھا تو ایسی کوئی مثال پیش فرمائیں کہ افراد معین کے لئے کی ہوئی اللہ کے رسولؐ کی پیشین گوئی خود حضور ہی کے کسی ایسے ارشاد سے معطل اور بے اثر ہو گئی ہو جس میں معین افراد و اشخاص کا ذکر نہ ہو، بلکہ حکم عام بیان کیا گیا ہو۔ شیعہ حضرات کے یہاں تو بے شک یہ منطق ملتی ہے کہ بلا سے خلفائے ثلاثہ کے لئے جنت کی بشارت زبان پیغمبرؐ سے صادر ہو چکی ہو لیکن ان لوگوں نے چونکہ وہ برے افعال کئے جن پر سزا کا لزوم دیگر احادیث اور آیات قرآنیہ سے ہوتا ہے، لہذا بشارت معطل ہوئی اور یہ سزاوار مذاب ٹھہرے۔

مگر ہم اہل سنت تو ایسا نہیں سمجھتے۔ ہمارا طرز فکر تو یہ ہے کہ اللہ اور رسولؐ کا قول اصل ہے باقی ہر چیز اس کے تابع۔ اللہ کا رسولؐ اگر کہتا ہے کہ فلاں جماعت کی مغفرت ملے ہو گئی تو ہم تاریخ ہی تراشیوں کے ذریعہ اس مغفرت کو ڈائنامیٹ نہیں کر سکتے، بلکہ تاریخ کو قول رسولؐ کا تابع بنائیں گے اور ملے کر لیں گے کہ ہر وہ تاریخ کھانی جھوٹی ہے جو اس جماعت کے کسی فرد کے ساتھ ایسے فعل و عمل کو منسوب کر رہی ہو جس کے ارتکاب سے مغفرت محال ہو جائے۔

اسی جہاد قسطنطنیہ والی جماعت کو لیجئے، تاریخ نہیں بتاتی کہ اس میں کوئی فرد مرتد ہو گیا ہو لیکن اگر وہ بتاتی تو ہم اس کی طرف سے منہ پھیر لیتے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ کے رسولؐ کی پیشین گوئی غلط ہو جائے۔ اس جماعت کا ایک فرد بھی مغفرت سے محروم رہا تو پوری پیشین گوئی کا انکار اسی طرح لازم آتا ہے جس طرح قرآن کی ایک سورہ کا انکار پورے قرآن کے انکار کو مستلزم ہے۔ ہاں یہ کہہ دیجئے کہ بخاری والی روایت کو ہم قول رسولؐ نہیں سمجھتے یا اس کی حیثیت پیشین گوئی کی نہیں ہے تب بحث کا رخ بدل جاتا ہے۔ مگر جب تک آپؐ یہ نہ کہیں گے اس رخ سے ہم گفتگو نہیں کریں گے۔

تیسری بات یہ ہے، اور خاصی افسوسناک ہے، کہ طبرانی والی روایت آپؐ نے

اس مغروصے کی بنیاد پر پیش کر دی ہے کہ یزید کے بارے میں اہل مدینہ کے ساتھ ظلم و سفاکی اور سیاہ کاری و بربریت کی جو کہانیاں شائع و ذائع ہو گئی ہیں وہ سب سچی ہیں۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔ اگر اہل بصیرت کے اس حلقے سے بھی جو اپنے فکری تنور، معقولیت پسندی اور تحقیقی مزاج کے لئے مشہور ہے، ایسی سادگی کا مظاہرہ ہو تو بڑے تعجب کا مقام ہے۔ آپ نے "البدایہ والنہایہ" سے ایک عبارت نقل فرمادی اور اپنا یہ یقین و تاثر بھی سپرد قلم کر دیا۔

"مدینے کو مباح قرار دینے کے بعد جو ظلم و ستم ڈھائے گئے، عورتوں کی جس طرح عصمت دری کی گئی اور معصوم بچوں کو جس طرح قتل کیا گیا، اس کی تفصیل "البدایہ والنہایہ" میں ہی موجود ہے۔ یہ ساری داستان اتنی دل غار ہے کہ آج بھی اس کے پڑھنے کے بعد جسم پر لکچھی طاری ہو جاتی ہے۔ مظلوم نہیں عباسی صاحب نے اس طرف کیوں توجہ نہیں دی۔"

لیکن کیا آئینہ تاب نے کبھی خود بھی اس تحقیق کی رحمت فرمائی کہ قرون مشہود لما بغیر میں سے ایک قرن کے مسلمانوں کو بدترین قسم کے ذلیل و متضع جراثیم کا مرگب قرار دینے والی یہ ظلم و درندگی کی گندی کہانی آپ تک پہنچی کس طرح اور اس کی صداقت کا اثبات تو کجا محض امکان ہی کس حد تک قابل تسلیم ہے؟

حکومت قائمہ کی اطاعت سے انکار کرنے والے قلیل سے گروہ کی سرکوبی کو اگر جنگ کہا جاسکتا ہے تو چلتے عبداللہ ابن زبیرؓ کے خلاف یزید کا عسکری اہدام جنگ ہی سی، مگر یہ کوئی نئی جنگ نہیں تھی جسے مسلمانوں نے پہلی بار لڑا ہو۔ اس سے چھٹے اور آٹھ گے مسلمانوں نے بے شمار جنگیں لڑی تھیں۔ امداد و دیار فتح کئے تھے۔ تخت اٹھے تھے۔ بناوٹیں دبائیں تھیں۔ آپس میں بھی دست و گریبان ہوئے تھے۔ لیکن تاریخ پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ عورتوں کی عصمت دری کا سیاہ کارنامہ انہوں نے کبھی انجام نہیں دیا۔ بچوں کے خون سے ہر گز ہاتھ نہیں رنگے۔ یہ وہی زمانہ تو تھا جب کچھ ہی دن ہوئے اسلام کے لشکر کافروں کی مملکتوں میں فاتحانہ داخل ہوئے تھے۔ لیکن مغتوح قوم کی حسیناؤں اور پری جمالوں کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا تھا۔ یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتا ہے کہ اسی زمانہ میں صحابہ اور تابعینؓ کی سرکردگی میں مستغنیوں کے خلاف تادہ ہی

کارروائی کرنے والے مسلمان سپاہی اچانک ایسے بے حیا، بدکار، سفاک اور درندہ بن گئے ہوں کہ عین مدینہ الرسولؐ میں رسول اللہؐ کے پڑوسیوں کے حرم پر ہاتھ صاف کریں، پاک بیبیوں کی عصمتیں لوٹیں، بھوں کو ذبح کریں اور غلاف کعبہ میں آگ لگا دیں۔ خدا دروغ بافوں کو سبھے۔ بڑی ہی ناپاک اور گھناؤنی داستان ہے جو انہوں نے اہل بیت کی خالی عقیدت میں بنو امیہ کو ذلیل و رسوا کرنے کی خاطر گھڑی ہے۔ بنو امیہ کی ناک کاٹنے کے لئے انہوں نے اس کی بھی پروا نہ کی کہ اسلام کی بے مثال عسکری تاریخ کا دامن اس افسانہ طرازی کے ہاتھوں کیسا داغدار ہوا جاتا ہے۔

محترم صدیقی صاحب! ایک عباسی صاحب ہی اس سراپا کذب داستان کی طرف توجہ نہ کرنے کے مجرم نہیں ہیں، وہ ابن تیمیہ بھی جن کی آپ عقلمند تسلیم کرتے ہیں اس داستان کو من گھڑت ہی قرار دیتے ہیں، آپ تفصیل فرما کر ایک روایت بھی تو اس کہانی کی ایسی نکال دیجئے جو فن کی کسوٹی پر خالص اترتی ہو، اور کذاب یا مجہول یا غیر ثقہ راویوں کے شمول سے خالی ہو۔ تاریخ میں بے شک فن حدیث کا معیار قائم رکھنا مشکل ہے لیکن جو تاریخی کہانی صحابہ و تابعینؓ کے منہ پر کالک ملتی ہو جس سے اسلام کی شرعہ آفاق عسکری تہذیبیں مجروح ہوتی ہو اور جس کی تفصیلات جسم پر لپکھی طاری کر دینے والی ہوں، کیا انہیں یوں ہی سہل انگاری کے ساتھ تسلیم کر لیا جائے گا؟

آپ چالو کتابوں اور بدش پاختادہ داستانوں پر مت جائیں۔ اصل ماخذ میں حرق ریزی کر کے دیکھیں تو شاید یہ حقیقت مخفی نہ رہے گی کہ مدینہ پر یزید کی جس لشکر کشی کو ہرزہ سراؤں نے کورے کذب و افتراء کے ذریعہ جرم عظیم باور کرا دیا ہے، وہ ایک ایسا ناجائز نہیں ثابت کیا جاسکتا۔ آخر دنیا کی کوئی حکومت ہے جو ایسے شہریوں کو مسافری کا پروانہ دے سکتی ہو، جو حکومت وقت کی اطاعت سے انحراف کرتے ہوئے اپنی حکومت قائم کرنے کی ننگ و دو میں مصروف ہوں؟ یزید نے تو پھر بڑا تحمل دکھایا، پر امن بات چیت سے مداخلت طے کرنے کی سعی کی، ممکنہ حد تک ڈھیل دی، پہلی جماعت جو جناب عبداللہ ابن زبیرؓ کی سمت بھیجی، اس کا امیر ان کے بجائی ہی کو بنایا اور صاف صاف یہ ایات دیں کہ گرفتاری حکم عدولی ہی کی صورت میں ہو، نہ یہ کہ جاؤ اور پکڑ لو۔ مگر عبداللہ ابن زبیرؓ نے اپنے بجائی کو پکڑ لیا اور مار مار کے ہلاک کر ڈالا۔ ہلاک ہی

کرنے پر بس نہیں ہوئی، لاشے کو سولی پر لٹایا گیا۔

یزید نے اس پر بھی کوئی طوفانی دھاوا نہیں بولا بلکہ نرمی کے ساتھ اصلاح حال کی کوشش کرتا رہا۔ لیکن ابن زبیرؓ نے پھر ایک موقع پر سرکاری مفاد کا تحفظ کرنے والے پچاس آدمیوں کو ٹھیک حرم میں فوج کر دیا۔ اس المناک صورت حال میں بتاؤ تو دنیا یا دین کا کون سا قانون ہے جو یہ حکم دیتا ہو کہ حاکم وقت باتھ پر باتھ درے بیٹھا رہے اور باغیوں کی اس لئے سرکوبی نہ کرے کہ وہ حرم میں تشریف فرما ہیں۔

مگر سن لیجئے کہ اندھا دھند چڑھائی پھر بھی یزید نے نہیں کی۔ متعدد سیاسی و انتظامی نوع کی کوششیں اس وقت بھی جاری رکھیں اور جب باغیوں نے کسی طرح بھی اطاعت قبول نہ کی تو اس وقت بھی جو فوج بھیجی اسے یہ آرڈر نہیں دیا کہ بڑھو اور چل دو، بلکہ تمام حجت کی تعلیم دی۔ یعنی باغیوں کو تین دن کی مہلت دو، باز آ جائیں تو لڑائی بھر مانی کچھ نہیں، نہ مانیں تو بے شک غلبہ پانے کی کوشش کرو۔

ان حالات میں اگر آپ طبرانی والی روایت سامنے لاتے ہیں تو انصاف فرمائیے اس کی زد یزید پر پڑتی ہے یا ان لوگوں پر جنہوں نے اقتدار وقت سے کھلی سرکشی کی اور اپنی غیر آئینی سرگرمیوں کے لئے مکہ اور مدینہ کو پناہ گاہ بنایا؟ (۱)

(شاہ ولی اللہ، "ازالۃ الغلاء" مقدمہ اول فصل پنجم میں فرماتے ہیں کہ عبد اللہ ابن زبیرؓ کے خروج کی وجہ سے استغفل مکہ کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی۔ حاشیہ ۱، از مولانا مامر عثمانی، راجع تحقیق یزید، ص ۴۶۱)۔

ایک گروہ کا شروع ہی سے یہ وطیرہ ہے کہ وہ خانوادہ رسولؐ کی خدائی کا ڈھکا بجانے کی ہوس میں تمام کے تمام صحابہؓ کو بد نہاد، دنیا پرست اور ظالم و بے مہر مشہور کرنے کی سعی کرتا ہے، وہ بہت خوش ہے کہ ایک ایسی فوج کے متعلق جو یزید نے بجا طور پر باغیوں کی تادیب کے لئے بھیجی تھی، یہ تاثر دینے میں کامیاب ہو گیا ہے کہ وہ سر بسر غنڈوں اور لفسنگوں کی ٹولی تھی، جسے اسلام چھو کے بھی نہیں گیا تھا اور جس پر اس قرن مبارک کے مسلمانوں کے اخلاق و عادات کا سایہ تک نہیں پڑا تھا۔

حالانکہ اے جناب محترم! اس فوج کے کمانڈر رسول اللہ کے عمر رسیدہ صحابی مسلم بن عقبہ تھے اور متعدد اور اصحاب بھی ہمبر کاب تھے۔ تابعین کی تو کوئی گنتی ہی نہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ سپاہی جو کچھ بھی کرتے پھریں نیک نامی یا رسوائی کا سہرا

کمانڈر ہی کے سر بندھتا ہے۔ بربریت کی شہرت یافتہ کہانی کا تو حاصل یہ ہوا کہ بچوں کے قتل اور وحشیانہ شہوت رانی کا کریڈٹ ایک صحابی ہی کے سر گیا۔ ایک صحابی ہی کی سرکردگی میں وہ ناپاک کھیل کھیلا گیا جس پر آپ نے یقین کر لیا ہے۔ ایک تیز دوشمار اسی کا نام ہے۔ یزید کی بدنامی بھی ضرب در ضرب بڑھ گئی اور صحابہ کی مطلوبہ رسوائی اور تذلیل میں بھی چار ہاند لگ گئے۔ آپ کا یا جس کسی کا بھی ہا ہے مدحت حسین کی خاطر یہ سب کچھ رد و جان سے قبول کر لے۔ ہم تو جب تک قوی روایات سے اثبات نہ کر دیا جائے، کبھی ان لرزہ خیز ہفوات کو قبول نہ کریں گے۔ ہم کمزور اور بد بنے راویوں کی زبان سے ہرگز یہ نہیں سننا چاہتے کہ قرون مبارک میں بھی مسلمانوں نے حیوانی شہوت رانی اور گھناؤنی عصمت دری کا وہ ذلیل کھیل کھیلا ہے جو بعد ہی کے لوگوں کو زب دہشتا ہے۔

اگر ہم جاہل اور کندہ ناتراش ہیں تو آئیناب کو صرح و بطن کے ساتھ بتانا چاہیے کہ یزید کیوں مدینہ پر فوج کشی کرنے میں خطا وار تھا؟ اور حدیث طبرانی کی زو اس کی بجائے ان اطاعت سے گریز کرنے والوں پر کیوں نہیں پڑتی جنہوں نے اس کی فوج کشی سے قبل ہی حرم میں لوگوں کی گردنیں ماری تھیں، اور سرکاری افسر کو بلا کر ڈالا تھا؟ اور کیسے ثابت ہو گیا کہ یزید کی فوج نے وہ تمام شیطنت پھیلائی تھی جسے امر واقعہ باور کیا اور کرایا جا رہا ہے۔ خدا کی قسم ہم تو ان مردودوں کے تصور تک سے نفرت کریں گے جن پر خواتین مدینہ کی ظالمانہ عصمت دری کا جرم ثابت ہو جائے۔ ہم ان پاجیوں کے نام تک سے بیزار ہو جائیں گے جنہوں نے معصوم بچوں کو تہ تیغ کیا ہو، ہم ہی نہیں، عباسی صاحب بھی اور کوئی بھی مسلمان ایسا بد باطن اور سیاہ قلب نہیں ہو سکتا کہ مدینہ الرسول میں غنڈہ گردی پھیلانے والے بد بختوں سے شہ برابر بھی ہمدردی رکھے، لیکن گفتگو تو ساری اسی میں ہے کہ شائع و ذائع کہانیاں سچ ہیں یا نہیں؟ ایک روایت کے مطابق ہوا کسی چولے سے چٹاری اڑا لے جائے اور غلاف کعبہ آگ پکڑ لے۔ دوسری روایت کے مطابق حضرت ابن زبیر ہی کے کسی ساتھی کی بے احتیاطی سے غلاف کعبہ جل اٹھے مگر مجرم بہر حال یزید ہی کے لشکر ہی قرار دیئے جائیں۔ یہ بے راویان خوش بیان کا کمال فن، باغیانہ سرگرمیوں کا مرکز مستغنیان مدینہ و کعبہ کو بنائیں اور کسی بد امنی تقسیم

و تذکیر کو قبول نہ کریں، لیکن یزید جبکہ مار کے پولیس ایکشن کا اقدام کرے تو وعید کا مستوجب وہی ٹھہرے۔ پھر ہرزہ سراقہ گو تصنیفی قوت سے دو ہزار محترم خواتین مدینہ کو حاملہ بنائیں اور تخیل کی تلوار سے بچوں کو ذبح کریں تو گردن ناپی جائے یزید کی اور بدنام ہوں وہ معاویہؓ جنہوں نے یزید کو خلافت سونپی تھی۔ یہ تکنیک دلچسپ ضرور ہے مگر اس لائق نہیں کہ اس پر ایمان ہی لے آیا جائے۔

(جواب تبصرہ مولانا طاہر عثمانی بر تبصرہ "عبدالمجید مدنی" مطبوعہ بانسہ "تلی" دہلی، جون - جولائی ۱۹۶۱ء، وراج ایضاً، تحقیق یزید، محمد عیسیٰ، طبع کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۵۷-۳۶۳)۔

اہل مدینہ کے ایک طبقہ کی یزید کے خلاف بغاوت کا حیرت انگیز پہلو یہ ہے کہ سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار، سیدنا علی زین العابدین، سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ، سیدنا محمد الباقر اور سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سمیت اکثر اکابر قریش و بنی ہاشم نے بیعت یزید کو سختی سے برقرار رکھا۔ اور باغیوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔

۱۔ برادر حسنینؓ سیدنا محمد بن علیؓ (ابن الحنفیہؓ) العاشی القرشی (م ۸۱ھ،

مدینہ)

برادر حسنین سیدنا محمد بن علی (ابن الحنفیہؓ) امام شیعہ فرقہ کیسائیہ سے جب عبداللہ بن مطیع نے بیعت یزید توڑنے کا مطالبہ کیا اور اس سلسلہ میں یزید کے فاسق و فاجر ہونے کی دلیل دی تو آپ نے بیعت توڑنے سے انکار کرتے ہوئے یزید کے فسق و فجور کی تردید ان الفاظ میں فرمائی:-

"وقد حضرته واقمت عنده فرايته مواظباً على الصلاة متحرراً للخبو

يستال عن الفقه، ملازمًا للسنة" (ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۴۲)

ترجمہ:- میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے ہاں مقیم رہا ہوں۔ پس میں نے اسے نماز کا پابند، کار خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔

علامہ ابن کثیر، سیدنا ابن الحنفیہ کے بارے میں واقعہ حرہ کے حوالہ سے یہ بھی لکھتے ہیں:-

"وكذلك لم يخلع يزید أحد من بنی عبدالمطلب - وسئل محمد بن

الحنفية في ذلك فامتنع من ذلك اشد الامتناع و ناظرهم و جادلهم في
يزيد و رد عليهم ما اتهموه من شرب الخمر و تركه بعض الصلاة-
(ابن كثير، البداية و النهاية، ج ۸، ص ۲۱۸)-

ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عبد المطلب میں سے بھی کسی نے یزید کی بیعت نہ
توڑی۔ اور محمد بن حنفیہ سے اس (بیعت یزید توڑنے کے) معاملے میں درخواست کی
گئی تو انہوں نے سختی سے انکار کر دیا اور ان (باظیوں) سے یزید کے بارے میں بحث و
مجادلہ کیا۔ نیز انہوں نے یزید پر شراب نوشی اور بعض نمازوں کے قصاء کر دینے کے جو
الزامات لگائے تھے ان کو مسترد کرتے ہوئے یزید کی صفائی میں دلائل دیئے۔

پیکر علم و شہادت سیدنا ابن الحنفیہ لہٰی والدہ سیدہ حنفیہ (خولہ بنت جعفر) کی
نسبت سے ابن الحنفیہ مشہور ہیں اور انہوں نے اپنے بھائی سیدنا حسینؑ کو مدینہ سے مکہ آ
کر کوفیوں کے بھروسے پر خروج سے منع فرمایا:-

"فادرک حسیناً بمکة فاعلمه ان الخروج ليس له برای يومه هذا-
فابی الحسين ان يقبل، فحبس محمد بن الحنفية ولده فلم يبعث احدا منهم
حتى وجد الحسين في نفسه على محمد وقال: ترغب بولدك عن موضع
اصاب فيه؟ فقال: وما حاجتي الي ان تصاب و يصابوا معك، وان كانت
مصيبتك اعظم عندنا منهم"-

(ابن كثير، البداية و النهاية، ج ۸، ص ۱۶۵)-

ترجمہ:- پس ابن الحنفیہؑ مکہ میں حسین کے پاس پہنچ گئے اور ان سے کہا کہ ان کی
رائے میں اس وقت (اہل کوفہ کے بھروسے پر) خروج کا خیال بالکل مناسب نہیں
ہے۔ حسین نے یہ رائے قبول نہ فرمائی۔ پس محمد بن حنفیہ نے لہٰی اولاد کو روک دیا اور
ان میں سے کسی کو بھی ان کے ساتھ نہ بھیجا، جس پر حسین کو دل میں محمد (ابن الحنفیہ)
پر رنج ہوا اور فرمانے لگے: تم اپنی اولاد کو میری جان سے زیادہ عزیز رکھ رہے ہو؟ آپ
نے جواب دیا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ اور آپ کے ساتھ وہ بھی کیوں
مصیبت میں پڑیں۔ اگرچہ یہ بھی حقیقت ہے کہ آپ کی مصیبت میرے لئے ان کی
مصیبت سے زیادہ باعث رنج ہے۔

(۳-۲) سیدنا علی زین العابدینؑ (م ۹۳ھ)

وسیدنا محمد الباقرؑ الهاشمی القرشی (م ۱۱۲ھ)

سیدنا علی بن الحسین زین العابدینؑ اور ان کی اولاد و اقارب نے واقعہ حرہ کے دوران میں بیعت یزید کو برقرار رکھا اور یزید کو خط لکھ کر اپنی ولاداری کا یقین دلایا، جس پر یزید نے امیر لشکر مسلم بن عقبہ کو ان سے حسن سلوک کی خصوصی ہدایت فرمائی:-

"وانظر علی بن الحسین فاکف عنه واستوص به خیراً فانہ لم یدخل مع الناس وانه قد اتانی کتابہ۔" (الکامل لابن حجر، ۲/۴۰)

ترجمہ:- اور علی بن حسین کا خاص خیال رکھنا، انہیں کوئی تکلیف نہ پہنچنے دینا، وہ (باغی) لوگوں کے ساتھ شامل نہیں اور ان کا خط بھی میرے پاس آچکا ہے۔

چنانچہ سیدنا علی زین العابدینؑ کے فرزند سیدنا محمد الباقرؑ واقعہ حرہ کے سلسلہ میں روایت ہے کہ ان کے خاندان کا کوئی فرد یزید کے خلاف بغاوت میں شریک نہیں ہوا تھا:-

"سأل یحییٰ بن شبیل ابا جعفر عی یوم الحرہ، هل خرج فیہ احد من اهل بیتک؟ فقال ماخرج احد من آل ابی طالب ولا خرج فیہا احد من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتہم۔"

فلما قدم مسرف (اعنی مسلم بن عقبہ) وقتل الناس وسار الی العقیق، سأل عی ابی علی بن الحسین احاضر هو؟ فقیل له نعم، فقال مالی لا اراد؟ فبلغ ابی ذلک فجاءہ و معہ ابو ہاشم و عبد اللہ ابنا محمد بن علی (ابن الحنفیہ) فلما رأی ابی رجب بہ وأوسع له علی سریرہ، ثم قال کیف حالک بعدی؟ قال: انی احمد اللہ الیک۔ فقال مسرف: انی امیر المؤمنین اوصانی بک خیراً۔ فقال ابی: وصل اللہ امیر المؤمنین۔"

(ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ذکر علی بن الحسین، والامامۃ والسیاسة، ج ۱، ص ۲۲۰)

ترجمہ:- پس جب مسرف (مسلم بن عقبہ) آئے اور (مدینہ کے باغی) لوگوں سے قتل و قتال کے بعد وادی حقیق روانہ ہوئے تو میرے والد علی بن حسین کے بارے میں پوچھا کہ کیا وہ (مدینہ میں) موجود ہیں۔ پس انہیں بتایا گیا کہ ہاں موجود ہیں، تو انہوں نے فرمایا: کیا وجہ ہے کہ میں ان سے نہیں مل پایا؟ پس جب یہ بات میرے والد تک پہنچی تو وہ محمد بن علی (ابن الحنفیہ) کے دو بیٹوں ابو ہاشم و عبد اللہ کے ہمراہ ان کے پاس تشریف لائے۔ پس جب مسلم نے میرے والد کو دیکھا تو انہیں خوش آمدید کہا

اور اپنی نشت گاہ پر جگہ دی۔ پھر پوچھا کہ میرے بعد آپ کا حال کیسا رہا تو انہوں نے فرمایا: خدا کا شکر ہے۔ سرف (مسلم) کہنے لگے کہ امیر المؤمنین نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین کی ہے۔ اس پر میرے والد (علی بن ابی طالبؑ) نے فرمایا: اللہ امیر المؤمنین (یزید) کو جزا دے۔

"اللاسہ والیاسہ" میں یہ روایت یوں درج ہے:-

وسئال مسلم بن عقبہ قبل ان یرتحل من المدینة عن علی بن الحسین
أحاضر هو؟ فقیل له نعم۔ فأتاه علی بن الحسین و معه ابناء۔ فرحب بهما
و سهل و قربهم۔ وقال: ان امیر المؤمنین اوصانی بک۔
فقال علی بن الحسین: وصل اللہ امیر المؤمنین و أحسن جزائہ۔"

(الامامة و السیاسة، جلد اول، ص ۲۲۰)۔

ترجمہ:- مسلم بن عقبہ نے مدینہ سے روانگی سے قبل علی بن الحسین (زین العابدین) کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ موجود ہیں؟ انہیں بتایا گیا کہ ہاں (مدینہ ہی میں ہیں)۔ پس علی بن حسین اپنے دو بیٹوں کے ہمراہ اس کے پاس آئے تو اس نے انہیں خوش آمدید کہا۔ استقبال کیا اور اپنے قریب بٹھایا اور فرمایا:- امیر المؤمنین (یزید) نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین فرمائی ہے۔ یہ سن کر علی بن حسین نے فرمایا:- اللہ امیر المؤمنین پر رحمت فرمائے اور انہیں جزائے خیر دے۔

ابن کثیر واقعہ حرہ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرؓ اور اہل بیتؑ نے یزید کی بیعت برقرار رکھی۔

"وکان عبد اللہ بن عمر بن الخطاب و جماعات اهل بیت النبوة ممن
لم ینقض العهد ولا بايع احداً بعد بیعتہ لیزید۔"

(ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۳۲)۔

ترجمہ:- جماعات اہل بیت نبوت اور عبد اللہ بن عمر بن خطاب ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے بیعت (یزید) نہیں توڑی اور یزید کی بیعت کر لینے کے بعد کبھی اور کی بیعت نہیں کی۔

ابن کثیر یہ بھی لکھتے ہیں:-

"و کذلک لم یخلع یزید احد من بنی عبد المطلب۔"

(ابی کبیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۱۸)

ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عجد المطلب میں سے کسی ایک نے بھی یزید کی بیعت نہ توڑی۔

۳- برادر سیدہ حفصہ ام المومنینؓ،

عبد اللہ بن عمر العدوی القرشی (م ۷۳ھ مکہ)

برادر سیدہ حفصہ ام المومنینؓ سیدنا عبد اللہ بن عمر العدوی القرشی کے بیعت یزید برقرار رکھنے کے سلسلہ میں صحیح البخاری، کتاب الفتن میں روایت ہے کہ:-

”عنی نافع قال: لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية، جمع ابن عمر حشمه وولده، فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:- ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة-

وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله- واني لا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجل على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال، واني لا أعلم احداً منكم خلعوه ولا بايع في هذا الأمر الا كانت الفیصل بيني وبينه-

(صحیح البخاری، کتاب الفتن، طبع الهند، ج ۲، ص ۱۰۵۲)۔

ترجمہ:- نافع سے روایت ہے کہ جب اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی تو ابن عمر نے اپنے مخصوصین و اولاد کو جمع کیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ:- قیامت کے دن ہر عہد شکن کے لئے ایک جھنڈا نصب کیا جائے گا۔

اور ہم نے اس شخص (یزید) کی بیعت اللہ اور اس کے رسول کے نام پر کی ہے۔ اور میں اس سے بڑی غداری کوئی نہیں جانتا کہ کسی شخص سے اللہ اور اس کے رسول کے نام پر بیعت کی جائے، پھر اس کے مقابلے میں قتال کے لئے اٹھ کھڑے ہوا جائے۔ پس میرے علم میں یہ بات نہ آنے پائے کہ تم میں سے کسی نے یزید کی بیعت توڑی اور اس معاملہ (بغاوت) میں کوئی حصہ لیا ہے، ورنہ میرے اور ایسا کرنے والے کے درمیان کوئی تعلق باقی نہ رہے گا۔

روایات کے مطابق سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ کی بھتیجی اور سیدنا عمر فاروقؓ کی پوتی

سیدہ ام مسکین بھی سیدہ ام محمد بنت عبد اللہ بن جعفر طیار کی طرح زوجہ یزید تھیں۔
 "ام مسکین بنت عاصم بن عمر، خالۃ عمر بن عبدالعزیز، زوجۃ یزید
 بن معاویہ۔"

(ذمیں، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، ج ۳، ص ۴۰۰، بیل الکئی للنسابة)۔
 ترجمہ:- ام مسکین بنت عاصم بن عمر، یزید بن معاویہ کی زوجہ اور عمر بن
 عبدالعزیز کی خالہ تھیں۔

سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق مدوی قرشی کے ہارے میں ابن سعد کی روایت ہے
 کہ حضرت حسین اور حضرت ابن زبیر ایک ہی رات میں مدینہ منورہ سے مکہ منورہ کے
 لئے نکلے تھے۔ اس روایت کے حوالہ سے ابن کثیر نقل کرتے ہیں کہ اثنائے راہ میں
 حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بھی عمرہ سے واپس آتے ہوئے انہیں ملے اور ان دونوں
 صاحبان سے کہنے لگے:-

"اذکرکما اللہ الا رجعتما فدخلتما فی صالح ما یدخل فیہ الناس و تنظرا،
 فان اجتمع الناس علیہ فلم تشذا وان افرقوا علیہ کالم الذی ترینا۔" (ابن
 کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۱۶۶)

ترجمہ:- میں اللہ کا واسطہ دے کر تم دونوں سے کہتا ہوں کہ لوٹ چلو تاکہ جو
 مناسب بات اور لوگ اختیار کریں تم بھی اس کو اختیار کرو۔ پھر دیکھو اگر لوگ پوری طرح
 ایک بات (خلافت یزید) پر متفق ہو گئے تو تم انحراف کرنے والوں میں سے نہیں ہو
 گے اور اگر اختلاف ہوا تو تم دونوں کی مراد پوری ہو جائے گی۔

مگر سیدنا ابن عمرؓ کی اس بات کو نہ سیدنا حسینؓ نے قبول کیا اور نہ ہی سیدنا ابن
 زبیرؓ نے۔ اور دونوں مدینہ سے مکہ کے لئے روانہ ہو گئے۔

اکابر قریش و بنی ہاشم و ائمہ اہل تشیع کے بیعت یزید کو برقرار رکھ کر اس کے
 خلاف بناوت کی حوصلہ شکنی کرنے کے باوجود ابن کثیرؒ ہی کی بیان کردہ ایک روایت
 کے مطابق باغیوں پر قابو پانے کے بعد ان کی عورتوں سے بدسلوکی کی گئی۔

"حتی قبل انه حبلى الف امرأة فی تلک الايام من غیر زوج۔"

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۱۹، الخ)۔

(یعنی کہ بیان کیا گیا ہے کہ ان دنوں میں ایک ہزار عورتیں رزنا سے حاملہ

ہوئیں۔)

محققین کے نزدیک اگر حرم رسول میں عورتوں کی بے حرستی کی جاتی تو یقیناً اکابر قریش و بنی ہاشم اس کی مذمت و تدارک کرتے۔ نیز ابن کثیر نے قبل (بیان کیا گیا) لکھ کر اس منافی روایت کے کمزور ہونے کا ثبوت خود ہی فراہم کر دیا ہے کیونکہ زنا جیسے سنگین جرم میں جہاں ایک ہزار عورتوں کی بے حرستی کے ثبوت کے طور پر چار ہار گواہوں کے حساب سے چار ہزار یعنی شاہدین کے اقوال و شہادات درکار ہیں، کسی کا نام لئے بغیر محض "قیل" لکھ کر متاثرہ خواتین کی تعداد ایک ہزار بتلانے کا مطلب یہ ہے کہ ابن کثیر کے نزدیک بھی یہ روایت مستند مثبت و محکم روایات و شواہد کی موجودگی میں شک و شبہ سے بالاتر نہیں۔ اور اس بیان شدہ گھناؤنے جرم کے بعد بھی باغیرت اکابر قریش و بنی ہاشم بشمول اہل بیت علی کا بیعت یزید کو برقرار رکھنا ایسی روایت کے باطل و من گھڑت ہونے کی محکم دلیل ہے۔ نیز ان حق پرست و باغیرت اکابر قریش و بنی ہاشم کے واقعہ حرہ سے پہلے اور بعد بیعت یزید کو برقرار رکھنے کے حوالہ سے یزید کو واقعہ حرہ کے سلسلہ میں مورد الزام ٹھہرانا اور باغیوں کو برسر حق بتلانا بھی حقائق کے منافی قرار پاتا ہے۔

اس سلسلہ میں بعض مزید دلائل و شواہد بھی کسی صحیح نتیجہ پر پہنچنے کی خاطر درج

ذیل ہیں:-

۱- یزید کاٹ حضرت خلیفہ یزید کو مدینہ میں وقوع پذیر اس مہینہ و مفروضہ اجتماعی زنا کاری کا براہ راست ذمہ دار قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ اس نے باغیان مدینہ پر فتح پانے کی صورت میں ان کی ہر چیز اپنے لشکر کے لئے مباح قرار دیدی تھی۔ مگر مدافین یزید کا کہنا ہے کہ اس دلیل کی بناء پر یہ سمجھنا کہ یزید نے باغیوں کی خواتین سے زنا کاری کو بھی حلال قرار دیدیا تھا، تو ایسا عملاً و ضمناً و سیاستاً ہر لحاظ سے محال ہے۔ کیونکہ اول تو بعض مذکورہ روایات میں تین دن تک باغیان مدینہ کو اطاعت کیلئے ہمت دینے اور سمجھانے بجانے کے بعد جنگ کی صورت میں مغلوب کر لینے کے بعد بطور سزا صرف باغیوں کا مال و غلہ و اسلحہ لشکریوں کیلئے مباح قرار دینے کا ذکر ہے۔ اور ثانیاً یہ بات سیاسی حکمت عملی کے لحاظ سے بھی قابل تسلیم و یقین نہیں قرار پاتی کہ پچاس لاکھ

سے زائد مربع میل پر محیط عالم اسلام کا خلیفہ، یزید آیا خلافت شریعت و اناسیت حکم دیکر، اور وہ بھی خاص مرکز انصار و مہاجرین، مدینہ طرسولؐ کے بارے میں، اپنے سیاسی مخالفین (حامیان آل زبیرؓ) کو تقویت بخشنے اور اپنے اقتدار کو اخلاقی و سیاسی لحاظ سے مستحکم کرنے کا خود ہی باعث بن جائے۔ جبکہ ایسا کوئی حکم اس نے نہ تو کبھی باغیانہ مدینہ سے زیادہ خطرناک شیطان کوہ کے بارے میں دیا ہو اور نہ مکہ میں مقیم مدعیان خلافت آل زبیرؓ کے بارے میں۔

اور اس پر مستزاد یہ کہ ابن عمرؓ و ابن جعفرؓ و ابن المنفیعؓ و علی زین العابدینؓ سمیت کچھ و بیش تمام اکابر صحابہ و اہل بیتؓ اپنی تمام حررات و عجمت و حق پرستی کے باوجود حرام خداوندی کو حلال قرار دینے والے اس مبینہ حکم یزیدی پر مطلع ہونے کے بعد بھی باغیوں کا ساتھ دینے کے بجائے بیعت یزید کو برقرار رکھنے پر مصر رہیں، اور بردار حسنینؓ، محمد بن حنفیہؓ جیسے اکابر اہل بیت باغیوں کے سامنے یزید کے فسق و فجور کی تردید اور تمام سنت کا پابند ہونے نیز فقہ سے واقفیت و کار خیر میں سرگرمی کی عینی شہادتیں پیش کرتے پھر یہی جی کہ طبری جیسے شیعہ یا نیم شیعہ مورخ کی روایت کے مطابق اسی لشکر یزید کو مکہ سے واپس دمشق جاتے ہوئے مدینہ میں علی زین العابدینؓ خوش آمدید کہتے ہوئے جانوروں تک کے لئے دانہ چارہ عنایت فرمائیں۔ یعنی جہ؟

۲۔ اگر یہ مبینہ و مفروضہ اجتماعی زنا کاری خلیفہ یزید کے کسی حکم صریح کے بغیر لشکر یزید نے اپنے اختیارات سے تجاوز کرتے ہوئے اپنی ذمہ داری پر کی تھی تو اس صورت میں یزید کو اس فعل قبیح کا براہ راست ذمہ دار قرار دینا ممکن نہیں۔ البتہ اس صورت میں ایسے بدکردار لشکریوں پر بعد شرعی جاری کرنا یزید کی شرعی و اخلاقی ذمہ داری تھی۔ مگر مشکل یہ ہے کہ واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) کے چند ماہ بعد (۱۳ ربیع الاول ۶۳ھ کو) یزید کا شام میں انتقال ہو گیا۔ اور یہی لشکر یزید جو ابن زبیرؓ کے حامی باغیانہ مدینہ پر قابو پانے کے بعد لشکر ابن زبیرؓ سے حرم کی غالی کروانے کیلئے مکہ پہنچا تھا، وفات یزید کی خبر سنا کر مسجد الحرام میں قلعہ بند لشکر ابن زبیرؓ کا محاصرہ ختم کر کے براہ مدینہ دمشق کے لئے روانہ ہو گیا۔ اور یزید کی وفات و تدفین کے کئی روز بعد دمشق پہنچا۔

ایسی صورت میں یزید کو لشکریوں کے کرتوتوں کی تحقیق و تفتیش اور نفاذ حد و تعزیر نہ کرنے کا الزام دینا چاہئے؟

۳۔ البتہ چونکہ وفات یزید و دست برداری معاویہ ثانی (۶۴۳ھ) کے بعد ارض حجاز پر کئی برس تک (۶۴۳ - ۷۴۳ھ) سیدنا عبد اللہ بن زبیر کی خلافت قائم رہی، تو اس عرصہ میں اس سنگین ترین جرم لشکر یزید کی تحقیق و تفتیش اور اکابر مدینہ منورہ ہزاروں متاثرہ خواتین و عاؤادوں کے تفصیلی بیانات حاصل کر کے مقدمہ کا فیصلہ کرنا اور حکم شرعی کا اعلان و حتی الامکان کوفی مافات اہل خلافت کی شرعی ذمہ داری تھی۔ مگر کسی ایسے مقدمہ کی جملہ مستند تفصیلات و نتائج سے اور اق تاریخ خالی ہیں۔ پھر یہ نقطہ بھی پیش نظر رہے کہ اواخر ۶۴۳ (واقعہ حرہ) میں نشانہ یمعرستی بننے والی ہزار دو ہزار مظلوم خواتین کا حمل ظاہر ہونے کے لئے جو کم از کم مدت درکار تھی، وہ خلافت یزید ۱ ربيع الاول ۶۴۳ھ تک کسی صورت میں پوری نہیں ہوتی جبکہ بعد ازاں حجاز پر یزید قائل آل زبیر کی خلافت قائم ہو گئی تھی۔ اور شام میں پہلے مروان بن حکم (۶۴۳ - ۶۶۵ھ) اور پھر عبد الملک بن مروان خلیفہ بنے۔ اس متوازی و متضاد خلافت بنی امیہ کے خلاف خلافت آل زبیر کے کوفی و حجازی حامیان نے اگر سیاسی زیب داستان کے لئے واقعہ حرہ کی تفصیلات میں یمعرتی خواتین و استقرار حمل کے پروپیگنڈہ کا اضافہ کر کے مؤرخین کو متقل کر دیا ہو، تو اس کی تصدیق ہزاروں شرعی گواہوں اور غیر جانبدار تحقیق کے بغیر کر دینا شرعاً و اخلاقاً بر لحاظ سے غلط قرار ملتا ہے۔ اور ایسا مجموعاً منہی پروپیگنڈہ اس لئے خلیج امکان قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس سے بدرجہا اعلیٰ و ارفع خلافت راشدہ علویہ کے بارے میں ہادیان مؤرخین نے یہاں تک روایت کر دیا ہے کہ سیدنا علیؑ و معاویہؓ ایک دوسرے پر نماز فجر میں لعنت بھیجتے تھے اور اس کار خیر کی ابتداء بھی خلیفہ راشد علیؑ نے فرمائی تھی۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ) :-

”وَكَانَ عَلَى إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ بَقَنْتَ وَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ الْعَنِ مُعَاوِيَةَ وَ عَمْرَأَ وَ أَبَا الْأَعْوَدِ وَ حَبِيباً وَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدٍ وَ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ وَ الْوَلِيدَ- فَلَبِغَ ذَلِكَ مُعَاوِيَةَ فَكَانَ إِذَا قَنَتَ لِعَنَ عَلِيّاً وَ ابْنَ عَبَّاسٍ وَ الْحُسَيْنَ وَ الْأَشْثَرَ-“

(تاریخ الطبری، ج ۶، ص ۴۰)

ترجمہ:- اور (واقعہ حکیم جنگ صفین کے بعد) علی جب فجر کی نماز پڑھتے تو وہ حالت قیام میں بددعا کرتے ہوئے کہتے کہ: اے اللہ! لعنت کر معاویہ، عمرو (بن عاص) ابوالاعور پر، حبیب، عبدالرحمن بن خالد، مخاک بن قیس اور ولید پر۔ پس جب یہ خبر معاویہ تک پہنچی، تو وہ بھی جب نماز میں کھڑے ہوتے تو علی وابن عباس و حسن و حسین و اشتر پر لعنت بھیجتے۔

۳- امیر لشکر یزید مسلم بن عقبہؓ عمر رسیدہ صحابی رسولؐ تھے۔ اگر ایک صحابی رسولؐ نے ایک غیر صحابی خلیفہ (یزید) کے اخلاق و فہریت کی دجھیاں بکھیر دینے والے مہینہ حکم زنا و باہت مدینہ کو تسلیم کیا تھا، تو یہ بات یزید پر الزام تراشی سے بھی زیادہ سنگین و ناقابل تسلیم ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ انہوں نے حکم یزید کے بغیر ہمیشہ امیر لشکر اس اجتماعی زنا کاری کا حکم دیا یا اسے برا داشت کیا (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ) تو سوئنگڑوں میل دور دمشق میں مقیم یزید پر الزام تراشی سے بھی زیادہ ایک صحابی رسولؐ پر ایسا گھناؤنا الزام شرعاً و اخلاقاً ناقابل قبول قرار پاتا ہے اور صحابی بھی ایسے عمر رسیدہ کہ اس واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) کے چند ہفتے بعد (مہرم ۶۳ھ) انتقال کر گئے۔ چنانچہ مسلم بن عقبہؓ کی شخصیت کو داغدار کرنے کے لئے بعض روایات میں یہاں تک بیان کر دیا گیا کہ وہ "مسلم" کے بجائے "سرف" (اسراف و زیادتی کرنے والا) کے نام سے پکارے جاتے تھے۔ مگر اس میں بھی مشکل یہ ہے کہ: لا تتأبزو باللقاب - آپس میں ایک دوسرے کے بڑے نام نہ رکھو۔ (المجرات) جیسے احکام خداوندی کی خلاف ورزی کرتے ہوئے صحابی کو "بدنام" کرنے والے راویان کیا قرآن و سنت کے بیان کردہ اعلیٰ مقام صحابہؓ سے اتنے ہی بے خبر (بصورت دیگر بغض صحابہؓ کے حامل) تھے کہ صحابی کو "مسلم" کے بجائے "سرف" روایت کر دیا۔ اور یہ بھی روایت کر دیا کہ علی زین العابدین ان سے ملاقات کے لئے خود تشریف لائے اور یزید کے لئے: وصل اللہ امیر المؤمنین۔ اللہ امیر المؤمنین کو جزا دے۔ طبقات ابن سعد و الامامہ و النہاسم جیسے دعائیکہ ارشاد فرمائے۔

۵- مزید براں لشکر یزید کے سپاہی نیز باغیان مدینہ اور ان کی عورتیں تمام کے

تمام عصر صحابہ سے تعلق رکھتے تھے۔ اور اخیر امتی قرنی ثم الذین بلونہم۔ (بہترین لوگ میرے زمانے کے ہیں، پھر جو ان کے بعد میں کی حدیث نبوی کے مطابق فرق مراتب کے باوجود تابعین میں شمار اختیار است تھے۔ ان کے باہم سیاسی و شخصی اختلافات سے قطع نظر ان کے بارے میں عرب و اسلام کی تمام ترمذی و اخلاقی روایات کے منافی ایسا گھناؤنا الزام لگانا، اٹھارہویں "ایک (یا دو) ہزار عورتوں کے بغیر نکاح کے حائل ہونے کے الفاظ میں ایک ایسی شیطنت سمیز روایت ہے جس کے تباہ کن مخبرات و اثرات کا اندازہ نقل کرنے والے بعض قدیم و جدید مؤرخین بھی پوری طرح نہیں کر پاتے۔ کیونکہ اگر عصر صحابہ سے تعلق رکھنے والے سیاسی مخالفین عرب و اسلام کی تمام تر شاندار جنگی روایات کو توڑتے ہوئے اخلاق و کردار کا اتنا گھٹیا مظاہرہ خاص مدینہ الرسولؐ میں یزید کے حامی اکابر صحابہ و اہل بیت کی موجودگی میں ایک صحابی ہی کی زیر قیادت ہزاروں کی تعداد میں برسرِ علم کر رہے تھے (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ) تو عصر صحابہ سے تعلق رکھنے والوں کا یہ مہینہ اخلاقی دیوالیہ پن (معاذ اللہ) ان کو نیز قرن اول کے اسلام کو اس قابل کہاں چھوڑتا ہے کہ وہ آئندہ صدیوں کے اہل اسلام اور پوچھے عالم انسانیت کی تاقیامت اخلاقی و اجتماعی اور دنیوی و اخروی حالت سدھانے کے دعویدار بن سکیں۔ حتیٰ کہ اگر ایسا الزام چودہ صدیاں بعد کی کسی مذہبی و روحانی جماعت کے قائدین و معتقدین پر عائد کیا جائے تو ان کی آنکھوں میں بھی خون اتر آئے اور وہ مرعے مارنے پر تل جائیں۔ جبکہ یہی الزام قرن اول کے اخبار است کے معاملے میں اکِ شان بے نیازی کے ساتھ برواشت و روایت کیا جا رہا ہے،

فلعنة الله على الكاذبين۔

ان دلائل و حقائق کی روشنی میں واقعہ حرہ و ہجرتی مدینہ کے سلسلہ میں یزید و لشکر یزید پر عائد شدہ الزامات کے صحیح یا غلط ہونے کا فیصلہ خوبی دکھایا جاسکتا ہے۔ واللہ عزیز ذو انتقام۔

۶۔ لشکر یزید نے حصار ابن زبیر کے

دوران میں کعبہ پر سنگباری کی؟

واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) کے بعد مسلم بن عقبہ حرم مکی پر سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کا قبضہ ختم کروانے کے لئے مدینہ سے مکہ روانہ ہوئے، مگر راستہ میں مرم ۶۳ھ میں الشمل کے مقام پر استعال کر گئے اور امیر حصین بن نمیر الکوفی نے قیادت لشکر سنہالی۔ سیدنا عبداللہ بن زبیر جنہوں نے صحابہ کرامؓ کی اکثریت کے برعکس خلافت یزید (رجب ۶۰- ۶۱ھ) میں تین سال سے زائد عرصہ تک مکہ کو مرکز بنا کر خروج و مقاومت کا عمل جاری رکھا، لشکر یزید کی آمد کے موقع پر اپنے ساتھیوں کے ہمراہ مسجد حرام میں قلعہ بند ہو گئے۔ اور باہم لڑائی میں روایت کیا جاتا ہے کہ لشکر یزید کی سنگباری سے کعبہ کی ایک دیوار شکستہ ہو گئی۔ نیز ایک دوسری روایت کے مطابق لشکر ابن زبیر کے ایک شخص کی بے احتیاطی سے خلافت کعبہ بھی جل گیا:-

”ان رجلاً من اصحاب ابن الزبیر يقال له مسلم اخذ ناراً فی خيفة علی رأس رمح فی يوم ریح فطارت بشعلة فلتحت بأستار الکعبة، فأحرقتها۔“
(البلاذری، انساب الاشراف، ص ۵۵)۔

ترجمہ:- ابن زبیر کے ساتھیوں میں سے ایک شخص جسے مسلم کہتے تھے، برہمی کی نوک پر ایک انگارہ اٹھا رہا تھا، اس دن تیز ہوا چل رہی تھی، اس کی چٹاری خلافت کعبہ پر جا پڑی جس سے وہ جل گیا۔

چند ہفتے لشکر یزید کی جانب سے مسجد الحرام و کعبہ میں موجود لشکر ابن زبیر کا محاصرہ جاری رہا، پھر وفات یزید (۱۳ ربيع الاول، ۶۴ھ) کی خبر ملنے پر اٹھایا گیا۔ اور سیدنا ابن زبیرؓ نے وفات یزید کے بعد باقاعدہ اعلان خلافت کر کے حجاز و عراق پر ۷۳ھ تک اپنی خلافت قائم رکھی۔ بعد ازاں حجاج بن یوسف کے دور میں لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ کعبہ میں باہم لڑائی کے حوالہ سے علامہ شبلی نعمانی عرب مسیحی مورخ جرجی زیدان کے حجاج پر اعتراض کا جواب دیتے ہوئے دیگر دلائل کے علاوہ یہ بھی لکھتے ہیں:-
”ثم ان من مسائل الفقه أن البغاة اذا تحصنوا بالکعبة لا یمنع هذا عن قتالهم۔ ولذلک أمر النبی فی وقعة الفتح بقتل أحدهم وهو متعلق

بأستار الكعبة- وابن الزبير كان عند اهل الشام من البغاة-

(شبلہ النعمان، رسالہ الانتقاد)

ترجمہ:- پھر مسائل فقہ میں سے یہ بھی ہے کہ اگر باغی کعبہ میں قلعہ بند ہو جائیں تو ان کی یہ پناہ گزینی، ان سے جنگ و قتال میں رکاوٹ نہیں بن سکتی اور اسی لئے نبیؐ نے قح کہ کے موقع پر ایک کافر کے قتل کرنے کا حکم دے دیا تھا جو غلاف کعبہ کے پردے پڑے ہوئے تھا۔ اور حضرت ابن زبیر بھی اہل شام کے نزدیک باغیوں میں سے تھے۔

سنگباری دیوار کعبہ کے الزام کے جواب میں یزید کی صفائی دینے والے کہتے ہیں کہ اول تو یزید دمشق میں اس وقت بستر مرگ پر تھا اور اسے مکہ کے واقعات کی تفصیلات معلوم نہ تھیں۔ اور بالفرض لشکر یزید و ابن زبیر کی باہم لڑائی میں سنگباری و شکاری دیوار کعبہ کی اطلاع دمشق پہنچ بھی چکی ہو، تب بھی خلیفہ یزید کے لئے لشکر کی واپسی سے پہلے ہی موت نے لشکر کے افراد کے مجرم ہونے یا نہ ہونے کی تحقیق و تفتیش کا راستہ بند کر دیا، لہذا اس حوالہ سے بھی اسے مورد الزام ٹھہرانا ممکن نہیں۔ نیز اگر خروج کرنے والے کعبہ میں پناہ گزین تھے تو ضرعاً ان سے حرم خالی کروانے میں ہتھیار اٹھانے کی اجازت تھی اور بے حرستی کعبہ کا الزام غلط ہے کیونکہ یزید تو وہ پہلا خلیفہ ہے جس نے کعبہ کی تعظیم و توقیر کرتے ہوئے دیباچے خسروی کا غلاف چڑھایا:-

"اول من كساه (الكعبة المعظمة) الديباج يزید بن معاوية"

(البلاذری، فتوح البلدان، ص ۵۴، والجامع اللطیف، ص ۱۰۵)

ترجمہ:- اس (کعبہ معظمہ) پر سب سے پہلے جس (خلیفہ) نے دیباچے خسروی کا غلاف چڑھایا، وہ یزید بن معاویہ تھا۔

نیز چودھویں صدی ہجری کے اختتام پر دین و شریعت کے علمبردار باغیوں سے کعبہ خالی کروانے کے لئے علماء و مفتیان حرمین نے حرم میں لڑائی کے جائز ہونے کا باقاعدہ فتویٰ دیا، جس کے مطابق اسلحہ استعمال کر کے حرم خالی کروایا گیا۔ ممتاز حسنی عالم دین علامہ عطاء اللہ بند یالوی لشکر یزید کے ہاتھوں بے حرستی کعبہ کے الزام کو غلط قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"۱۹۸۰ء میں چند شرارتی لوگوں نے بیت اللہ پر قبضہ کر لیا تھا۔ طواف رک گیا، اذان بند ہو گئی۔ تقریباً تیرہ دن جماعت نہ ہو سکی۔ پھر حکومت وقت نے کارروائی کی۔ ٹینک داخل ہوئے، گولیاں چلیں، بیت اللہ کو بھی ایک دو گولیاں لگیں۔ حکومت وقت نے بغاوت پر قابو پا لیا، باغی گرفتار ہوئے، انہیں پانسی کی سزا دی گئی۔ خدا کو حاضر ناظر جان کر فیصلہ دیجئے کہ قصور کس کا تھا؟ بیت اللہ کی بے حرمتی کا ذمہ دار کون ہے؟ باغی یا سعودی حکومت؟ ہر صاحب انصاف کا فیصلہ یہی ہو گا کہ جنہوں نے بغاوت کی وہی ذمہ دار ہیں اور جنہوں نے بغاوت کو کچلنے کے لئے کارروائی کی، وہ بیت اللہ کی بے حرمتی کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ اسی طرح واقعہ حرہ میں غلطی اور قصور باغیوں کا ہے۔ یزید کے لشکر نے تو اس بغاوت کو ختم کرنے کے لئے کارروائی کی تھی۔"

(علاء اللہ بند پالوی، واقعہ کر بلا اور اسٹاپس منڈ، ص ۲۶-۲۷، المکتبۃ السنیہ سرگودھا، مارچ ۱۹۹۵ء)

لشکر یزید کے ہاتھوں سنگباری کعبہ کے الزام کے حوالہ سے یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ جس طرح لشکر ابن زبیرؓ کی قیادت ایک صحابی کے ہاتھ میں تھی، اسی طرح امیر لشکر یزید حصین بن نمیرؓ بھی صحابی رسولؐ تھے:-

"حصین بن نمیر الکوفی الکندیؓ حضرت معاویہ بن خدیج الکندی کے بنو اعمام میں سے تھے۔ سیدنا حضرت فاروق اعظمؓ کے زمانہ خلافت میں بلادِ دن کے عامل رہے۔ کتاب "تجارب الامم" اور "التنبیہ والاعتراف" میں ان کو کاتبان رسولؐ اور خاص کر "المداینات والمعاملات" کے کاتبین میں شمار کیا گیا ہے۔ (ص ۲۸۲، التنبیہ)۔ مدینہ کے باغیوں کی سرکوبی کے لئے امیر المومنین یزیدؓ نے جو لشکر بھیجا تھا، اس کے افسر یہ صحابی تھے۔ امیر مسلم بن عقبہ کے فوت ہو جانے پر لشکر کی کمان ان کے ہاتھ میں تھی۔ مکہ معظمہ کا حصار ان کی سرکردگی میں کیا گیا تھا۔ جو امیر یزید کی وفات کی خبر آنے پر اٹھایا گیا تھا۔ حضرت ابن زبیرؓ سے انہوں نے کہا تھا کہ میرے ساتھ ملک شام کو، کہ مستقر خلافت ہے، چلے، ہم سب آپ کی بیعت خلافت کرنے کو آمادہ ہیں۔ مگر ابن زبیرؓ نے یہ پیشکش قبول نہ کی۔ حضرت حصینؓ، امیر المومنین عبدالملک کے عہد خلافت میں فوت ہوئے۔ ان کے فرزند یزید بن حصینؓ اور پوتے معاویہ بن یزید بن حصینؓ بھی اپنے اپنے زمانہ میں محض کے گور نر رہے۔"

۱۔ محمود عباسی، تحقیق مزید، کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۱۲۷۔

ان جلیل القدر صحابی رسولؐ کی سپہ سالاری میں لشکر یزید پر یہ الزام تراشی کہ اس نے جانتے بوجھے ہجرتی کعبہ کی کسی طور بھی قابل قبول نہیں اور کعبہ میں قلعہ بند لشکر ابن زبیرؓ اور اس کا محاصرہ کرنے والے لشکر یزید کی باہم لڑائی و سنگباری میں غلاف کعبہ چلنے یا شکستگی دیوار کعبہ کا ذمہ دار محض لشکر یزید کو قرار دینا اور مسجد الحرام میں قلعہ بند لشکر ابن زبیرؓ کو ہر لحاظ سے بری قرار دینا، انصاف کے تقاضوں کے کہاں تک مطابق ہے، اس کا فیصلہ غیر جانبدار محققین خود ہی بہتر کر سکتے ہیں۔ نیز قرآن و سنت کے بیان کردہ مقام صحابہؓ سے واقف علماء و صالحین خود ہی اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابی رسولؐ، سیدنا حصین بن نمیرؓ امیر لشکر یزید یا امیر لشکر ابن زبیرؓ سیدنا عبد اللہ بن زبیرؓ کے باہم اختلافات کے باوجود ان سمیت کسی بھی صحابی کے اخلاص نیت پر شک کرتے ہوئے اسے یا اس کے زیر قیادت لشکر صحابہؓ کو باہمی کشتی و کشتی اہرام و حادثہ کو محض یزید دشمنی کے جوش میں ارتکاب توہین کعبہ کا نام دینا، شرعی و اخلاقی لحاظ سے کہاں تک درست قرار دیا جاسکتا ہے؟ ولان فی ذلک لعبرة لأولی الابصار۔

شیعی روایات کے جامع طبری ہی کی روایت کے مطابق جب مذکورہ حصار ابن زبیر و مہینہ سنگباری کعبہ کے بعد وفات یزید کی اطلاع پر لشکر یزید مکہ مکرمہ سے دمشق جاتے ہوئے مدینہ سے گزرا تو سیدنا علیؓ بن ابی طالبؓ نے اس کی ممان نوازی فرمائی۔ جو لشکر یزید کے بے حرستی کعبہ کے الزام سے بری الذمہ ہونے کی ایک دلیل قرار دی جاتی ہے۔ ورنہ بے حرستی کعبہ کے مرتکبین کی خاطر و مدارات چھ معنی دارد؟

”فاسقبلہ علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب، و معہ قت و شعیر۔ فسلم علی الحسین۔ فقال له علی بن الحسین: هذا لعلف عندنا فاعلف منه وابتک۔ فاقبل علی علی عند ذلک بوجه فامر له بما کان عنده من علف۔“

(تاریخ الطبری، جلد ۷، ص ۱۱۷۔)

ترجمہ:- پس علی بن حسین بن علی بن ابی طالب نے اس (امیر لشکر حصین بن نمیر) کا استقبال کیا اور اپنے ساتھ دانہ چارہ لائے۔ پس انہوں نے حصین کو سلام کیا اور

پھر علی بن حسین نے ان سے فرمایا کہ میرے پاس دانہ چارہ ہے، اپنے گھوڑوں کے لئے لے لیجئے، وہ ان کی طرف متوجہ ہوا اور ان سے دانہ چارہ لینے کا حکم دیا۔

مفسر قرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس حاشی قرشی (م ۶۸ھ، طائف)

خلافت یزید (۶۰-۶۳ھ) کے دوران میں اہل تشیع کے ہاں بھی معتبر تسلیم کئے جانے والے جلیل القدر صحابی اور نبیؐ و علیؑ کے چچا زاد سیدنا عبد اللہ بن عباس الحاشی القرشی، (م ۶۸ھ) مکہ ہی میں مقیم تھے، مگر وہ وفات یزید تک دیگر اکابر قریش و بنی ہاشم نیز اکثر صحابہ کرامؓ کی طرح بیعت یزید پر قائم رہے۔ اور دیگر اکابر بنو ہاشم کی طرح انہوں نے بھی سیدنا عبد اللہ بن زبیر کا ساتھ نہیں دیا۔ جس سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ وہ اکثر صحابہؓ کی طرح یزید کو واقعہ کربلا و حرہ و بے حرمتی کعبہ کا ذمہ دار نہیں سمجھتے تھے۔ آپ نے صرف یزید کی ابتداء ہی میں بیعت خلافت کی بلکہ روایت کے مطابق اس کے صلح ہونے کی بھی تصدیق کی۔ حار بن مسعود جمعی کی روایت کے مطابق جب وفات معاویہ (رجب ۶۰ھ) کی خبر کہ پہنچی تو ہم لوگ ابن عباس کے پاس گئے:-

"فقلنا: یا ابن العباس جاء البرید بموت معاویة - فوجم طویلاً ثم قال: اللهم أوسع لمعاویة، أما واللہ ماکان مثل من قبلہ ولا یاتی بعده مثله۔ وان ابنہ یزید لمن صالحی اہله فالزموا مجالسکم و اعطوا بیعتکم۔"

قال بین نحن کذلک اذ جاء رسول خالد بن العاص و هو علی مکة یدعوه للبیعة فمضی و بايع۔"

(البلاذری، انساب الاشراف، طبع یروشلم، الجزء الرابع والقسم الثاني، ص ۴، والامامة والسياسة، مطبوعہ ۱۹۳۷ء، ص ۲۴۳، بروایت عتبہ بن مسعود)۔

ترجمہ:- پس ہم نے بتایا کہ اے ابن عباس! حضرت معاویہ کی وفات کی اطلاع آئی ہے۔ اس پر وہ کافی دیر گم سم میٹھے رہے، پھر دعا فرمائی:- اے اللہ معاویہ کے لئے اپنی رحمت و وسیع فرما۔ بخدا وہ اپنے سابقین (ابو بکر و عمرو عثمان و علی) جیسے تو نہ تھے مگر ان کے بعد ان جیسا بھی نہ آئے گا۔ اور ان کا فرزند یزید ان کے خاندان کے صلح افراد میں سے ہے۔ پس تم لوگ اپنی اپنی جگہ نگہ رہو اور اس کی بیعت کر لو۔

ابن مسعود کا کہنا ہے کہ ابھی ہم اسی حالت میں میٹھے تھے کہ مکہ کے گورنر خالد بن

الحاص کا اہلی ابن عباس کو بیعت (یزید) کے لئے بلانے آگیا۔ پس آپ تشریف لے گئے اور بیعت کر لی۔

کو کہہ جانے سے پہلے سیدنا حسینؓ میں ابن عباسؓ ہی کے گھر پر مقیم رہے تھے اور انہوں نے آپؓ کو کوفیوں پر اعتبار کر کے خروج و سفر سے منع کرتے ہوئے فرمایا تھا:-

”واللہ انی لا طنک ستقتل غداً بین نسانک و بناتک کما قتل عثمان بین نسانہ و بناتہ۔“

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، جلد ۸، ص ۱۶۴)۔

ترجمہ:- بھلا میرا گمان ہے کہ کل کو آپؓ بھی اپنی عورتوں اور بیٹیوں کے درمیان اسی طرح قتل کر دیئے جائیں گے جس طرح عثمان کو ان کی عورتوں اور بیٹیوں کی موجودگی میں قتل کر دیا گیا تھا۔

برصغیر کے معروف سنی حنفی عالم و مصنف مولانا عامر عثمانی واقعہ حرہ و سنگباری کعبہ کے حوالہ سے ناقدین یزید کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”ایک روایت کے مطابق ہوا کسی چولھے سے چٹاری اڑا لے جائے اور غلاف کعبہ آگ پکڑ لے۔ دوسری روایت کے مطابق حضرت ابن زبیرؓ ہی کے کسی ساتھی کی بے احتیاطی سے غلاف کعبہ جل اٹھے، مگر مجرم بہر حال یزیدؓ ہی کے لشکری قرار دیئے جائیں گے۔ یہ بے راویان خوش بیان کا کمال فن، باغیانہ سرگرمیوں کا مرکز مستظفین مدینہ و کعبہ کو بنائیں اور کسی پر امن تقسیم و تذکیر کو قبول نہ کریں، لیکن یزید جبکہ مار کے پولیس ایکشن کا اہدام کرے تو وعید کا مستوجب وہی ٹھہرے۔ پھر ہرزہ سراقہ گو تصنیفی قوت سے دو ہزار محترم خواتین مدینہ کو حاملہ بنائیں اور تخیل کی تلوار سے بچوں کو ذبح کریں تو گردن ناپی جائے یزید کی، اور بدنام ہوں وہ معاویہؓ جنہوں نے یزید کو خلافت سونپی تھی۔ یہ تکنیک دلپس ضرور ہے مگر اس لائق نہیں کہ اس پر ایمان لے آیا جائے۔“ (تخلی و دہندہ، جون و جولائی، ۱۹۶۰ء)

اسی سلسلہ کلام میں ڈاکٹر محمد محمد العزبان، استاذ شعبہ تاریخ، فیکلٹی آف آرٹس، کنگ عبد العزیز یونیورسٹی، جدہ کی جدید تصنیف مطبوعہ مکتبہ ابن تیمیہ، کویت برقی حجم

اور قابل مطالعہ ہے جس کا عنوان ہے۔

"أباحت المدينة و حريق الكعبة في عهد يزيد بن معاوية، بين المصادر القديمة والحديثة۔"

(بے حرمتی مدینہ و آتش زنی کعبہ در عہد یزید بن معاویہ، قدیم و جدید مصادر کی روشنی میں)

ان چند اشارات سے واقعہ کربلا و حرہ کی طرح بے حرمتی کعبہ بدست لشکر یزید کے الزامات کی حقیقت کا بھی بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ فمن شاء ذکر۔

اہل تشیع اور تقدسِ حریم

تقابلِ مطالعہ کے لئے اہل تشیع کے ہاتھوں بے حرمتی کعبہ کے واقعات کے حوالہ سے شیخ فرقہ قرامطہ کی کارکردگی بھی بطور مثال ملاحظہ ہو۔ اسماعیلی مؤلف ڈاکٹر زاہد علی قرامطہ کے سن ۳۱۷ھ کے کارناموں کے سلسلہ میں یہ بھی لکھتے ہیں:-

"اب تک قرامطہ حاجیوں کے قافلے لوٹا کرتے، لیکن ۳۱۷ھ میں عراق سے بجائے کر مکہ معظمہ پہنچے۔ اس سال منصور دیلمی حاجیوں کا سردار تھا۔ یہ ان لوگوں (حاجیوں) کو ساتھ لے کر بغداد سے مکہ روانہ ہوا۔ مکہ معظمہ میں عین "ترویہ" کے روز قرامطہ نے ان پر حملہ کر کے ان کا مال و اسباب لوٹ لیا۔ ان میں سے کئی آدمیوں کو خود بیت اللہ اور مسجد حرام میں قتل کیا۔ حجر اسود کو اس کی جگہ سے نکال کر اپنے مسٹر "ہجر" کو لے گئے، تاکہ اپنے شہر میں حج مقرر کریں۔ ابن مہلب امیر مکہ نے کئی اشراف کو ساتھ لے کر یہ کوشش کی کہ قرامطہ اپنے کربوت سے باز آئیں، مگر ان کی کوششیں ناکام ہوئیں۔ اس کے بعد بیت اللہ کا دروازہ اور محراب اکھاڑے گئے۔ مقتولوں کے چند لاشے زمزم کے کنویں میں پھینک دیئے گئے اور چند بغیر غسل اور کفن کے مسجد حرام میں دفن کئے گئے۔ اہل مکہ پر بھی مصیبتیں ڈھائی گئیں۔۔۔۔۔"

ابو طاہر نے سن ۳۳۹ھ میں یہ کہہ کر حجر اسود واپس کیا کہ ہم حکم سے اسے لے گئے تھے اور حکم ہی سے واپس کرتے ہیں۔ تقریباً بائیس سال حجر اسود قرامطہ کے پاس

رہا۔ "ادواتہ زاہد علی۔ تاریخ قلمیں صفحہ ۱۳۸-۱۳۹۔"

قدس حرمین کے حوالہ سے امام خمینی اور ان کے فرقہ شیعہ اشنا عشریہ کے بارہویں امام محمد المہدی کے بارے میں شیعہ مجتہد اعظم ملا باقر مجلسی (۱۱۱۱ھ) کی امام جعفر سے منسوب راوی مفصل کی بیان کردہ ایک طویل روایت میں یہ بھی درج ہے کہ اشنا عشری امام مہدی ظہور فرمانے کے بعد مکہ سے مدینہ جائیں گے اور ابو بکر و عمر کی لاشیں روضہ رسولؐ سے نکال کر علی کو خوف سے محروم کرنے نیز دیگر جرائم کی بناء پر آگ میں جلا کر راکھ کر دیں گے۔ (باقر مجلسی، حق البقیں، ص ۱۳۵، در بیان رجعت، نیز تفصیل و ترجمہ روایت کے لئے ملاحظہ ہو ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت، مؤلف مولانا محمد منظور نعمانی، ص ۲۱۳-۲۱۹، مطبوعہ مکتبہ مدنیہ، لاہور)۔

علاوہ ازیں ملا باقر مجلسی نے ابن بابویہ کی "علل الشرائع" کے حوالہ سے امام باقر سے منسوب کر کے روایت نقل کی ہے کہ:-

"چون قائم ما ظاہر شود عائشہ را زندہ کند تا براو حد بزند و انتقام فاطمہ ما ازو بکشد۔" (باقر مجلسی، حق البقیں، ص ۱۳۹)۔

ترجمہ:- جب ہمارے قائم زمانہ (امام مہدی) ظاہر ہوں گے تو عائشہ کو زندہ کر کے ان پر حد جاری کریں گے اور ہماری فاطمہ کا انتقام ان سے لیں گے۔
ان مختصر اشارات سے قدس حرمین کے تاریخی تناظر میں سیدنا ابو بکر و عمرؓ نیز اہل بیت رسولؐ، سیدہ عائشہ ام المومنینؓ جیسے عظیم المرتبت صحابہ و اہل بیت اور حرمین شریفین کے بارے میں شیعہ نقطہ نظر کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

صحابہ کرامؓ کا بیعت یزید کو وفات یزید تک برقرار رکھنا

سیدنا عبد اللہ بن زبیرؓ اور بعض دیگر نمایاں حضرات کے علاوہ جنہوں نے یزید کی بیعت، وفات یزید تک نہیں کی، بیعت یزید کرنے والے تمام صحابہ کرامؓ نے نہ صرف واقعہ کربلا (۶۱ھ) نیز واقعہ حرہ (۶۳ھ) کے بعد بیعت یزید کو وفات یزید (۶۴ھ) تک برقرار رکھا، بلکہ نہ تو یزید کو من حیث الجماعت قتل حسینؓ کا ذمہ دار

شہر ایا اور نہ ہی اس کو قابلِ طاقت قرار دیا۔ حتیٰ کہ وہ جلیل القدر صحابہ کرامؓ جو وفات یزید (ربیع الاول ۶۳ھ) کے بعد آمل یزید کی خلافت سے رضا کارانہ دستبرداری کے بعد تک زندہ رہے، انہوں نے بعد ازاں بھی نہ تو اپنی سابقہ بیعت یزید کو جبر واکراہ کا نتیجہ یا شرعاً غلط قرار دیا اور نہ ہی وفات یزید کے بعد اسے واقعہ کر بلا اور شہادت حسینؓ کا ذمہ دار یا واقعہ حرہ و حصار ابنِ زبیرؓ کے حوالہ سے مجرم اور قابلِ طاقت قرار دے کر اپنے سابقہ موقف پر من حیث الجماعت نظر ثانی فرمائی۔ ان صحابہ کرامؓ میں جلیل القدر مفسرین و محدثین و اکابر بنی ہاشم بھی شامل ہیں جن میں سے چند ایک کے اسمائے گرامی درج ذیل ہیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

صحابہ کرامؓ

- ۱- سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار، ہاشمی قرشی (برادر زادہ و داماد سیدنا علیؓ)۔
- ۲- سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ (م ۶۸ھ، مصر) تعداد روایات حدیث ۷۰۰۔
- ۳- سیدنا عبد اللہ بن عباسؓ ہاشمی قرشی (م ۶۸ھ، طائف) تعداد روایات حدیث ۱۶۶۰۔
- ۴- سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ مدوی قرشی (م ۷۳ھ، مکہ) تعداد روایات حدیث ۲۶۳۰۔
- ۵- سیدنا سعد بن مالک، ابو سعید خدریؓ (م ۷۳ھ، مدینہ) تعداد روایات حدیث ۱۱۷۰۔
- ۶- سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاریؓ (م ۷۸ھ، مدینہ) تعداد روایات حدیث ۱۵۳۔
- ۷- سیدنا انس بن مالکؓ (م ۹۰ یا بعد ازاں) تعداد روایات حدیث ۲۴۹۶۔

تابعین عظامؓ ائمہ اہل تشیع

- ۸- برادر حسینؓ سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ امام شیعہ کیسانہ (م ۸۱ھ، مدینہ)۔
- ۹- سیدنا علی بن حسین، زین العابدینؓ (م ۹۳ھ، مدینہ)۔
- ۱۰- سیدنا محمد الباقرؓ بن علی زین العابدینؓ (م ۱۱۲ھ، مدینہ)۔

بنو ہاشم و امیہ

قریش بنو ہاشم و بنو امیہ کے درمیان نہ صرف عصر نبوی و خلافت راشدہ میں قربت و مودت کے انتہائی قریبی تعلقات قائم تھے، بلکہ جنگ صفین و کربلا و حرہ سے پہلے اور بعد ازاں بھی باہم شادی بیاہ کا سلسلہ وسیع پیمانے پر جاری رہا جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ بعض سیاسی و شخصی اختلافات کے باوجود بنو ہاشم، یزید و بنو امیہ کو واقعہ کربلا و حرہ کا ذمہ داری قرار نہیں دیتے تھے، بلکہ اس کی بنیادی ذمہ داری شیطان عراق و کوفہ اور دشمنان ہاشم و امیہ پر عائد کرتے تھے۔ اس پس منظر میں سادات قریش کے حوالہ سے بعض تفصیلات درج ذیل ہیں۔

۱- رسول اللہ ﷺ کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ بنت وہب انصار مدینہ کے قبیلہ بنو زہرہ کے سرور کی بیٹی تھیں۔

۲- متعدد ازواج رسول امہات المومنینؓ سادات قریش کے مختلف اہم قبائل سے تعلق رکھتی تھیں۔ یعنی سیدہ خدیجہؓ (بنو اسد)، سیدہ عائشہؓ (بنو نسیم)، سیدہ حفصہؓ بنت عمرؓ (بنو عدی)، سیدہ رملہؓ ام حبیبہؓ (بنو امیہ)، سیدہ زینبؓ بنت جحشؓ (بنو اسد موہاشم) سیدہ بوند، ام سلمہؓ (بنو مخزوم) میں سے تھیں۔

۳- ام المومنین سیدہ سوڈہ بنت زمعہؓ (بنو عدی بنو نجار) ام الساکین زینبؓ بنت خزیمہؓ (بنو بکر بن ہوازن) سیدہ میمونہؓ بنت الحارثؓ (بنو ہلال) ، سیدہ جویریہؓ بنت الحارثؓ (بنو معطلق)، سیدہ صفیہؓ بنت حمی بنت اخطبؓ (بنی اسرائیل بنی نفیر) اور سیدہ ماریہ قبطیہؓ ام ابراہیمؓ مصر کے عیسائی خاندان سے تعلق رکھتی تھیں۔

۴- بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بڑی بیٹی سیدہ زینبؓ کی شادی سیدہ خدیجہؓ کے بھانجے سیدنا ابوالعاصؓ بن ربیع الاسوی القرشی سے کی، جبکہ دوسری اور تیسری بیٹی سیدہ رقیہؓ و ام کلثومؓ کی شادی یکے بعد دیگرے اپنی چھوٹی زاد بہن کے بیٹے سیدنا عثمانؓ بن عفان اسوی قرشی سے کی۔ اور چوتھی بیٹی سیدہ فاطمہؓ کی شادی سیدنا علیؓ بن ابی طالب ہاشمی قرشی سے کی۔

۵- نوایں رسولؐ سیدہ اماتہؓ (سیدہ امویہ) بنت ابوالعاصؓ و زینبؓ کی شادی وفیات سیدہ فاطمہؓ کے بعد ان کی وصیت کے مطابق سیدنا علیؓ بن ابی طالب ہاشمی قرشی سے ہوئی۔

انکس فی سماء الرجال للعلی بن ابی حمزہ۔ تذکرہ ابوالعاص و دیگر بنت ابی العاص۔

۶۔ نواسی رسولؐ "سیدہ زینبؓ" (بنت علیؓ و فاطمہؓ) کی شادی سیدنا علیؓ کے بھتیجے عبداللہ بن جعفر طیار سے ہوئی اور انہی عبداللہ بن جعفر کی بیٹی (سیدہ زینب کی سوتیلی بیٹی) سیدہ ام محمد کی شادی یزید بن معاویہ سے ہوئی۔

۷۔ نواسی رسولؐ "سیدہ ام کلثومؓ" (بنت علیؓ و فاطمہؓ) کی شادی سیدنا علیؓ نے خلافت فاروقی میں سیدنا عمر فاروق عدوی قرشی سے کی، جس سے ایک بیٹا زید اور ایک بیٹی رقیہ بھی پیدا ہوئی۔ سید محمود احمد عباسی ہاشمی اس نکاح کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

"معزالدولہ ویلمی اور اس کا خاندان رخص میں غلو رکھتے تھے۔ ماتم حسینؓ کی بنیاد ابتداء اسی نے ڈالی تھی۔ لیکن بعد میں جب سیدہ ام کلثومؓ کے حضرت فاروق اعظمؓ کے حوالہ عقد میں آنے کا حال اس کو مستحق ہو گیا تو وہ حیرت زدہ ہو کر کہتا تھا۔ ما سمعت هذا قط۔ (اس ۶۲، ۱۱، البدایہ و النہایہ) یعنی میں نے یہ بات قطعاً نہیں سنی تھی۔ پھر وہ شیعیت کے عقائد سے تائب ہوا: ورجع الی السنۃ و ما بعثنا۔ (ص ۳۳، ایضاً) حضرت علیؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ کی آپس میں محبت و اتحاد کا اس کے نزدیک یہ رشتہ بڑا قوی ثبوت تھا۔" (محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۳ء، ص ۲۶۶)

سیدنا عمر کی پوتی سیدہ ام مسکین بنت ماسم بن عمرؓ کی شادی یزید بن معاویہ سے ہوئی۔ جو کہ عمر بن عبدالعزیز کی خالہ تھیں۔ (ذہبی، میزان، ج ۳، ص ۳۰۰، بذیل الکنی للنسب) ۸۔ امام اول و خلیفہ بلا فصل سیدنا ابوبکرؓ تمیمی قرشی نے سیدنا جعفر بن ابی طالب کی شہادت کے بعد ان کی بیوہ اور سیدنا علیؓ کی بیاہی سیدہ اسماء بنت عمیس سے شادی کی۔ اور وفات ابوبکرؓ کے بعد ام المومنین سیدہ عائشہؓ کی ان سوتیلی والدہ کے ساتھ سیدنا علیؓ نے نکاح کیا، اور محمد بن ابی بکرؓ نے اپنی والدہ کے ہمراہ سیدنا علیؓ کے گھر میں پرورش پائی۔

سیدنا علیؓ کے شیعہ روایات کے مطابق بھی کچھ و بیش اشارہ بیٹے، اور اشارہ بیٹیاں تھیں، عمدۃ الطالب فی انساب آل ابی طالب کے شیعہ مصنف و مؤرخ و نساب لکھتے ہیں :-

"لأمیر المومنین فی اکثر الروایات ستہ و ثلاثون ولداً - ثمانیہ عشر ذکراً و ثمانی عشرة انثی - (جمال النبی عقیقہ، عمدۃ الطالب، ص ۴۴، طبع لکھنؤ)

ترجمہ:- اکثر روایات کے مطابق امیر المومنین (علیؑ) کے چھتیس بچے تھے۔ اشارہ لڑکے اور اشارہ لڑکیاں۔

ہر حال مختلف روایات میں بیان شدہ مختلف تعداد کے پیش نظر کہا جاسکتا ہے کہ بچوں کی تعداد تیس سے زائد تھی۔ جن میں سے تقریباً نصف لڑکے اور بقیہ نصف لڑکیاں تھیں۔

”حضرت علیؑ کی تین صاحبزادیاں بنی امیہ کو بیاہی گئیں۔ بایں تفصیل:-

۱- حضرت علیؑ کی صاحبزادی رملہ امیر المومنین مروانؓ کے فرزند معاویہ بن مروان کے عقد میں آئیں۔ جو امیر المومنین عبدالملک کے حقیقی بھائی تھے۔ (جمرة الانساب لابن حزم، ص ۸۰)۔

۲- حضرت علیؑ کی دوسری صاحبزادی خود امیر المومنین عبدالملک کے عقد میں تھیں۔ (البدایہ والنہایہ، ج ۹، ص ۶۹)۔

۳- حضرت علیؑ کی تیسری صاحبزادی خدیجہ امیر عامر بن کرزاسوی کے فرزند عبدالرحمن کو بیاہی گئیں۔ (ص ۶۸، جمرة الانساب ابی حزم) یہ امیر عامر اسوی بصرہ کے گورنر تھے۔

حضرت علیؑ کے بڑے صاحبزادے حضرت حسنؑ کی ایک دو نہیں چھ پوتیاں اسوی خاندان میں بیاہی گئیں۔ یعنی:-

۱- سیدہ نفیصہ بنت زید بن حسنؑ کی شادی امیر المومنین الولید بن عبدالملک بن مروانؓ سے ہوئی جن کے بطن سے ان اسوی علیخہ کی اولاد بھی ہوئی جو حضرت حسنؑ بن علیؑ کے اسوی و مروانی نواسے تھے۔ شیخ مؤرخ و نساب مؤلف ”عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب“ اس حنفیہ و علویہ قاتلوں کے امیر المومنین مروانؓ کے پوتے کے نکاح میں آنے کو تو حنفی نہ رکھ سکے مگر اس رشتہ کا ذکر کرتے ہوئے عربی لفظ ”تزوجت“ (شادی ہوئی) کے بجائے کس سنیخاندان طرز میں لکھا ہے:- ”خرجت الی الولید“۔ (یعنی نکل کر ولید کے پاس چلی گئی)۔ اصل عبارت اس شیخ مؤلف کی یہ ہے:-

”وکان لزید (بنی حسی بن علی) ابنة اسمها نفیصہ خرجت الی الولید بن عبدالملک بن مروان فولدت له منه و ماتت بمصر۔ وقد قيل: انها

خرجت الي عبدالملك بن مروان وانها ماتت حاملاً منه- والأصح الاول-
وكان زيد يفد على الوليد بن عبدالملك و يقعه على سريرته و يكرمه
لمكان ابنته- و وهب له ثلاثين الف دينار دفعة واحدة-

(عمدة الطالب، صفحہ ۴۴، طبع اول، مطبع جعفری، لکھنؤ)-

یعنی زید (بن حسن بن علیؑ) کی ایک بیٹی بغیر نام تھی جو الولید بن عبدالملك
بن مروان کے پاس نکل کر چلی گئی۔ اس سے اولاد بھی ہوئی۔ مصر میں فوت ہوئی۔ یہ بھی
کہتے ہیں کہ وہ عبدالملك بن مروان کے پاس نکل کر چلی گئی تھی۔ اور اس سے حمل بھی
رہ گیا تھا۔ مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اور زید مذکور ولید بن عبدالملك کے پاس جایا
کرتے تھے۔ وہ ان کو اپنے پاس تخت پر بٹھاتا اور ان کی بیٹی کی وجہ سے ان کا اکرام
کرتا۔ اس نے ان کو بیک وقت تیس ہزار اشرفیاں عطا کی تھیں۔

یہ زید بن حسن بن علیؑ وہ ہیں جو اپنے چچا حضرت حسینؑ کے ساتھ کربلا میں موجود
تھے۔

۳- حضرت حسنؑ بن علیؑ کی دوسری پوتی زینب بنت حسنؑ کی شادی بھی اسی
اموی و مروانی خلیفہ ولید بن عبدالملك بن مروانؑ سے ہوئی۔ (جمرة الانساب ابن حزم، صفحہ

۱۳۶)-

یہ زینب حضرت محمد (الباقی) کی سالی اور عبداللہ الصنع کی حقیقی بہن تھیں۔
واضح رہے کہ ان زینب کے والد حسنؑ مثنیٰ واقعہ کربلا میں اپنے چچا اور خسر حضرت حسینؑ
کے ساتھ موجود تھے۔ اور معرکہ قتال و جدال میں شریک ہو کر بہت زیادہ زخمی ہوئے
تھے۔ اور زخم مندمل ہو کر صحیح سلامت واپس آ گئے تھے۔

۳- حضرت حسنؑ بن علیؑ کی تیسری پوتی ام قاسم بنت حسنؑ مثنیٰ حضرت عثمانؑ
کے پوتے مروان بن ابانؑ کو بیاہی گئیں، جن کے بطن سے حضرت حسنؑ کے عثمانی و
اموی نواسہ محمد بن مروان عثمانی پیدا ہوئے۔ اپنے شوہر مروان کے انتقال کے بعد یہ
ام قاسم حضرت علی بن الحسینؑ (زین العابدین) کے عقد میں آئیں۔

(جمرة الانساب ابن حزم، صفحہ ۳، و کتاب البر، صفحہ ۴۴۴)

۴- حضرت حسنؑ بن علیؑ کی چوتھی پوتی امیر المومنین مروانؑ کے ایک فرزند

معاویہ بن مروان بن الحکم کے عقد میں آئیں جن کے بطن سے حضرت حسنؓ کے اموی و مروانی نواسر ولید بن معاویہ مذکور متولد ہوئے (صفحہ ۸۰ و صفحہ ۱۰۰، جمرۃ الانساب ابن حزم)۔

۵۔ حضرت حسن بن علیؓ کی پانچویں پوتی حمادہ بنت حسن مثنیٰ امیر المومنین مروانؓ کے ایک بھتیجے کے فرزند، اسماعیل بن عبد الملک بن الحارث بن الحکم کو بیابہ گئیں۔ ان سے حضرت حسنؓ کے تین اموی نواسے متولد ہوئے۔ یعنی محمد الاصغر، ولید اور یزید فرزند ان اسماعیل مذکور (صفحہ ۱۰۰، جمرۃ الانساب ابن حزم)۔

۶۔ حضرت حسن بن علیؓ کی چھٹی پوتی خدیجہ بنت الحسین بن حسن بن علیؓ کی شادی بھی اپنی چچیری بہن حمادہ کے نکاح سے پہلے اسماعیل بن عبد الملک مذکور سے ہوئی تھی۔ جن کے بطن سے حضرت حسنؓ کے چار اموی نواسے محمد الاکبر و حسین و اسحاق و مسلمہ پیدا ہوئے۔ (ص ۱۰۰، جمرۃ الانساب ابن حزم)۔

۷۔ "حضرت حسینؓ کی دوسری صاحبزادی سیدہ فاطمہ کا نکاح ثانی اپنے شوہر حسن مثنیٰ کے بعد اموی خاندان میں عبد اللہ بن عمرو بن عثمان ذی النورین سے ہوا جن سے حضرت حسینؓ کے دو اموی و عثمانی نواسے محمد الاصغر و قاسم اور ایک نواسی رقیہ پیدا ہوئے۔"

(جمرۃ الانساب، ص ۷۶ و متافل الطالبین ص ۱۸۰ و کتاب نسب قریش، ص ۵۹، نیز مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو "خلافت معاویہ و یزید" ص ۲۶۳-۲۷۸، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲)۔

ان اشارات و تفصیلات سے نہ صرف عصر بنوی و صدیقی و فاروقی و عثمانی و علوی میں بنو ہاشم و بنو امیہ کے درمیان گہری محبت و مودت اور اخوت و قرابت کا پتہ چلتا ہے بلکہ جنگ جمل و صفین و واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بھی بعض سیاسی و شخصی اختلافات کے علی الرغم ہاشمی النسب، علوی و حنفی و حسینی سیدزادیوں کی شادیوں کا سلسلہ قریشی النسب اموی سیدزادوں کے ساتھ جاری و ساری رہنے کا واضح اور دو ٹوک ثبوت فراہم ہوتا ہے، جس سے یہ اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ واقعہ کربلا و حرہ کی ذمہ داری بنو ہاشم کی جانب سے یزید و بنو امیہ پر عائد نہیں کی گئی، بلکہ شیعیان کوفہ و عراق و دشمنان بنو ہاشم و امیہ ہی اس کے بنیادی مجرم قرار پاتے ہیں۔ ورنہ صفین و کربلا و حرہ کے بعد ہاشمی و اموی سادات قریش باہم رشتہ داریوں کا سلسلہ قطعاً جاری نہ رکھ پاتے۔

ضمناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تین بیٹیوں (سیدہ زینب و رقیہ و ام کلثوم) کی اسوی قریشی سادات میں شادیوں نیز نواسی رسولؐ سیدہ ام کلثوم بنت علی و فاطمہ کی سیدنا عمر فاروقؓ مدوی قریشی سے شادی سے یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ اگر ذات پات کی شادی بیاہ کے سلسلہ میں عقیدہ و تقویٰ کے بعد کفو کے ضمن میں کوئی جزوی اہمیت تسلیم کر لی جائے تب بھی بنو امیہ اور بنو مدی سمیت سادات قریش کے تمام خاندان شادی بیاہ کے سلسلہ میں باہم کفو (ایک دوسرے کے ہم مرتبہ و ہم پلہ) قرار پاتے ہیں۔ لہذا سادات بنو ہاشم و اموی و فاروقی سادات سمیت جملہ سادات قریش کو لڑکیاں دینا سنت بنویہ و علویہ کے عین مطابق ان سادات قریش میں قریشی، صدیقی، فاروقی، عثمانی، اسوی، ہاشمی، عباسی، علوی، حسنی اور حسینی کہلانے والے جملہ خاندان قریش شامل ہیں۔

علویہ ازبیں نبی صلی اللہ وسلم کی والدہ ماجدہ کا بنو زہرہ سے تعلق اور ازواج مطہرات کا بنو امیہ سمیت مختلف قریشی قبائل نیز غیر قریشی خاندانوں سے تعلق اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ذات پات کے بجائے ترجیح تقویٰ کے ساتھ اسلامی عقیدہ نکاح و ازدواج کی بنیادی شرط ہے۔ مزید برآں اہلی پنجازاد سیدہ ضیاء بنت زبیر بن عبدالمطلب الحاشمیہ القرشیہ کا نکاح مقداد بن اسود (غیر قریشی غیر ہاشمی) آزلو کرہ غلام) سے کیا۔ البخاری، باب الاکفاء فی الدین، و "الکافی" کتاب النکاح۔ اور اپنی پھوپھی زاد سیدہ زینبؓ قریشیہ کی اپنے آزاد کردہ غلام سیدنا زید بن حارثہ سے بالاصرار شادی کی۔ اس حوالہ سے ممتاز عالم و مصنف مولانا نعیم صدیقی لکھتے ہیں:-

"اپنی پھوپھی زاد حضرت زینبؓ بنت جمش کا نکاح خود آپ (ص) ہی نے باصرار زید بن حارثہ سے کیا تھا۔ اور مقبوضہ یہ تھا کہ خاندانی امتیازات کی تنگ مد بندیاں ٹوٹ جائیں۔" (نعیم صدیقی، من انسانیت، ص ۷۵، لاہور اسٹاک ہیلی کیشنز لیدز، جولائی ۱۹۷۷ء، اطاعت چارم)

ضمناً یہ بھی واضح رہے کہ بعض اہل تشیع کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تین بیٹی بیٹیوں کو آپ کی سوتیلی بیٹیاں قرار دینا ناقابل قبول ہے۔ کیونکہ خود شیعہ کتب و مؤرخین کے ہاں متعدد ثبوت اس بات کے موجود ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیدہ زینب و رقیہ و ام کلثوم سیدہ فاطمہ کی طرح ہی سگی بیٹیاں تھیں، اس سلسلے میں بعض

تائیدی حوالے درج ذیل ہیں:-

تزوج خديجة و هو ابن بضع و عشرين فتولد له منها قبل مبعثه القاسم و رقية و زينب و ام كلثوم و ولد له بعد المبعث فاطمة عليها السلام۔
و روى ايضا انه لم يولد بعد المبعث الا فاطمة و ان الطيب و الطاهر ولدا قبل مبعثه۔ صافى شرح "اصول کافی"۔

ترجمہ:- آپ (ص) نے خدیجہ سے شادی کی جب کہ آپ کی عمر بیس اور تیس برس کے درمیان تھیں پس ان کے بطن سے آپ (ص) کی اولاد میں بعثت سے پہلے قاسم و رقیہ و زینب و ام کلثوم اور بعثت کے بعد فاطمہ علیہا السلام پیدا ہوئے۔
اور یہ بھی روایت کیا گیا ہے کہ بعثت کے بعد صرف فاطمہ پیدا ہوئیں جبکہ طیب و طاہر (قاسم و عبد اللہ) بعثت سے پہلے پیدا ہوئے۔

• باقہ مجلسی جیسے انتہا پسند شیعہ عالم بھی کہتے ہیں:-

در حدیث معتبر از امام جعفر صادق منقول است:

خدیجہ اور خدا رحمت کند..... زمن طاہر و مطہرہ بهم رسانید کہ او عبد اللہ بود و قاسم را آورد۔ و رقیہ و فاطمہ و زینب و ام کلثوم از وہم رسید۔
(ایقاع مجلسی، حیات القلوب، ج ۲، باب ۵، ص ۱۸۲)۔

ترجمہ:- امام جعفر صادق سے مستند حدیث میں نقل کیا گیا ہے:-

خدیجہ پر اللہ کی رحمت ہو..... انہوں نے میرے طاہر و مطہر بیٹوں قاسم و عبد اللہ کو جنم دیا۔ نیز میری رقیہ و فاطمہ و زینب و ام کلثوم بھی ان کے بطن سے پیدا ہوئیں۔
۳۔ علی عثمان کو نبی کی پھوپھی زاد بہن کا فرزند اور داماد رسول ہونا یاد دلاتے ہوئے فرماتے ہیں:-

وانت اقرب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شیجۃ رحم منہما وقد نلت من صہرہ ما لم ینالا۔ (نہج البلاغۃ، مصر، ج ۲، ص ۸۵)۔
ترجمہ:- اور آپ ان کی نسبت خاندانی رشتہ کے لحاظ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تر ہیں اور آپ کو نبی علیہ السلام کی دامادی کا شرف بھی حاصل ہے جو ان دونوں (ابو بکر و عمر) کو حاصل نہیں۔

سیدنا عثمان کی نانی بیٹا، محمد تقی بنت عبد المطلب، زوجہ کریم بن ربیعہ اموی

قرشی تھیں، سیدنا عثمان بن عفانؓ کی پھوپھی زاد بہن کے بیٹے اور رشتہ میں آپ کے بھانجے تھے۔

۴۔ شیعہ مفسر ڈاکٹر علی شریعتی جنہوں نے ایران کے لاکھوں جدید تعلیم یافتہ افراد کو متاثر کر کے ان میں مذہبی و ثقافتی انقلاب کی تحریک کو عظیم الشان فروغ دیا، اپنی تصنیف "فاطمہ فاطمہ است" میں سیدہ خدیجہؓ کے بطن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چار بیٹیوں اور دو بیٹوں یعنی قاسم (طاہر) اور عبد اللہ طیب کی ولادت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"بہ در انتظار اند تازیں خانہ پسرانی برومند بیرون آیند وہ خاندان عبد المطلب و خانوادہ محمد قدرت و اعتبار و استحکام بخشد۔

فرزند نخستین دختر بود زینب۔

اما خانوادہ در انتظار پسر است۔

دومی دختر بود قریہ۔

انتظار شدت یافت و نیاز شدید تر۔

سومی ام کلثوم۔

دو پسر قاسم و عبد اللہ آمدند، مرثوہ بزرگی بود۔ اما نہ در خشدہ افول کوئند۔ و اکنون دریں خانہ فرزند است و ہر سہ دختر۔

مادر پیر شدہ است و سنش از شصت میگذرد۔ و پدر گرچہ دخترانش را عزیز می دارد اما با حساسات قوی و نیاز و انتظار خویشانش شریک است۔

آیا خدیجہ کہ با پایاں عمر نزدیک شدہ است فرزندی خواہد آورد؟

امید سخت ضعیف شدہ است۔

آری شور و امید دریں خانہ جان گرفت و التساب بہ آخرین نقطہ اوج رسید۔ ایں آخرین شانس خانوادہ عبد المطلب و آخرین امید۔

اما۔ باوجود دختر۔

نامش را فاطمہ گزاشتہ۔ (دکتر علی شریعتی، فاطمہ فاطمہ است، ص ۹۸)۔

ترجمہ:- سب لوگ انتظار میں ہیں کہ اس گھرانے سے آبرومند فرزند نمودار

ہوں اور خاندان عبدالطلب اور خانوادہ محمد (ص) کو قوت و استحکام و مستحضر مقام عطا کریں۔

پہلے بچہ پیدا ہوا تو وہ لڑکی تھی۔ زینب۔
مگر خاندان کو تو بیٹے کا انتظار ہے۔
دوسری مرتبہ بھی بیٹی پیدا ہوئی۔ رقیہ۔
تیسری مرتبہ۔ ام کلثوم۔

دو بیٹے قائم و عبداللہ پیدا ہوئے جو بہت بڑی خوشخبری تھیں، مگر پروان چڑھے بغیر وفات پا گئے اور اب اس گھرانے میں تین بچے ہیں اور تینوں ہی بیٹیاں۔
ماں بورہی جو بچی ہے اور اس کی عمر ساٹھ سال سے آگے بڑھ رہی ہے۔ اور باپ اگرچہ اپنی بیٹیوں کو عزیز رکھتا ہے، مگر اپنے قبیلے کے احساسات انتظار اور توجہ میں ان کے ہمراہ شریک ہے۔

کیا خدجہ جو اپنی آخری عمر کے قریب پہنچ چکی ہیں، بیٹے کو جنم دے پائیں گی؟
امید بہت کم رہ گئی ہے۔

مگر اس گھرانے میں ایک بار پھر بچہ ملے اور امید کی کرن دکھائی دی ہے۔ اور جوش و خروش اپنے آخری نقطہ عروج تک جا پہنچا ہے۔

یہ خانوادہ عبدالطلب کے لئے آخری چانس اور آخری امید ہے۔
مگر..... ایک بار پھر لڑکی پیدا ہوئی۔

جس کا نام فاطمہ رکھا گیا۔

اس واضح بیان سے بھی یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہاروں صاحبزادیوں کے ان کی سگی بیٹیاں ہونے کے بارے میں امت مسلمہ کے دینی و تاریخی طور پر ثابت شدہ قطعی موقف کو شیعہ علماء و مفکرین کی جانب سے تائید و تقویت حاصل ہوتی ہے۔ جس کے بعد اموی سادات قریش میں آپ کی صاحبزادیوں کی شادیوں کو سوتیلے پن کی ناقابل التفات دلیل سے رد نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی سادات قریش کی اموی و دیگر غیر ہاشمی شاخوں کو بنو ہاشم اور بنو فاطمہ کے کفو سے خارج کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ سب بھی بنو ہاشم اور بنو امیہ کے مابین گھری محبت و مودت کی انتہائی اہم مثالیں ہیں۔

اول داماد رسول سیدنا ابوالعاص بن الربیع الاوسی القرشی شہر ذی نجب بنت رسول کے بارے میں بالعموم معلومات کم ہیں۔ لہذا ان کے بارے میں صنماً چند ضروری معلومات درج ذیل ہیں:-

(۱) جلیل القدر محدث و مؤلف "مشاة الصایح" خطیب تبریزی (م ۷۳۳ھ) لکھتے ہیں:-

"یہ ابوالعاص مقسم بن الربیع ہیں۔ (اور کہا گیا کہ ان کا نام لقیط ہے) اور یہ آنحضور کے داماد تھے۔ آپ کی صاحبزادی زینب ان کے نکاح میں تھیں۔ انہوں نے بعد یوم بدر کے قیدی ہونے کے جب کفر کی حالت میں تھے (اور آزاد کئے گئے تھے اسلام قبول کر کے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھٹکی۔ یہ آنحضور سے بھائی چارہ اور سچی محبت رکھتے تھے۔ حضرت ابوبکر کی خلافت کے دور میں قتل کر دیئے گئے۔ ان سے ابن عباس اور ابن عمر اور ابن العاص روایت کرتے ہیں۔ مقسم میم کے زیر کاف کے سکون اور سین کے زیر کے ساتھ ہے۔"

(خطیب تبریزی، الکمال فی اسماء الرجال، حرف الیمن مع مشاة الصایح، اردو ترجمہ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور، ص ۳۶۶-۳۷۰)۔

(۲) داماد رسول سیدنا ابوالعاص بن ربیع الاوسی القرشی سیدہ خدیجۃ ام المؤمنین کے بھائی اور صاحب ثروت تھے۔ اور شعب ابی طالب میں محصور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی ہاشم کے لئے اپنے گندم اور کھجور سے لدے لونٹ باہر سے بٹا کر پابندیوں کے باوجود ان کے خورد و نوش کا سامان فراہم کرتے رہے، جس پر خوش ہو کر شیعہ روایت کے مطابق بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

"ابوالعاص نے ہماری دامادی کا حق ادا کر دیا۔"

(برزائمہ قحی بہر کاشفی، تاریخ التوہیح، ج ۲، ص ۵۱۸)۔

(۳) انہی ابوالعاص کے بیٹے سب سے بڑے نواسہ رسول سیدنا علی بن ابی العاص الاوسی القرشی بحالت شباب قحجکہ کے موقع پر ردیف رسول یعنی ان کے ہمراہ اوشی پر سوار تھے۔ (کتاب نسب قریش لمعب الزبیری وابن جریر الاماہ فی تمییز الصحابہ و المستطاب لابن عبد البر)۔

(۴) انہی ابوالعاصؓ کی صاحبزادی سب سے بڑی نواسی رسولؐ سیدہ امامہؓ نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں پر سوار ہو جاتی تھیں۔

عن ابی قتادة الانصاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی وهو حامل امامة بنت زینب بنت رسول اللہ ولابی العاص ابی الربیع - فاذا سجد وضعها و اذا قام حملها.

(صحیح البخاری، جلد اول، ص ۷۳، باب اذا حمل جارية صغيرة فی الصلاة)

ترجمہ :- ابو قتادہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں امامہ بنت زینب بنت رسول اللہ و دختر ابوالعاص بن ربیع کو اٹھائے ہوتے جب سجدہ فرماتے تو انہیں نیچے اتار دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو وہ دوبارہ سوار ہو جاتیں۔ سیدہ امامہ کے بارے میں خطیب تبریزی لکھتے ہیں :-

”یہ امامہ بی بی ابوالعاص بن ربیع کی بیٹی اور ان کی والدہ زینب بی بی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی تھیں۔ بعد حضرت فاطمہ کی وفات کے حضرت علیؓ نے ان سے نکاح کر لیا تھا۔ یہ حضرت فاطمہ کی بیانی تھیں۔ حضرت علیؓ کو انہوں نے اس کی وصیت کی تھی۔ امامہ کا نکاح حضرت علیؓ سے زبیر بن العوام نے کیا، کیونکہ ان کے یعنی امامہ کے والد نے ان کو اس کی وصیت کی تھی۔ باب ما لا يجوز من العمل فی الصلاة میں ان کا ذکر آیا ہے۔“

(خطیب تبریزی، مکمل فی اسماء الرجال، حرف اللام، جلد دوم، مع مشاہدہ المصابیح، مکتبہ رحمانیہ، لاہور، ص ۲۹۲-۲۹۳)

ہاشم و امیہ نیز دیگر سادات قریش کے حوالے سے ان مختصر اشارات سے عائد ان رسالت، اہل بیت رسولؐ نیز جمل و صفین و کربلا و حرہ و یزید و بنو امیہ کے بارے میں دشمنان صحابہ و اہل بیتؓ کے شرانگیز پراپیگنڈہ سے بچتے ہوئے فرعی و تاریخی حقائق پر مبنی علمی و تحقیقی صریح اور مثبت نقطہ نظر کو اختیار و اجاگر کرنے میں بڑی مدد مل سکتی ہے۔ من ملاحظہ کریں۔

اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم

ياايها الناس اني تركت فيكم ما اهل اخذتم به لن تضلوا، كتاب الله و
عترتي، اهل بيتي۔ الحديث۔
(رواه الترمذی، مشکاة المصابيح، باب مناقب اهل بيت النبي).

لوگو! میں تم میں ایسی چیز چھوڑے ہا رہا ہوں کہ اگر اس کو مضبوطی سے تھامے
رکھو گے ہرگز گمراہ نہ ہو پاؤ گے، وہ ہے اللہ کی کتاب اور میری عترت یعنی میرے
اہل بیت۔

ازواج نبیؐ امہات المؤمنینؑ

- ۱۔ ام المؤمنین سیدہ خدیجہ بنت الکبریٰ بنت خویلد۔
- ۲۔ ام المؤمنین سیدہ سودہ بنت زمعہ۔
- ۳۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ الحدیثہ بنت ابی بکر الصدیقؓ۔
- ۴۔ ام المؤمنین سیدہ حفصہ بنت عمر الفاروقؓ۔
- ۵۔ ام المؤمنین سیدہ زینب بنت خزیمہ۔
- ۶۔ ام المؤمنین سیدہ زینب بنت جحش۔
- ۷۔ ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ بنت سہیل۔
- ۸۔ ام المؤمنین سیدہ جویریہ بنت الحارث۔
- ۹۔ ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیانؓ بمشیرہ سیدنا معاویہؓ۔
- ۱۰۔ ام المؤمنین سیدہ صفیہ بنت حی بن اخطب۔
- ۱۱۔ ام المؤمنین سیدہ یمویہ بنت الحارث۔
- ۱۲۔ ام المؤمنین سیدہ ماریہ القبطیہ ام ابراہیمؓ۔

اولاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم

- ۱۳- سیدنا قاسم (طاہر) رضی اللہ عنہ۔
- ۱۴- سیدنا عبد اللہ (طیب) رضی اللہ عنہ۔
- ۱۵- سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ۔
- ۱۶- سیدہ زینب زوجہ سیدنا ابوالعاص بن ربیع الاسوی القرشی۔
- ۱۷- سیدہ رقیہ زوجہ سیدنا عثمان بن عفان الاسوی القرشی۔
- ۱۸- سیدہ ام کلثوم زوجہ سیدنا عثمان بن عفان الاسوی القرشی۔
- ۱۹- سیدہ فاطمہ زوجہ سیدنا علی ابن ابی طالب العاشی القرشی۔

نواسے اور نواسیاں

- ۲۰- سیدنا علی بن ابی العاص وزینب۔
- ۲۱- سیدنا عبد اللہ بن عثمان و رقیہ۔
- ۲۲- سیدنا حسن بن علی وفاطمہ۔
- ۲۳- سیدنا حسین بن علی وفاطمہ۔
- ۲۴- سیدہ لائمہ بنت ابوالعاص وزینب زوجہ سیدنا علی بن ابی طالب۔
- ۲۵- سیدہ ام کلثوم بنت علی وفاطمہ زوجہ سیدنا عمر فاروق۔
- ۲۶- سیدہ زینب بنت علی وفاطمہ زوجہ سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار۔
- ۲۷- سیدہ رقیہ بنت علی وفاطمہ (بچپن میں وفات پائی)۔

خلاصہ و نتیجہ کلام اکابر امت

بسللہ دفاع یزید

یزید بن معاویہ کے دفاع و حمایت میں اکابر امت کے مذکورہ سابقہ دلائل و بیانات کا خلاصہ و نتیجہ درج ذیل نقاط پر مشتمل قرار دیا جاسکتا ہے:-

۱- یزید خاندان رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست تعلق رکھتا تھا۔ اور جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا علی بن ابی العاص، عبد اللہ بن عثمان، حسن و حسین بن علیؑ کے نانا تھے، اسی طرح یزید بن معاویہ کے پھوپھا اور عمر بن سعد بن ابی وقاصؑ کے پھوپھی زاد بھائی تھے۔ نیز یزید قرشی خاندان رسالت کی اس عظیم المرتبت اموی شاخ سے تعلق رکھتا تھا جس میں نبی جہم کی چار میں سے تین صاحبزادیاں (سیدہ زینبؑ زوجہ سیدنا ابوالعاص اموی قرشی و سیدہ رقیہؑ ثم سیدہ ام کلثومؑ زوجہ سیدنا عثمان بن عفان اموی قرشی) بیابھی گئی تھیں۔

۲- یزید کے دادا سیدنا ابوسفیانؑ، دادی سیدہ جندہؑ، تایا یزیدؑ، والد معاویہؑ اور پھوپھی ام المومنین سیدہ ام حبیبہ (رہ) سب کے سب اصحاب رسولؐ تھیں۔ اور خود یزید حدیث نبوی کے مطابق خیر القرون میں تابعین کی اس نسل سے تعلق رکھتا

ہے جو وفات نبوی (۱۱ھ) کے چند برس بعد (ولادت یزید ۲۲ھ) پیدا ہوئی۔ جبکہ سیدنا حسینؑ صغار صحابہؓ کے اس طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں جو وفات نبوی سے چند سال پہلے پیدا ہوئے۔

۳۔ یزید جسمانی لحاظ سے بلند قامت، سرخ و سفید، ہلکی خوبصورت وارثی والا اور صاحب حسن و جمال تھا۔ اس میں بدوؤں جیسی فصاحت و بلاغت، شعر و خطابت، علم و کرم، امور مملکت میں اصابت رائے اور عمدہ آداب معاشرت سمیت بہت سی اعلیٰ صفات پائی جاتی تھیں۔ نیز وہ عوامی حدیث نبوی، قرآن و حدیث اور دیگر علوم عربیہ و اسلامیہ کا عالم، پابند نماز و سنت نبوی، مسائل فقہ پر کلام کرنے والا اور کار خیر میں سرگرم عمل تھا۔ وہ کئی مرتبہ حج و زیارت حرمین سے بطور امیر الحج بھی مشرف ہوا۔

یزید، سیدہ ام محمد بنت عبداللہ بن جعفر طیار اور سیدہ ام مسکین بنت حاتم بن عمر فاروقی کا شوہر اور عمر بن عبدالعزیز کا خالو تھا۔ نیز سیدہ آمنہ، زوجہ حسینؑ و والدہ علی اکبر (عمر بن حسین) سیدہ میمونہ بنت ابی سفیان کی بیٹی اور یزید کی پھوپھی زاد بہن تھیں۔ اور عون و محمد، یزید کے سالتے تھے۔

۴۔ یزید قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والے پہلے عیش امت (۵۲ھ) میں بحیثیت امیر لشکر سیدنا ابو ایوب انصاری، سفیان بن عوف، عبداللہ عمر، عبداللہ بن زبیر، عبداللہ بن عباس، حسین بن علی اور دیگر صحابہ و تابعین کے ہمراہ تھا۔ عزیز و میزبان رسولؐ سیدنا ابو ایوب انصاری کی نماز جنازہ، وصیت کے مطابق قسطنطنیہ میں تدفین اور ان سے روایت حدیث کی سعادت یزید کو نصیب ہوئی۔ نیز وہ حدیث نبوی کی اس بشارت مغفرت میں شامل قرار پایا جو قبصر روم کے شہر (قسطنطنیہ) پر حملہ کرنے والے اولین لشکر اسلام کے تمام مجاہدین امت کے لئے عمومی ہے۔ (بخاری، کتاب البیاد و باب القیل فی قتال الروم)۔

۵۔ نیز یزید حدیث نبوی میں مذکور تین خیر القرون میں سے صحابہ کرامؓ سے متصل اعلیٰ طبقہ تابعین سے تعلق رکھنے کے علاوہ ان بارہ خلفائے اسلام میں بھی شامل ہے جن کے زمانہ خلافت میں اسلام کے عزیز و غالب اور دین کے قائم و دائم رہنے کی بشارت حدیث نبوی میں دی گئی ہے۔ (بخاری و مسلم و طبرانی و معذک و غیرہ)۔ ان بارہ خلفاء میں

بالترتیب امام ابو بکر و عمر و عثمان و علی و حسن و معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہم نیز یزید بن معاویہ، مروان بن حکم، عبد الملک بن مروان، ولید و سلیمان بن عبد الملک اور عمر بن عبد العزیز بن مروان شامل ہیں۔

۶- یزید کی امامت و خلافت اور ولی عہدی ضرماً درست و ثابت شدہ ہے۔ جس کی بیعت کم و بیش تمام صحابہ کرامؓ، تابعین عظام اور پورے عالم اسلام نے کی، جو اس بات کا واضح اور بین ثبوت ہے کہ یزید نہ قاسم و فاجر تھا اور نہ ہی منصب امامت و خلافت کے لیے ضرماً نااہل قرار دیا جاسکتا تھا۔ ان حضرات میں سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، ابو سعید خدری، انس بن مالک، جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہم سمیت اس وقت بقید حیات دو سو سے زائد صحابہ کرامؓ نیز برادر حسینؓ، ابن الحنفیہؓ جیسے تابعین عظام سرفہرست ہیں۔ جن کے بارے میں یہ تصور کرنا بھی محال ہے کہ وہ کسی قاسم و فاجر یا نااہل شخص کی بیعت امامت و خلافت کریں یا اس سلسلہ میں کسی جبر و مصلحت کا شکار ہوں۔ البتہ سیدنا عبد اللہ بن زبیرؓ (۶۳ - ۷۳ھ) اور ان کے ساتھیوں نے وفات یزید (ربیع الاول ۶۳ھ) تک یزید کی بیعت نہیں کی اور مکہ میں مقیم رہ کر خلافت ابن زبیرؓ کے طلبہ دار رہے۔

سیدنا حسین نے جب اہل کوفہ کے اصرار پر اور مسلم بن عقیل کی تصدیق کے بعد ابن زبیر اور یزید کے مقابلے میں بہتر خلافت حسینی کے قیام کا موقع دیکھا تو بیعت یزید کئے بغیر اکابر قریش و بنی ہاشم و صحابہ کرام کے منع کرنے کے باوجود سفر کوفہ اختیار فرمایا۔ مگر جب شہادت مسلم و غداری شیعان کوفہ کی خبر ملی تو بالآخر بد لے ہوئے حالات میں مدینہ واپسی، سرحدوں کی جانب روانگی یا اپنے چچا زاد یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (دست در دست یزید) کی پیش کش سمیت تین شرطیں پیش کیں، مگر امیر عسکر عمر بن سعد بن ابی وقاص کی تمام تر مسماعی کے باوجود ابن زیاد نے یزید کو مطلع کئے بغیر پہلے اپنی بیعت کی ضرطہ رکھ کر صورت حال بگاڑ دی۔ اور سانحہ کربلا رونما ہوا۔ مگر بیعت یزید کی اسی پیشکش کے تسلسل میں سیدنا علی بن حسین (زین العابدین) و دیگر پس ماندگان کربلا و اکابر بنی ہاشم نے نہ صرف بیعت یزید کی بلکہ اکابر قریش و بنی ہاشم کے ہمراہ اہل مدینہ کی بغاوت (واقعہ حرہ ۶۳ھ) کے دوران میں اور بعد ازاں بھی وفات یزید (۱۳ ربیع

اللول ۶۳ ھا تک اسے برقرار رکھا۔

۷۔ یزید شہادت حسینؑ اور واقعہ کربلا کا ذمہ دار نہیں نہ اس نے قتل حسین کا حکم دیا نہ وہ اس پر راضی ہوا۔ بلکہ مستند روایات کے مطابق یزید شہادت حسین کی خبر سن کر آبدیدہ ہوا اور اظہار رنج و غم کرتے ہوئے ابن زیاد پر لعنت بھیجی اور کہا کہ "اگر میں وہاں ہوتا تو حسین سے درگزر ہی کرتا، حسین پر اللہ کی رحمت ہو" نیز یہ بھی کہا کہ اگر ابن زیاد کی (یزید کی طرح) حسین سے رشتہ داری ہوتی تو وہ کبھی انہیں قتل نہ ہونے دیتا۔ یزید نے سیدنا علی بن حسین (زین العابدین) سیدہ زینب و دیگر پس ماندگان قافلہ حسینی کو کامل عزت و احترام کے ساتھ دمشق میں اپنا مہمان رکھا اور زوجہ یزید سمیت تمام خواتین کربلا محل سرائے شاہی میں کئی روز تک اپنے اعزہ و اقارب شہداء کے کربلا کا سوگ سناتی رہیں۔ پھر اہل قافلہ نے یزید کی دمشق میں مستقل قیام کی پیش کش کے جواب میں مدینہ منورہ جانے کی خواہش ظاہر کی چنانچہ اہل قافلہ کے مالی نقصان کی کئی گنا تکلیفی اور سانحہ کربلا پر بار بار اظہار افسوس کرتے ہوئے یزید نے پورے عزت و احترام کے ساتھ قافلہ کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور وفات یزید تک ان سب معوزین نے نہ صرف بیعت یزید کو برقرار رکھا بلکہ بعد ازاں بھی اولاد حسنین سمیت بنو ہاشم و بنو امیہ میں باہم شادی بیاہ اور مزید قرابتداری کا سلسلہ جاری و ساری رہا۔ حتیٰ کہ سیدہ زینب بنت علیؑ واقعہ کربلا کے بعد مدینہ پہنچ کر واپس دمشق تشریف لائیں اور وہیں وفات پائی۔ چنانچہ آپ کا مزار مبارک دمشق میں مرجع خلعت ہے۔

چنانچہ سیدنا علی زین العابدین سمیت پس ماندگان کربلا اور سیدنا ابن جعفر و ابن عباس و ابن عمرو ابن النخعیہ وغیرہ اکابر قریش و بنی ہاشم کا واقعہ کربلا کے بعد وفات یزید تک بیعت یزید کو برقرار رکھنا اور واقعہ حرہ (۶۳ ھ) میں مدینہ پر حاسیان ابن زبیر کے قبضہ و بناوت کے دوران بیعت یزید توڑ دینے کے بجائے اسے برقرار رکھنے پر اصرار کرنا اور واقعہ کربلا و حرہ کے بعد کن باہم فاطمی و اموی و ہاشمی شادیاں یزید کی امامت و خلافت کے شرعاً درست ہونے اور یزید پر فسق و فجور کے الزامات نیز واقعہ کربلا و قتل حسین سے بری الذمہ ہونے کے واضح دلائل و شواہد ہیں۔

۸۔ وہ تمام جلیل القدر صحابہ کرام جو وفات یزید (۱۳ ربیع الاول ۶۳ ھ) کے بعد

تک زندہ رہے انہوں نے من حیث الجماعت وفات یزید اور آل یزید کی خلافت سے رضا کارانہ دستبرداری (۶۳ھ) کے بعد بھی نہ تو کسی اپنی سابقہ بیعت یزید کو غلط یا مجبوری و مصلحت کا نتیجہ قرار دیا، نہ ہی یزید کو اس کی وفات کے بعد فاسق و فاجر، قاتل حسین یا واقعہ کربلا و حرہ کا ذمہ دار قرار دیا، نہ کسی حوالہ سے یزید کو قابل طعن و ملامت قرار دیا اور نہ ہی یزید کے مقابلے میں عبد اللہ بن زبیر کی امامت و خلافت کی بیعت کی۔ ان اکابر صحابہ میں سے بعض مفسرین و محدثین و اکابر صحابہ کے نام درج ذیل ہیں:-

۱- عبد اللہ بن عمرو بن العاص (م ۶۵ھ مصر، تعداد مرویات حدیث ۷۰۰)

۲- عبد اللہ بن عباس (م ۶۸ھ طائف، تعداد مرویات ۱۶۶۰)

۳- عبد اللہ بن عمر (م ۷۴ھ مکہ، مرویات ۲۶۳۰)

۴- (سعد بن مالک) ابو سعید خدری (م ۷۴ھ مدینہ، مرویات ۱۱۷۰)

۵- جابر بن عبد اللہ انصاری (م ۷۸ھ مدینہ، مرویات ۱۵۳۰)

۶- انس بن مالک (م ۹۰ھ یا بعد ازاں، مرویات ۲۲۲۶)

ان اکابر صحابہ سمیت تمام اکابر صحابہ و تابعین بشمول سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار و سیدنا ابن النقیہ و زین العابدین کا یہ طرز عمل یزید کی فروعی امامت و خلافت کی دلیل اور واقعہ کربلا و حرہ سے اس کے بری الذمہ ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

۹- یزید کا اسلام درست ہے۔ اس نے نہ قتل حسین کا حکم دیا اور نہ وہ اس پر راضی ہوا۔ یزید کے بارے میں حسن ظن رکھنا لازم ہے، اسے سب و شتم کرنا ممنوع اور رحمت اللہ علیہ کہنا جائز و مستحب ہے۔ بلکہ مسلمان ہونے کی بناء پر وہ ہماری ہر نماز کے آخر میں مومنین کے لئے عمومی دعائے رحمت میں خود بخود شامل ہے۔ (۱۷ فریل م ۵۰۵ھ)

ھا

نیز یزید نہ تو نبی یا صحابی تھا اور نہ ہی کافر و منافق، بلکہ وہ شابانہ خلافت والے مسلمان خلفاء میں سے ایک خلیفہ تھا جس کی امامت و خلافت فہرماً درست اور ثابت شدہ ہے۔ نیز وہ قتل حسین اور سانحہ کربلا سے بری الذمہ ہے۔ (۱۷ ای نیبر م ۷۲۸ھ)

۱۰- اگر یزید فاسق و فاجر یا قابل ملامت ہوتا تو امام احمد بن حنبل (م ۲۴۱ھ) کے ہمعصر سیدنا بایزید بسطامی (م ۲۶۳ھ) جیسے جلیل القدر عالم و صوفی (اصل نام طیفور بن

عینی) اپنی کنیت واقعہ کر بلا (۶۱ھ) کے ایک صدی بعد یزید کے نام پر ابو یزید نہ رکھتے۔ نیز حدیث کی معروف کتاب "سنن ابن ماجہ" کے مولف (محمد بن یزید ابن ماجہ، م ۲۷۵ھ) کے والد کا نام یزید کے نام پر نہ ہوتا۔ نیز عثمانی سلطان با یزید یلدرم، حضرت با یزید انصاری اور عالم اسلام کے دیگر بہت سے سنی العقیدہ اہل علم و فضل کے اسما۔ اور کنیتیں یزید کے نام پر نہ ہوتیں۔

نیز شیعی روایات کے مطابق بھی جناب مسلم بن عقیلؑ کے والد اور سیدنا علیؑ کے بڑے بھائی "ابو یزید" عقیلؑ بن اہل طالب (عباسی، م ۲۰۹ھ) کے بعد سیدہ فاطمہ بنت حسن ثقی کے فرزند کا نام بھی "یزید" (بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر طیار) نہ رکھا جاتا۔ اور نہ ہی نواسی حسینؑ، سیدہ زینبؑ (دختر حسن ثقی بن حسن و فاطمہ بنت حسینؑ) اموی خلیفہ عبد الملک بن مروان (۶۵-۸۶ھ) کی زوجہ بن پائیں۔ (ملاحظہ ہو :- عباسی، م ۲۵۱ھ، ج ۱، م ۲۵۱، سازمان

انتشارات جاویدان، ایران ۱۳۸۸ھ)۔ و علیٰ هذا القیاس۔

اور اگر عالم اسلام کے مختلف علاقوں بالخصوص برصغیر پاک و ہند و عجم میں شیعی اثرات و پروپیگنڈہ اور مسخ حقائق کی بھر مار نہ ہوتی تو برصغیر میں یزید کے نام پر رد عمل دکھانے سے پہلے خسرو پرویز، اور فیروز نام رکھنے کی مذمت کی جاتی کیونکہ کسری فارس خسرو پرویز نے مکتوب نبوی پھاڑ کر پرزے پرزے کر دیا تھا۔ جس پر نبیؐ نے اس کی سلطنت کے ٹکڑے ٹکڑے ہونے کی بددعا فرمائی۔ اور سیدنا عمر فاروقؓ کے زمانہ خلافت میں فارس (ایران) مسلمانوں کے ہاتھوں فتح ہو گیا۔

اسی طرح ابوللو کو فیروز پارسی بھی خسرو پرویز کی طرح آتش پرست ایرانی موسیٰ غلام تھا۔ جس نے امام و خلیفہ ثانی سیدنا عمر فاروقؓ کو مسجد نبویؐ میں امامت نماز فجر کے دوران میں خنجر سے وار کر کے شہید کر دیا۔ پس فیروز نام رکھنا اور قاتل عمرؓ فیروز کی نسبت سے فیروزہ پتھر کو متبرک سمجھنا بھی شیعی اثرات کا نتیجہ ہے۔ و علیٰ هذا القیاس۔
وما یذکر الا اولوا الالباب۔

جدید غیر مسلم محققین اور یزید

یزید کے حوالے سے مختصراً بعض غیر مسلم محققین کی آراء بھی قابل توجہ ہیں۔
جن سے غیر جانبدارانہ تحقیق و تجزیہ میں بڑی مدد مل سکتی ہے۔

۱- مستشرق دی خوئے مقالہ نگار انسائیكلوپیدیا برٹانیکا
مشہور مستشرق دی خوئے اپنے مقالہ بعنوان "خلافت" میں غلطائے بنی امیہ کے
حالات میں رقم طراز ہیں:-

"تسمت تراشی اور افترا پردازی کا جو منظم پروپیگنڈہ بنی امیہ کی خلافت کی جڑیں
کھوکھلی کرنے کی غرض سے علویوں اور عباسیوں کی جانب سے منظم طور سے ہوتا رہا اور
جس پیمانہ پر جاری رہی، اس کی مثال شاید ہی کسی اور جگہ ملے۔ ان کے داعیوں اور
دبجمنوں نے ہر قسم کی برائی و معصیت کو جو تصور کی جا سکتی تھی، بنی امیہ سے منسوب
کیا۔ ان پر الزام لگایا کہ مذہب اسلام ان لوگوں کے ہاتھوں میں محفوظ نہیں۔ اس لئے یہ
ایک مقدس فریضہ ہو گا کہ دنیا سے ان کو نیست و نابود کر دیا جائے۔ بنی امیہ کی جو
مستند تائید ہمارے ہاتھوں تک پہنچی ہے، اس میں عباسیوں کے ان ہی خیالات و
تاثرات کی اس حد تک رنگ آمیزی موجود ہے کہ سچ کو جھوٹ سے بمشکل تمیز کیا جا
سکتا ہے۔ انسائیكلوپیدیا برٹانیکا، قسط ۱۰، شمارہ ۱۰، مقالہ دی خوئے بعنوان "خلافت"۔

۲۔ مؤلف کتاب باز نطینی سلطنت (Byzantine Empire)

"رومی شہنشاہ قسطنطین چہارم کے عہد سلطنت کا آغاز ہی تباہی کے ساتھ ہوا۔ خلیفہ معاویہ کی افواج اور بیڑہ جہازات نے افریقہ، سسی اور ایشیائے کوچک پر بیک وقت حملے شروع کئے جو بطور پیش خیرہ کے تھے۔

۶۷۳ء میں خلیفہ موصوف نے ایک ایسی زبردست بری و بحری مہم کی تیاری کی جس کے مثل اس وقت تک عربوں کی جانب سے مصر کے آفریقی کی کوئی مہم نہیں بھی گئی تھی۔ یہ عظیم الشان بیڑہ جہازات افریقہ، سسی اور قسطنطینیہ کے محاصرے کے لئے ملک شام سے روانہ ہوئے۔ ایسی زبردست مہم مسلمانوں کی جانب سے اب تک نہیں بھی گئی تھی۔

جنرل عبدالرحمن کی نصیحت میں خلیفہ کے فرزند اور ولی عہد یزید بھی متنبہ تھے۔ اسلامی بیڑہ جہازات نے رومی شاہی بیڑے کو شکست دے کر درہ دانیال میں اپنا راستہ نکال لیا، اور شہر ساززکس پر قبضہ کر کے اس کو اپنا فوجی کیمپ بنالیا اور باغیوں کی ناکہ بندی کر دی۔ چار سال تک محاصرہ جاری رہا۔ مصور ملوچ نے زبردست مقاومت کر کے اور کچھ نہیں تو روز بہ روز کچھ دنوں تک ٹالے رکھا۔ "باز نطینی سلطنت Byzantine Empire" (ص ۷۷)

Empire (ص ۷۷)

۳۔ مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (لیدن)

یزید نہ تو غیر سنجیدہ اور بے ہودہ شہزادہ تھا اور نہ ایسا لاپالی اور بے پرواہ حکمہ ان جیسا ان مؤرخین نے بیان کیا ہے جو یا تو شیعوں کے بغض و عناد سے متاثر پذیر ہیں یا عراق و حجاز (شام) کے سیاسی جھڑپوں کے حالات سے، یا پھر اس کی بہت ہی مختصر مدت حکمرانی کے حادثہ کا اثر لئے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ یزید نے اپنے والد (مسعود) کی پالیسی و طریق کار بدستور جاری رکھنے کی کوشش کی، اور ان کے باقی ماندہ رفقاء کے کار کو قائم و برقرار رکھا۔ وہ خود شاعر تھا، موسیقی کا ذوق رکھتا تھا۔ اہل ہنر اور شعراء کا قدردان تھا۔ اور ادب و آرٹ کا مدنی اور سرپرست تھا۔

مملکت کے شمالی علاقہ میں اس نے نئی فوجی چھاونی "جند قسریں" قائم کر کے ملک شام کے دفاع اور عسکری قلعہ بندی کی تکمیل کی، اور انتظامی نظام کو مکمل کر دیا۔ مالیات کی از سر نو تنظیم کی۔ نیرانی عیسائیوں کے جزیہ کو جو خلیفہ عمر کے عہد میں ملک عرب سے حکمانہ طور پر خارج البلد کئے گئے، بحال کر دیا۔ بر خلاف اس کے سامری یہودیوں پر جن کو ابتدائی فتوحات اسلامی کے زمانہ میں بعد خدمات جزیہ سے مستثنیٰ کیا گیا تھا، جزیہ عائد کر دیا۔

یزید کو زراعت کی ترقی سے دلچسپی تھی۔ دمشق کے غلاتی خطوط میں آبپاشی کے سسٹم کو مکمل کرنے کی غرض سے بالائی علاقہ میں ایک نہر کھدوائی جو اس کے نام سے "نہر یزید" کہلاتی ہے، اور مصالحت سلیم کی اس سے آبپاشی ہوتی ہے۔ خلفائے اسلاف میں تنہا یزید ہی ایسا خلیفہ ہے جس کو محدث (نہر و کاریز کا ماہر انجینئر) کا لقب دیا گیا

تجلیہ: مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، لیدن

۴۔ مؤلف کتاب

"Continuatica Byzantina Arabica"

"یزید حد درجہ مستواً صخ و علیم، سنجید و متین، خود بینی و تکبر سے مبرا، اپنی
زیر دست رعایا کا محبوب، ترک و اعتشام شاہی سے "متنفر" معمولی شہریوں کی طرح زندگی
بسر کرنے والا اور مذہب تھا۔"

مؤرخ ولہازن، مقالہ اناسیکوپیدیا آف اسلام اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے
لکھتے ہیں:-

"کسی بھی خلیفہ کی مدح و ثناء اس طور سے نہیں ہوتی۔ یہ الفاظ تو دل کی گھرائیوں
سے نکلے ہوئے ہیں۔" (ولہازن، اناسیکوپیدیا آف اسلام، ص ۱۱۶۳)

باب سوئم

بیعت صحابہ کرامؓ بحق خلافت یزید

۳۔ بیعت صحابہ کرامؓ بحق خلافت یزید

خلافت یزید (رجب ۶۰ھ - ربیع الاول ۶۳ھ) کے زمانہ میں مکہ و مدینہ، کوفہ و بصرہ اور مصر و شام سمیت پورے عالم اسلام میں صحابہ کرامؓ کی کثیر تعداد موجود تھی۔ جن میں سے ڈیڑھ سو سے زائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسماء گرامی کتب تاریخ و سیرت میں موجود ہیں۔ اور ان میں سے متعدد اکابر صحابہ و اہل بیتؑ کے اقوال بحق یزید بھی موجود ہیں۔ ان تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے یزید کی امامت و خلافت کی بیعت کی اور واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بقید حیات اصحاب رسولؐ نے وفات یزید تک اسے برقرار رکھا۔ جن میں سیدنا عبداللہ بن عباس ہاشمی قرشی، سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار ہاشمی قرشی، سیدنا عبداللہ بن عمر مدوی قرشی، داماد سید الشہداء حمزہ و فرزند ام المومنین ام سلمہ سیدنا سلمہ بن ابی سلمہ خزومی قرشی اور ان کے بھائی ربیع رسولؐ عمر بن ابی سلمہ خزومی، سیدنا عبداللہ بن حارث بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الهاشمی القرشی، سیدنا عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی القرشی، خواہر زادہ ام المومنین سیدہ میمونہ، عبداللہ بن شداد بن الحاد اللیشی القرشی، اور سیدنا عبداللہ بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الهاشمی القرشی رضی اللہ عنہم بھی شامل ہیں۔ نیز غیر صحابی یعنی تابعین اہل بیت بنی ہاشم میں سے سیدنا محمد بن علی ابن الحنفیہ الهاشمی القرشی برادر حسینؑ اور واقعہ کربلا کے بعد سیدنا علی بن الحسین (زین العابدین) سرِ فہرست ہیں۔ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

”فانسقت البيعة ليزيد في سائر البلاد و وفدت الوفود من سائر الأقاليم الى يزيد-“ (البداية والنهاية، ج ۸، ص ۸۶)

ترجمہ:- پس یزید کی بیعت تمام علاقوں میں کر لی گئی اور تمام اقالیم سلطنت سے وفود یزید کے پاس حاضر ہوئے۔

"ان میں سے متعدد وہ حضرات بھی تھے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں غزوات اور آپ کے بعد جہادوں میں شریک ہو کر باطل قوتوں کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ وہ کسی حالت میں بھی نہ باطل سے دہنے والے تھے اور نہ کسی کی جبروت کو خاطر میں لاسکتے تھے۔ مگر ان میں سے کسی ایک صحابی نے بھی متفق علیہ خلیفہ کے خلاف خروج میں حضرت حسینؑ کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا، مؤلف "اتمام الوقوف فی سیرۃ الخلفاء" لکھتے ہیں:-

"وقد کان فی ذلک العصر کثیر من الصحابة بالعجاز و الشام و البصرة و الکوفة و مصر و کلهم لم یخرج علی یزید ولا وحده ولا مع الحسین۔"

(محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۳ء، ص ۱۱۳۔)

ترجمہ: اس زمانے میں حجاز و شام و بصرہ و کوفہ و مصر میں صحابہ کی کثیر تعداد موجود تھی مگر ان سب نے نہ تو اپنے طور پر اور نہ ہی حسین سے مل کر یزید کے خلاف خروج کیا۔

خلافت یزید (رجب ۶۰ھ) سے پہلے ۵۶ھ میں جب بقول ابن کثیر و دیگر مؤرخین یزید کی ولی عہدی کی بیعت لی گئی۔ تو اس وقت چھین لاکھ مربع میل پر محیط پورے عالم اسلام نے بیعت ولایت و خلافت یزید کر لی جن میں کم و بیش تمام صحابہ و تابعین بھی شامل تھے۔ ۵۶ھ کے واقعات میں ابن کثیر لکھتے ہیں:-

"و فیہا دعا معاویۃ الناس الی البیعة لیزید ولده ان یکون ولی عہدہ من بعدہ۔ فبايع له الناس فی سائر الاقالیم الا عبدالرحمن بن ابی بکر و عبداللہ بن عمر والحسین بن علی و عبداللہ بن الزبیر و ابی عباس۔"

(ابن کثیر البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۸۶)۔

اور اسی سال (۵۶ھ) میں حضرت معاویہ نے لوگوں کو اپنے بعد (خلافت) کے لئے اپنے بیٹے یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی دعوت دی۔ پس تمام اقالیم سلطنت میں لوگوں نے اس کی بیعت کر لی سوائے عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ بن عمر، حسین بن علی، عبداللہ بن زبیر اور عبداللہ بن عباس کے۔

صحابہ کرامؓ کی غالب اکثریت کے برعکس ولایت و خلافت یزید سے اختلاف

کرنے والے مذکورہ پانچ حضرات میں سے سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر کا سن وفات اختلافی ہے بقول ابن الاثیر:-

”و ذکر عبدالرحمن بن ابی بکر لایستقیم علی قول من یجعل وفاته سنة ثلاث و خمسی و انما یصح علی قول من یجعلها بعد ذلک الوقت۔“
(ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۳، ص ۲۵۲)

ترجمہ:- اور اس سلسلہ میں عبدالرحمن بن ابی بکر کا ذکر ان لوگوں کے قول کے مطابق درست قرار نہیں پاتا جو ان کا سن وفات ۵۳ھ بتاتے ہیں۔ یہ صرف ان لوگوں کے قول کی رو سے درست قرار پائے گا جو ان کا سن وفات بعد ازاں (۵۸ھ البدایہ) بتاتے ہیں۔

بہر حال یہ بات متفق علیہ ہے کہ سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر خلافت یزید سے پہلے وفات پا چکے تھے اور کئی روایات کے مطابق بیعت ولایت یزید سے بھی پہلے (۵۳ھ) میں وفات پا چکے تھے۔ علاوہ ازیں سیدنا عبداللہ بن عباسؓ و عبداللہ بن عمرؓ کی بیعت یزید اور اقوال بحق یزید ثابت شدہ حقیقت ہیں۔ نیز سیدنا حسینؓ کی جانب سے کوفہ میں بہتر خلافت حسینی کے قیام کی کوشش شیعان کوفہ کی فداری و بیعت یزید و ابن زیاد کی وجہ سے ناکام ہو جانے کے بعد امیر عسکر عمر بن سعد کو مدینہ واپسی، سرحدوں کی طرف روانگی یا اپنے چچا زاد یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی نہ قطعی پیش کش، مستند کتب تاریخ اہل سنن و تشیع میں مشہور و معروف ہے۔ جسے ابن زیاد نے یزید کو اطلاع دیئے بغیر اور ابن سعد کے مشورہ کے برعکس پہلے اپنی بیعت سے مشروط کر کے صورت حال بگاڑ دی۔ مگر واقعہ کربلا کے بعد اسی پیشکش کے تسلسل میں سیدنا علی زین العابدینؓ نے نہ صرف بیعت یزید کی بلکہ اہل مدینہ کی بغاوت (واقعہ حرہ) کے بعد بھی اپنے اہل خاندان اور اکابر قریش و بنی ہاشم کے ہمراہ اسے سختی سے برقرار رکھا اور یزید کے حق میں کلمہ خیر کہا۔ کیونکہ یزید نے امیر لشکر مسلم بن عقبہ کو ان کے خط بنام یزید کے حوالہ سے ان سے خصوصی حسن سلوک کی ہدایت کی تھی۔

البتہ نواسہ ابی بکر و برادر زادہ نبیؐ و علیؓ سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ نے وفات یزید تک بیعت یزید نہیں کی بلکہ مکہ کو مرکز بنا کر بالآخر وفات یزید کے بعد حجاز و عراق

سمیت عالم اسلام کے بہت بڑے حصے پر اپنی خوف (۶۳-۷۳) قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے۔

موقف اہل بیت رسولؐ، اہمات المؤمنین سیدہ عائشہؓ و ام سلمہؓ و میمونہؓ

روایات کے مطابق یزید کی ولی عہدی کی بیعت اگر سن ۵۶ھ میں قرار دی جائے تو اس وقت اہل بیت نبوت ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ و سیدہ ام سلمہؓ بہر حال بقید حیات تھیں۔ اور اگرچہ بعض روایات کی رو سے سیدہ عائشہؓ کا سن وفات ۵۹ھ اور سیدہ ام سلمہؓ کا سن ۶۱ھ (واقعہ کربلا کے چند ماہ بعد) بھی بتایا جاتا ہے مگر بہر حال دونوں اہل بیت رسولؐ، اہمات المؤمنین، ولی عہدی یزید (۵۶ھ) کے بعد کچھ از کچھ ۵۸ھ تک زندہ تھیں اور سیدنا ابو ہریرہؓ بھی بقید حیات تھے۔

معتبر و مستند مؤرخین کی تصریحات سے ثابت ہے کہ ام المؤمنین ام سلمہؓ کی وفات ۵۹ھ کے ماہ شوال میں ہوئی اور نماز جنازہ سیدنا ابو ہریرہؓ نے پڑھائی جو خود بھی اسی سال کے آخر میں فوت ہوئے تھے۔

(المعارف لابن قتیبہ، ص ۶۰، طبری ۲/۱۱۳ و تنبیہ الاشراف للمسعودی ص ۳۰۳ و البدایہ ۱۱۳/۸۔)

واقعی نے حضرت ابو ہریرہؓ کے انتقال کے سلسلہ میں صراحتاً بیان کیا ہے کہ:-

”و هو الذي (اعني ابو هريرة) صلى على عائشة في رمضان و على ام سلمة في شوال سنة تسع و خمسين ثم توفي ابو هريرة بعدهما فيها۔“
(ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۱۱۴)۔

ترجمہ: اور ان (یعنی ابو ہریرہ) ہی نے سن انشتہ (۵۹ھ) کے ماہ رمضان میں حضرت عائشہؓ کی نماز جنازہ پڑھائی اور پھر ماہ شوال میں حضرت ام سلمہؓ کی نماز جنازہ پڑھائی۔ پھر خود ابو ہریرہؓ کا بھی اسی سال میں ان دونوں کے بعد انتقال ہو گیا۔

چنانچہ از روئے نص قرآنی اہمات المؤمنین و اہل بیت رسولؐ قرار پانے والی سیدہ عائشہؓ و ام سلمہؓ جیسی عظیم المرتبت بستیوں نے دیگر بقید حیات صحابہ کرامؓ کی طرف

ولی عہدی یزید کی قطعاً مخالفت نہیں کی۔ اور اگر سیدہ ام سلمہ کے بارے میں خلافت یزید کے دوران میں واقعہ کر بلا کے بعد انتقال (۶۱ھ) کی روایت کو تسلیم کر لیا جائے تو سیدہ ام سلمہ کا خلافت یزید کے خلاف خروج کرنے والوں کا ساتھ نہ دینا اور زیر سایہ نبوت پرورش پانے والے آپ کے قریشی نسب صاحبزادوں سلمہ و عمر فرزند ابی سلمہ کا بیعت یزید کرنا آپ کی جانب سے خلافت یزید کی تائید و حمایت قرار پاتا ہے۔

اسی طرح اگر اہل بیت رسول ام المؤمنین سیدہ میمونہ کا سن وفات ۶۱ھ تسلیم کر لیا جائے۔ (۵۱، ۶۳ اور ۶۶ھ بھی مذکور ہیں اور ابن قتیبہ نے ۳۸ھ لکھا ہے) جیسا کہ ابن جریر طبری کا بیان ہے تو وہ بھی خلافت یزید میں زندہ تھیں:-

"وتوفيت ميمونة سنة ٦١ في خلافة يزيد بن معاوية، وهي آخر من مات من ازواج النبی" (ابن جریر الطبری، تاریخ الامم و الملوک، ج ۱۳، ص ۷۷)۔

ترجمہ:- سیدہ میمونہ کا انتقال سن ۶۱ھ میں یزید بن معاویہ کے عہد خلافت میں ہوا ازواج نبی میں سے وہی سب سے آخر میں فوت ہوئیں۔

پس اس بیان کی رو سے سیدہ زینبؓ، زوجہ سید الشهداء حمزہ کی ہمشیرہ اور سیف اللہ خالد بن ولید نیز یزید کی امامت و خلافت کی بیعت و حمایت کرنے والے سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی و سیدنا عبد اللہ بن شہاد بن الہاد اللیثی کی ان محترم و معظم خالہ ام المؤمنین، اہل بیت رسولؐ سیدہ میمونہ بنت الحارث نے بھی مخالفین خلافت یزید کا ساتھ نہیں دیا۔ ان عظیم المرتبت عابدہ و زاہدہ سیدہ کے غلام یسار کے بھی چاروں فرزند عطاء و سلمان و مسلم و عبد الملک مالک و فاضل قہانے مدینہ میں سے تھے۔ جبکہ سیدہ ام سلمہ کے غلام شیبہ بن نصاح فی قرآۃ میں اہل مدینہ کے امام تھے۔ اور حضرت موصوف کی کنیز خیرہ کے فرزند حسن بصری فضول نے تابعین میں ممتاز و نمایاں تھے۔ (السنن لابن قتیبہ، ص ۶۰)۔

ام المؤمنین سیدہ عائشہ (روایات حدیث ۳۲۱۰) کی طرح ہزاروں احادیث کے راوی بلکہ راویان حدیث میں تعداد روایات کے لحاظ سے سرفہرست سیدنا ابو ہریرہؓ (روایات حدیث ۵۳۷۳) کا بیعت ولایت یزید کی مخالفت نہ کرتے ہوئے اسے تسلیم کرنا بھی خلافت یزید کے حق میں ایک اہم تر اور نمایاں دلیل ہے۔

اسی سلسلہ کلام میں روایت حدیث میں اہم ترین صحابہ محدثین کا بیعت خلافت یزید کرنا بھی امامت و خلافت یزید کے شرعاً غلط نہ ہونے کی بین دلیل قرار دی جا سکتی ہے۔ زائد خلافت یزید (۶۶۰-۶۶۳ھ) کے دوران میں موجود ان صحابہ کرام کے اسماء مبارکہ مع تعداد روایات درج ذیل ہیں:-

- ۱- سیدنا عبداللہ بن عمرؓ (م ۷۳ھ) تعداد روایات حدیث (۲۶۳۰)
 - ۲- سیدنا انس بن مالکؓ (م ۹۰ھ یا بعد ازاں) تعداد روایات حدیث (۲۲۸۶)
 - ۳- سیدنا عبداللہ بن عباسؓ (م ۶۸ھ طائف) تعداد روایات حدیث (۱۶۶۰)
 - ۴- سیدنا جابر بن عبداللہ انصاریؓ (م ۷۸ھ مدینہ) تعداد روایات حدیث (۱۵۴۰)
 - ۵- سیدنا ابو سعید خدریؓ، سعد بن مالکؓ (م ۷۴ھ مدینہ) تعداد روایات (۱۱۷۰)
 - ۶- سیدنا عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ (م ۶۵ھ مصر) تعداد روایات (۷۰۰)
- خلافت یزید میں بقید حیات ڈیڑھ سو سے زائد صحابہ کرام کے اسماء گرامی کے اندراج سے پہلے بطور اشارہ ان میں سے چند ایسے اصحاب رسول کا مختصر تذکرہ درج کیا جا رہا ہے جن کے بارے میں بالعموم معلومات کم ہیں۔ تاکہ ان سینکڑوں نجوم ہدایت کے مقام و مرتبہ کا اندازہ کیا جاسکے، جو خلافت یزید میں موجود تھے:-

۱- سیدنا عبدالطلب بن ربیعہ بن الحارث بن

عبدالطلب العاشمی القرشیؓ (م در خلافت یزید، دمشق)

آپ کے والد ربیعہ بن حارث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے اور آپ کی والدہ سیدہ ام الحکم بنت الزبیر بن عبدالطلب نبی ﷺ کی چچا زاد بہن تھیں۔ زبیر بن عبدالطلب کے بارے میں عباسی لکھتے ہیں:-

"اپنے دادا عبدالطلب کی وفات کے بعد آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حقیقی چچا اور سیدہ ام الحکم کے والد زبیر بن عبدالطلب کی کفالت میں رہے تھے۔ وہ اپنے زمانہ کی ممتاز شخصیت تھے۔ ابو طالب کے حقیقی بڑے بھائی تھے اور اپنے والد کے انتقال پر عاشمی خاندان کے سردار تھے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو بڑی محبت تھی۔ آپ کی صفائی اور چھٹپن میں آپ کو باتوں پر جھلاتے اور لوری گاتے جاتے کہ یہ

محمدؐ میرے بھائی کی نشانی ہے، خوب پروان چڑھے اور بڑے شرف و عزت والا ہو۔
(الاصابہ)۔

بیس پچیس سال کی عمر تک آپ اپنے انہی حقیقی تایا کے پاس رہے۔ حرب فجار میں یہی زبیر بن عبد المطلب بنی ہاشم کے سردار کی حیثیت سے موجود تھے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کہ عمر شریف اس وقت تقریباً سترہ اٹارہ برس کی تھی، اپنے انہی شفیق تایا کے ساتھ تھے اور تیراٹھا اٹھا کر دیتے جاتے تھے۔ طفت الفضول کے انعقاد کے وقت کہ زبیر بن عبد المطلب ہی اس کے بانی تھے، آنحضور اس جلسہ میں اپنے ان تایا کے ساتھ موجود تھے۔ اس وقت عمر شریف تقریباً پچیس سال کی تھی (شرح نہج البلاغہ، جز ۱۵ اس کے کچھ دن بعد زبیر بن عبد المطلب نے وفات پائی اور ان کے چھوٹے بھائی ابوطالب سردار قبیلہ ہوئے اور ان کے زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجون ہوئے۔ سردار قبیلہ کی حیثیت سے ابوطالب نے آپ کی حمایت کی۔ زبیر بن عبد المطلب کے چار بیٹے اور چار بیٹیاں تھیں۔ ان کے بیٹے عبد اللہ بن زبیر بن عبد المطلب یعنی سیدہ ام الکھلم کے بھائی بھی صحابی تھے۔ ان پر بھی آپؐ بہت شفقت فرماتے تھے اور ان کو "ابن امی" میری ماں کا بیٹا کہتے (الاصابہ) کیونکہ سیدہ آمنہ کے بعد آپ کی انہی چچی نے آپ کی پرورش کی تھی۔

غرضیکہ عبد المطلب بن ربیعہؓ نے ایسے ماحول میں شعور کی آنکھیں کھولیں اور مشکوٰۃ نبوی سے براہ راست اخذ نور کیا۔ سیدنا فاروق اعظمؓ کے عہد خلافت تک مدینہ میں رہے پھر ملک شام میں جا بے۔ دمشق میں مسکن گزین ہوئے۔ امیر یزید کے بچپن سے جوانی تک کے سب حالات ان کے اپنی آنکھوں دیکھے تھے۔ اور ان کی صلاحیتوں کی بناء پر ان سے ایسی محبت کرتے تھے کہ وفات سے قبل انہی کو اپنا وصی کیا:-

وأوصی الی یزید بن معاویۃ و قبل وصیتہ-

(الاصابہ، ص ۴۳۰، ج ۲، و البدایہ ص ۲۱۳، ج ۸، و الاستیعاب و جہرۃ الانساب ابن حزم)۔
امیر یزید کے اول عہد خلافت میں رحلت کی۔ مات فی امرۃ یزید سنۃ اثنتین و ستین (الاصابہ)۔

(محمود عباسی، تحقیق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید، ص ۴۴، طبع کراچی، جون ۱۹۶۱ء)۔

سیدنا عبد المطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمی القرشیؑ جنہوں نے اپنے طرز عمل سے یزید کی خصوصی تائید فرمائی اور یزید کو اپنا وصی و وارث قرار دیا۔ ان کے بارے میں ابن حزم کا بیان یوں ہے:-

عبدالمطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبدالمطلب بن ہاشم، صحابی، انتقل الی دمشق ولہ بہا دار۔ فلما مات أوصی الی یزید بن معاویہ و هو امیر المؤمنین و قبل وصیتہ۔ (البرہان، ج ۱۰، ص ۶۴)۔

ترجمہ: حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم صحابی تھے۔ وہ دمشق منتقل ہو گئے تھے اور وہاں ان کا مکان بھی تھا۔ وفات کے وقت یزید بن معاویہ کو جو اس وقت امیر المؤمنین تھے اپنا وصی و وارث بنا گئے اور یزید نے ان کی وصیت کو قبول کر لیا۔

۲- داماد سید الشہداء حمزہؑ، سیدنا سلمہ بن ابی سلمہ الخزومی

القرشیؑ (فرزند ام المؤمنین سیدہ ام سلمہؓ، م بعد وفات یزید)

ان کے والد ماجد حضرت عبداللہ بن عبدالمطلبؑ کے رضاعی بھائی بھی تھے اور آپ کی چھوٹی بہن بنت عبدالمطلب کے فرزند ہونے سے آپ کے بھیسیرے بھائی بھی۔ ابتدائے بعثت رسول اللہؐ میں ہی اسلام سے مشرف ہو گئے تھے۔ یعنی اسلام لانے والوں میں ان کا نمبر گیارہواں تھا۔ حبشہ کو ہجرت کی تھی۔ وہاں سے واپسی پر جنگ احد میں شریک ہوئے۔ اس جنگ میں ایسا زخم لگا کہ اس کے صدر سے کچھ دن بعد ہی فوت ہو گئے۔ ان کی بیوہ ام سلمہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کر لیا اور اس طرح سلمہ بن ابی سلمہ کو اپنی والدہ محترمہ کے ساتھ رسول اللہؐ کے آغوش شفقت میں پرورش پانے کا شرف حاصل ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ جب حسن و حسینؑ کی ولادت بھی نہیں ہوئی تھی۔ سن بلوغ کو پہنچنے پر حضرت سلمہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چھتری بہن سیدہ امہ بنت سید الشہداء حضرت حمزہؑ سے کر دیا تھا۔ حضرت سلمہ بھی امیر یزید کی ولی عہدی اور بیعت خلافت کے مؤیدین میں سے تھے۔ اور ان ہی

کی خلافت کے ایام میں کچھ عرصہ دمشق میں مقیم رہے۔ پھر مدینہ منورہ چلے آئے جہاں امیر المومنین عبدالملک کے عہد خلافت میں انتقال ہوا۔ (تحقیق مزید، ص ۳۳)

۳- عمر بن ابی سلمیٰ المنزومی القرشیؓ

(فرزند ام المومنین سیدہ ام سلمہؓ، م بعد وفات یزید)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ربیب اور ام المومنین ام سلمہؓ کے دوسرے فرزند، صغریٰ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن ماطفت و آغوش شفقت میں پرورش پائی۔ حضرت علیؓ کے زمانہ میں بحرین کے عامل بھی رہے۔ جماعت سے ہمیشہ وابستہ رہے اور فتنوں سے الگ تھلگ۔ امیر المومنین عبدالملک کے عہد خلافت میں داعی اجل کو لبیک کہا۔ (تحقیق مزید، ص ۴۸)

۴- عبداللہ بن حارث بن نوفل بن حارث بن عبدالمطلب

الحاشمی القرشیؓ (خواہر زادہ ام المومنین سیدہ ام حبیبہؓ، م بعد وفات یزید)

عہد رسالت میں جب ولادت ہوئی، ان کی والدہ ام المومنین ام حبیبہؓ نومولود کو آنحضرتؐ کی خدمت میں لائیں۔ آپؐ نے لعاب مبارک اس بچہ کے تالو سے لایا اور دعا دی۔ آپؐ کی حیاتِ مقدسہ میں سن تمیز کو پہنچ گئے تھے اور آپؐ کے ہم شبیہ ہونے کا امتیاز بھی حاصل تھا۔ ماں ان کی امویہ خاتون حضرت ابوسفیانؓ کی دختر ہند تھیں۔ امیر یزید کی وفات کے چند سال بعد فوت ہوئے۔ (تحقیق مزید، ص ۴۷)

۵- عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی القرشیؓ

(عمراد نبی و علیؓ، م در خلافت یزید)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچیرے بھائی اور صحابی بن صحابی۔ آپ کی وفات کے وقت سن تیز کو پہنچ گئے تھے۔ حضرت علیؓ نے اپنے زمانے میں۔ من کا والی مقرر کیا تھا۔ جو دو سٹا اور دریا دلی کے ان کے بہت سے واقعات کتب سیر میں منقول ہیں۔ امیر یزید کے عہد خلافت تک حیات رہے۔ و بقى الى دهر یزید بن معاویة (الاصابة)

(تحقیق مزید، ص ۴۵)۔

۶- عبد اللہ بن شداد، بن الحاد اللیثی القرشیؓ

(خواہر زادہ ام المؤمنین، سیدہ میمونہؓ، م ۸۱ھ)

ان کی والدہ سلمی بنت عمیس ام المؤمنین سیدہ میمونہؓ و ام الفضل زوجہ حضرت عباسؓ بن عبد المطلب کی بہن تھیں۔ یہ عہد رسالت میں نو عمر تھے۔ صغار صحابہ میں شمار ہے، سن ۸۱ھ کے ایک حادثہ میں جان دی۔ (تحقیق مزید، ص ۳۹)۔

۷- عبد اللہ بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب

الهاشمی القرشیؓ (م بعد وفات یزید)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور ہم شبیہ تھے۔ امیر المؤمنین مروان بن الحکم کے زمانہ میں مدینہ طیبہ کے قاضی رہے اور یہی پہلے شخص ہیں جو خلافت راشدہ کے بعد وہاں اس منصب پر فائز رہے۔ امیر المؤمنین عبد الملک کے عہد خلافت میں فوت ہوئے۔ (تحقیق مزید، ص ۴۲)۔

بعض مزید اسماء و اقوال صحابہ و اہل بیتؑ بحق یزید

۱۔ برادر زون رسول ﷺ، کاتب الوحی و سادس الائمه و الخلفاء من

الصحابہ الراشدین، سیدنا معاویہ بن ابی سفیان الأموی القرشی

(م رجب ۶۰ھ، دمشق)

یزید کی ولی عہدی کی بیعت کے حوالہ سے ایک روز خطبہ دیتے ہوئے سیدنا

معاویہؓ نے دعا فرمائی کہ:-

"اللهم ان كنت تعلم اني وليته لأتته فيما أراه اهل لذلك فأتهم له ما
وليته و ان كنت وليته لاني أحبه فلا تتم له ما وليته" (البداية ج ۸ ص ۸۷)۔

ترجمہ: اے اللہ اگر تیرے علم کے مطابق میں نے اس (یزید) کو اس لئے ولی عہد بنایا
ہے کہ میرے رائے کے مطابق وہ اس کی اہلیت رکھتا ہے تو اس ولایت عہد کو تو پایہ
مکمل تک پہنچا دے اور اگر میں نے اسے محض اس لئے ولی عہد بنایا ہے کہ مجھے اس
سے محبت ہے تو میرے اسے ولی عہد بنانے کے کام کو پایہ تکمیل (خلافت) تک نہ
پہنچا۔

اس حوالہ سے حامیان یزید کا کہنا ہے کہ کاتب وحی اور صحابی رسول ﷺ امام و
خلیفۃ المسلمین، برادر سیدہ ام حبیبہ ام المؤمنین کی مجمع عام میں اس دعا کے بعد یزید کی
خلافت پر چند ایک افراد کو چھوڑ کر تمام صحابہ و تابعین اور پورے عالم اسلام کا مستفق ہو
جانا اس بات کی دلیل ہے کہ امامت و خلافت یزید کو تائید ایزدی حاصل تھی ورنہ مسابہ
سے مشابہ اس فیصلہ کن دعا کے بعد یزید کی خلافت ہرگز مستحکم نہ ہو پاتی۔

۲۔ نواسہ رسول ﷺ سیدنا حسین بن علی العاشمی القرشی

(م۔ ۶۱ھ، کربلا)

سیدنا حسین بن علی کو جب اہل کوفہ کے اصرار اور مسلم بن عقیل کی تصدیق کی
روشنی میں دیگر صحابہ و اہل بیت کی رائے کے برعکس یزید اور ابن زبیر کے مقابلے میں
بہتر خلافت حسینی کے قیام کا موقع نظر آیا تو انہوں نے اپنی رائے کے مطابق اس کی

کوشش کی۔ مگر جب سفر کوفہ کے آخر میں شیعان کوفہ کی ہزاری اور قتل مسلم کی خبر سن کر واپسی کا ارادہ فرمایا تو آل عقیل نے جناب مسلم کا انتقام لینے پر اصرار کیا۔ بہر حال اس سب کے باوجود بالآخر سیدنا حسین نے امیر عسکر عمر بن سعد بن ابی وقاص کے سامنے سر نقاطی پیشکش فرمادی۔ جس میں اپنے چچا زاد یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (دست در دست یزید) کی پیشکش نمایاں تھی۔ مگر ابن زیاد نے یزید کو مطلع کئے بغیر اور ابن سعد کی رائے کے برعکس پہلے اپنی بیعت کی شرط مائد کر کے صورت حال کو بگاڑ دیا۔ سیدنا زین العابدین کے فرزند محمد الباقر کی روایت کے مطابق یہ شرائط یوں تھیں:

”فلما اتاه قال له الحسين: اختر و احدة اما ان تدعوني فاصرف من حيث جنت و اما ان تدعوني فاذهب الى يزيد و اما ان تدعوني فالحق بالثغور (طبری، ج ۶، ص ۱۲۲۰)
ترجمہ:-

جب وہ (ابن سعد) آئے تو حسین نے ان سے فرمایا: کوئی ایک بات اختیار کر لو۔ یا تو مجھے چھوڑ دو تاکہ میں جہاں سے آیا واپس چلا جاؤں۔ یا مجھے یزید کے پاس جانے دو یا مجھے آزاد چھوڑ دو تاکہ میں سرحدوں کی طرف نکل جاؤں۔

مالی شہرت یافتہ شیعہ اشاعہ شری مجتہد اعظم (مولف کتاب الثانی و تنزیہ الانبیاء وغیرہ) سید شریف مرتضیٰ علم الہدی (م ۱۳۳۶ھ) اس سلسلہ میں فرماتے ہیں:-
ولما رأى ان لا سبيل الى العود ولا الى دخول الكوفة سلك طريق الشام نحو يزيد بن معاوية لعلمه عليه السلام انه على ما به اراف من ابن زياد و اصحابه- فسار حتى قدم عليه ابن سعد في العسكر العظيم و كان من امره ما قد ذكر و سطر-

فكيف يقال انه القى بيده الى التهلكة- و قد روى انه عليه السلام قال لعمر بن سعد:

(اختاروا مني اما الرجوع الى المكان الذي اتيت منه، او اصنع يدي في يد يزيد فهو ابن عمي يري في رايه، و اما ان تسيروني الى ثغور من ثغور المسلمين فاكون رجلاً من اهل لي ما لهم و على ما عليهم)
و ان عمر كتب الى عبيد الله بن زياد بما سأل فأبى عليه-

(علی نقی النقی، السبطان فی موقیہما، اظہار ستر لابیہ، ص ۱۰۴، قنزہ الانبیاء، ص ۱۸۲-۱۸۹، و تلخیص الشافعی لابی جعفر الطوسی، ج ۴، ص ۱۸۸-۱۸۹، باختلاف پسرا)

ترجمہ: جب حسین نے دیکھا کہ نہ تو واپسی کی کوئی صورت ہے اور نہ کوفہ میں داخل ہونے کی، تو انہوں نے یزید بن معاویہ کی طرف کام کا راستہ اختیار کیا کیونکہ آپ علیہ السلام کو علم تھا کہ وہ ابن زیاد اور اس کے ساتھیوں کی نسبت آپ کے لئے زیادہ نرم و مہربان ہوگا۔ پس وہ سفر کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ابن سعد ایک لشکر عظیم کے ساتھ آپہنچا اور اس کا معاملہ پہلے ذکر کیا اور لکھا جا چکا ہے۔

پس کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ حسین نے خود کو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں ڈالا جبکہ روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے ابن سعد سے فرمایا:-

میری کوئی ایک بات مان لو یا تو جس مقام سے میں آیا واپس چلا جاؤں یا یزید کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے دوں وہ میرا بچا زاد ہے میرے بارے میں کوئی رائے کے مطابق فیصلہ کر لے گا۔۔۔۔۔ یا مجھے مسلمانوں کے سرحدی علاقوں میں سے کسی سرحد کی طرف نکل جانے دو تا کہ میں ان کے باشندوں میں سے ایک بن جاؤں جو ان کا حق ہے میرا بھی ہو اور جو ان کی ذمہ داری ہے وہی میں بھی لو اکوں۔

عمر نے عبید اللہ بن زیاد کو حسین کا مطالبہ لکھ بھیجا مگر اس نے انکار کر دیا۔

۱۔ کہ بلا میں سیدنا حسین کے رفیق زبیر بن قحط کی تحریر میں بھی طبری کی روایت کے مطابق یہی پیش کش مذکور ہے۔

”اے اللہ کے بند و فاطمہ رضوان اللہ علیہا کی (نوادہ) نسبت ابنی سمیہ (ابن زیاد) کے تمہاری محبت و نصرت کی زیادہ مستحق ہے، لیکن اگر تم ان کی مدد نہیں کرتے تو ان کے قتل کے درپے ہونے سے تو باز آؤ اور اس آدمی (حسین) اور اس کے بچا زاد یزید بن معاویہ کے درمیان سے بٹ جاؤ۔ میری جان کی قسم یزید کو تم سے راضی کرنے کے لئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ تم حسین کو قتل کرو۔ (طبری، ۶: ۱۲۳)۔

حاصیان یزید کے نزدیک یزید کا رجب ۶۰ھ سے محرم ۶۱ھ تک قریباً چھ ماہ تک سیدنا حسین کو بیعت پر مجبور نہ کرنا بذات خود اس بات کی دلیل ہے کہ یزید کا

ترجمہ: یا پھر مجھے یزید کے پاس بھیج دو تاکہ میں اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے دوں پھر وہ میرے بارے میں جو چاہے فیصلہ کرے۔

بقول مؤلف "اللمامة والسياسة" ابن سعد نے گورنر کو اس کی اطلاع بھیجی تو گورنر ابن زیاد نے اسے پسند کیا، انھیں ان یسیرہ الی یزید " (الامامة والسياسة ۶/۲) پس اس نے انہیں یزید کے پاس بھیجنے کا ارادہ کیا مگر ایک شخص شمر بن حوشب جو بنی سلیم میں سے تھا (دیگر روایات میں شمر بن ذی الجوشن کا نام ہے) کہنے لگا:

والله لئن سار الی یزید لا رأی مکروها و لیكونی من یزید بالمکان الذی لا تناله انت منه ولا غیرک من اهل الأرض (الامامة والسياسة ۶/۲)

ترجمہ:- بخدا اگر وہ یزید کے پاس چلے گئے تو ان کو کسی ناپسندیدہ بات کا سامنا نہیں کرنا پڑے گا اور یزید کے نزدیک ان کا وہ مقام و مرتبہ ہوگا جو نہ اس کی جانب سے مجھے حاصل ہے اور نہ اہل زمین میں سے کسی اور کو۔

مؤلف "اللمامة والسياسة" تاریخ طبری سے قدیم تر اس تصنیف میں یزید لکھتے ہیں کہ جب پس ماندگان کر بلا دمشق پہنچے اور یزید کو شہادت حسین کی خبر ملی تو وہ رونے لگا:-

فبکی یزید حتی کادت نفسه تفیض و بکی اهل الشام حتی علت اصواتهم - (الامامة والسياسة ۸/۲)

ترجمہ: پس یزید (انہیں دیکھ کر) اتنا رویا کہ جان خطرے میں پڑ گئی اور اہل شام بھی اس قدر رونے لگے کہ چٹخیں نکل گئیں۔

چنانچہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اپنے رسالہ "رأس الحسین" میں یزید کے سر حسین کے دانتوں پر چھری مارنے کی روایت کو قطعاً غلط قرار دیتے ہوئے یہ دلیل بھی دی ہے کہ جن صحابہؓ کی موجودگی دربار یزید میں بتائی گئی ہے وہ شام کے بجائے عراق میں رہتے تھے۔

"فمن نقل انه نکت بالقضيب ثنایاه بحضرة انس و ابی برة قدام یزید فهو کاذب قطعاً کذباً معلوماً بالنقل المتواتر" (ابن تیمیہ، رأس الحسین، ص

- ۱۱۸

ترجمہ: پس جس کسی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ یزید نے حسین کے دانتوں

پر چھڑی کی نوک ماری جبکہ انس بن مالک اور ابو ہریرہ اسلی (صحابہ کرام) بھی موجود تھے۔ وہ قطعی طور پر ایسا جھوٹا ہے جس کا جھوٹ نقل سواتر سے معلوم ہے۔

۳۔ برادر حسنین سیدنا محمد بن علی (ابن الحنفیہ)

التابعی العاشی القرشی (م ۸۱ھ مدینہ)

ت محمد بن حنفیہ حضرت حسن و حسین کے تیسرے بھائی ہیں شہادت اور جسمانی طاقت میں اپنے والد ماجد کے خلف تھے۔ حضرات حسین کے لئے بے حد محبت اور خلوص رکھتے تھے۔ جنگ جمل اور جنگ صفین میں جہاں تینوں بھائی حضرت علی کے دوش بدوش ہوتے تھے۔ وہاں حضرت علی خود جس طرح رسول اللہ ﷺ کے دونوں پھولوں (یعنی رسول اللہ ﷺ) کی حفاظت پر نظر رکھتے تھے وہاں محمد بن حنفیہ کو بھی ہدایت فرماتے کہ ان کو اپنے سے جدا اور آنکھ سے اوچل نہ ہونے دینا۔ حالانکہ وہ عمر میں چھوٹے تھے مگر جسمانی طاقت اور قد و قامت میں غیر معمولی جس کے بعض یادگار قصبے ہیں۔

(مولانا متین الرحمن سنہ ۱۳۵ھ، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، طبع تھان، ص ۱۳۵)

سیدنا ابن عباس و ابن جعفر کی طرح ابن الحنفیہ نے بھی نہ صرف دیگر کوئی برادر ان حسنین کے ہمراہ علی الفور بیعت یزید فرمائی بلکہ سیدنا حسین کو بھی کوجہ جانے سے منع فرمایا اور بعد ازاں جب اہل تشیع میں سلسلہ ہائے امامت کے اختلافات نے زور پکڑا تو شیعہ فرقہ کیسائیہ کے بانی اور سیدنا علی و حسن و حسین کے بعد چوتھے امام قرار پائے۔ آپ طبقہ صحابہ سے متصل طبقہ تابعین عظام اہل بیت میں ممتاز و نمایاں تھے۔

۶۳ھ میں جب عبداللہ بن مطیع کی زیر قیادت ابن زبیر کے حامیوں کے ہمراہ اہل مدینہ کی بڑی تعداد نے یزید کی بیعت توڑ دی تو نہ صرف سیدنا ابن عمر و دیگر اکابر قریش و بنی ہاشم کی اکثریت کی طرح آپ بیعت یزید پر قائم رہے بلکہ جب عبداللہ بن مطیع نے یزید کے فسق و فجور کے خوار سے بیت یزید توڑنے کا مشورہ دیا تو آپ نے یزید کے فسق و فجور کی سختی سے تردید کرتے ہوئے فرمایا!

”وقد حضرته و اقامت عنده فرأيتہ مواظباً على الصلاة، متحرراً للخير

یسال عن الفقه ملازماً السنة۔" (ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۴۳)
ترجمہ: میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور مقیم بھی رہا ہوں پس میں نے تو
اسے نماز کا پابند، خیر کے لئے سرگرم عمل، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور سنت کا پابند پایا
ہے۔

سیدنا علی کے یہ فرزند جو اپنی والدہ سیدہ النقیہ (خولہ بنت جعفر) کی نسبت سے
محمد ابن النقیہ (۲۱-۸۱ھ / ۶۴۲-۷۰۰ء) مشہور ہیں ان کا یہ قول بھی قابل توجہ اور اہم
تر ہے۔

"الحسین و الحسین افضل متی و انا اعلم منهما۔" (غیر الدین الزکلی،
الاعلام، ص ۱۵۳، الطبعة الثانية، ۱۹۵۶ء / ۱۳۷۵ھ مطبعہ کوستاسوس، بیروت)
ترجمہ: حسن و حسین مجھ سے (مادری نسبت میں) افضل ہیں اور میں علم میں ان
دونوں سے برتر ہوں۔

۴۔ سیدنا علی بن الحسین (زین العابدین) التابعی العاشی القرشی (م
۹۳ھ)

بچے از تابین اہل بیت سیدنا علی بن حسین (زین العابدین) کا نام واقعہ کربلا
کے بعد زندہ بچ جانے والوں میں سرفہرست ہے۔ آپ کے والد سیدنا حسین بن علی نے
آخر وقت ابن سعد کے سامنے مدینہ واپسی، سرحدوں کی جانب سفر یا اپنے چچا زاد یزید
کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (اضحیٰ فی ید یزید) کی جو پیش کش فرمائی تھی اس کے تسلسل
میں واقعہ کربلا کے بعد نہ صرف آپ نے بیعت یزید فرمائی بلکہ اہل مدینہ کی بغاوت
(واقعہ حرہ سن ۶۳ھ) کے دوران میں باغیوں کا ساتھ دینے کے بجائے یزید کو خط لکھ کر
بیعت یزید پر قائم رہنے کا یقین دلایا جس پر یزید نے امیر لشکر مسلم بن عقبہ کو سیدنا
زین العابدین سے بطور خاص حسن سلوک کی تلقین کی۔

"و انظر علی بن الحسین فا کشف عنه واستوص به خيراً فانه لم
یدخل مع الناس و انه قد اتانى کتابہ۔" (ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، الجزء الرابع،
ص ۲۵، طبری ۱۲۰۱ھ)

ترجمہ: اور علی بن حسین کا خاص طور پر خیال رکھنا انہیں کوئی تکلیف نہ پہنچنے دینا

اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا کیونکہ وہ اس معاملہ میں لوگوں کے ساتھ شریک نہیں ہیں اور ان کا خط میرے پاس آچکا ہے۔

بلا ذری نے مسلم بن عقبہ کا یہ قریہ یوں نقل کیا ہے۔

"ان امیر المؤمنین امرئ بنیہ و اکرمہ۔" (البلاذری، انساب الاشراف،

مطبوعہ، بیروشلیم، القسم الثانی، و المحلہ الرابع، ص ۳۹)

ترجمہ: امیر المؤمنین (یزید) نے مجھے ان (زین العابدین) کے ساتھ نیکی اور عزت و اکرام کا حکم دیا ہے۔

طبقات ابن سعد جیسی مستند کتاب میں اس واقعہ حرہ کے حوالہ سے سیدنا زین العابدین کے فرزند سیدنا ابو جعفر محمد الباقر کی یہ روایت موجود ہے کہ امام زین العابدین نے یزید کے لئے بتوصل اللہ امیر المؤمنین (اللہ امیر المؤمنین پر رحمت فرمائے) کے الفاظ کہے :-

"سأل یحیی بن شبیل ابا جعفر عن یوم الحرہ۔ هل خرج فیہا احد من اهل بیتک؟ فقال ما خرج فیہا. احد من آل ابی طالب ولا خرج فیہا احد من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتہم۔ فلما قدم مسرف (اعنی مسلم بن عقبہ) و قتل الناس، و سار الی العقیق، سأل عن ابی علی بن الحسین. احاضر هو؟ فقیل له نعم فقال: مالی لا اراه؟ فبلغ ابی ذلک فجاء و معہ ابو ہاشم عبداللہ و الحسین ابنا محمد بن علی (ابن المظنیہ) فلما رأى ابی رجب بہ و اوسع له علی سریرہ ثم قال کیف کنت بعدی قال انی احمد اللہ الیک فقال مسرف: ان امیر المؤمنین اوصانی بک خیراً فقال ابی: و صل اللہ امیر المؤمنین۔" (ابن سعد، الطبقات الکبری، ذکر علی بن الحسین)

ترجمہ: یحیی بن شبیل نے ابو جعفر (محمد الباقر) سے واقعہ حرہ کے متعلق دریافت کیا کہ کیا ان کے خاندان کا کوئی فرد (یزید کے خلاف) لڑنے کے لئے نکلا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ نہ خاندان ابو طالب میں سے کوئی فرد نکلا تھا اور نہ بنو عبدالمطلب (یعنی بنو ہاشم) کے گھرانے سے کوئی فرد لڑنے نکلا۔ سب اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے رہے۔ جب مسرف (یعنی مسلم بن عقبہ) آیا اور قتال کر کے وادی حنین میں ٹھہرا تو اس نے میرے والد علی بن الحسین کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا وہ (میرے میں) موجود ہیں؟ تو اسے بتایا گیا کہ: ہاں موجود ہیں۔ پھر وہ کہنے لگا کہ میری ان سے ملاقات نہیں ہو پائی۔

اس کے دریافت کرنے کی خبر جب میرے والد (علی بن حسین) کو پہنچی تو وہ اس کے پاس آئے اور ان کے ساتھ محمد بن علی (ابن النخعیہ) کے بیٹے ابو حاشم عبد اللہ اور حسین بھی تھے۔ سرف نے جب میرے والد کو دیکھا تو خوش آمدید کہا اور اپنے برابر چار پائی پر جگہ دی پھر میرے والد سے پوچھا کہ میرے بعد آپ کیسے رہے؟ انہوں نے اللہ کی حمد کی اور شکریہ ادا کیا۔ سرف کہنے لگا کہ امیر المؤمنین (یزید) نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین کی ہے۔ تو میرے والد (زین العابدین) نے فرمایا: وصل اللہ امیر المؤمنین (یعنی اللہ امیر المؤمنین پر رحمت فرمائے)

حضرت ابو جعفر محمد الباقر کی اس روایت کے مضمون کو ابن قتیبہ سے منسوب "الامامة والسياسة" میں یوں بیان کیا گیا ہے۔

"وسال مسلم بن عقبه قبل ان يرتحل من المدينة عن علي بن الحسين احاضر هو؟ فقل له نعم- فأتاه علي بن الحسين و معه ابناه، فرحب بهما و سهل و قربهم وقال: ان امير المؤمنين اوصاخي بك فقال علي بن الحسين: وصل الله امير المؤمنين و أحسن جزائه-" (الامامة والسياسة، جلد اول، ص ۲۳۰)

ترجمہ: مسلم بن عقبہ نے مدینہ سے روانگی سے قبل علی بن حسین (زین العابدین) کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ موجود ہیں اس کو بتایا گیا کہ ہاں (مدینہ ہی میں) ہیں۔ پس علی بن حسین اپنے دو بیٹوں کے ہمراہ اس کے پاس آئے۔ تو اس نے انہیں خوش آمدید کہا، استقبال کیا، اپنے قریب بٹایا اور کہنے لگا: امیر المؤمنین (یزید) نے مجھے آپ کے بارے میں حسن سلوک کی تلقین فرمائی ہے۔ یہ سن کر علی بن حسین (زین العابدین) نے دعا فرمائی کہ اللہ امیر المؤمنین (یزید) پر رحمت فرمائے اور انہیں جزائے خیر دے۔

اتنا عسری عقیدہ امامت منصوصہ و معصومہ، مفترض الطاعہ کے بارے میں سیدنا عمر بن علی زین العابدینؑ (برائور امام زیدؑ و محمد الباقرؑ) کا درج ذیل بیان بھی بحث امامت و خلافت کے حوالہ سے قابل توجہ ہے:-

”و عمر بن علی بن الحسین -

قیل لعمر بن علی :- هل فيكم أهل البيت إنسان مفترضة طاعته ؟ فقال :- لا والله ! ما هذا فينا - من قال هذا فهو كذاب - و ذكرت له الوصية فقال :-

والله مات أبي فما أوصى بحرفين - قاتلهم الله ! إن كانوا ليتأكلون بنا -

(المصعب الزبیری کتاب نسب قریش ص ۶۱-۶۲ دار المعارف القاہرہ ۱۹۸۲ء و طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۲۳۸-۲۳۹) -
ترجمہ :- آپ (زین العابدینؑ) کے ایک بڑے عمر بن علی بن حسینؑ بھی

ہیں۔

عمر بن علی (زین العابدینؑ) سے پوچھا گیا :- کیا آپ اہل بیت سے کوئی ایسا انسان ہے جس کی اطاعت (اللہ کی طرف سے نبیوں رسولوں کی طرح) فرض قرار دی گئی ہو؟ تو آپ نے فرمایا :-

خدا ہم لوگوں میں ایسا کوئی نہیں۔ جس نے یہ بات کہی ہے وہ کذاب

ہے۔

نیز آپ سے وصیت (برائے تقرر امام) کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا :-

خدا میرے والد اس حالت میں فوت ہوئے کہ انہوں نے وصیت

(برائے تقرر امام) کے سلسلہ میں دو حرف بھی نہ فرمائے۔ خدا ان لوگوں کو

میرا د کرے یہ تو ہمیں کھائے جا رہے ہیں۔

۵- سیدنا محمد الباقر، الساجی، العاشی، القرشی (م ۱۱۲ھ)

سیدنا علی زین العابدین کے فرزند، یکے از تابین اہل بیت سیدنا محمد الباقر کی مذکورہ سابقہ روایت کے مطابق جب واقعہ کربلا (۶۱۱ھ) کے بعد واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) کے موقع پر حامیان ابن زبیر نے حضرت عبداللہ بن مطیع کی قیادت میں غلبہ پایا اور اہل مدینہ کی کثیر تعداد نے یزید کے خلاف بغاوت کر دی تب بھی سیدنا محمد الباقر، ابن کے والد علی زین العابدین نے اکثر اکابر قریش و بنی حاشم کے ہمراہ بیعت یزید کو ہتھار رکھا۔

”سال یحییٰ بن شبل ابا جعفر عن يوم الحرة هل خرج فيها احد من اهل بيتك؟ فقال ما خرج فيها احد من آل ابي طالب ولا خرج فيها احد من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتهم۔“ (ابن سعد، الطبقات الکبریٰ)

ترجمہ: یحییٰ بن شبل نے ابو جعفر سے جنگ حرہ (مدینہ) کے حوالہ سے پوچھا کہ کیا آپ کے اہل بیعت میں سے (شکر یزید سے لڑنے) کوئی باہر نکلا تو آپ نے فرمایا: کہ نہ تو آل ابی طالب میں سے کوئی نکلا۔ بنو عبدالمطلب میں سے بلکہ سب اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے رہے۔

ابن کثیر کے بیان کے مطابق واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) پر بیعت یزید برقرار رکھنے والوں میں سیدنا ابن عمرؓ اور اہل بیت نبوت سرفہرست تھے۔

”وكان عبدالله بن عمر بن الخطاب وجماعت اهل بيت النبوة ممن لم ينقض العهد ولا يبيع احداً بعد بيعته ليزيد۔“ (البیہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۲۲، مطبوعہ بیروت، ۱۹۶۶ء)

ترجمہ: اور عبداللہ بن عمر بن خطابؓ نیز اہل نبوت میں جماعت ان افراد میں شامل تھے جنہوں نے بیعت کو نہ توڑا اور یزید کی بیعت کر لینے کے بعد پھر کسی اور کی بیعت نہ کی۔

خلاصہ و نتیجہ کلام:

اکابر قریش و بنی حاشم و اولاد علی و حسنین سمیت کم و بیش تمام صحابہ کرام و اہل بیعت عظام رضی اللہ عنہم کا امامت و خلافت یزید (رجب ۶۰- ربیع الاول ۶۳ھ) کی بیعت کرنا اور اس کے تقریباً چار سالہ دور امامت و خلافت میں باوجود مواقع ملنے کے اس بیعت پر شدت سے قائم رہنا امامت و خلافت یزید کے شرعاً درست و برحق ہونے اور اس کے واقعہ کربلا کے ذمہ دار نہ ہونے کی روشن دلیل اور برحان قاطع ہے۔ وما یذكر الا اولوا الالباب۔

پس امامت و خلافت یزید بن معاویہؓ کے حوالہ سے اہل بیت رسولؐ، ام المؤمنین سیدہ عائشہؓ و ام سلمہؓ و میمونہ رضی اللہ عنہن کے مثبت طرز عمل اور ولی عہدی یزید کے وقت بقید حیات دعائی سو سے زائد صحابہ و اہل بیت نیز خلافت یزید تک موجود ڈیڑھ سو سے زائد صحابہ و اہل بیت کا امامت و خلافت یزید کو قولاً و عملاً تسلیم کرنا اور اس کے خلاف خروج کرنے والوں کا ساتھ نہ دینا حتیٰ کہ سیدنا حسینؑ کا آخر وقت میں یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (دست در دست یزید) کی پیشکش فرمانا اقوال و مواقف صحابہ و اہل بیت بحق یزید کے سلسلہ میں واضح اور فیصلہ کن دلائل و شواہد ہیں۔ مزید براں پورے عالم اسلام کے لاکھوں تابعین عظام اور کورٹوں عامۃ الناس کا یزید کی امامت و خلافت پر متحد و متفق ہو جانا بھی ظاہر و باہر ہے۔ وعیاں راجحہ بیاں۔

طلوہ ازیں واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بھی صحابہ و اہل بیت کا بیعت یزید کو وفات یزید تک برقرار رکھنا، یزید کے حق میں اقوال و بیعت صحابہ و اہل بیت کے سلسلہ کی واضح اور ناقابل تردید کڑی ہے۔ جس کے بعد کسی قول یا نام کے نقل کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ مگر پھر بھی معتقین و قارئین کی اطلاع مزید کے لیے زمانہ خلافت یزید میں موجود اور اس کی مخالفت نہ کرنے والے بلکہ بیعت کرنے والے اصحاب رسولؐ کے اسماء گرامی درج کئے جا رہے ہیں۔ فہم شاء ذکر۔

اسماء صحابہ کرامؓ بیعت کنندگان امامت

و خلافت یزید (رجب ۶۰ - ربیع الاول ۶۳ھ)

زمانہ امامت و خلافت یزید (رجب ۶۰ - ربیع الاول ۶۳ھ) میں موجود و بقید حیات اکابر قریش و بنی ہاشم سمیت ڈیڑھ سو سے زائد جلیل القدر صحابہ کرام جنہوں نے امامت و خلافت یزید کی بیعت کی اور اس کے خلاف کسی خروج میں حصہ نہیں لیا، ان کے اسماء گرامی بترتیب مجائی مذکورہ سابقہ اسماء صحابہ و اہل بیت سمیت درج ذیل ہیں۔

اصحاب بدر

اصحاب بدر

- ۱- ابواسید مالک بن ربیعہ انصاری باعدیؓ - (م ۶۰ھ)
- ۲- ابوسلمہ سائب بن خالد انصاری خزرجیؓ - (م در خلافت عبدالملک)
- ۳- ابو عبد اللہ جابر بن صلیک انصاری سلمیؓ - (م ۷۱/۷۱ھ)
- ۴- ابوفراس ربیعہ بن کعب بن مالک سلمیؓ - (م ۶۳ھ)
- ۵- ابونملہ بن معاذ بن زرارہ انصاریؓ - (م در خلافت عبدالملک)
- ۶- جابر بن عبد اللہ بن عمرو انصاری سلمیؓ - (م بعد وفات یزید، ۷۲ھ/۷۸ھ)
- ۷- شداد بن اوس بن ثابت انصاریؓ - (م ۶۰/۶۳ھ)

اصحاب بیعت رضوانؓ

- ۸- ابو ثعلبہ بن جرحمؓ - (م ۷۵ھ)
- ۹- ابوزمعه البلویؓ - (م در خلافت یزید)
- ۱۰- ابو عبد اللہ علقمہ بن خالدؓ - (م ۸۷ھ)
- ۱۱- ثابت بن صواک انصاری خزرجیؓ - (م ۶۳ھ)
- ۱۲- سلمہ بن عمر بن الاکوع بن سنان انصاریؓ - (م ۷۴ھ)
- ۱۳- عبد اللہ بن ابی مدردہ سلمیؓ - (م ۷۰ھ)
- ۱۴- عبد اللہ بن عمر فاروق مدوی قرشیؓ - (م ۷۴ھ)
- ۱۵- عبد اللہ بن مغفل الزنیؓ - (م ۶۱ھ)
- ۱۶- عبد اللہ بن یزید حصین انصاریؓ - (م بعد وفات یزید)
- ۱۷- عمرو بن الاخطب الانصاریؓ - (م تقریباً ۷۰ھ)
- ۱۸- فضالہ بن عبیدہ انصاریؓ - (م ۶۹ھ و بروایت دیگر ۶۰ھ آخر خلافت معاویہؓ)

دیگر صحابہ کرامؓ

- ۱۹- ابوامامہ صدی بن عجلان الباعلیؓ - (م بعد وفات یزید)
- ۲۰- ابو بشیر انصاریؓ - (م آخر خلافت یزید)

- ۲۱- ابو سعید انصاری (م در خلافت عبدالملک)
 ۲۲- ابو سعید بن العقی (م ۶۳ هـ)
 ۲۳- ابو سعید کیسان القبری (م در خلافت ولید)
 ۲۴- ابوسنان العبدی (م ۹۱ هـ)
 ۲۵- ابوعامر الاشعری (م در خلافت عبدالملک)
 ۲۶- ابو ضبة التولائی (م ۱۰۸ هـ)
 ۲۷- ابوکابل الاشمی (م در امارت حجاج بن یوسف)
 ۲۸- ابولیلی التابغه البزدی (م بعد وفات یزید در خلافت عبداللہ بن زبیر)
 ۲۹- ابومالک ادحم بن خزر البابی (م در خلافت عبدالملک)
 ۳۰- ارطاة بن زفر المزنی (م در خلافت عبدالملک)
 ۳۱- ابوحسان اسماء بن خارجہ بن حصین القرظری الکوفی (م ۶۵ هـ یا بعد)
 ۳۲- ابوسلام الاسود بن یزید بن بلال الحارثی الکوفی (م در امارت حجاج ۸۳ هـ)
 ۳۳- ابو عمرو اسود بن یزید بن قیس النخعی (م ۷۴ هـ)
 ۳۴- اسید بن ظہیر بن رافع الانصاری الحارثی (م در خلافت عبدالملک)
 ۳۵- اسیر یا سیر بن عمرو الکندی (م در خلافت یزید اما بعد)
 ۳۶- انس بن مالک انصاری خزرجی (م در خلافت ولید)
 ۳۷- براء بن عازب بن حارث الانصاری (م تقریباً ۶۸ هـ)
 ۳۸- بریده بن حبیب السلی (م در خلافت یزید)
 ۳۹- بحر بن ارطاة، ابو عبد الرحمن الطامری القرظی (م در خلافت عبدالملک)
 ۴۰- بشر بن عاصم بن سفیان النخعی (م تقریباً ۱۰۰ هـ)
 ۴۱- بشیر بن عمرو (م ۸۵ هـ)
 ۴۲- بلال بن حارث (م ۶۰ هـ در خلافت یزید)
 ۴۳- ثعلب بن حکم اللبیدی (م بعد ۷۰ هـ)
 ۴۴- جابر بن سرہ بن جنادة السامری (م ۷۴ هـ)
 ۴۵- جابر بن عبد اللہ قبلی (م ۶۳ هـ)

- ۳۶- جبیر بن نفیر بن مالک ابو عبد الرحمن الحضرمی (م ۸۰ هـ)
- ۳۷- جرهد بن خویلد مدنی (م ۶۳ هـ)
- ۳۸- جناده بن ابی امیه الازدی (م ۶۷ هـ)
- ۳۹- جناده بن امیه بن مالک الدوسی (م بعد ۶۳ هـ / ۸۰ هـ)
- ۵۰- جندب بن عبد الله بن سفیان البجلي (م ۶۹ هـ)
- ۵۱- (ابو سعد) حارث بن اوس بن مطی انصاری (م ۹۳ هـ)
- ۵۲- (ابو عائشه) حارث بن سويد التميمی (م ۷۲ هـ)
- ۵۳- حارث بن عمرو بن غزیه المزنی (راوی حدیث حرمت شتم، م ۷۰ هـ)
- ۵۴- (ابو واقد) حارث بن عوف بن اسید لیثی (م ۶۶ هـ)
- ۵۵- حارث بن نفع بن مطی انصاری (م نام شهید بدر، م ۶۳ هـ)
- ۵۶- حارث بن بدر بن حصین التميمی (م ۶۳ هـ)
- ۵۷- حصین بن الزثر (م در امارت حجاج)
- ۵۸- حصین بن نمیر السکونی الکندی (م در خلافت عبد الملك)
- ۵۹- حمزه بن عمرو الاسلمی (م ۶۱ هـ)
- ۶۰- حیده بن معاویه القشیری (م در ولایت عراق بشر بن مروان)
- ۶۱- ابو فربح خویلد بن عمرو کعبی الخزاعی (م ۶۸ هـ)
- ۶۲- خناب بن کعب العبسی (م در خلافت یزید)
- ۶۳- (ابو عبد الله) نافع بن ضیج الحارثی (م ۷۳ هـ)
- ۶۴- زرارہ بن جزء بن عمرو الکلابی (م ۷۳ هـ)
- ۶۵- زبل بن عمرو العذری (م اواخر ۶۳ هـ)
- ۶۶- زحیر بن قیس البلوی (م ۷۶ هـ)
- ۶۷- زید بن ارقم انصاری خزرجی (م ۶۸ هـ)
- ۶۸- زید بن خالد الجهمی (م ۷۸ / ۷۲ / ۷۸ هـ)
- ۶۹- (ابو عبد الرحمن) سائب بن خباب مدنی (م ۷۷ هـ)
- ۷۰- سائب بن یزید الکندی (م ۸۰ / ۸۶ / ۹۰ هـ)

- ۷۱- (ابو عمرو) سعد بن ایاس الشیبانی - (م ۹۵ھ)
- ۷۲- سعد بن زید انصاری - (م در خلافت عبدالملک)
- ۷۳- (ابو سعید) سعد بن مالک بن سنان خدری انصاری - (م ۷۳ھ)
- ۷۴- سعید بن نمران الحمداوی - (م ۷۰ھ)
- ۷۵- سفینہ مولی سیدہ ام سلمہ - (م ۷۰ھ)
- ۷۶- سلمہ بن ابی سلمہ خزومی، فرزند ام المومنین سیدہ ام سلمہ (م در خلافت عبدالملک)
- ۷۷- سرہ بن جنادہ عمرو بن جندب - (م در خلافت عبدالملک)
- ۷۸- سنان بن سلمہ بن الجبجی العذنی - (م در امارت حجاج)
- ۷۹- سندر بن ابی الاسود - (م در خلافت عبدالملک)
- ۸۰- سنین بن واہد الظفری - (م در خلافت یزید، ۶۰/۶۱ھ)
- ۸۱- (ابو امامہ) سهل بن ضیف انصاری (م ۱۰۰ھ)
- (ان کے ہم نام ایک صحابی ۳۸ھ میں فوت ہوئے)
- ۸۲- سهل بن سعد بن مالک الساعدی - (م ۹۱ھ)
- ۸۳- شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ الجبجی - (م ۶۱ھ)
- ۸۴- صہاک بن قیس الفہری - (م ۶۳ھ)
- ۸۵- (ابو عبداللہ) طارق بن شہاب البجلی الافسی - (م ۸۳ھ)
- ۸۶- (ابو الطفیل) عامر بن واہد لیثی - (م تقریباً ۱۰۰ھ)
- ۸۷- (ابو حبیرہ) عائد بن عمرو الرزقی - (م در خلافت یزید)
- ۸۸- عبداللہ بن ابی حدرد السلی - (م ۷۱ھ)
- ۸۹- عبداللہ بن بسر المازنی - (م ۹۶ھ)
- ۹۰- عبداللہ بن ثعلبہ العذری - (م ۸۹ھ)
- ۹۱- عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب الناشی القرشی - (م ۸۵ھ)
- ۹۲- عبداللہ بن حارث بن جزء الزبیدی - (م ۸۵ھ)
- ۹۳- عبداللہ بن حارث بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الناشی،

خواهرزاده ام المومنین، سیده ام حبیبہ بنت ابی سفیانؓ (م بعد وفات یزید)

- ۹۴- عبداللہ بن حازم اسلمیؓ - (م ۷۲ھ)
 ۹۵- عبداللہ بن حوالہ الدودیؓ - (م ۸۰ھ)
 ۹۶- عبداللہ بن خالد بن اسید الاسویؓ - (م در خلافت یزید)
 ۹۷- عبداللہ بن زید بن حاصم انصاریؓ - (م ۶۳ھ)
 ۹۸- عبداللہ بن سائب الخزومی القاریؓ - (م ۷۱ھ)
 ۹۹- عبداللہ بن سعد انصاریؓ - (م ۷۳ھ)
 ۱۰۰- عبداللہ بن سندر الجذامیؓ (م در خلافت عبدالملک)
 ۱۰۱- عبداللہ بن شاذان بن العاد اللیثیؓ (م ۸۱ھ)
 (خواهرزاده ام المومنین سیده یسویہ و خالد زادا بن عباسؓ)
 ۱۰۲- عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب الهاشمی القرشیؓ - (م ۷۸ھ)
 ۱۰۳- عبداللہ بن عصام (یا عضاۃ) الاشعریؓ - (م بعد ۶۳ھ)
 ۱۰۴- (ابو اوفی) عبداللہ بن حقرؓ - (م ۸۷ھ)
 ۱۰۵- عبداللہ بن عمرو بن العاص السهمی القرشیؓ - (م ۶۹/۶۸ھ)
 ۱۰۶- عبداللہ بن غنم الاشعریؓ - (م ۷۸ھ)
 ۱۰۷- (ابو فضالہ) عبداللہ بن کعب انصاریؓ - (م ۹۸/۹۷ھ)
 ۱۰۸- عبداللہ بن مغفل الانصاریؓ - (م ۷۰ھ)
 ۱۰۹- عبداللہ بن نوفل بن حارث بن عبدالمطلب الهاشمیؓ (م در خلافت عبدالملک)

- ۱۱۰- عبداللہ بن یزید اللویؓ - (م ۶۸ھ)
 ۱۱۱- عبدالرحمن بن ابی سبرہ الجعفیؓ - (م در امارت حجاج یا بعد ازاں)
 ۱۱۲- (ابو-یحیی) عبدالرحمن بن عاتب بن ابی بکرہ الحمیریؓ - (م ۶۸ھ)
 ۱۱۳- عبدالرحمن بن زید بن خطاب العدوی القرشیؓ - (م ۷۰ھ)
 ۱۱۴- (ابو عثمان) عبدالرحمن بن سہل السدوسیؓ - (م ۱۰۰/۹۵ھ)

- ۱۱۵- عبد المطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمی۔ (م ۶۴ھ)
- ۱۱۶- عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی۔ (م در خلافت یزید)
- ۱۱۷- عبید اللہ بن عدی بن الحیار بن عدی بن نوفل القرشی۔ (م ۸۴ھ)
- ۱۱۸- عتبہ بن عبد المطلب۔ (م ۸۷ھ)
- ۱۱۹- عثمان بن عبید اللہ التیمی برادر طلحہ بن عبید اللہ۔ (م ۷۳ھ)
- ۱۲۰- العلاء بن خالد بن حوذة العامری۔ (م ۱۰۲ھ)
- ۱۲۱- عدی بن حاتم الطائی۔ (م ۶۸ھ)
- ۱۲۲- العباس بن ساریہ السلی۔ (م ۷۵ھ یا بعد)
- ۱۲۳- عطیہ بن بسر المازنی۔ (م ۷۵ھ)
- ۱۲۴- (ابو اسلم) عفان بن وحب التولائی۔ (م ۸۲ھ)
- ۱۲۵- عتبہ بن نافع الفهری۔ (م ۶۳ھ)
- ۱۲۶- علقمہ بن خالد الجزاعی، عبد اللہ بن ابی اوفی۔ (م ۸۷ھ)
- ۱۲۷- علقمہ بن وقاص اللیثی۔ (م در خلافت عبد الملک)
- ۱۲۸- عکراش بن ذؤب۔ (م در خلافت عبد الملک)
- ۱۲۹- عمر بن ابی سلمہ الخزومی فرزند ام المومنین سیدہ ام سلمہ (م در خلافت عبد الملک)
- ۱۳۰- (ابو یزید) عمر بن الخطاب انصاری۔ (م ۶۴ھ)
- ۱۳۱- عمران بن لطان، ابورجاء الطارقی۔ (م در اوائل خلافت ہشام)
- ۱۳۲- (ابو سعید) عمرو بن حرب بن الخزومی القرشی۔ (م ۸۵ھ)
- ۱۳۳- عمرو بن حزم بن زید الانصاری۔ (م ۶۳ھ)
- ۱۳۴- عمرو بن سفیان البکائی۔ (م در خلافت مروان)
- ۱۳۵- ابوالاعور عمرو بن سفیان عبد شمس السلی۔ (م ۷۵ھ)
- ۱۳۶- عمرو بن مرہ بن حبش۔ (م در خلافت عبد الملک / آخر خلافت معاویہ)
- ۱۳۷- (ابو عبد اللہ) عمرو بن میمون الیزومی۔ (م ۷۵ھ)
- ۱۳۸- (ابو عمرو) عوف بن مالک السبئی۔ (م ۷۳ھ)

- ۱۳۹- (ابوبکر) قیس بن ثور السلوئی - (م در خلافت یزید، یا بعد ازاں)
- ۱۴۰- الجلال العامری - (م در خلافت عبدالملک)
- ۱۴۱- مالک بن اوس النضری - (م ۹۴هـ)
- ۱۴۲- مالک بن حویرث اللیثی - (م ۹۴هـ)
- ۱۴۳- مالک بن عبداللہ بن مناف التمیمی - (م در خلافت عبدالملک یا بعد)
- ۱۴۴- مالک بن بصرہ بن خالد الکندی - (م در خلافت مروان)
- ۱۴۵- محمود بن ربیع الانصاری الاشجلی - (م ۹۷هـ)
- ۱۴۶- محمود بن لبید بن رافع انصاری اشجلی - (م ۹۶هـ)
- ۱۴۷- مروان بن الحکم الاموی القرشی - (م ۶۵هـ)
- ۱۴۸- مسلم بن خالد انصاری - (م ۶۳هـ)
- ۱۴۹- مسلم بن عقبہ المرئی - (م ۶۳هـ)
- ۱۵۰- مسور بن مزمہ بن نوفل القرشی الذہیری - (م ۶۳هـ)
- ۱۵۱- معاویہ بن حکم السلی - (م ۱۰۰/۱۰۷هـ)
- ۱۵۲- (ابوزرعه) معبد بن خالد الجعفی - (م ۷۲هـ)
- ۱۵۳- معبد بن یربوع خزومی - (م اوائل خلافت یزید)
- ۱۵۴- (ابویزید) معقل بن سنان اشجلی - (م ۶۳هـ)
- ۱۵۵- (ابوعبدلہ) معقل بن یسار الرزقی - (م در خلافت یزید)
- ۱۵۶- معن بن یزید السلی - (م در اوائل خلافت عبدالملک)
- ۱۵۷- (ابوکریم) مقدم بن مدیکرب الکندی - (م ۸۷هـ)
- ۱۵۸- مولی بن کثیف بن حمل الصائفی - (م در خلافت یزید)
- ۱۵۹- نعمان بن بشیر الانصاری - (م ۶۳هـ یا بعد ازاں)
- ۱۶۰- نوفل بن معاویہ الدلمی - (م در خلافت یزید)
- ۱۶۱- واثق بن اسحاق الکنتانی اللیثی - (م ۸۵/۸۶هـ)
- ۱۶۲- الولید بن عبادہ بن صامت - (م در خلافت عبدالملک)
- ۱۶۳- الولید بن عقبہ بن ابی معیط الاموی القرشی - (م در خلافت یزید)

۱۶۴- (ابو حمزہ) وحب بن عبد اللہ العاصمی - (م ۶۳ھ)

۱۶۵- (ابو عبد الرحمن) بلال بن عارث الرزقی - (م در اوائل خلافت یزید)

(مذکورہ اسماء صحابہ و یزید تقسیم کے لیے طحاوی طبقات ابی سعد و الاصابہ فی تمييز الصحابة لابی حنبلہ العسقلانی، نیز تحقیق یزید بسطام خلافت معاویہ و یزید بن معاویہ محمد احمد عباسی، مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۱ء، ص ۱-۶۳ بعد۔)

خلاصہ و نتیجہ کلام

اکابر قریش و بنی ہاشم و اولاد علی و حسنین سمیت ختم و بیش تمام صحابہ کرام و اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم کا امامت و خلافت یزید (رجب ۶۰- ربیع الاول ۶۳ھ) کی بیعت کرنا اور اس کے تقریباً چار سالہ دور امامت و خلافت میں باوجود مواقع ملنے کے اس کی وفات تک بیعت پر شدت سے قائم رہنا، امامت و خلافت یزید کے شرعاً درست و برحق ہونے اور اس کے واقعہ کر بلا و حرہ و تمہر متی کعبہ کا ذمہ دار نہ ہونے کی روشن دلیل اور برہان قاطع ہے۔ وما یذکر الا اولو الالباب۔

پہلی صدی ہجری کے بارہ قریشی خلفاء اسلام (خلافت صحابہ راشدین و خلافت عامہ تابعین)

لا يزال الاسم عزيزا إلى اثني عشر خليفة كلهم من قریش -
الحديث (مشكاة المصابيح، باب مناقب قریش) -
(اسلام بارہ خلفاء تک غالب و باعزت رہے گا جو سب کے سب قریش میں سے
ہوں گے)۔

- ۱- امام اول و خلیفہ بو فضل سیدنا ابو بکر صدیق التیمی قرشی، (۱۱-۳۱ھ)
- ۲- امام ثانی سیدنا عمر بن الخطاب المدوی قرشی، (۱۳-۲۳ھ)
- ۳- امام ثالث سیدنا عثمان بن عفان ذوالنورین الاموی قرشی، (۲۳-۳۵ھ)
- ۴- امام رابع سیدنا علی بن ابی طالب العاشی قرشی (۳۵-۴۰ھ)
- ۵- امام خامس سیدنا حسن بن علی العاشی قرشی (۴۰-۴۱ھ)
- ۶- امام سادس سیدنا معاویہ بن ابی سفیان الاموی قرشی، (۴۱-۶۰ھ)
- ۷- یزید بن معاویہ الاموی قرشی - (۶۰-۶۳ھ)
- ۸- معاویہ ثانی بن یزید الاموی قرشی (ربیع الاول - جمادی الثانی ۶۳ھ)
رضا کارانہ و شیعہ برداری مثل سیدنا حسن
- ۹- سیدنا عبداللہ بن زبیر الاسدی قرشی
(جمادی الثانی - ذی القعدہ ۶۳ھ، ۶۳-۷۳ھ خلافت دور مجاز و عراق)
- ۱۰- سیدنا مروان بن الحکم الاموی قرشی - (ذوالقعدہ ۶۳ھ - رمضان ۶۵ھ)
- ۱۱- عبدالملک بن مروان الاموی قرشی - (۶۵-۸۶ھ)
- ۱۲- ولید بن عبدالملک الاموی قرشی (۸۶-۹۶ھ فتح سند ۹۳ھ قیادت محمد
بن قاسم)

نوٹ :- بعض اکابر امت نے سیدنا حسن و مساویہ ثانی کی رضا کا لائق و سبب داری نیز سیدنا مروانؓ (خلافت مصر و شام) اور سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ (خلافت مہذب و عراق) کی بیک وقت متوازی خلافت پر عالم اسلام کے مستحق و مستحق نہ ہونے کی بناء پر ان چاروں محترم خلفاء کے بجائے درج ذیل چار خلفاء بنو امیہ کو مذکورہ بارہ قریشی خلفاء میں شامل کیا ہے جن پر امت کا اجماع رہا۔ (اعلیٰ ہدی، شرح السنۃ لا کبر، ص ۸۸، طبع مبنائی)

- سلیمان بن عبدالملک الاموی القرشی (۹۶-۹۹ھ)

- عمر بن عبدالعزیز الاموی القرشی (۹۹-۱۰۱ھ)

- یزید بن عبدالملک الاموی القرشی (۱۰۱-۱۰۵ھ)

- ہشام بن عبدالملک الاموی القرشی (۱۰۵-۱۳۵ھ)

باب چہارم

اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید

۴۔ اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید

بنو امیہ اور یزید کے بارے میں سیاسی، معاشرتی، قبائلی، فرقہ وارانہ اور دیگر مختلف و متنوع، انفرادی و اجتماعی اسباب و اغراض کی بناء پر صدیوں سے جو منفی تہریروں و تقریری ہندو یگندہ پوری شدہ سے جاری و ساری ہے اور جس میں شعوری و غیر شعوری طور پر اخلاق و انصاف کے بت سے بنیادی قصاصے نظر انداز کر دیئے گئے ہیں، اس تمام تر ہندو یگندہ کے باوجود مستند و معروف تاریخی و دینی لٹریچر میں کثیر تعداد میں ایسے اقوال و روایات موجود ہیں جو نہ صرف بحیثیت مجموعی بنو امیہ بلکہ خود یزید بن معاویہ کے دینی و سیاسی و عمومی مقام و مرتبہ کو مستحکم کرنے میں انتہائی مدد و معاون ہیں۔

چنانچہ صدیوں کے مختلف النوع یزید قائل یکطرفہ ہندو یگندہ کی باقصور برصغیر میں خوفناک و مسموم لطائف ممتاز مستحکم و مستغنی اور اکابر امت کے حوالہ سے اس باب میں یزید کے بارے میں مثبت اقوال و روایات کی کثیر تعداد کو یکجا کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ تاکہ تصویر کا دوسرا رخ بھی ظاہر و مستغنی اور امت المسلمین کے سامنے آ سکے۔ اور وہ اس قسم کے اقوال و روایات کی روشنی میں یزید کے بارے میں باقصور اور بنو امیہ کے بارے میں بالعموم الزلزلہ و تقریط پر مبنی جذباتی و عوامی ہندو یگندہ سے متاثر ہونے کے بجائے انصاف و اعتدال پر مبنی علمی و تحقیقی نقطہ نظر اپنا سکیں۔ باقصور وہ لائق و صنعت مروج علماء و مشائخ اور لاکھوں عظیم پائے حضرات جو دیگر ترجیحات و مشاغل کی بناء پر اب تک اس غلطی کے بارے میں اکابر امت کی مثبت آراء و اقوال و روایات کا مطالعہ نہیں کر پائے جس کے پھوپھا

نبی شریفؐ، پھوپھی ام المومنین سیدہ ام حبیبہؓ اور والدہ کاتبہ وحی و ظل المومنین سیدنا مصلوٰیہؓ میں، ان حضرات کے مقام و منصب کا تقاضا ہے کہ مذکورہ مثبت اقوال و روایات کے مطالعہ و تجزیہ نیز اس سلسلہ میں مزید تلاش اقوال و روایات کے بعد ان کا مشہور و معروف سنی اقوال و روایات سے تقابلی فرما کر محققانہ و منصفانہ نقطہ نظر اختیار فرمائیں۔ اور جس طرح اہل عدل و قضا، تھے حقائق اور مزید فراہم شدہ شواہد و دلائل کی روشنی میں اپنے سابقہ فیصلوں پر نظر ثانی عدل و انصاف ہی کا لازمی تقاضا سمجھتے ہیں، اسی طرح یزید کا مقدمہ بھی نو دریافت شدہ حقائق اور مزید فراہم شدہ دلائل و شواہد کی روشنی میں از سر نو جائزہ اور منصفانہ سماعت و فیصلہ کا مستقاضی ہے۔ اس سلسلہ میں بطور اشارہ سیدنا علیؓ کے سیدہ ام کلثومؓ بنت علیؓ کی شادی سیدنا عمر فاروقؓ سے خلافت فاروقی کے زمانہ میں کرنے کے حوالہ سے یہ تاریخی حقیقت قابل توجہ ہے کہ معزالہولہ و علیہ اور اس کا خاندان رخصت میں غلو رکھتے تھے، ماتم حسینؓ کی بنیاداً ابتداء اسی نے ڈالی تھی، لیکن بعد میں جب سیدہ ام کلثومؓ کے حضرت فاروق اعظمؓ کے حوالہ عقد میں آنے کا حال اس کو مستحق ہو گیا تو وہ حیرت زدہ ہو کر کہتا تھا "ما سمعت بهذا قط" (ص ۲۶۲، ج ۱، البیایہ و النہایہ) یعنی میں نے یہ بات قطاً نہیں سنی تھی۔ پھر وہ شیعیت کے عقائد سے تائب ہوا "و رجع الی السنۃ و متابعتها" (ص ۲۶۲، ایضاً)۔ حضرت علیؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ کی آپس میں محبت و اتحاد کا اس کے نزدیک یہ رشتہ بڑا قوی تھا۔ چنانچہ یزید کے بارے میں بھی نو دریافت شدہ حقائق و دلائل کا مطالعہ پورے معاملہ پر از سر نو غور و فکر کا مستقاضی ہے۔

اس پس منظر میں یہ بھی پیش نظر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسک امامت و خلافت امت میں باہم اختلاف کرنے والے تینوں حضرات میں سے سیدنا حسینؓ کے نانا، یزید کے پھوپھا اور سیدہ عائشہؓ کے بھانجے، عبد اللہ بن زبیرؓ کے خالو نیز بچا بھی تھے۔ (کیونکہ زبیر نبی جہنم کے پھوپھی زاد بھائی تھے۔) علاوہ ازیں آپ عمر بن سعد بن ابی وقاص کے پھوپھی زاد بھائی تھے۔ (کیونکہ سیدنا سعد بن ابی وقاصؓ سیدہ عائشہؓ کے بچا زاد بھائی تھے۔) جنگ جمل و صفین میں جو بقول مجدد الف ثانی و دیگر اکابر امت قصاص عثمانؓ کے حوالہ سے لڑی گئیں، ان میں سے جنگ جمل میں سیدنا حسینؓ لشکر علیؓ میں، سیدنا عبد اللہ ابن زبیرؓ، لشکر عائشہؓ و طلحہ و زبیرؓ میں اور جنگ صفین میں سیدنا حسینؓ لشکر علیؓ میں اور یزیدؓ لشکر معاویہؓ میں تھے۔ حتیٰ کہ جنگ جمل میں جب اصحاب عشرہ مبشرہ میں سے نبیؐ و علیؓ کے پھوپھی زاد اور

سیدہ خدیجہ کے بھتیجے سیدنا زبیر بن عوامؓ نیز سیدنا طلحہ بن عبید اللہؓ شیطان کوڈ کے ہاتھوں
 شہید ہوئے اور "قاتل التریو فی النار" کی نبوی پیشین گوئی پوری ہوئی اور سیدنا علیؓ نے
 ہی طلحہ و زبیرؓ کے کافروں پر لعنت بھیجی تو عبد اللہ بن زبیرؓ بھی شہید زخمی ہوتے تھے کیونکہ
 "جنگ جمل میں اپنی والدہ حضرت عائشہؓ کی حمایت میں پیش پیش تھے۔ ان کی حفاظت میں
 اس ہلاری اور شہادت کے ساتھ لڑے کہ سدا بدن زخموں سے چھو جو گیا، پھرے جسم میں
 چالیس سے زیادہ زخم آئے تھے۔" (اسی اسی ندوی، تاریخ اسلام (حصہ اول) انجمن قرآن لکچرہ
 ص ۷۷) سہولہ ای جرحہ ص ۱۲۱ فی تفسیر الصحابہؓ مذکرہ ابی الزبیرؓ۔

پھر ہی یزید اور سیدنا عبد اللہ بن زبیرؓ و حسینؓ جنہوں نے وفات سیدنا مساویہ کے بعد
 بالترتیب دشمن، مکہ اور کوفہ میں اپنے اپنے مراکز طوفت سکھم بنانے کی کوشش کی، ۵۴ھ میں
 قسطنطنیہ پر پہلا جہاد کرنے والے اس لشکر است میں دیگر صحابہؓ و تابعین کے ہر ایک وقت
 شامل تھے، جن کے ہرے میں تمام جلد ہی کے مغرت یافتہ ہونے کی شدت لہان نبوی
 سے ملی۔ (بخاری، کتاب جہاد، باب ما قبل فی غزوہ دوم)۔

چنانچہ اس تمام طائفہ کی وند بھی و سیاسی پس منظر سے واقفیت اور اقوال اکابر است کو
 متذکرہ یزید کے حوالہ سے پیش نظر رکھنا اللہ اللہ کی منفازہ فیصلہ و تہجیک پہنچنے میں مدد و
 معاون ثابت ہوگا۔

و بالله التوفیق و هو المستعان و انه علی کل شئی قدير۔

اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید

۱۔ میزبان رسولؐ سیدنا ابویوب انصاریؓ

(م ۵۲ھ قسطنطنیہ)

سیدنا ابویوب انصاریؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نخیالی رشتہ سے عزیز و قریب تھے۔ جن کے مکان کے سامنے کوششی نے پر منشا نے خود کو ندی پیش کر میزبانی رسولؐ کے خواباں لائے اور انصار مدینہ کے مابین ان کے حق میں اولیٰ میزبان رسولؐ ہونے کا فیصلہ کر دیا تھا۔

ایک حدیث نبوی ہے:-

اول یحییٰ من امتی یغزو مدینۃ قیصر مغفور لہم-

(بخاری، کتاب الجہاد، باب ما قبل فی قتال الروم)

ترجمہ: میری امت کا پہلا لشکر جو قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا مغفرت یافتہ ہے۔

اس حدیث نبوی کی بناء پر سیدنا ابو ایوب انصاریؓ نے اسی سال سے زائد عمر میں ۵۵ھ میں یزید کے ہمراہ جہاد قسطنطینیہ میں حصہ لیا اور بیمار ہو کر وہیں وفات پائی۔ چنانچہ یزید ہی کو اپنی تدفین کے بارے میں وصیت فرمائی اور اسی کو آپ کی نماز جنازہ پڑھانے کی سزا حاصل ہوئی۔

”وكان (ابو ایوب الانصاری) فی جيش یزید بن معاویة، و الیه اوصی وهو الذی صلی علیہ۔“ (ابن کثیر، البیہ و النہایة، جلد ۸، ص ۱۵۸)

ترجمہ: اور وہ (ابو ایوب انصاری) یزید بن معاویہ کے لشکر میں شامل تھے۔ اسی کو اپنے بارے میں وصیت فرمائی اور اسی نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی۔

محقق اسلام امیر شکیب لہر سلطان نے طبقات ابن سعد کے حوالہ سے اپنی مشہور تصنیف ”حاضر العالم الاسلامی“ کی تعلیقات میں زیر عنوان ”محاصرات العرب القسطنطینیہ“ میں اس واقعہ کو تفصیل سے رقم فرمایا ہے جس میں قول سیدنا ابو ایوبؓ برائے یزید بھی موجود ہے۔

”ولما مرض (ابو ایوب) اتاه یزید بن معاویة یعودہ فقال: حاجتک قال: نعم، حاجتی اذا انا مت فارکب بی ثم سغ بی فی أرض العدو ما وجدت مساعاً۔ فاذا لم تجد مساعاً فادفنی ثم ارجع۔ فلما مات رکب به ثم ساریه فی أرض العدو ما وجد مساعاً، ثم دفنه ثم رجع۔“

ان ابا ایوب قال لیزید بن معاویة حیث دخل علیہ:- اقرئ الناس منی السلام۔ و ساعدتکم بحديث سمعته من رسول الله صلی الله علیہ وسلم:- من مات لا یشرک بالله شیئاً دخل الجنة۔ یحدث یزید الناس بما قال ابو ایوب۔

و توفي ابو ایوب عام غزا یزید بن معاویة القسطنطینیة فی خلافة ابیه سنة ۵۲- صلی علیہ یزید بن معاویة و قبره بأصل حصی القسطنطینیة بأرض الروم۔ ان الروم يتعاهدون قبره ویزورونه ویتسقیون به اذا قحطوا۔“ (امیر شکیب لہر، حاضر العالم الاسلامی، تطبیق بحوالہ طبقات ابن سعد، ص ۱۶۱)

ترجمہ: جب ابو ایوب بیمار پڑے تو یزید بن معاویہ ان کی عیادت کو آیا اور کہنے لگا

کوئی خواہش ہو تو فرمائیے۔ انہوں نے فرمایا: ہاں میری خواہش یہ ہے کہ جب میں مر جاؤں تو میرے (جسد کے) ہمراہ سوار ہو کر دشمن کی سرزمین میں جہاں تک راستہ پاؤں مجھے آگے لے جانا، اور جب آگے راہ سد ہو جائے تو مجھے وہیں دفن کر دینا، پھر واپس چلے آنا۔

پس جب ان کا انتقال ہو گیا تو یزید ان کا جنازہ لے کر سوار ہوں پھر اس کے ہمراہ دشمن کی سرزمین میں جہاں تک ممکن ہوا چلتا گیا، پھر انہیں دفن کیا اور واپس چلا آیا۔ یزید جب ابویوب کے پاس آیا تو انہوں نے اس سے فرمایا تھا:-

لوگوں کو میرا سلام پہنچا دینا اور میں تم سے وہ حدیث بیان کروں گا جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئی ہے کہ:-

جو شخص اس حالت میں انتقال کرے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ پس جو کچھ ابویوب نے فرمایا یزید لوگوں کے سامنے بیان کر رہا۔

اور ابویوب کا انتقال اس سال میں ہوا جس میں یزید بن معاویہ نے اپنے والد کی خلافت کے زمانہ میں سن ۵۲ھ میں قسطنطینیہ پر حملہ کیا۔ یزید بن معاویہ نے ہی ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اور آپ کی قبر قسطنطینیہ کے قلعہ کی فصیل کے پاس ہے۔ رومی لوگ ان کی قبر پر جا کر ہاجم معاویہ کرتے ہیں، ان کی قبر کی زیارت کرتے اور قلعہ کے زمانہ میں ان کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگتے ہیں۔

قسطنطینیہ کے اس محاصرہ کے دوران میں "ناسخ التواریخ" کے شیعہ مؤلف کے بقول یزید نے تدفین کے موقع پر قیصر روم کو بے حرمتی قبر کی دھمکی کے جواب میں پاواز بلند کیا تھا:-

"یا اهل القسطنطينية! هذا رجل من اكابر اصحاب محمد نبينا، و قد دفنناه حيث ترون، و والله لئن تعرضتم له لأهدمن كل كنيسة في ارض الاسلام ولا يضرب ناقوس بارض العرب أبداً۔"

(ناسخ التواریخ، کتاب دوم، ص ۶۶، مؤلفہ میرزا محمد تقی سپہرکاشانی)۔

ترجمہ: اے اہل قسطنطینیہ یہ ہمارے نبی محمدؐ کے صحابہ کبار میں سے ایک بستی ہیں۔ اور ہم نے انہیں اس جگہ دفن کیا ہے جو تمہیں نظر آرہی ہے۔ بخدا اگر تم لوگوں نے ان کی قبر کو نقصان پہنچایا تو میں سرزمین اسلام میں تمام گرجا گھر منہدم کر دوں گا اور سرزمین عرب میں کسی ناقوس کی آواز نہ سنائی دے پائے گی۔

۲- کاتب الوحی و سادس الأئمة والخلفاء من الصحابة الراشدين،
بردار زوج رسول سیدنا معاویہ بن ابی سفیان الأموی القرشی (م رجب
۶۰ھ، دمشق)

ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ (رہ) کے بھائی، سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی و حسن رضی
اللہ عنہم کے بعد صحابہ راشدین میں سے چھٹے نام و خلیفہ است، کاتب الوحی سیدنا معاویہ بن ابی
سفیان الأموی القرشی نے یزید کی ولی عہدی کی بیعت کے دوران میں ایک روز خطبہ دیتے
ہوئے دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ یزید کو صرف اسی صورت میں منصب خلافت دے جب کہ وہ اس
کا اہل ہو۔ بصورت دیگر محروم ہی رکھے۔ (چنانچہ بعد ازاں یزید کو اللہ نے یہ منصب عطا
فرمایا)۔ دعا کے الفاظ یہ ہیں:-

"اللهم ان كنت تعلم اني وليته لاني فيما اراه اهل لذلك فاتم له ما
وليته، و ان كنت وليته لاني احبه فلا تم له ما وليته۔"

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۸۷)۔

ترجمہ: یا اللہ اگر تیرے علم کے مطابق میں نے اس (یزید) کو اس لئے ولی خلافت بنایا
ہے کہ میری رائے کے مطابق وہ اس کی اہلیت رکھتا ہے تو اس ولایت عہد کو پایہ تکمیل
تک پہنچا۔ اور اگر میں نے اسے محض اس لئے ولی خلافت بنایا ہے کہ میں اس سے محبت رکھتا
ہوں تو اس کے ولی خلافت بنانے کے کام کو پایہ تکمیل تک پہنچنے سے روک دے۔

۳- نواسہ رسول "سیدنا حسین بن علی العاشی القرشی" (م ۶۱ھ، کربلا)
نواسہ رسول "سیدنا حسین بن علی" نے جب شیعان کوفہ کی غداری و بیعت یزید کے
بعد یزید کے مقابلے میں خلافت حسینی کے قیام کا ارکانِ سدوم پایا تو آپ نے یزید کو اپنا چچا
زاد قرار دیتے ہوئے اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (دست در دست یزید) کی پیش کش سمیت
تین شرطیں امیر لشکر عمر بن سعد بن ابی وقاص کے سامنے پیش کیں۔ جنہیں یزید کو اطلاع
دیئے بغیر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں زاد امیر لشکر عمر بن سعد بن ابی وقاص کے
مشورہ کے برعکس ابن زیاد نے پہلے اپنی بیعت سے مشروط قرار دے کر صورِ قبال کو بگاڑ دیا۔
شیخ محمد اعظم سید فریفت مرقفی علم الامہ (م ۱۳۶۶ھ) اپنی معروف تصنیف "الاشافی"

نیز "تذریۃ الانبیاء" میں فرماتے ہیں:-

"روی انه عليه السلام قال لعمر بن سعد:-

اختاروا مني اما الرجوع الى المكان الذي اتيت منه، او اضع يدي في يد يزيد بن معاوية فهو ابي عمي يري في رايه، واما ان تسيروني الى ثغر من ثغور المسلمين فاكون رجلاً من اهلهم و على ما عليهم-
وان عمر كتب الى عبيد الله بن زياد بما سأل فابى عليه-"

(الفاط روایت بحوالہ مجتهد العصر سید علی نقی النقی، السبطان فی موقفیہما، اظہار سنن لاہور، ص ۱۰۴، بحوالہ تالیف سید شریف مرتضیٰ علم الہدی (م ۱۳۳۹ھ) تذریۃ الانبیاء، ص ۱۴۹-۱۸۲ و تلخیص الشافعی لأبی جعفر الطوسی (م ۵۴۶۰ھ) ۱۸۲/۳-۱۸۸- نیز ملاحظہ ہو طبری ۲۲۰/۶ وغیرہ)-

ترجمہ: روایت کیا گیا ہے کہ آپ (حسین) علیہ السلام نے عمر بن سعد سے فرمایا:-

میری کوئی ایک بات اختیار کر لو۔

یا تو میں جس جگہ سے آیا ہوں وہاں واپس جانے دو۔

یا میں یزید بن معاویہ کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ رکھ دوں۔ وہ میرا ہاتھ تو ہے میرے ہارے میں جو رانے کا ہے گا اختیار کرے گا۔

یہاں مسلمانوں کے سرحدی علاقوں میں سے کسی سرحد کی طرف نکل جانے دو تاکہ میں وہاں کے باشندوں میں سے ایک بن جاؤں۔ جو حق ان کا ہے میرا بھی جو اور داری ان کی ہے میری بھی جو۔

روایت کے مطابق عمر نے عید اللہ بن زیاد کو حسین کا مطالبہ کر دیا مگر اس نے (پہلے اپنی بیعت کا مطالبہ رکھنے ہونے) انکار کر دیا۔

انام محمد الہادی کی مستقر روایت بھی طبری میں مذکور ہے:-

"فلما اتاه قال له الحسين: اختر واحدة.

اما ان تدعوني فاصرف من حيث جئت،

و اما ان تدعوني فاذهب الي يزيد،

و اما ان تدعوني فالحق بالثغور" (طبری ۲۲۰/۶)

ترجمہ: جب اسی مرد ان کے پاس آئے تو حسین نے فرمایا، کوئی ایک بات قبول کر

یا تو مجھ سے آیا ہوں وہاں مجھے واپس جانے دو

یا مجھے یزید کے پاس جانے دو

یا مجھے سرحدی علاقوں کی طرف نکل جانے دیں۔
 عمر ابن سعد نے یہ تقاضا پیش کش قبول کر کے گورنر کوٹہ ابن زیاد کو مطلع کیا مگر
 اس نے پہلے اپنی بیعت کی شرط مائدہ کر کے معاملہ بگاڑ دیا:-

”لا ولا کرامۃ حتی یضع یدہ فی یدی“ (طبری ۶/۲۲۰)۔

ترجمہ:- اس وقت تک ہرگز کوئی عزت و اکرام نہ ہوگا جب تک حسین میرے ہاتھ
 میں ہاتھ نہ دے دیں۔

سیدنا حسین نے اس بات کو اپنے مقام و مرتبے سے کمتر جانتے ہوئے اور مسلم بن
 عقیل کے سابقہ انجام کو پیش نظر رکھتے ہوئے یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش کو
 برقرار رکھنے کے باوجود ابن زیاد کی بیعت کے بارے میں ابن سعد سے فرمایا:-

”فقال له الحسین: لا والله لا یکوی هذا ابدًا“ (طبری ۶/۲۲۰)۔

ترجمہ: حسین نے ان (ابن سعد) سے فرمایا: بھائیہ تو کبھی نہ ہو پائے گا۔

۴۔ رفیق حسینؑ زحیر بن قین (م ۶۱ھ، کربلا)

لن جریر طبری و ابو مخنف وغیرہ نے میدان کربلا میں سیدنا حسینؑ کے ساتھی زحیر بن قین کی گنگو کے وہ الفاظ نقل کئے ہیں جن میں کہا گیا ہے کہ :-
 ”اے اللہ کے بندو! فاطمہ رضوان اللہ علیہا کی لولاد بہ نسبت لن سمیہ (لن زیاد) کے، تمہاری محبت و نصرت کی زیادہ مستحق ہے۔ لیکن اگر تم ان کی مدد نہیں کرتے تو ان کے قتل کے درپے ہونے سے باز آ جاؤ :-“

”فخلوا بین هذا الرجل و بین ابن عمہ یزید بن معاویہ“
 فلعمری ان یزید یرضی من طاعتکم بدون قتل الحسین“
 (تاریخ الطبری: جلد ۶، ص ۲۴۳)۔

ترجمہ :- پس اس شخص (حسینؑ) اور اس کے چچا ابو یزید بن معاویہ کے درمیان سے ہٹ جاؤ اور انہیں وہاں (یزید کے پاس) جانے دو۔ مجھے اپنی زندگی کی قسم! یزید قتل حسین کے بغیر ہی تمہاری اطاعت سے راضی رہے گا۔

طبری کی مذکورہ روایت کا حوالہ دیتے ہوئے اثنا عشری عالم و مؤلف عباس قمی رقمطراز ہیں :-

”جناب زحیر بن قین فصیح را گزارشت و فرمود :-“

اے ہدگان خدا! لولاد فاطمہ علیہا السلام احق و لولی محمد بن مودت و نصرت از فرزند سمیہ۔ ہر گاہ یاری نمی کجید ایشانرا، پس شد اور پناہ خداوری آورم از آنکہ ایشانرا بکشد۔ بچہ ارید حسین را با پدر عمش یزید بن معاویہ۔ ہر آنیہ جان خودم سوگند کہ یزید راضی خواہد شد از طاعت شہدوں شخص حسین علیہ السلام۔

(عباس قمی، مقتل لآمال، ج ۱، ص ۳۳۵، فصیح و موعظہ زحیر بن قین لشکر کوفہ، سازمان انتشارات جاویدان، ایران ۱۳۸۸ھ)۔

ترجمہ :- جناب زحیر نے برمائے صیحت فرمایا :-

اے مددگار خدا ! نولاد کا طرہ علیہا السلام موت و نصرت کی نین سمیہ (نن زیاد) سے زیادہ حقدار و مستحق ہے۔ لیکن اگر تم ان کی مدد نہیں کرتے تو میں تمہیں خدا کا واسطہ دیتا ہوں کہ ان کو قتل نہ کرو۔ حسین کو ان کے چچا کے چنے یزید بن معاویہ کے پاس جانے دو۔ مجھے اپنی جان کی قسم یزید تم لوگوں کی طاقت سے قتل حسین علیہ السلام کے بغیر عیراضی رہے گا۔

۵۔ برادر زادہ رسولؐ، سیدنا عبدالمطلبؐ بن ربیعہ بن الحارث بن عبدالمطلب العاشمی القرشی (م تقریباً ۶۳ھ، دمشق)

آپ کے والد ربیعہ بن حارث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے۔ اور آپ کی والدہ سیدہ ام الحکم بنت الزبیر بن عبدالمطلب ہی آپؐ کی چچا زاد بہن تھیں۔ سیدنا عبدالمطلبؐ نے اپنے قول و فعل سے یزید کی لامت و عداوت کی تصدیق و توثیق فرمائی اور قرشی النسب عزیز و قریب علیہ یزید سے خصوصی محبت و تعلق کی بناء پر اسی کو اپنا وصی و وارث قرار دیا۔ ابی حزم لکھتے ہیں :-

"عبدالمطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبدالمطلب بن ہاشم، صحابی، انتقل الی دمشق ولہ بھادار۔ فلما مات أوصی الی یزید بن معاویہ وهو امیر المؤمنین، و قبل وصیتہ۔" (ابی حزم جہدۃ الاتساب، ص ۱۶۴)

ترجمہ: عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب بن ہاشم، صحابی ہیں۔ آپ دمشق منتقل ہو گئے تھے اور آپ کا وہاں مکان بھی تھا۔ پس جب آپ کا انتقال ہونے لگا تو یزید بن معاویہ کو جو اس وقت امیر المؤمنین تھا، اپنا وصی و وارث بنا گئے اور اس نے آپ کی وصیت کو قبول کر لیا۔

۶۔ عمر اور رسولؐ سیدنا عبد اللہ بن عباس العاشمی القرشیؓ

(م ۶۸ھ، طائف)

سیدنا عبد اللہ بن عباسؓ نے مکہ میں ولادت معاویہ کی خبر سن کر دمانے مغرت کے بعد یزید کے بارے میں فرمایا:-

”ابنہ یزید لمن صالحی اہلہ فالزموا مجالسکم و اعطوا بیعتکم۔“
(البلاذری، انساب الاشراف، طبع یروشلم، الجزء الرابع و القسم الثاني، ص ۴، و الامامة و السياسة، ص ۲۱۳، طبع ۱۹۳۷م)

ترجمہ:- ان (معاویہ) کا بیٹا یزید ان کے طائفہ ان کے صلح افراد میں سے ہے۔ پس تم لوگ اپنی اپنی جگہ گئے رہو اور بیعت کر لو۔

۷۔ سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق العدوی القرشیؓ (م ۷۳ھ مکہ)

(برادر اہل بیت رسولؐ سیدہ حفصہ ام المومنینؓ، محافظ مصحف مدنی)

واقعہ کربلا (م ۶۱ھ) کے بعد سن ۶۳ھ کے آخر میں جب سیدنا ابن زبیرؓ کے حامیوں نے مدینہ پر غلبہ پالیا اور اہل مدینہ کی کثیر تعداد نے یزید کی بیعت توڑ دی تو برادر حسنینؓ سیدنا محمد بن علی ابن النقیہؓ، سیدنا علی زین العابدینؓ اور دیگر اکابر بنو ہاشم و قریش کی طرح نہ صرف سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ نے بیعت یزید کو برقرار رکھا بلکہ بخاری کی روایت ہے کہ:-

”عن نافع لما خلع اهل المدينة یزید بن معاویة جمع ابی عمر حشمہ و ولده فقال: انی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول:-
ینصب لكل غادر لواء يوم القيامة-

و انا قد بايعنا هذا الرجل علی بيع الله و رسوله و انی لا اعلم خذراً اعظم من ان یبايع رجل علی بيع الله و رسوله ثم ینصب له القتال، و انا لا اعلم احداً منکم خلعه ولا تابع فی هذا الامر الا كانت الفیصل ینى و بینہ۔“ (اصحیح البخاری، کتاب الفتن)

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ جب اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی تو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی اولاد و خواص کو جمع کر کے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ

و سلم کو فرماتے سنا ہے کہ :- روز قیامت ہر بیعت شکن کے لئے ایک جھنڈا نصب کیا جائے گا۔

اور ہم نے اس شخص (یزید) سے اللہ اور اس کے رسولؐ کے نام پر بیعت کی ہے۔ اور میں اس سے بڑی غداری کوئی نہیں جانتا کہ کسی شخص سے اللہ اور اس کے رسولؐ کے نام پر بیعت کی جائے پھر اسی کے مقابلہ میں قتال کے لئے اٹھ کھڑا ہوا جائے۔ پس میرے علم میں یہ بات نہ آنے پائے کہ تم میں سے کسی نے اس (یزید) کی بیعت توڑ لی ہے اور اس معاملہ (بغاوت) میں کوئی حصہ لیا ہے۔ ورنہ میرے اور ایسا کرنے والے کے درمیان کوئی تعلق باقی نہ رہے گا۔

۸ - برادر حسنینؓ، محمد بن حنفیہؓ، العاشمی القرشی (م ۸۱ھ، مدینہ)

برادر حسنین و امام شیعہ کیسانہ محمد بن علیؓ، ابن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ) اصل بیت علی و بنو حاشم میں منفرد و ممتاز ہیں۔ جن کا قول: الحسنی و الحسین افضل منی و انا اعلم منہما۔ (الاخذ للزکلی ۱/۵۲) معروف ہے۔ یعنی حسن و حسین (مادری نسبت میں) مجھ سے افضل اور میں علم میں ان سے برتر ہوں۔

آپ اپنی والدہ سیدہ حنفیہ (خولہ بنت جعفر) کی نسبت سے ابن الحنفیہ کہلاتے ہیں۔ پیکر علم و شجاعت محمد بن علیؓ، ابن الحنفیہ نے سیدنا ابن جعفر و ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہم کی طرح نہ صرف ابتداء ہی میں بیعت یزید فرمائی بلکہ جب واقعہ کربلا (۶۱ھ) کے تقریباً تین سال بعد واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) پیش آیا تو اکابر قریش و بنی حاشم (بشمول ابن عمر و علی زین العابدینؓ) کی طرح آپ نے نہ صرف بیعت یزید کو برقرار رکھا بلکہ ابن زبیر کے حامیوں کے مدینہ پر غلبہ کے بعد ان کے قائد جناب عبداللہ بن طلحہ کی جانب سے یزید کے مہینہ فسق و فجور کے حوالہ سے بیعت یزید توڑنے کے مشورہ کے جواب میں آپ نے یزید کے فسق و فجور کی سختی سے تردید کرتے ہوئے فرمایا:-

”وقد حضرته واقمت عنده فرايته مواظباً على الصلاة، متحرباً للخير، يسأل عن الفقه ملازماً للسنة“ (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۶۴۳)۔

ترجمہ:- میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے پاس مقیم رہا ہوں۔ پس میں نے تو سے نماز کا پابند، کار خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔

۹۔ برادر حسینؑ امام عمر بن علیؑ

برادر حسینؑ امام عمر بن علیؑ نے جو ”عمر الاطرف“ کے نام سے بھی معروف ہیں، سیدنا حسینؑ کے ساتھ سر کوفہ و کربلا سے انکار کرتے ہوئے اپنے بھائی ابن الحنفیہؑ وغیرہ کے ہمراہ اندام ہی میں ہجرت یزید کر لی تھی اور سیدنا حسینؑ کو شیعان کوفہ کے ہمدردوں پر خروج سے منع فرمایا تھا:-

”و تخلف عمر عن أخيه الحسين ولم يسار معه إلى الكوفة .
وكان قد دعاه إلى الخروج معه فلم يخرج- يقال: إنه لما بلغه قتل أخيه
الحسين خرج في معصافات له وجلس بفناء داره وقال :-
أنا الغلام الحازم - ولو أخرج معهم لذهبت في المعركة وقتلت .
(عنبه ، عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب ، لكهنو، الطبع الأول ، ص
۳۵۷)۔

ترجمہ :- عمر اپنے بھائی حسین سے پیچھے رہ گئے اور ان کے ہمراہ سر کوفہ نہ اختیار فرمایا۔ حالانکہ آپ (حسینؑ) نے ان کو اپنے ہمراہ خروج کی دعوت دی تھی مگر انہوں نے خروج نہیں کیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ جب انہیں اپنے بھائی حسین کے مقتول ہونے کی اطلاع ملی تو وہ زرد لباس پہن کر نکلے اور اپنے مکان کے گن میں آکر بیٹھ گئے پھر کہنے لگے :- میں عقلمند و محتاط جوان ہوں۔ اور اگر میں ان لوگوں کے ساتھ نکل پڑتا تو میں بھی معرکہ میں شریک ہو کر مقتول ہو گیا ہوتا۔

عمر بن علی اور ان کی بہن رقیہ کی والدہ ام حبیب بنت ربیعہ ہیں :-

”وعمر و رقية كانا توأمين ، أمهما أم حبيب بنت ربيعة“ .

(المفيد الإرشاد ، ج ۱ ، ص ۳۵۵ ، ذکر أولاد أمير المؤمنين عليه السلام
انتشارات علمية اسلامية ایران ۱۳۸۷ھ) .

ترجمہ :- عمر اور رقیہ جزواں تھے۔ ان دونوں کی والدہ (زوجہ علیؑ) ام حبیب

بہت ہیچہ ہیں۔

شیعی روایات کے مطابق جناب عمر بن علیؓ کو ”عمر الاطرف“ (یک طرف شرف والا) اس لئے کہتے تھے کہ وہ صرف باپ (علیؓ) کی طرف سے عالی نسب تھے۔ جبکہ عمر بن علیؓ زین العابدینؓ کو لولاد علیؓ و فاطمہؓ ہونے کی بناء پر عمر الاشراف (دو طرف شرف والا) کہتے تھے۔

عباس ثقی، عمر بن علیؓ زین العابدینؓ کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں :-

”مؤلف گوید کہ عمر بن علیؓ مذکور ملقب باشراف است۔ ولور اعر اشراف گنند بالنسب ہمر اطرف پسر حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام چہ آنکہ ابن عمر از آں جت کہ فرزند حضرت زہرا صلوات اللہ علیہا است و دارای آں شرف و شرافت است، اشراف از آں یک باشد۔

وآن یک را ”عمر اطرف“ گنند از آنکہ فضیلت و جلالت او از یکسوی پٹنہائی است کہ طرف پدیری نسبت حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام باشد و از طرف مادری دارای شرافت نیست۔“

(عباس ثقی، قصص الامال، ج ۲، ص ۴۷، ذکر اولاد حضرت امام سجاد علیہ السلام، سازمان انتشارات جاویدان، ایران، ۱۳۸۹ھ)۔

ترجمہ :- مؤلف عرض کرتا ہے کہ :- عمر بن علیؓ (زین العابدینؓ) مذکور کو حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کے فرزند ”عمر الاطرف“ کے مقابلے میں ”عمر الاشراف“ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ حضرت زہرا صلوات اللہ علیہا کی لولاد میں سے ہیں۔ لوران کے خاندانی شرف و ہمہ گیری کے حامل ہونے کی وجہ سے ان دوسرے عمر سے زیادہ شرف والے ہیں۔

لوران دوسرے عمر کو ”عمر اطرف“ (یک طرف عالی نسب) کہتے ہیں، اس لئے کہ ان کی فضیلت و بزرگی اس لحاظ سے یک طرفہ ہے کہ ان کی پدیری نسبت حضرت امیر المؤمنین (علی بن ابی طالب) علیہ السلام کی طرف ہے، مگر ماں کی طرف سے وہ اس شرافت نہیں کے حامل (فاطمی النسب) نہیں۔

۱۰- سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار العاشمی القرشیؓ (م ۸۵ھ، مدینہ)۔

(شوہر نواسی رسولؐ سیدہ زینبؓ بنت علیؓ و چچا زاد حسنینؓ)

شوہر سیدہ زینبؓ، سیدنا عبداللہ بن جعفرؓ جو یزید کی بیعت کرنے والوں میں سرفہرست ہیں، یزید کے پاس آئے تو اس کے لئے "فداک ابی و امی" کے کلمات تعظیم ارشاد فرمائے:-

"دخل عبداللہ بن جعفر علی یزید فقال: کم کان ابی یعطیک فی کل سنة؟ قال: ألف ألف۔ قال: فانی قد اضعفتها لک۔

فقال ابن جعفر: فداک ابی و امی! واللہ ما قلتها لأحد قبلک۔ فقال قد اضعفتها لک۔ فقیل: اتعطیہ أربعة آلاف ألف؟ فقال: نعم۔ انه یفرق ماله فاعطائی ایاہ اعطائی اهل المدينة۔"

(البلاذری، انساب الاشراف، الجزء الرابع و القسم الثانی، طبع بیروشلیم، ص ۳، بروایت العدائنی)۔

عبداللہ بن جعفر یزید کے پاس آئے تو اس نے پوچھا: میرے والد آپ کو سالانہ کیا دیا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا:- دس لاکھ۔ یزید کہنے لگا: میں نے اس کو دو گنا کیا۔

پس ابن جعفر نے فرمایا: میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں۔ اور بعد میں نے یہ جملہ تم سے پہلے کسی کے لئے نہیں کہا۔

یزید کہنے لگا: میں نے اس کو آپ کے لئے اور بھی دو گنا کیا۔ (خازن کی طرف سے) عرض کیا گیا کیا: آپ انہیں چالیس لاکھ سالانہ دیا کریں گے؟ تو اس نے کہا: ہاں کیونکہ وہ اپنا مال تقسیم کر دیتے ہیں۔ اور میرے ان کو عطا کرنے کا مطلب تمام اہل مدینہ کو عطا کرنا ہے۔

خلیفہ یزید کی جانب سے دمشق میں حج و سفر کے لئے عمدہ ہونٹ پیش خدمت کئے جانے پر ایک طویل روایت میں مذکور ابن جعفرؓ کا یہ قول بھی قابل توجہ ہے:-

"تلو مونی علی حسن الرای فی هذا (یعنی یزید)۔"

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۰)

ترجمہ:- تم اس شخص (یزید) کے بارے میں میری عمدہ رائے پر مجھے کیونکر طاقت کر سکتے ہو؟

سیدنا ابن جعفر کی صاحبزادی سیدہ ام محمد زوجہ یزید تھیں۔ (ابن حزم، جمهرة الأنساب، ص ۶۲)۔ جو سیدہ زینب بنت علیؑ کی سوتیلی بیٹی تھیں۔ ابن جعفر نے سیدنا ابن عباسؓ و ابن عمرو ابن الحنفیہ رضی اللہ عنہم کی طرف ابتداء ہی میں بیعت یزید کر لینے کے علاوہ سیدنا حسینؑ کے مکہ سے نکل کر سفر کوفہ کی خبر سن کر اپنے دو بیٹوں کو بھیجا:-

”فارس عبد اللہ بن جعفر ابنہ عوناً و محمداً ليردا الحسين فابی ان يرجع و خرج الحسين بابنی عبد اللہ بن جعفر معہ۔“ (ابن قتیہ، الامامة والسياسة، ج ۲، ص ۲، اوراق التخصيل ”لارشاو“ للشيخ المفيد، ج ۲، ص ۷۱، ایران ۱۳۸۷ھ)

ترجمہ: عبد اللہ بن جعفر نے اپنے دو بیٹوں عون و محمد کو بھیجا تا کہ حضرت حسین کو واپس لے آئیں مگر حسین نے انکار کر دیا اور عبد اللہ بن جعفر کے دونوں بیٹوں کو بھی خروج میں ساتھ لے لیا۔

۱۱- سیدنا علی بن الحسینؑ، زین العابدینؑ (م ۹۴ھ، مدینہ)

مشہور تابعی اور سیدنا علیؑ و حسنؑ و حسینؑ کے بعد اہل تشیع (یزید و اسماعیلیہ و اشنا عشریہ و نور بخشیہ وغیرہ) کے چوتھے امام و فرزند حسینؑ، سیدنا علی زین العابدینؑ جو واقعہ کربلا کے بعد زندہ بچ جانے والوں میں سرفہرست ہیں، انہوں نے سیدنا حسینؑ کی یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش کی روشنی میں نہ صرف واقعہ کربلا کے بعد بیعت یزید فرمائی بلکہ واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) کے موقع پر حامیان ابن زبیرؓ کے مدینہ پر غلبہ اور اہل مدینہ کی کثیر تعداد کی یزید کے خلاف بغاوت کے دوران میں بیعت یزید کو برقرار رکھتے ہوئے یزید کو تائید و حمایت کا خط بھی تحریر فرمایا۔ چنانچہ یزید نے اپنے سالار لشکر مسلم بن عقبہؓ کو آپ سے حسن سلوک کی خصوصی ہدایت کی:-

”و انظر علی بن الحسین و اکف عنه و استوص به خيراً فانہ لم یدخل مع الناس و انہ قد اتاننی کتابہ۔“

(ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، الجزء الرابع، ص ۴۵ و طبری ۱۲۰/۷)

ترجمہ: اور علی بن حسینؑ کا خاص خیال رکھنا، ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور انہیں کوئی تکلیف نہ پہنچنے دینا کیونکہ وہ اس معاملہ (بغاوت) میں لوگوں کے ساتھ شریک نہیں اور ان کا خط میرے پاس آچکا ہے۔

چنانچہ سیدنا علی زین العابدینؑ نے یزید کے لئے امیر لشکر مسلم بن عقبہؓ کے سامنے

وصل اللہ امیر المؤمنین۔" (اللہ امیر المؤمنین پر رحمت فرمائے) کے کلمات ارشاد فرمائے:-

"سأل یحییٰ بن شبل ابا جعفر عن يوم الحرة، هل خرج فيها احد من اهل بیتک؟ فقال ما خرج فيها احد من آل ابي طالب ولا خرج فيها احد من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتهم۔ فلما قدم مسرف (اعنی مسلم بن عقبه) و قتل الناس، و سارالی العقیق، سأل عن علی بن الحسین احاضر هو؟ فقیل له نعم۔ فقال مالی لا اراه؟ فبلغ ابي ذلک فجاءه و معه ابو هاشم عبداللہ و الحسین ابنا محمد بن علی (ابی الحنفیہ)۔ فلما رای ابي رجب به و اوسع له علی سریره۔ ثم قال کیف کنت بعدی۔ قال انی احمد اللہ الیک۔ فقال مسرف: ان امیر المؤمنین اوصانی بک خیراً۔ فقال ابي: وصل اللہ امیر المؤمنین۔"

(ابی سعد، الطبقات الکبریٰ، ذکر علی بن الحسین، و الامامة و السیاسة، جلد اول، ص ۲۴۰، ملخصاً)

ترجمہ: "یحییٰ بن شبل نے ابو جعفر (محمد الباقر) سے واقعہ حرہ کے متعلق دریافت کیا کہ کیا ان کے خاندان کا کوئی فرد (یزید کے خلاف) لڑنے کے لئے نکلا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ نہ خاندان ابو طالب میں سے کوئی فرد نکلا تھا اور نہ عبدالمطلب (یعنی بنو ہاشم) کے گھرانے سے کوئی فرد لڑنے نکلا۔ سب اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے رہے۔ جب مسرف (مسلم بن عقبہ) آیا اور حمال کے وادی عقیق میں ٹھہرا تو اس نے میرے والد علی بن حسین کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا وہ (مدینہ میں) موجود ہیں؟ تو اسے بتایا گیا کہ ہاں موجود ہیں۔ پھر وہ کہنے لگا کہ میری ان سے ملاقات نہیں ہو پائی۔ اس کے دریافت کرنے کی خبر جب میرے والد کو پہنچی تو وہ اس کے پاس آئے اور ان کے ساتھ محمد بن علی (ابی الحنفیہ) کے بیٹے ابو ہاشم عبداللہ اور حسین بھی تھے۔ مسرف نے جب میرے والد کو دیکھا تو خوش آمدید کہا۔ اور اپنے برابر چار پائی پر جگہ دی۔ پھر میرے والد سے پوچھا کہ میرے بعد آپ کیسے رہے؟ انہوں نے فرمایا:- میں اللہ کی حمد اور آپ کا شکر یہ ادا کرتا ہوں۔ مسرف کہنے لگا کہ امیر المؤمنین (یزید) نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین فرمائی تھی۔ تو میرے والد (زین العابدین) نے فرمایا۔ وصل اللہ امیر المؤمنین (اللہ امیر المؤمنین پر رحمت فرمائے)۔ مسلف بن عقبہ کا نام بگاڑ کر "مسرف" (اسراف و زیادت کی) نے والا بیان کیا ہے، اور پھر ساتھ ہی وضاحت ہے کہ:- "مسرف" سے میری مراد ہے: مسلم بن عقبہ۔ (اعنی مسلم بن

عقبہ۔ مگر اس کے باوجود روایت میں علی زین العابدینؑ کے یزید کے لئے بطور "امیر المؤمنین" دعائیہ کلمات موجود ہیں۔ و صل اللہ امیر المؤمنین (اللہ امیر المؤمنین پر رحمت فرمائے)۔

۱۲- سیدنا سعید بن المسیبؓ (م ۹۴ھ)

مشہور تابعی و متقی اور جلیل القدر عالم و صلح سیدنا سعید بن مسیب (م ۹۴ھ) یزید کو صدر اسلام کے عظیم مسلم خطیبوں میں سر فہرست قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-
 "خطباء الناس فی الاسلام معاویہ و ابنہ و سعید بن العاص و ابنہ و عبداللہ بن الزبیر۔" (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۱۱، ۲۲۵)
 ترجمہ: (خلفاء اربعہ کے بعد) اسلامی دور میں لوگوں کے سب سے بڑے خطیب، حضرت معاویہ، ان کے فرزند (یزید) سعید بن العاص نیز ان کے فرزند اور عبداللہ بن زبیر ہیں۔

۱۳- سیدنا ابو جعفر محمد الباقرؑ العاشق القرشی (م ۱۱۲ھ، مدینہ)

مشہور تابعی و امام اہل تشیع سیدنا محمد الباقر بن علی زین العابدینؑ کا سندر جہ ذیل قول سیدنا علی زین العابدینؑ و محمد الباقر سمیت آل علیؑ و بنو عبد المطلب و بنو حاشم کے بیعت یزید کو واقعہ حرہ کے موقع پر برقرار رکھنے کی دلیل ہے:-

"سأل یحییٰ بن شبل ابا جعفر عن یوم الحرة هل خرج فیها احد من اهل بیتک؟ فقال: ما خرج فیها احد من آل ابی طالب ولا خرج فیها احد من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتهم۔"

(طبقات ابن سعد و الامامة والسياسة، جلد اول، ص ۲۳۰)

ترجمہ: یحییٰ بن شبل نے ابو جعفر (امام محمد الباقر) سے یوم حرہ (یزید کے خلاف حامیان ابی زبیر کی قیادت میں، مدینہ کی کثیر تعداد کی بغاوت اور آخر ۶۳ھ) کے بارے میں پوچھا کہ کیا اس میں آپ کے اہل بیت میں سے بھی کوئی (نکھر یزید سے لڑنے کے لئے) باہر آیا تو آپ نے فرمایا: نہ تو آل ابی طالب میں سے کوئی (لڑنے کے لئے) باہر نکلا اور نہ بنو عبد المطلب میں سے کوئی نکلا۔ سب گھروں میں بیٹھے رہے۔

۱۴- محدث ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن شوزب (م ۱۵۶ھ)

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن شوزب الحراسانی، متوفی ۱۵۶ھ جو عام طور سے ابن شوزب کہلاتے تھے، بڑے پائے کے ثقہ راوی ہیں۔ بخاری میں ان سے روایت لی گئی ہے۔ ابن مسین و نسائی و ابن حبان سب ہی نے ان کو ثقہ و صدوق بتایا ہے۔ یہ ابن شوزب، یزید کے بارے میں روایت کرتے ہیں:-

”وقال ابن شوزب سمعت ابراهيم بن ابي عبد يقول: سمعت عمر بن عبدالعزيز يترحم على يزيد بن معاوية.“

(ابن حجر العسقلانی، لسان المیزان، جلد ۶، ص ۲۶۳)

ترجمہ:- اور ابن شوزب نے بیان کیا ہے کہ میں نے ابراہیم بن ابی عبد کو فرماتے سنا کہ:- میں نے عمر بن عبد العزیز کو یزید بن معاویہ (کے نام) پر رحمت اللہ علیہ کہتے سنا ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ اسوی خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبد العزیزؓ کی والدہ سیدہ فاطمہؓ کی ہمشیرہ سیدہ ام مسکین بنت عاصم بن عمر فاروقؓ، یزید بن معاویہؓ کی زوجہ تھیں۔ اور اس طرح خلیفہ المسکین یزید، امیر المومنین عمر بن عبد العزیزؓ کے خالوتھے۔

”ام مسکین بنت عاصم بن عمر، خالہ عمر بن عبد العزیز، زوجہ یزید

بن معاویہ۔“ (ذہبی، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، ج ۳، ص ۴۰۰، بذیل الکنی للنسابة)

۱۵- محدث ابو زرعه دمشقی

مشہور محدث، ابو زرعه دمشقی کے حوالہ سے ابن کثیر یزید کو صحابہ سے متصل اعلیٰ طبقہ تابعین و راویان حدیث میں شمار کرنے کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:-

”وقد ذكره ابو زرعه الدمشقي في الطبقة التي تلي الصحابة و هي العليا و قال: له احاديث.“ (ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۲۷)

ترجمہ: اور (محدث) ابو زرعه دمشقی نے اس (یزید) کا ذکر صحابہ سے متصل اعلیٰ طبقہ (تابعین) میں کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یزید سے احادیث مروی ہیں۔

۱۶- محدث زرارہ بن اوئی

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور حدیث ہے کہ:-

"خیر الناس قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم"

(بخاری کتاب الشہادۃ و مسلم، کتاب فضائل الصحابہ)

ترجمہ:- "سب سے بہتر میرے زمانے کے لوگ ہیں پھر جو ان سے متصل ہیں، پھر جو ان کے بعد ہیں۔"

اس حدیث کے لفظ "قرن" کی تفسیر کرتے ہوئے مشہور محدث زرارہ بن اوئی، یزید کو نبوی قرن اول میں شمار کرتے ہیں:-

"القرن عشرون و مائۃ سنة فبعث رسول الله في قرن و كان آخره موت يزيد بن معاوية"

(طبقات ابن سعد، جلد اول، ص ۲۹۰، و البدایۃ و النہایۃ، ۸ / ۲۲۹)

ترجمہ:- "قرن ایک سو بیس برس تک ہوتا ہے۔ رسول اللہ جس قرن میں مبعوث ہوئے، وہ یزید بن معاویہ کی وفات پر ختم ہوتا ہے۔"

۱۷- سیدنا ہایزید بطائی (م ۲۶۱/۲۶۳ھ)

عالمی شہرت یافتہ جلیل القدر عالم و صوفی سیدنا ہایزید بطائی (طیفور بن عیسیٰ بن سروشان) واقعہ کربلا (۶۱ھ) کے بعد تیسری صدی ہجری سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان امام اہل تصوف، طیفور بن عیسیٰ نے اپنی کنیت یزید کے نام پر ابو یزید (ہایزید) رکھی۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ یزید ہمیشہ خلیفۃ المسلمین ان تمام منفی الزامات سے بری الذمہ ہے جو قتل حسینؑ، واقعہ کربلا و حرہ اور فسق و فجور کے حوالہ سے اس پر عائد کئے جاتے ہیں۔ ورنہ کسی غلط اور برے شخص کے نام پر اپنی کنیت رکھنا کوئی عام شخص بھی پسند نہیں کرتا تھا کہ سیدنا ہایزید جیسا جلیل القدر عالم و باخبر صوفی ایسا کرے، جن کے بارے میں علامہ اقبال فرماتے ہیں:-

شوکت سبر و سلیم تیرے جلال کی نمود

قر جنید و ہایزید تیرا جمال ہے نقاب

اور بقول شاعر آخر:-

اوب گاہیست زیر آسمان از عرش نازک تر

نفس گم کردہ می آید جنید و یزید لہجہ

(روئے نبوی آسمان تلے عرش سے بھی زیادہ نزاکت و احتیاط کی حامل جائے اوب

ہے۔ جہاں جنید بغدادی اور یزید بسطامی جیسی عظیم بستیاں بھی سانس روک کر آتی ہیں)۔

یہ بھی پیش نظر رہے کہ نام تو بالعموم والدین رکھتے ہیں۔ مگر کنیت بذات خود اختیار

کی جاتی ہے۔ چنانچہ سیدنا یزید کا اپنے نام طیفور کے ساتھ کنیت "ہایزید" (ابو یزید) اختیار

کرتا، جبکہ ائمہ اربعہ میں سے تین امام (امام ابو حنیفہ م ۱۵۰ھ امام مالک م ۱۷۹ھ اور امام

شافعی م ۲۰۴ھ) ان سے پہلے قریبی زمانہ میں گزرے تھے اور چوتھے امام احمد بن حنبل (م

۲۴۱ھ) نیز امام بخاری (م ۲۵۶ھ) امام مسلم (م ۲۶۱ھ) امام ابو داؤد (م ۲۷۵ھ) امام محمد بن

یزید، ابن ماجہ (م ۲۷۵ھ) امام ترمذی (م ۲۷۹ھ) اور امام نسائی (م ۳۰۳ھ) ان کے جلیل

القدر معاصرین تھے۔ یہ اس بات کی دلیل مزید ہے کہ یزید کے نام پر کنیت یا نام رکھنا ائمہ

اربعہ و محدثین سے و ہایزید بسطامی کے زمانہ (پہلی دوسری اور تیسری صدی ہجری) میں نہ تو

محبوب تھا اور نہ ہی کسی لحاظ سے باعث ندامت۔ اور اسلاف کا یہ طرز عمل یزید کے بارے

میں منہی پرفہرگندہ کی تردید اور غلط فہمیوں کے ازالہ کا باعث ہے۔

۵۵

معلومات کیلئے یہ بھی واضح رہے کہ حضرت ہایزید بسطامی و ترک سلطان ہایزید

یلمدرم جیسے مشاہیر امت سے بہت پہلے متحدہ اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و اہل بیت

کے نام اور کنیت 'یزید و ابو یزید تھے۔ واقعہ کربلا سے پہلے اور بعد کے ان ائمہ امت میں سے بطور مثال چند اشارات درج ذیل ہیں :-

۱۔ سیدنا علی کے بڑے بھائی اور مجلس القدر صحابی رسول سیدنا عقیل کی کنیت "ابو یزید" تھی۔ شیعہ عالم و مؤلف عباسی بیان فرماتے ہیں :-
 "عقیل بن ابی طالب برادر حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام است۔ کنیت ابو یزید است۔"

(عباسی، تقی، قمی، الآمل، ج ۱، ص ۲۰۹، ذکر عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، سازمان انتشارات جاویدان، ایران، ۱۳۸۸ھ)۔

ترجمہ :- عقیل بن ابی طالب حضرت امیر المؤمنین (علی) علیہ السلام کے بھائی ہیں۔ آپ کی کنیت ابو یزید ہے۔
 جناب عقیل جنگ صفین میں لشکر معاویہ میں شامل تھے۔ قول شیعہ مؤلف "عمدۃ الطالب" :-

"وفارق (عقیل) أخاه علیاً أيام خلافته و هرب إلى معاوية و شهد الصفین معه۔"

(عنبۃ عمدة الطالب فی أنساب آل ابی طالب، طبع لکھنؤ، ص ۱۰)۔
 ترجمہ :- اور عقیل اپنے بھائی علی کے زمانہ خلافت میں ان سے جدا ہو گئے اور بھاگ کر معاویہ کے پاس چلے گئے۔ جنگ صفین میں ان (معاویہ) کے ہمراہ شریک تھے۔

۲۔ یزید بن ابی سفیان جلیل القدر صحابی رسول و برادر سیدہ ام حبیبہ ام المؤمنین نیز یکے از فاتحین شام ہیں۔ امام و خلیفہ ثانی عمر فاروقؓ نے انہیں امیر دمشق مقرر فرمایا۔ آپ کے بعد مقرر شدہ امیر دمشق (و بعد ازاں امیر شام و خلافت سیدنا عثمانؓ) معاویہ بن ابی سفیان نے اپنے انہی برادر بزرگ کے نام پر اپنے بیٹے کا نام یزید رکھا۔

۳- سیدہ زینب بنت علیؓ کے سوتیلے چچے معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر طیارؓ نے اپنے ایک چچے کا نام (واقعہ کربلا کے بعد) یزید رکھا جن کی والدہ حسن بن علیؓ کی پوتی سیدہ فاطمہ بنت حسن ثقیؓ تھیں۔ سیدہ عالم و مؤلف شیخ عباس ثقیؓ فرماتے ہیں :-

”زینب را عبد الملک بن مروان کاتبین ہست و فاطمہ حبالہ نکاح معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر طیار در آمد سوزوی چہد پر و یکہ ختر آورد۔ بد طریق نام ایشان ثبت شدہ :-
یزید۔ صالح۔ حملا۔ حسین۔ زینب۔
ولہا پسران حسن ثقیؓ بز محمد تمامی لولاد آوردند۔“

(عباس ثقیؓ بھی لائل در احوالات نبی و اہل بیتؑ ص ۲۵۱ ذکر فرزندان حسن بن حسن بن علیؓ بن ابی طالب علیہ السلام سازمان انتشارات جلید ان ‘ ایران ‘ ۱۳۸۸ھ)۔
ترجمہ :- زینب (بنت حسن ثقیؓ و فاطمہ بنت حسینؓ) سے (اموی خلیفہ) عبد الملک بن مروان نے شادی کی۔

پھر فاطمہ (بنت حسن ثقیؓ) معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر کے حبالہ عقد میں آئیں۔ مروان کے بطن سے چار بچے پور ایک بیٹی پیدا ہوئے۔ جن کے نام اس طریقہ پر درج شدہ ہیں :- یزید۔ صالح۔ حملا۔ حسین۔ زینب۔
پھر جہاں تک حسن ثقیؓ کے بیٹوں کا تعلق ہے تو ان میں سے محمد کے سوا تمام کے ہاں لولاد ہوئی۔“

انہی معاویہ کی ہمشیرہ سیدہ ام محمدؓ عبد اللہ بن جعفر طیارؓ (سیدہ زینب بنت علیؓ کی سوتیلی بیٹی) کے بارے میں روایت ہے کہ وہ ازواج یزید بن معاویہؓ میں شامل تھیں :-

”وأم محمد بنت عبد اللہ بن جعفر تزوجها یزید بن معاویہ بن ابی سفیان۔“

(ابن حزم جمہورۃ أنساب العرب ص ۶۹ ولد جعفر بن ابی طالب تحقیق و تعلیق : عبد السلام محمد ہارون دار المعارف مصر)

۵۱۳۸۲/۱۹۶۶م)۔

ترجمہ :- اور عبداللہ بن جعفر (طیار) کی بیٹی ام محمد سے محبوبہ بن ابی سفیان کے فرزند یزید نے شادی کی۔

شیعی روایات میں بھی ایک ہاشمی خاتون کے زوجہ یزید ہونے کا ذکر ہے۔ جنہوں نے قافلہ خواتین حسنی کے دربار یزید میں پہنچے پر شہادت حسینؑ پر آہ و فغاں کی :-

”ہیں صدای زن ہاشمیہ کہ در خانہ یزید و دوحہ و عجب بلور شد و می گفت :-

یا حبیبہا! یا سیدہ! ابل بیتاہ! یا بن محمد!۔“

(عباس ثقیفی الامال ج ۱ ص ۳۳۰ سازمان انتشارات جلدیہ ان ایران ۱۳۸۸ھ)

ترجمہ :- ہیں یزید کے گھر میں موجود ہاشمی خاتون نے بالواز بلور آہ و فغاں کی اور کہنے لگیں :-

ہائے حبیب! ہائے سردار الملک! ہائے فرزند محمد!

حتیٰ کہ سیدہ زینب بن علیؑ کا مزار مبارک دمشق میں ہونے کے بارے میں بھی ایک دلیل یہ دی جاتی ہے کہ قافلہ حسنی کے مدینہ واپس آنے کے بعد سیدہ زینبؑ اپنی انہی عزیزہ سیدہ ام محمدؑ کے پاس دمشق تشریف لے گئی تھیں۔ سورویں آپ کا انتقال و تدفین ہوئی۔

ان بطور امثال درج شدہ چند سیدہ سخی اشارات سے ”یزید“ و ”بایزید“ (نام و کنیت) کے بارے میں معرفت خائف اور سیدہ سخی غلامیوں کے توالہ میں بڑی مدد ملی جاسکتی ہے۔ واللہ الموفق۔

۱۸- امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید، ابن ماجہ القزویؒ (م ۲۷۵ھ)

مشہور محدث اور صحاح ستہ میں شامل "سنن ابن ماجہ" کے مولف ابو عبد اللہ محمد المعروف بابن ماجہ کے والد ماجد کا اسم گرامی یزید تھا۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ اکابر است کے علمی خانوادوں میں بھی یزید کے نام پر نام رکھنا نہ تو ممنوع تھا اور نہ باعث ندامت۔ بلکہ وہ یزید کو ایک مسلم امام و خلیفہ سمجھتے ہوئے اس کے نام پر نام رکھنا درست و پسندیدہ گردانتے تھے۔ اس لئے صدیوں سے مشاہیر اسلام کی کثیر تعداد کے ناموں اور کتیبوں میں لفظ "یزید" موجود رہا ہے۔ ان مشاہیر است میں۔ ہایزید بطلانیؒ، یزید انصاریؒ، عثمانی سلطانؒ یا یزید یلمرؒ جیسے جلیل القدر علماء و صوفیاء و سلاطین سر فہرست ہیں۔ حتیٰ کہ استانبول میں "جامع بایزید" کے نام سے عظیم تاریخی مسجد بھی موجود و معروف ہے۔ اور اسی استانبول میں میرزا بان رسول سیدنا ابویوب انصاریؒ کے مزار مقدس کے "کتبہ" پر ابن الاثیر جزیری کی "اسد الغلابہ فی معرفۃ الصحابہ" سے منقول سیدنا ابویوبؒ کا تعارف درج ہے، جس کے آخر میں آپ کی لشکر یزید بن معاویہؓ میں شمولیت و وفات کا بھی تذکرہ ہے:-

"وتوفی ابو ایوب الانصاری سنة اثنتین و خمسیین ہجریۃ، و کان فی جمیش یزید بن معاویۃ بحصار القسطنطینیۃ، فمرض ابو ایوب فعاده یزید، فقال له: حاجتک؟ فقال ابو ایوب: حاجتی اذا انا مت فارکب، ثم سغ فی ارض العدو ما وجدت مساعفاً دفنی. ثم ارجع. فتوفی، ففعل الجیش ذلک و دفنوه بالقرب من القسطنطینیۃ. فهذا قبره رضی اللہ عنہ۔"

(نقل من کتاب اسد الغلابہ فی معرفۃ الصحابہ لابن الاثیر الجزیری)

(تقریباً کتبہ مذکورہ عربی عبارت کے لئے ملاحظہ ہو:- "اسوی مکتب کے بارے میں غلط فہمیں کا ازالہ" ماخوذ از اہلحد حقیقت مؤلف مولانا محمد اسحاق صدیقی ندوی، ناشر مولانا عبدالرحمن، کراچی، اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن، اشاعت دوم رمضان ۱۴۱۹ھ)۔

ترجمہ:- ابویوبؒ نے سن باؤن جبری میں وفات پائی۔ آپ یزید بن معاویہؓ کے اس لشکر میں شامل تھے، جس نے قسطنطینیہ کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ پس آپ بیمار ہوئے تو یزید آپ کی عیادت کے لئے آیا۔ پس وہ کہنے لگا: آپ کی کوئی خواہش ہو تو فرمائیے؟ ابویوبؒ نے فرمایا: میری خواہش یہ ہے کہ جب میں وفات پا جاؤں تو (میرے جسد کے ہمراہ) سوار ہو جاؤ، پھر دشمن کی سرزمین میں جہاں تک راستہ پائگو، آگے بڑھو، اور وہاں مجھے دفن کر کے واپس لوٹ آؤ۔ پھر آپ وفات پائے تو لشکر نے ایسا ہی کیا، اور انہیں قسطنطینیہ کے قریب دفن کر دیا۔ پس یہ آپ رضی اللہ عنہ کی قبر ہے۔ منقول از کتاب "اسد الغلابہ"

صاحب ”مشكاة المصابيح“ امام خطیب تبریزی (م ۷۴۳ھ) نے متعدد ایسے صحابہ و تابعین راویان حدیث کا تعارف کرایا ہے جن کے نام ”یزید“ تھے۔
الاکمال فی اسماء الرجال کے حوالہ سے واقعہ کربلا سے پہلے اور بعد کے ان قابل احترام
”یزیدون“ کا مختصر تذکرہ درج ذیل ہے :-

حرف الیاء فصل صحابہ کے بارے میں

”۹۸۱- یزید بن الاسود

یہ یزید‘ اسود کے چٹے اور سوائی ہیں۔ ان سے ان کے چٹے جلد نے روایت کی۔
ان کا شمار اہل طائف میں ہوتا ہے۔ ان کی حدیث اہل کوفہ کے یہاں پائی جاتی ہے۔ سوائی
میں سین مہملہ مضموم و لو بلا تشدید اور الف ممدودہ ہے۔

۹۸۲- یزید بن عامر

یہ یزید ہیں‘ عامر کے چٹے۔ اور سوائی اور جہازی ہیں۔ غزوہ حنین میں مشرکین کی
جانب سے شریک تھے۔ اس کے بعد مسلمان ہوئے۔ ان سے سائب بن یزید وغیرہ نے
روایت کی۔

۹۸۳- یزید بن شیبان

یہ یزید‘ شیبان کے چٹے‘ ازدی اور صحابی ہیں۔ ان سے روایت بھی نقل کی گئی
ہے۔ ان کا ذکر وہ ان میں کیا جاتا ہے۔ انہوں نے لن مربع سے روایت کی۔ (مربع میں
میم مکسور ہے)۔ اور ان سے عبد اللہ لن صفوان نے روایت کی۔ ان کی حدیث حج کے بارہ
میں ہے۔

۹۸۴- یزید بن نعام

یہ یزید‘ نعام کے چٹے اور ضببی ہیں۔ ان سے سعید بن سلیمان نے روایت
کی۔ حالت شرک حنین میں شریک ہوئے۔ اور اس کے بعد مسلمان ہوئے۔ ترمذی کا
ارشاد ہے کہ ان کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کی سماعت معروف نہیں ہے۔
نعام میں نون اور عین مہملہ دونوں پر فتح ہے۔

(خطیب ترمیزی 'الاکمال فی اسماء الرجال' ردو ترجمہ 'ص ۳۱۷-۳۱۸' حرف الیاء، فصل صحابہ کے بارے میں 'مطبوعہ مع مشکاة المصابیح' مکتبہ رحمانیہ لاہور)۔

فصل تابعی مردوں کے بارے میں

۹۹۰- یزید بن ہارون

یہ یزید 'ہارون کے چچے اور سلمیٰ' یعنی ان کے آژو کردہ ہیں واسطہ کے رہنے والے۔ ایک جماعت سے انہوں نے روایت کی۔ اور ان سے احمد بن حنبل 'علی بن المدینی وغیرہ نے روایت کی۔ بغداد میں وارد ہوئے۔ اور وہاں حدیث بیان کی۔ پھر واسطہ لوٹ آئے۔ اور وہیں وفات پائی۔ سن ۱۱۸ھ میں پیدا ہوئے۔ لیکن المدینی کہتے ہیں کہ میں نے ان ہارون سے زیادہ قوی الخط نہیں دیکھا۔ حدیث کے زبردست عالم اور حافظ و عابد تھے۔ سن ۲۱۷ھ میں انتقال فرمایا۔

۹۹۱- یزید بن زریع

یہ یزید ہیں 'زریع کے چچے۔ ان کی کنیت ابو معاویہ ہے۔ حافظ حدیث ہیں۔ ابوبویس سے انہوں نے 'اور ان سے لیکن المدینی اور مسدد نے روایت کی۔ ان کا ذکر باب الشفعہ والرحمہ میں آتا ہے۔ امام احمد حنبل نے فرمایا کہ :- بھرہ میں دینی و علمی پیشگی ان پر ختم ہے۔ شوال سن ۱۸۲ھ میں ہجر ۸۱ سال وفات پائی۔

۹۹۲- یزید بن ہرمز

یہ یزید ہیں 'ہرمز کے چچے' ہمدانی مدینی۔ اور بولیت کے آژو کردہ ہیں۔ انہوں نے ابو ہریرہ سے 'اور ان سے ان کے چچے عبد اللہ اور عمرو بن دینار اور زہری نے روایت کی۔

۹۹۳- یزید بن ابی عبید

یہ یزید ہیں ' ابو عبید کے بیٹے۔ سلمہ بن الاکوع کے آزاد کردہ ہیں۔ انہوں نے سلمہ اور ان سے یحییٰ بن سعید وغیرہ نے روایت کی۔

۹۹۴- یزید بن رومان

یہ یزید ہیں ' رومان کے بیٹے۔ ان کی کنیت ابو روح ہے۔ اہل مدینہ میں شمار ہوتے ہیں۔ ابن الزبیر اور صالح بن خوات سے حدیث کی سماعت کی۔ اور ان سے امام زہری وغیرہ نے روایت کی۔

۹۹۵- یزید بن لاصم

یہ یزید ہیں ' لاصم کے بیٹے۔ حضرت ام المومنین میمونہ کی ہمشیرہ زادہ ہیں۔ حضرت میمونہ اور ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

۹۹۶- یزید بن نعیم

یہ یزید ہیں ' نعیم بن ہزال کے بیٹے اور اسلمی ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور جلد سے ' اور ان سے ایک جماعت نے روایت کی۔ نعیم میں تون پر فتح ہے اور عین مملہ ہے۔ اور ہزال میں "با" مفتوح اور "زاء" مشدود ہے۔

۹۹۷- یزید بن زیاد

یہ یزید ہیں ' زیاد کے بیٹے اور دمشق کے باشندے ہیں۔ انہوں نے زہری اور سلمان بن حبیب سے ' اور ان سے وکیع اور ابو نعیم نے روایت کی۔

(خلیب تبریزی ' اللآکمال أسماء الرجال ' اردو ترجمہ مطبوعہ مع مشکاة المصابیح ' مکتبہ رحمانیہ ' لاہور ' حرف الیاء ' فصل تاسی مردوں کے بارے میں ' ص ۴۱۸ - ۴۱۹)

۱۹۔ محمد بن مسلم ابن قتیبہ الدینوری (م ۲۷۶ھ)

مشہور قاضی و محدث و ادیب و مؤرخ ابو عبد اللہ محمد بن مسلم، ابن قتیبہ سے منسوب
 "الامامة و السياسة" میں مروی ہے کہ جب یزید نے پس ماندگان کا قتلہ حسینی کو دیکھا اور
 اسے شہوت حسینی کی خبر ملی:-

"قبکی یزید حتی کادت نفسه تفيض و بکی اهل الشام حتی علت
 اصواتهم" (ابن قتیبہ، الامامة و السياسة، جلد ثانی، ص ۸)۔

ترجمہ: پس یزید اس قدر رویا کہ جان خطرے میں پڑ گئی۔ اور اہل شام بھی اس قدر
 رونے لگے کہ چٹھیں ٹل گئیں۔

ابن سعد کو تین حسینی فرطوں پر بنی پیش کش کے حوالہ سے یزید کے پاس جانے
 کی پیش کش کے سلسلہ میں مذکور ہے:-

"أو تسیرنی الی یزید فأضع یدی فی یدہ فیحکم بما یرید"۔

(الامامة و السياسة، ۱۶/۲)۔

ترجمہ: یا مجھے یزید کے پاس بھیج دو تاکہ میں اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ رکھ دوں پھر وہ
 جیسا چاہے فیصلہ کر دے۔

ان مشہور عالم و ادیب و مؤلف قاضی دینور ابن قتیبہ نے اپنی مستند تصنیف "عمیون
 الاخبار" میں یزید کو انتہائی صابر شخص قرار دیا ہے:-

"کان یزید صبوراً" (عمیون الاخبار لابن قتیبہ)۔

ترجمہ: یزید بہت ہی صابر انسان تھا۔

۲۰۔ مؤرخ اسلام بلاذری (م ۲۷۹ھ / ۸۹۲م)

عظیم عالم و مؤرخ نور "فتوح البلدان" وغیرہ عظیم الشان کتب کے مولف، علامہ بلاذری خانہ کعبہ پر ریشمی دیباچی غلاف چڑھانے والا اول خلیفہ یزید کو قرار دیتے ہیں:-

"اول من كسناه (الكعبة المعظمة) الديباج يزید بن معاوية"

(البلاذری، فتوح البلدان، ص ۷۳ و راجع ایضاً تاریخ الکعبة المعظمة، ص ۱۵۱)

ترجمہ: سب سے پہلے جس (خلیفہ) نے اس (کعبہ معظمہ) پر دیباچ (اعلیٰ ریشمی کپڑا) کا غلاف چڑھایا وہ یزید بن معاویہ تھے۔

بلاذری نے "انساب الاشراف" میں البدائی کی روایت سے شاعر فضلہ بن شریک کے درج ذیل اشعار نقل کئے ہیں۔ جن میں یزید کے ساتھ ساتھ مختصر و جامع انداز میں سیدنا معاویہؓ و ابو سفیانؓ کی بھی باوقار و بلا سائنہ مدح موجود ہے:-

اذا ما قریش فاخرت بطرفیها

فخرت بمجد یا یزید تلید

بمجد امیر المؤمنین و لم یزل

ابوک امین اللہ جد رشید

ترجمہ: جب قریش اپنے نبیب الطرفین ہونے پر مغافرت کریں تو اسے یزید آپ کے لئے بھی اپنی ہمدیم و عظیم قائدانی بزرگی قابل فخر قرار پائے گی۔

آپ کے امیر المؤمنین ہونے کی عظمت و بزرگی قابل فخر ہے اور یہ بات بھی کہ آپ

کے والد، اللہ کے امین (محیثیت کاتب وحی) اور جد امجد صاحب رشد و ہدایت ہیں۔

۲۱- امام شہاب الدین، ابن عبد ربہ الاندلسی (م ۳۲۹ھ)

عظیم اندلسی عالم و ادیب اور کئی جلدوں پر مشتمل عالمی شہرت یافتہ علمی و ادبی تصنیف "العقد الفرید" کے مولف امام شہاب الدین، ابن عبد ربہ نے اس کتاب میں عظیم خطبات عرب کے خطبات بھی درج کئے ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خط حجتہ الوداع کے بعد سیدنا ابوبکر و عمرو علی و معاویہ رضی اللہ عنہم کے خطبات درج کئے ہیں اور ان کے بعد یزید کی اعلیٰ خطابت کا اعتراف کرتے ہوئے بحیثیت خلیفہ یزید کے بعض خطبات بھی درج ہیں۔ جو عربی فصاحت و بلاغت اور قرآن و اخلاق پر مبنی کلام کا عمدہ نمونہ ہیں۔ اس سلسلہ میں ابن عبد ربہ کا پیش کردہ ایک خطبہ یزید ملاحظہ ہو:-

"الحمد لله احمده و استعينه و اومن به و اتوكل عليه- و نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له و ممن يضلله فلا هادي له-

و أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له و أن محمداً عبده و رسوله، اصطفاه لوحيه و اختاره لرسالته و كتابه و فضله و اعزه و اكرمه و نصره و حفظه، و ضرب فيه الأمثال و حلل فيه الحلال و حرم فيه الحرام- و شرع فيه الدين اعذاراً و انذاراً لنلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ويكون بلاغاً لقوم عابدين-

أوصيكم عباد الله بتقوى الله العظيم الذي ابتدأ الامور بعلمه، و اليه يصير معارها و انقطاع مدتها و تصرف دارها- ثم اني احذركم الدنيا فانها حلوة خضرة، حفت بالشهوات و راقت بالقليل و اينعت بالفاني و تحببت بالعاجل، لا يدوم نعيمها و لا يؤمن فجيعةا، أكالة غوالة غرارة لا تبقى على حال، ولا يبقى لها حال- لن تعدوا الدنيا اذا تناهت الى امنية أهل الرغبة فيها و الرضا بها أن تكون كما قال الله عز و جل:-

اضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح و كان الله على كل شئ مقتدراً-

ونسأل ربنا و الهنا و خالقنا و مولانا أن يجعلنا و اياكم من فرج

یومئذ آمنی۔

ان احسی الحديث و ابلغ الموعظة كتاب الله يقول الله به:-

واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔

اعوذ بالله من الشیطان الرجیم۔ بسم الله الرحمن الرحیم۔

لقد جاءکم رسول من أنفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم
بالمؤمنین رؤف رحیم۔ فان تولوا فقل حسبی الله لا اله الا هو علیہ
توکلنت وهو رب العرش العظیم۔

(ابن عبیدہ، العقد الفرید، جلد ۲، ص ۲۷۸، طبع مصر، ۱۳۵۲ھ)۔

ترجمہ:- سب تعریف اللہ کے لئے ہے۔ میں اسی کی حمد و ثناء کرتا ہوں اور اسی سے
مدد مانگتا ہوں۔ اسی پر ایمان رکھتا ہوں اور اس پر بھروسہ کرتا ہوں۔ اور ہم اپنے نفسوں کے شر
اور برے اعمال سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ جسے اللہ ہدایت دے، اسے کوئی گمراہ کرنے والا
نہیں اور جسے وہ گمراہ کر دے تو اس کے لئے کوئی ہدایت دینے والا نہیں۔

نیز میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ یکتا و تنہا ہے۔ اس کا کوئی
شریک نہیں۔ اور اس بات کی گواہی کہ محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔ جنہیں اس نے
اپنی وحی کے لئے منتخب کیا اور اپنی رسالت و کتاب و فضیلت کے لئے اختیار فرمایا۔ انہیں
عزت و اکرام اور نصرت و حفاظت سے نوازا۔ اور اس (قرآن) میں مثالیں بیان فرمائیں۔ اس
میں حلال کو حلال اور حرام کو حرام ٹھہرایا۔

نیز اس میں وہی کے شرائع بیان کئے اور اہل اذکار و انداز کئے تاکہ لوگوں کو رسولوں کے
آجانے کے بعد اللہ کے خلاف کوئی جہت نہ مل پائے۔ نیز یہ قوم مابعدی تک پہنچ جائے۔
اے اللہ کے بندو! میں تمہیں اس خداوند عظیم کا تقویٰ اختیار کرنے کی تلقین کرتا
ہوں جس نے اپنے علم سے امور کی ابتداء فرمائی اور جس کی طرف تمام معاملات لوٹتے ہیں اور
اختتام زمانہ و انتہائے مدت امور اسی کی طرف راجع ہے۔ اس کے بعد میں تمہیں دنیا سے ڈراتا
ہوں کیونکہ یہ سرسبز و شیریں ہے، خواہشات سے ڈھکی ہوئی ہے، تھوڑے پر قناعت نہیں
کرتی، فانی چیزوں سے انس رکھتی ہے اور محبت والی چیز کو پسند کرتی ہے۔ جس کی نعمتوں
کو دوام نہیں، جس کے حلوٹ سے امان نہیں۔ یہ برپ کر رہا ہے والی، مست و بلاق کر
دینے والی اور دھوکہ باز ہے۔ نہ تو اسے کسی ایک حالت پر قرار ہے اور نہ اس کے لئے کوئی
حالت ہمیشہ برقرار رہتی ہے۔ دنیا خواہ اپنی آخری حد تک پہنچ جائے، وہ دنیا کی رضا و رغبت

رکھنے والوں کی خواہشات کو پورا نہیں کر سکتی۔ اس کی صورت حال ویسی ہی ہے جیسا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا:-

(اے پیغمبر!) ان کے لئے دنیاوی زندگی کی مثال بیان کر دیجئے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس کے ذریعہ سے زمین کی نہاتات خوب گنجان ہو گئی۔ پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اسے ہوا اڑائے لئے پھرتی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں۔ (الکھف: ۳۵)۔

ہم اپنے رب و مولیٰ اور معبود و خالق سے التجا کرتے ہیں کہ روز قیامت کی پریشانی سے محفوظ رکھے۔

یقیناً بہترین کلام اور مبلغ ترین وعظ و نصیحت اللہ کی کتاب ہے، جس کے بارے میں اللہ فرماتا ہے کہ:- جب قرآن پڑھا جائے تو اسے توجہ اور خاموشی سے سنو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔ (الاعراف، ۲۰۳)۔

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم
بے شک تمہارے پاس تم میں سے پیغمبر آگیا ہے۔ جن کو تمہاری مضرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے۔ جو تمہاری بھلائی کی حرص رکھتے ہیں۔ پس اگر وہ لوگ پلٹ جائیں تو کہہ دیجئے کہ میرے لئے اللہ کافی ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے اسی پر توکل کیا اور وہی عرش عظیم کا رب ہے۔ (التوبہ: ۱۲۸-۱۲۹)۔

۲۲- مؤرخ اسلام ابوالحسن علی المسعودی الشافعی (م ۳۴۶ھ)

مؤرخ اسلام ابوالحسن بن حسین بن علی المسعودی الشافعی نے قسطنطنیہ کے محل وقوع کا ذکر کرتے ہوئے کہ ساحل سمندر سے بجانب الشاطی بیس میل کا پکڑ کاٹ کر یزید سب سے پہلے اس شہر کا محاصرہ کرنے والا مجاہد تھا، لکھا ہے:-

"وقد حاصر القسطنطنیہ فی الاسلام من هذه العدة ثلاثة امراء. اباؤهم ملوک و خلفاء۔ اولهم یزید بن معاویہ بن ابی سفیان، والثانی مسلمة بن عبد الملک و الثالث ہارون الرشید بن المہدی۔"

(المسعودی، کتاب التیہ و الاشراف، مطبوعہ لندن، ۱۸۹۴ء، ص ۱۴۰)

ترجمہ: اور نانیہ اسلام میں اسی ساحل سمندر سے چل کر تین ایسے اہل لکڑ نے

قسطینہ کا محاصرہ کیا جن کے آباء خلفاء و بادشاہ تھے۔ ان میں اولین یزید بن معاویہ بن ابی سفیان ہیں، دوسرے مسلمہ بن عبد الملک اور تیسرے حازن الرشید بن ممدی۔

۲۳۔ علامہ ابن حزم ظاہری اندلسی (م ۴۵۶ھ)

مشہور محدث و فقیہ و مؤرخ اور "کتاب الملل و النحل" سمیت متعدد عظیم الشان کتب کے مصنف علامہ ابن حزم ظاہری اندلسی نے فرعی مامت و خلافت کے سلسلہ میں طویل بحث فرمائی ہے۔ اور سیدنا معاویہ کی جانب سے یزید کی ولیحدی کو فرما درست قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"خلافت کا انعقاد کئی صورتوں سے صحیح ہو سکتا ہے۔ اس میں سے اول اور افضل و صحیح ترین صورت یہ ہے کہ مرہ نے والا خلیفہ اپنی پسند سے کسی کو ولی حد نامزد کر دے۔ چاہے یہ نامزدگی حالت صحت میں ہو، بیماری کی حالت میں ہو یا عین مرنے کے وقت ہو۔ اس کے عدم جواز پر نہ کوئی نص ہے نہ اجماع۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر اور ابو بکر نے عمرؓ کو، اور جہن طرح سلیمان بن عبد الملک نے عمر بن عبد العزیز کو نامزد کیا۔ یہ صورت ہمارے نزدیک حتمی و پسندیدہ اور اس لئے علاوہ دوسری صورتیں ناپسندیدہ ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں امت کا اتحاد اور امور اسلام کا انتظام قائم رہتا ہے۔ نیز اخلاف اور شور شرابے کا خوف نہیں رہتا۔ اس کے برعکس دوسری صورتوں میں یہ متوقع ہے کہ ایک خلیفہ کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد امت میں اندک کی اور امور فربعت میں انتشار پیدا ہو جائے۔ اور حصول خلافت کی کوشش لوگوں کے اندر طمع کے جذبات پیدا کر دے۔"

(ابن حزم، الفصل فی الملل و الاموال و النحل، ج ۴، ص ۱۶۹)

ابن حزم، یزید کو امیر المؤمنین قرار دیتے ہوئے ہاشمی النبی صحابی رسول سیدنا عبد المطلبؓ بن ربیعہ کی ان کے حق میں وصیت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"عبد المطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم۔ صحابی انتقل الی دمشق ولہ بہادار۔ فلما مات اوصی الی یزید بن معاویہ و هو امیر المؤمنین و قبل وصیتہ۔" (ابن حزم، جمہرہ الانساب، ص ۱۶۴)

ترجمہ: عبد المطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم صحابی ہیں۔ آپ

دشمن منتقل ہو گئے تھے اور وہاں آپ کا مکان بھی تھا۔ پس جب آپ کی وفات ہوئی تو یزید بن معاویہ کو جو اس وقت امیر المومنین تھا، اپنا وصی و وارث بنا گئے اور اس نے آپ کی وصیت کو قبول کر لیا۔

ابن حزم نے ذکر کیا ہے کہ یزید بن معاویہ ۵۳ھ میں تیسری مرتبہ امیر حج کی حیثیت سے حجاز گئے تو سیدنا حسینؑ کے بہنوئی اور چچا زاد (شوہر سیدہ زینبؑ) سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب کی بیٹی سیدہ ام محمد سے شادی کی (جمرة الانساب لابن حزم، ص ۶۲)۔ جو یزید کی شخصیت کے باوقار و محترم ہونے کی دلیل ہے۔

یزید بھی ذکر کیا ہے کہ یزید کی پھوپھی زاد بہن سیدہ آمنہ بنت میمونہ بنت ابی سفیان (والدہ علی اکبرؑ) زوجہ حسینؑ تھیں۔ (جمرة الانساب لابن حزم، ص ۲۵۵، والطبری، ج ۱۳، ص ۱۹) اور اگر یزید کی پھوپھی ام المومنین سیدہ ام حبیبہؑ کے رشتہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یزید کے پھوپھا ہیں، تو یزید کا داماد ابن جعفر ہونا اور اس کی پھوپھی زاد بہن کا زوجہ حسینؑ ہونا ان سب کے قریشی النسب ہونے نیز دیگر قرابتوں کی بناء پر کیونکر غلط قرار دیا جاسکتا ہے؟

۲۳- حجت الاسلام امام غزالی شافعیؒ (م ۵۰۵ھ، بلوس، ایران)

آئمہ اربعہ کے بعد عظیم و معروف ترین امام اہل سنت و تصوف، امام ابو حامد غزالی جن کی دیگر تصانیف کے علاوہ کئی جلدوں پر مشتمل "احیاء علوم الدین" علوم قرآن و سنت و تصوف و معرفت کا خزانہ اور صدیوں سے للذوال و بے مثل ہے، آج سے نو سو سال پہلے شافعی فقیہ عماد الدین الکیا عراسی کے استفتاء کے جواب میں یزید کے بارے میں تفصیلی فتویٰ دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

"یزید صح اسلامہ و ما صح قتله الحسینی ولا امرہ بہ ولا رضی بہ۔
و مهما لا یصح ذلک منه لا یجوز ان یظن ذلک بہ فان اساعة الظن بالمسلم
ایضاً حرام۔"

و قد قال اللہ تعالیٰ: اجتنبوا كثيراً من الظن، ان بعض الظن اثم۔

و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم:-

ان اللہ حرم من المسلم دمه و ماله و عرضه و ان یظن بہ ظن
السوء۔

و من زعم ان يزيد امر بقتل الحسين او رضى به فينبغي ان يعلم به غاية الحماقة- فان من قتل من الاكابر و الوزراء و السلاطين في عصره لو اراد ان يعلم حقيقته، من الذي امر بقتله و من الذي رضى به و من الذي كرهه لم يقدر على ذلك- و ان كان الذي قد قتل في جواره و زمانه وهو يشاهده، فكيف لو كان في بلد بعيد و زمن قديم قد انقضى عليه قريب من اربعمئة سنة في مكان بعيد وقد تطرق التعصب في الواقعة فكثرت فيها الأحاديث من الجوانب- فهذا الامر لا يعلم حقيقته أصلاً- واذا لم يعرف وجب احسان الظن بكل مسلم يمكن الظن به-

وأما الترحم عليه فجائز بل هو مستحب بل هو داخل في قولنا في كل صلاة: اللهم اغفر للمؤمنين و المؤمنات- فانه كان مؤمناً-
والله اعلم:-. كتبه:- الغزالي:-

(ابن خلكان، وفيات الأعيان، طبع مصر، جلد اول، ص ۴۶۵)

ترجمہ:- یزید صحیح الاسلام ہے اور یہ صحیح نہیں کہ اس نے حسین کو قتل کرایا یا اس کا حکم دیا یا اس پر رصاصہ دی ظاہر کی۔ پس جب یہ قتل اس تک پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا تو پھر یہ جائز نہیں کہ اس کے بارے میں ایسا گمان رکھا جائے کیونکہ کسی مسلمان کے بارے میں بدگمانی رکھنا بھی حرام ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:- بہت زیادہ گمان کرنے سے بچا کرو کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:- مسلمان کا خون، اس کا مال، اس کی عزت و آبرو اور اس کے بارے میں بدگمانی رکھنے کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے۔

اور جو شخص یہ خیال کرتا ہے کہ یزید نے قتل حسین کا حکم دیا یا اس پر راضی ہوا تو جان لونا چاہیے کہ وہ پرلے درجے کا احمق ہے۔ کیونکہ اکابر و وزراء و سلاطین میں سے جو لوگ بھی اپنے اپنے زمانے میں قتل ہوئے، اگر ان کے بارے میں وہ یہ حقیقت جاننا چاہے کہ کس نے ان کے قتل کا حکم دیا، کون اس پر راضی ہوا، اور کس نے اسے ناپسند کیا، تو وہ شخص اس پر ہرگز قادر نہ ہو گا۔ اگرچہ وہ قتل اس کے زمانے، اس کے ہٹوس اور اس کی موجودگی میں ہوا ہو۔

تو پھر اس واقعہ کی حقیقت تک کیونکر رسائی ہو سکتی ہے جو ایک دور کے شہر اور قریب زمانہ میں گزرا ہے۔ پس اس واقعہ کی حقیقت کا کیونکر پتہ چل سکتا ہے جس پر ہمارے دلائل کی

طویل مدت دور دراز کے مقام پر گزر چکی ہے۔ اور صورتحال یہ ہو کہ اس واقعہ کے بارے میں تعصب کی راہ اختیار کی گئی ہو۔ جس کی بناء پر اس کے بارے میں (مختلف فرقوں کی جانب سے) کثرت سے (متضاد) روایتیں مروی ہوں۔ پس یہ ایک ایسا واقعہ ہے جس کی صحیح حقیقت کا ہرگز پتہ نہیں چل سکتا اور جب حقیقت کا چرخیس چلایا جاسکتا تو ہر مسلمان کے ساتھ جہاں تک ممکن ہو حسن ظن رکھنا واجب ہے۔

اور جہاں تک اسے "رحمتہ اللہ علیہ" کہنے کا تعلق ہے تو یہ جائز بلکہ مستحب ہے بلکہ وہ تو ہماری ہر نماز کے قول :- "اے اللہ مومنین و مومنات کی مغفرت فرما۔" میں شامل و داخل ہے کیونکہ وہ مومن تھا۔ واللہ اعلم۔ اس فتویٰ کو غزالی نے تحریر کیا۔
علامہ ابن کثیر دمشقی نے بھی فقیر عماد الدین الکیا حراسی کے اس استفتاء کے حوالہ سے فتویٰ غزالی کے بارے میں لکھا ہے :-

"و منع من شتمہ ولعنہ لانه مسلم و لم یثبت بانہ رضی بقتل الحسین۔ و اما الترحم علیہ فجائز بل مستحب بل نحن نترحم علیہ فی جملة المسلمین و المومنین عموماً فی الصلاة۔"

(ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، جلد ۱۲، ص ۱۷۲)

ترجمہ :- اور امام غزالی نے یزید کو برا کہنے اور لعن طعن کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ وہ مسلمان ہے اور یہ بات ثابت نہیں کہ وہ قتل حسینؑ پر راضی تھا۔ اور جہاں تک اسے "رحمتہ اللہ علیہ" کہنے (دعاے رحمت کرنے) کا تعلق ہے تو وہ جائز بلکہ مستحب ہے بلکہ ہم تمام مومنین و مسلمین کے لئے نماز میں عمومی دعاے رحمت میں اس کے لئے بھی دعاے رحمت کر رہے ہوتے ہیں۔

۲۵- قاضی عیاض مالکیؒ (م ۵۴۳ھ)

قاضی عیاض مالکی جو کتاب "اشفاء" اور دیگر متعدد کتب کے مصنف، عظیم الشان فقیہ و مفتی و سیرت نگار ہیں، اس حدیث نبویؐ کی تصریح فرماتے ہیں جس میں بارہ قرشی عظلہ کے زمانہ تک اسلام کے بغیریت قائم و دائم و غالب رہنے اور امت کے عظلہ پر مستحق رہنے کا ذکر ہے۔ (بخاری کتاب الامام، باب الاستخفاء و سلم کتاب الامارۃ باختصار و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و مسند احمد)

ماکملہ

"مشكاة المصابيح" میں یہ حدیث یوں مروی ہے:-
 "عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:
 لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش -
 وفي رواية:- لا يزال امر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً كلهم
 من قريش."

وفی روایة: لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة اويكون عليهم اثنا
 عشر خليفة كلهم من قريش - (متفق عليه، مشكاة المصابيح، باب مناقب قريش)
 ترجمہ:- جابر بن سرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 فرماتے سنا ہے کہ: اسلام بارہ خلفاء تک قوی و غالب رہے گا جو سب قریش میں سے ہوں
 گے۔

اور ایک دوسری روایت کے مطابق: لوگوں کا معاملہ (درست) پتھر ہے گا جب تک
 ان پر بارہ آدمی حاکم رہیں گے۔ جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔
 ایک اور روایت میں ہے: دین قائم و دائم رہے گا جب تک قیامت پر پانچ ہویا جب
 تک بارہ خلفاء لوگوں پر حکمران رہیں گے جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔
 اس حدیث کے حوالہ سے محقق اسلام علامہ سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں:-
 علمائے اہل سنت میں سے قاضی عیاض اس حدیث کا یہ مطلب بتاتے ہیں کہ تمام
 خلفاء میں سے بارہ وہ شخص مراد ہیں جن سے اسلام کی خدمت بنی آئی۔ اور وہ متقی تھے۔ حافظ
 ابن حجر، ابو ولید کے الفاظ کی بناء پر خلفائے راشدین اور بنو امیہ میں سے ان بارہ خلفاء کو
 گنواتے ہیں جن کی خلافت پر تمام امت کا اجماع رہا۔

یعنی حضرت ابو بکر، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت امیر مصلوٰیہؓ،
 یزید، عبدالملک، ولید، سلیمان، عمر بن عبدالعزیز، یزید ثانی، حشام۔ ("سیرۃ النبی، ۶۰۳/۳)۔

۳۶- قاضی ابوبکر ابن العربی (م ۵۴۶ھ)

امام غزالی کے شاگرد اور عظیم فقیہ و مصنف جن کی کتاب "العواصم من القواصم" عالمی
 شہرت یافتہ ہے، یزید کی عظمت و اعلیٰ کردار کا دفاع کرتے ہوئے ذکر فرماتے ہیں کہ امام

احمد بن حنبل نے ان کا تذکرہ صحابہؓ کے بعد اور دیگر تابعین سے پہلے اپنی کتاب "الزهد" میں کیا ہے۔ (واضح رہے کہ موجود کتاب الزهد میں یہ تذکرہ موجود نہیں مگر قاضی ابوبکر کے بیان سے پتہ چلتا ہے کہ چھٹی صدی ہجری تک اسے کتاب سے حذف کرنے کی سازش کامیاب نہیں ہوئی تھی۔)

قاضی ابوبکر ابن العربی یزید کے سلسلہ میں امام احمدؒ کی کتاب الزهد میں تذکرہ یزید کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"و هذا يدل على عظيم منزلته (ای یزید) عنده حتى يدخله في جملة الزهاد من الصحابة و التابعين الذين يقتدى بقولهم و يروعى من وعظهم - و نعم و ما ادخله الا في جملة الصحابة قبل ان يخرج الى ذكر التابعين - فإني هذا من ذكر المؤرخين له في الخمر و انواع الفجور الاستحيون؟" (قاضی ابوبکر ابن العربی، العواصم من القواصم، ص ۲۳۳)۔

ترجمہ:- اور یہ اس (یزید) کی ان (امام احمد) کے نزدیک عظیم ہر و منزلت کی دلیل ہے کہ اسے ان جملہ زہاد صحابہؓ و تابعین کے زمرہ میں داخل و شمار کیا ہے جن کے قول کی پیروی کی جاتی ہے اور جن کے وعظ سے نصیحت پکڑی جاتی ہے۔ اور ہاں انہوں نے اس (یزید) کا ذکر دیگر تابعین کا ذکر شروع کرنے سے پہلے جملہ صحابہؓ کرامؓ کے زمرہ میں کیا ہے۔ پس کہاں یہ مقام اور کہاں مؤرخین کا اس کے بارے میں شراب نوشی اور مختلف قسم کے فسق و فجور کے الزامات کا ذکر کرنا۔ کیا ان لوگوں کو حرم نہیں آتی؟

۲۷- شیخ عبد المغیث بن زہیر الحرابی الحنبلی (م ۵۸۳ھ)

بغداد کے عظیم حنبلی محدث و عالم شیخ عبد المغیث بن زہیر حرابی حنبلی نے یزید کی حمایت و فضیلت میں ایک اہم کتاب تصنیف کر کے قاضی یزید کے دلائل کا رد فرمایا تھا۔ ابن کثیر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:-

"كان من سنحاء الحنابلة و كان بزاراً. وله مصنف في فضل يزید بن معاوية اتى فيه بالغرائب و العجائب." (ابن کثیر، البیاء و النہایہ، ج ۱۲، ص ۲۳۸)۔ ترجمہ:- وہ (شیخ عبد المغیث) حنبلی صالحین میں سے جمع خلوف تھے۔ اور وہ کپڑوں کے

تاجر تھے۔ ان کی یزید بن معاویہ کی فضیلت میں ایک تصنیف ہے جس میں انہوں نے بہت سے حیرت انگیز، عجیب و غریب حالات بیان فرمائے ہیں۔

۲۸۔ امام مجد الدین عبد السلام ابن تیمیہ الحرامی (م ۶۵۲ھ)

احادیث احکام پر مشتمل نفیس تالیف "منتقى الأخبار" کے مؤلف اور جلیل القدر عالم و محدث مجد الدین عبد السلام ابن تیمیہ الحرامی (م ۶۵۲ھ) مشہور امام ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کے جد امجد ہیں۔ ان کے حوالہ سے امام ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:-

"و بلغنى ايضاً ان جدنا ابا عبد الله بن تيمية سئل عن يزيد فقال:-
لا تنقص و لا تزيد- و هذا اعدل الاقوال فيه و فى امثاله و
احسنها-" (فتاوى ابن تيمية، جلد ۴، ص ۴۸۴)

ترجمہ: اور مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ ہمارے جد امجد ابو عبد اللہ بن تیمیہ سے یزید کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ:- نہ اس کا مقام گھٹاؤ اور نہ بڑھاؤ۔
اور یہ (سیرے نزدیک) یزید اور اس جیسے دوسرے لوگوں کے سلسلہ میں سب سے بہتر و متوازن بات ہے۔

۲۹۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ حنبلی حرامی (م ۷۲۸ھ)

آئمہ اربعہ (امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد) کے بعد امام غزالی (م ۵۰۵ھ) کی طرح امام ابن تیمیہ بھی آئمہ اہل سنت میں سرفہرست اور عالمی شہرت یافتہ ہیں۔ جہتوں نے سقوط بغداد (۶۵۶ھ) کے بعد کے دور زوال اور یورش تاتار میں چراغ اہل سنت کو روشنی و غالب رکھا، اور بحیثیت محدث و مفسر، مجتہد و مستکلم اور مجاہد و مؤلف ان کی علمی و دینی خدمات کیفیت و کمیت ہر دو لحاظ سے منفرد و للذوال نیز پورے عالم اسلام میں مقبول و معروف ہیں۔ ان کی ان خدمات کا ایک اہم اور عظیم الشان پہلو امت مسلمہ پر رخص و تشیع کے افکار و اثرات کا دلائل قاطعہ کے ساتھ حاتمہ ہے۔ جس میں ان سے پہلے کی سات صدیوں اور ان کے بعد کی سات صدیوں میں ان کی حیثیت ایک ایسے منفرد و منارہ نور کی ہے جو چودہ سو سالہ تاریخ اسلام میں رخص و سبائیت کی تاریکیوں کو سنت و حقیقت کی منیاہ پاشیوں سے ختم کرنے کا باعث

ہے۔ چنانچہ بنو امیہ، یزید، شعیب اور واقعہ کربلا کے حوالہ سے بھی ان کی عظیم الشان تصانیف انتہائی اہمیت کی حامل ہیں۔ بالخصوص ایک شیخ رافضی ابن المطہر علی کی "منہاج الکرامہ" کے رد و جواب میں ان کی "منہاج السنہ" جیسی چار جلدوں پر مشتمل ضخیم و عظیم کتاب لاجواب و نادر المثال ہے۔ اسی سلسلہ میں ان کی دیگر تصانیف مثلاً "رأس الحسین"، "الوصیۃ الکبریٰ" وغیرہ بھی برسی اہمیت کی حامل ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان قریش کی اموی شاخ جس سے ام المومنین سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان کا تعلق تھا، کے بارے میں لکھتے ہیں کہ نہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چار میں سے تین صاحبزادیوں (سیدہ زینب زوجہ ابو العاص اموی، سیدہ رقیہ و ام کلثوم) کیے بعد دیگرے زوجہ سیدنا عثمان امویؓ کی شادیاں بنی امیہ میں کیں بلکہ انہیں اعلیٰ مناصب پر بھی فائز کیا۔

وكان بنو امیة اكثر القبائل عملاً للنبي صلى الله عليه وسلم فانه لما فتح مكة استعمل عليها عتاب بن اسيد بن ابي العاص بن امیة- و استعمل خالد بن سعيد بن ابي العاص بن امیة و اخويه ابان و سعيد على اعمال اخر- و استعمل ابا سفیان بن حرب و ابنه یزید و مات عليها- و صاهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بناته الثلاث لبنی امیة-

(ابن تیمیہ، منہاج السنہ، ج ۲، ص ۱۴۵)

ترجمہ:- نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دیگر قبائل کی نسبت بنو امیہ کی تعداد زیادہ تھی، پس جب مکہ فتح ہوا تو آپ نے عتاب بن اسید بن ابی العاص کو وہاں کا عامل (گورنر) مقرر فرمایا اور خالد بن سعید بن ابی العاص اور ان کے دو بھائیوں ابان اور سعید کو دیگر علاقوں کا والی مقرر کیا۔ نیز ابو سفیان اور ان کے بیٹے یزید کو بھی عامل مقرر فرمایا جو آپ کی وفات تک اس منصب پر فائز رہے۔ نیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی تین بیٹیوں کی شادیاں بھی بنو امیہ میں کیں۔

سیدنا ابو بکر و عمر و عثمان و علی و معاویہ رضی اللہ عنہم کی شرعی امامت و خلافت کے ساتھ ساتھ یزید کی امامت و خلافت کی شرعی و عملی حیثیت کے بارے میں ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

"و كذلك الخلفاء الثلاثة و معاوية تولوا على جميع بلاد المسلمين- و على رضی اللہ عنہ لم يتول على جميع بلاد المسلمين- فيكون الواحد

من هؤلاء اماماً بمعنى انه كان سلطاناً و معه السيف يولى و يعزل و يعطى و يحرم و يحكم و ينفذ و يقيم الحدود و يجاهد الكفار و يقسم الأموال- و هذا امر مشهور و متواتر لا يمكن جعده-

و هذا معنى كونه اماماً و خليفة و سلطاناً كما ان امام الصلاة هو الذى يصلى بالناس، فاذا راينا رجلاً يصلى بالناس كان القول بانه امام امرأ مشهوراً محسوساً لا يمكن المكابرة فيه- واما كونه براً او فاجراً او مطيعاً او عاصياً فذلك امر آخر- فاهل السنة اذا اعتقدوا امامة الواحد من هؤلاء، يزيد او عبدالملك او المنصور او غيرهم كان بهذا الاعتبار-

و من نازع فى هذا فهو شبيه بمن نازع فى ولاية ابي بكر و عمر و عثمان و ملك كسرى و قيصرو النجاشى وغيرهم من الملوك-

(ابن تيمية، منهاج السنة، ج ٢، ص ٢٣٠-)

ترجمہ:- اور اسی طرح خلفاء ثلاثہ (ابوبکر و عمر و عثمان) اور سادہ مسلمانوں کے تمام علاقوں پر حکمران رہے جبکہ علی کی حکومت تمام مناطق مملکت پر نہیں رہی۔ پس ان میں سے ہر ایک اس معنی میں امام تھا کہ اس کو اختیار اور قوت شمشیر حاصل تھی۔ وہ دلی مقرر و معزول کرتا تھا، عطا کرنے اور محروم کرنے کا اختیار رکھتا تھا۔ فیصلے کرتا اور انہیں نافذ کرتا تھا۔ شرعی حدود قائم کرتا اور کفار سے جہاد کرتا تھا اور اموال تقسیم کرتا تھا۔ اور یہ سب باتیں مشاہدہ اور تواتر سے اس طرح معلوم ہیں کہ جنی کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

اور یہی ان میں سے ہر ایک کے امام و خلیفہ و سلطان ہونے کا مطلب ہے۔ بالکل اسی طرح جس طرح کہ امام نماز وہ ہوتا ہے جو لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے۔ پس جب ہم کسی شخص کو لوگوں کو نماز پڑھاتے دیکھیں تو یہ کہنا کہ وہ امام ہے ایسا امر مشہور و محسوس ہے جس میں بحث و تکرار کی گنجائش نہیں۔ اور جہاں تک اس کے نیک یا بد، اطاعت گزرا یا نافرمان و گنہ گار ہونے کا تعلق ہے تو یہ ایک علیحدہ معاملہ ہے۔ پس اہل سنت جب ان (حکمرانوں) میں سے کسی ایک مثلاً یزید، عبدالملک یا منصور یا دیگر حضرات کی امامت پر اعتقاد رکھتے ہیں تو وہ اس اعتبار سے ہے۔

اور جو کوئی اس معاملے میں نزاع پیدا کرے تو وہ اس بات سے مشابہ ہے کہ جس طرح کوئی ابوبکر و عمر و عثمان کی حکمرانی کے بارے میں نزاع پیدا کرے۔ یا قیصر و کسری و نجاشی وغیرہ بادشاہوں کے حکمران ہونے کو تسلیم نہ کرے۔

اس بیان کی رو سے یزید کا بالفعل، امام و خلیفہ و سلطان ہونا ناقابل تردید اور اظہار میں

اشمس ہے۔ اور چونکہ امام نماز کی طرح وہ امام و خلیفۃ المسلمین ہے۔ لہذا بروفاجر اور مطیع و مامی کی بحث سے قطع نظر وہ ایک مسلمان امام و خلیفہ ہے جسے کم و بیش پورے عالم اسلام کی بیعت کی ضرورت تائید بھی حاصل تھی۔

امام ابن تیمیہ یزید کے بارے میں مزید فرماتے ہیں:-

"وكان من شباب المسلمين ولا كان كافراً ولا زنديقاً و تولى بعد أبيه على كراهة من بعض المسلمين و رضا من بعضهم - و كان فيه شجاعة و كرم و لم يكن مظهراً للفواحش كما يحكى عنه خصومه -"

(ابن تیمیہ، الوصیۃ الکبریٰ)

ترجمہ:- اور وہ (یزید) مسلم نوجوانوں میں سے تھا۔ نہ تو وہ کافر تھا نہ زندقہ۔ اس نے اپنے والد کے بعد منصب خلافت سنبھالا جسے بعض مسلمانوں نے ناپسند کیا اور دوسروں نے اس پر رضامندی ظاہر کی۔ اس کی ذات میں شجاعت و مہربانی کی صفات تھیں۔ اور اس میں وہ برائیاں نہیں پائی جاتی تھیں جو اس کے دشمن اس سے منسوب کر کے بیان کرتے ہیں۔ کردار یزید پر تنقید کرنے والوں کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"ولم يكن أحد اذ ذاك يتكلم في يزید بن معاوية ولا كان الكلام فيه من الدين - ثم حدث بعد ذلك اشياء فصار قوم يظهره لعنة يزید بن معاوية - و ربما كان غرضهم بذلك الطرق الى لعنة غيره -"

(ابن تیمیہ، الوصیۃ الکبریٰ، ص ۳۰۰)

ترجمہ:- اس وقت (واقعہ کربلا) تک کوئی شخص بھی یزید بن معاویہ کی ذات کے بارے میں کوئی بات نہ کہتا تھا۔ اور نہ اس کے بارے میں بات کرنا جنود میں سمجھا جاتا تھا۔ پھر اس کے بعد کئی واقعات ظہور پذیر ہوئے۔ پس ایک گروہ یزید بن معاویہ پر علی الاعلان لعنت کرنے لگا۔ اور اس سے ان کا زیادہ تر مقصد یہ تھا کہ ان کے علاوہ دیگر حضرات (صحابہ) پر لعنت کا راستہ کھولا جائے۔

یزید سے پہلے سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان و علی رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت کے حوالہ سے ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

"فان الثلاثة اجتمعت الأمة عليهم فحصل بهم مقصود الامامة و قوتل بهم الكفار و فتحت بهم الأمصار - و خلافة على لم يقاتل فيها كافر ولا فتح مصر و انما كان السيف

بین اهل القبلة۔" (ابن تیمیہ، منهاج السنہ، ج ۱، ص ۱۱۳۵)۔

ترجمہ:- (ابوبکر و عمرو و عثمان) تینوں پر امت کا کامل اجماع تھا۔ اور اس طرت ان کے ذریعے امامت کا مقصود حاصل ہو گیا۔ پس ان کی امامت و خلافت میں کفار کے ساتھ جہاد و قتال کیا گیا اور شہروں کو فتح کیا گیا۔

جبکہ علی کی خلافت میں نہ تو کسی کافر کے ساتھ قتال و جہاد کیا گیا اور نہ ہی کوئی علاقہ فتح کیا گیا۔ بلکہ تلوار اہل قبلہ (مسلمانوں) کے درمیان ہی چلتی رہی۔

پس اس بیان کی رو سے سیدنا ابوبکر و عمرو و عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت جو اجماع امت یعنی امت کے کامل اتفاق رائے سے منعقد ہوئی، اس میں فتح و جہاد کا سلسلہ جاری رہا۔ اور سیدنا علیؑ کی نشرت رائے سے منعقدہ امامت و خلافت راشدہ میں فتح و جہاد کے بجائے مسلمانوں میں باہم خانہ جنگیاں ہوتی رہیں۔ ان افسوسناک خانہ جنگیوں کی ذمہ داری کے تعین سے قطع نظر اس کا جو نتیجہ نکلا اس پر تبصرہ کرتے ہوئے ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

لم يظهر في خلافته دين الاسلام بل وقعت الفتنة بين اهل طمع فيهم عدوهم من الكفار و النصارى و المجوس بالشام و المشرق۔

(ابن تیمیہ، منهاج السنہ، ج ۲، ص ۱۱۳۸)

خلافت علی میں دین اسلام کو قوت و شوکت حاصل نہ ہو پائی بلکہ اہل اسلام کے مابین فتنہ برپا ہوا اور ان کے دشمن کفار و نصاریٰ و مجوس میں شام اور مشرقی ممالک میں مسلمانوں کو مضروب کرنے کی طمع اور حوصلہ پیدا ہونے لگا۔

بقول ابن تیمیہ سیدنا علیؑ کو بے بس کرنے میں ان کے اعدا و انصار اہل کوفہ و عراق کے کرتوتوں کا بڑا دخل تھا، جبکہ سیدنا معاویہؓ کے اعدا و انصار اہل شام ان کے پوری طرح الطاعت گزار تھے۔

وكان على عاجزاً عن قهر الظلمة من العسكرين و لم تكن اعوانه يوافقونه على ما يأمريه۔ و أعوان معاوية يوافقونه۔

(ابن تیمیہ، منهاج السنہ، ج ۲، ص ۱۳۰۲)۔

ترجمہ:- علیؑ اپنے فوجی ظالموں کے قہر و غلبہ سے عاجز تھے۔ ان کے اعدا و انصار ان کے احکام کی موافقت و تعمیل نہیں کرتے تھے جبکہ معاویہؓ کے اعدا و انصار ان کی موافقت و اطاعت کرتے تھے۔

چنانچہ سیدنا حسنؑ بن علیؑ ہمیشہ سیدنا علیؑ کو صلح و مصالحت کا مشورہ دیتے تھے اور بالآخر

خود سیدنا سہیلؑ کے حق میں دستبردار ہو گئے:-

”وكذلك الحسن دائماً كان يشير على أبيه و أخيه بترك القتال و لما صار الأمر اليه ترك القتال و اصلح الله بين الطائفتين المقتلتين- و على في آخر الأمر تبين له أن المصلحة في ترك القتال اعظم منها في فعله-“ (ابن تيميه، منهاج السنة، ۲ / ۲۴۳)-

ترجمہ: اور اسی طرح حسن ہمیشہ اپنے والد اور بھائی کو جنگ و جدال کے ترک کر دینے کا مشورہ دیتے تھے۔ جب حکومت ان کے ہاتھ میں آئی تو انہوں نے جنگ ترک کر دی اور اللہ تعالیٰ نے دونوں برسر جنگ گروہوں کے درمیان ان کے ذریعے صلح کرا دی۔ اور حضرت علی پر بھی بالآخر یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ لڑائی جاری رکھنے کی نسبت قتال ترک کر دینے میں مصلحت (مفاد است کی خاطر) عظیم تر ہے۔

امام ابن تیمیہ کے ان تمام تر بیانات کا خلاصہ یہ ہے کہ خلفاء ثلاثہ سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت اجماع امت کی رو سے ثابت شدہ اور عملاً بھی فتح و جہاد کے تسلسل سمیت بطور مجموعی کامل و اکمل ہے۔ جبکہ سیدنا علیؑ کی امامت و خلافت راشدہ، اجماع امت کے بجائے کثرت رائے سے منعقد شدہ اور فتح و جہاد کے اقتطاع نیز باہم خانہ جنگیوں کے باوجود درست و تسلیم شدہ ہے۔ اسی طرح سیدنا حسنؑ کی دستبرداری کے بعد سیدنا سہیلؑ کی امامت و خلافت بھی فرق حفظ مراتب کے ساتھ اجماع امت سے منعقد شدہ اور فتح و جہاد سمیت عملی لحاظ سے کامل غلبہ و اقتدار کی حامل ہے۔ اور ان کے بعد یزید کی امامت و خلافت بھی نہ صرف عملاً منعقد و ثابت ہے بلکہ شرعی لحاظ سے بھی بعض کے ناپسند کرنے کے باوجود کھم و بیش پورے عالم اسلام کی تائید و بیعت سے منعقد شدہ اور درست ہے۔ اور یزید و خلافت یزید کے سلسلہ میں دشمنان بنو امیہ کی جانب سے جو کچھ منفی پروپیگنڈہ جاری و ساری ہے اس میں روافض کے کذب و افتراء کا وافر حصہ شامل ہے۔ جن کے اقوال کے بارے میں علمائے امت کی رائے یوں ہے:-

”ان العلماء كلهم متفقون على أن الكذب في الرافضة اظهر منه في سائر طوائف أهل القبلة-“ (ابن تيميه، منهاج السنة، ص ۱۵)-

ترجمہ: تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کذب بیانی اہل قبلہ کے تمام گروہوں سے زیادہ ظاہر و نمایاں ہے۔

چنانچہ یزید پر قتل حسینؑ کے الزام کے بارے میں فرماتے ہیں:-

”ولم يأمر هو بقتل الحسين ولا اظهر الفرح بقتله- ولا نكت بالقضيب على ثنایاه ولا حمل رأس الحسين الى الشام لكن امر بمنع الحسين و بدفعه عن الامر ولو كان بقتاله-“ (ابن تیبہ، الوصیۃ الکبریٰ)-

ترجمہ:- اس (یزید) نے نہ تو قتل حسین کا حکم دیا اور نہ اس پر اظہار مسرت کیا۔ نہ اس نے ان کے (کٹے ہوئے سر کے) دانتوں پر چھرمی لگائی اور نہ ہی حسین کا سر شام لے جایا گیا۔ البتہ اس نے حسین کو (کوفہ میں داخل ہونے سے) روکنے اور اس معاملہ سے باز رکھنے کا حکم دیا تھا خواہ اس کے لئے لڑائی کرنا پڑے۔

لیکن امام ابن تیمیہ سمیت تمام اکابر امت کے نزدیک چونکہ آخر وقت میں سیدنا حسینؑ نے یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش فرما کر خروج عن الجماعت کے موقف سے رجوع فرمایا تھا، اس لئے لڑائی کی نوبت آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ اور یزید کو مطلع کئے بغیر نیز امیر عسکر عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کے مشورے کے برخلاف ابن زیاد نے پہلے اپنی بیعت کی شرط رکھ کر جو اہرام کیا، اس سے یزید قطعاً بری الذمہ ہے۔ حتیٰ کہ سیدنا حسینؑ کا سر سہارک دربار یزید میں پہنچائے جانے کی روایت کو دلائل سے رد کرتے ہوئے امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

”وقد روی باسناد مجهول انه كان هذا قدام يزيد- و ان الراس حمل اليه- و انه هو الذي نكت على ثنایاه- و هذا مع انه لم يثبت ففى الحديث ما يدل على انه كذب- فان الذين حضروا نكته بالقضيب من الصحابة لم يكونوا بالشام و انما كانوا بالعراق-“

(راجع ابن تیمیہ، منهاج السنۃ، جلد ۲، ص ۳۶۱ و مابعد)-

ترجمہ:- اور مجهول سندوں کے ساتھ روایت کیا گیا ہے کہ یہ سر کالانا یزید کے سامنے ہوا۔ اور وہی ہے جس نے سر کے دانتوں پر چھرمی لگائی۔ مگر یہ بات نہ صرف ثابت نہیں ہو پائی بلکہ اس روایت کے متن میں بھی وہ دلیل موجود ہے جو اسے جھوٹا ثابت کرتی ہے۔ کیونکہ صحابہ میں سے جن حضرات کی موجودگی میں دانتوں پر چھرمی لگانے کا ذکر ہے، وہ شام میں نہیں بلکہ عراق میں رہتے تھے۔

اس سلسلہ میں اپنے رسالہ ”رأس الحسين“ میں فرماتے ہیں:-

”فمن نقل انه نكت بالقضيب ثنایاه بحضرة انس و ابی برزة قدام يزيد فهو كاذب كذاباً معلوماً بالنقل المتواتر-“ (ابن تیمیہ، رأس الحسين، ص ۱۱۸)-

ترجمہ:- جس نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حسین کے دانتوں کو چمرنی کی نوک سے چھوا گیا۔ جبکہ حضرت انس (بن مالک) اور آبی برزہ (اسلمی) بھی یزید کے سامنے موجود تھے تو وہ ایسا کذاب ہے جس کا جھوٹ نقل متواتر سے معلوم ہے۔

سیدنا حسین کو ابتدائی مراحل میں اہل کوفہ کے بھروسے پر خروج سے باز رکھنے کے سلسلہ میں سیدنا عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عباس و ابوبکر بن عبد الرحمن بن عمار بن ہشام وغیرہ رضی اللہ عنہم کے اقوال کی جانب اشارہ فرمانے کے بعد ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

"فتبیہ ان الامر علی ما قال له اولئک، اذ لم یکن فی الخروج مصلحة فی الدینی ولا فی الدنیا بل تمکن اولئک الظلمة الطغاة من سبط رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی قتلوه مظلوماً شهیداً۔ و کان خروجه و قتله من الفساد ما لم یکن یحصل لو قعد فی بلده۔"

(ابن تیمیہ، منهاج السنہ، جلد ۲، ص ۲۴)۔

ترجمہ:- پس یہ بات واضح ہو گئی کہ معاملہ اسی طرح تھا جس طرح ان صحابہ نے (حسین) کو روکتے ہوئے (رائے) ظاہر فرمائی تھی۔ کیونکہ خروج میں نہ تو کوئی دینی فائدہ تھا اور نہ دنیاوی بہلائی۔ بلکہ اٹا اس کی وجہ سے ظالموں سرکشوں کو نواسہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قابو پانے کا موقع مل گیا۔ یہاں تک کہ آپ کو اس حال میں قتل کر دیا کہ آپ شہید مظلوم قرار پائے۔ آپ کا خروج اور قتل ایسے فساد کا باعث بنا جو (کوفہ) آنے کے بجائے آپ کے اپنے شہر میں مقیم رہنے کی صورت میں رونما نہ ہوتا۔

ابن تیمیہ مزید فرماتے ہیں:-

فان ما قصده من تحصیل الخیر و دفع الشر لم یحصل منه شئ بل زاد الشر بخروجه و قتله و نقص الخیر بذلك۔ و صار سبباً لشر عظیم۔ و کان قتل الحسین مما اوجب الفتنی کما کان قتل عثمان مما اوجب الفتنی۔ (ابن تیمیہ، منهاج السنہ، جلد ۲، ص ۳۱۲ الخ)۔

ترجمہ:- پس انہوں نے اپنے خروج سے جس صحیح خیر اور دفع شر کا ارادہ فرمایا تھا، اس میں سے کچھ بھی حاصل نہ ہوا۔ بلکہ ان کے خروج اور قتل سے شر میں اضافہ ہوا، اور خیر میں کمی واقع ہوئی۔ اور یہ قصہ ایک شر عظیم کا سبب بن گیا۔ چنانچہ قتل حسین اسی طرح فتنوں کا موجب بن گیا جس طرح قتل عثمان سے فتنے اٹھے تھے۔

بقول ابن تیمیہ یزید نے صرف قتل حسین سے بری ہے بلکہ اس نے اس پر اظہار غم

کرتے ہوئے ابن زیاد پر اس ہناؤ پر لعنت بھیجی اور اہل کافلہ کا اکرام کیا۔

”متحدہ لوگوں کی روایت ہے کہ یزید نے نہ قتل حسین کا حکم دیا نہ اس کا یہ مقصد تھا۔ بلکہ وہ تو اپنے والد حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق آپ کا اعزاز و اکرام ہی پسند کرتا تھا۔ البتہ اس کی یہ خواہش تھی کہ آپ اس کی حکومت کے خلاف اقدام کے ارادے سے باز آئیں۔ اور چونکہ آخر میں یہی ہوا کہ کوفے کے قریب پہنچ کر آپ نے اپنا ارادہ ختم کر دیا اور یزید کے پاس جانے یا واپس ہو جانے یا کسی سرحد پر ٹھل جانے کی پیش کش کی، اس لئے جب یزید اور اس کے گھر والوں کو آپ کی شہادت کی خبر پہنچی تو ان کے لئے یہ نہایت تکلیف دہ ہوئی۔ یزید نے اس وقت یہاں تک کہا کہ خدا کی لعنت ہو ابن مرجانہ (ابن زیاد) پر۔ اس کی حسین سے رشتہ داری ہوتی تو وہ کبھی ایسی حرکت نہ کرتا۔

پھر اس نے آپ کے اہل خاندان کے لئے نہایت اچھا واپسی کا سامان کیا اور ان کو مدینے پہنچوایا اور اس سے پہلے یہ پیش کش بھی کی کہ وہ جہاں تو دمشق ہی میں اس کے پاس رہیں۔

اور یہ جو روایتیں بیان کی جاتی ہیں کہ حضرت حسینؑ کے گھرانے کی خواتین کو قیدی اور باندی بنا کر شہر شہر گھمایا تو اللہ کا شکر ہے مسلمانوں نے کبھی کسی حاشی خاتون کو باندی نہیں بنایا۔ عام امت مسلمہ تو کیا خود بنی امیہ میں ہاشمی خواتین کی تعظیم کا یہ حال تھا کہ حجاج بن یوسف نے (جو قریشی نہیں تھے) عبد اللہ بن جعفر کی بیٹی سے شادی کر لی تھی تو خاندان بنو امیہ اس قدر برہم ہوا کہ دونوں کی علیحدگی کرائے بغیر نہ رہا۔“

(ابن تیمیہ، منہاج السنہ ج ۲، ص ۳۲۳-۳۲۵، ترجمہ و تفسیر مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی، ص ۲۴۰۔)

۳۰۔ مفسر و مؤرخ اسلام علامہ ابن کثیر دمشقی (م ۷۷۴ھ)

”تفسیر القرآن العظیم“ المعروف بہ تفسیر ابن کثیر جیسی عظیم الشان تفسیر بلا اقوال کے مولف، جلیل القدر محدث و عالم و مؤرخ علامہ ابن کثیر دمشقی نے یزید کے بارے میں اپنی مشہور تاریخ ”البدایہ والنہایہ“ میں جو تفصیلات درج فرمائی ہیں ان میں یہ بھی فرماتے ہیں:-

”وقد کان یزید فیہ خصال محمودۃ من الکرم و العلم و الفصاحت و

الشعر و الشجاعة و حسی الراى فى الملك و كان ذا جمال حسی
المعاشرة- (البداية و النہایہ، ۸ / ۲۳۰)-

ترجمہ: یزید میں قابل تعریف صفات مثلاً علم و کرم، فصاحت و شعر گوئی و شجاعت اور
امور مملکت میں اصابت و عمدگی رائے پائی جاتی تھیں۔ نیز وہ خوبصورت تھا اور عمدہ آداب
معاشرت کا حامل تھا۔

یزید کے خلیفہ بننے پر تمام بلاد و اصهار کے اس کی امامت و خلافت کی بیعت کرنے کے
حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"فاتسقت البیعة لیزید فی سائر البلاد و وفدت الوفود می سائر
الأقالیم الی یزید- (البداية و النہایہ، ج ۸، ص ۸۰)-

ترجمہ:- پس یزید کی (امامت و خلافت کی) بیعت تمام بلاد و اصهار میں منعقد ہو گئی اور
تمام علاقوں سے وفود (برائے بیعت) یزید کے پاس پہنچے۔

سیدنا معاویہؓ کے زمانہ میں یزید کی ولی عہدی کی بیعت بھی کم و بیش تمام صحابہؓ و تابعین
و عامۃ المسلمین نے کی تھی۔ اس حوالہ سے ابن کثیر ۵۶ھ کے واقعات میں لکھتے ہیں:-

و فیہا دعا معاویۃ الناس الی البیعة لیزید ولده ان یکون ولی عہدہ می
بعده- فبايع له الناس فی سائر الأقالیم الاعبد الرحمن بی ابی بکر و
عبدالله بی عمر و الحسین بی علی و عبدالله بی الزبیر و ابی عباس-
(ابن کثیر، البداية و النہایہ، ج ۸، ص ۸۶)-

ترجمہ:- اس سال (۵۶ھ) میں حضرت معاویہ نے لوگوں کو اپنے بیٹے یزید کی ولی
عہدی کی بیعت کی دعوت دی۔ پس تمام علاقوں کے لوگوں نے اس کی بیعت کر لی، سوائے
عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ بن عمر، حسین بن علی، عبداللہ بن زبیر اور ابی عباس کے۔

ان پانچ اکابر امت میں سے بھی ابی الاثیر و خیرہ کی روایت کے مطابق (اکامل فی
التاریخ، ج ۳، ص ۲۳۶) سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر کا انتقال مذکورہ ۵۶ھ سے پہلے ۵۳ھ
میں ہو چکا تھا۔ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ اور عبداللہ بن عباسؓ کی بیعت امامت و خلافت یزید
(رجب ۶۰ھ) ثابت شدہ تاریخی حقیقت ہے۔ سیدنا حسینؓ نے قتل مسلم بن حقیلؓ اور اہل
کوفہ کی غداری و بیعت یزید کی اطلاع کے بعد یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (دست در دست
یزید) سمیت تین شرطوں پر ہنسی پیش کش فرمائی جو تمام سنی شیعہ مصادر تاریخ میں درج ہے۔
مگر ابن زیاد نے پہلے اپنی بیعت کی شرط عائد کر کے صورت حال بگاڑ دی جو سیدنا حسینؓ کو

قابل قبول نہ تھی۔ البتہ سیدنا عبد اللہ بن زبیرؓ نے وفات یزید (ربیع الاول ۶۴ھ) تک بیعت یزید نہیں کی اور وفات یزید کے بعد حجاز و عراق میں اپنی خلافت قائم فرمائی۔

اسی طرح ابن کثیر کے بیان کے مطابق یزید کی امامت و خلافت کی بیعت کم و بیش تمام صحابہ کرامؓ نیز پورے عالم اسلام نے کی ہے۔ حتیٰ کہ واقعہ کربلا کے تقریباً تین سال بعد ۶۴ھ میں جب واقعہ حرہ پیش آیا یعنی اہل مدینہ کے ایک طبقہ نے بیعت یزید توڑ دی تو سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار، محمد بن علی، ابن النقیہ، علی زین العابدین، محمد الباقر اور عبد اللہ بن عمر سمیت کم و بیش تمام اہم اکابر قریش و بنی ہاشم رضی اللہ عنہم نے بیعت یزید کو سختی سے برقرار رکھا اور باغیوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔

”وقد كان عبدالله بن عمر بن الخطاب و جماعات اهل بيت النبوة، ممن لم ينقض العهد ولا بايع احداً بعد بيعته ليزيد۔“

(ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۱۸)۔

ترجمہ:- اور عبد اللہ بن عمر بن خطاب نیز جماعات اہل بیت نبوت ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے بیعت نہ توڑی اور یزید کی بیعت کر لینے کے بعد کسی اور کی بیعت نہیں کی۔

اسی سلسلہ میں ابن کثیر لکھتے ہیں:-

”وكذلك لم يخلع يزيد احد من بني عبدالمطلب۔ و سئل محمد بن الحنفية في ذلك فامتنع من ذلك اشد الامتناع، وناظرهم وجاهدهم في يزيد ورد عليهم ما اتهموه من شرب الخمر وترك بعض الصلاة۔“

(ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۱۲۱۸)۔

ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عبد المطلب میں سے بھی کسی نے یزید کی بیعت نہ توڑی۔ اور محمد بن حنفیہ سے اس بیعت یزید توڑنے کے معاملے میں درخواست کی گئی تو انہوں نے سختی سے انکار کر دیا۔ اور ان (باغیوں) سے یزید کے حق میں بحث و مجادلہ کیا اور انہوں نے یزید پر شراب نوشی نیز بعض نمازوں کے قصا کر دینے کے جو الزامات لگائے تھے ان کو مسترد کرتے ہوئے یزید کی صفائی میں دلائل دیئے۔

اگرچہ ابن کثیر نے طبری کی بہت سی سختی روایات بھی یہ کہہ کر نقل کر دی ہیں کہ اگر یہ ساجد کتب میں نقل نہ ہوئی ہوتیں تو وہ بھی انہیں نقل کرنے پر مجبور نہ ہوتے، مگر اس کے باوجود یزید کی امامت و خلافت کے سلسلہ میں ان کی مذکورہ و غیر مذکورہ مثبت روایات یزید

کے بارے میں بہت سی غلط فہمیوں کے ازالہ کا باعث ہیں۔

۳۱- علامہ ابن خلدون المالکی المغربی (م ۸۰۸ھ)

عالمی شہرت یافتہ مؤرخ و عالم و فقیہ علامہ ابن خلدون مالکی مغربی، مصنف "مقدمہ و تاریخ العبرنی دیوان البیتد أو الخیر" نے یزید کی لامت و خلافت کو ضرعاً درست ثابت کرنے کے لئے تفصیلی دلائل دیئے ہیں۔

اس سلسلہ میں امام کے وفات سے پہلے کسی کو اپنا قائم مقام یعنی ولی عہد مقرر کرنے کے سلسلہ میں سیدنا ابوبکرؓ کے سیدنا عمرؓ کو امام و خلیفہ نامزد کرنے اور سیدنا عمرؓ کے چھ اصحاب عشرہ مبشرہ کی شوری نامزد کرنے کے درست ہونے پر اجماع صحابہؓ کا تفصیل ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

"تمام صحابہ کرام ولی عہدی کے جواز پر متفق تھے۔ اور اجماع، جیسا کہ معلوم ہے، کہ حجت ضرعی ہے۔ پس امام اس معاملہ میں مستم نہیں ہو سکتا، اگرچہ وہ یہ کاروائی اپنے باپ یا بیٹے کے حق میں کیوں نہ کرے۔ اس لئے کہ جب اس کی خیر اندیشی پر اس کی زندگی میں اعتماد ہے تو موت کے بعد تو بدرجہ اولیٰ اس پر کوئی الزام نہیں آتا چاہیے۔

بعض لوگوں کی رائے ہے کہ باپ اور بیٹے کو ولی عہد بنانے میں امام کی نیت پر شبہ کیا جاسکتا ہے۔ اور بعض صرف بیٹے کے حق میں یہ رائے رکھتے ہیں۔ مگر ہمیں ان دونوں سے اختلاف ہے۔ ہماری رائے میں کسی صورت میں بھی امام سے بدگمانی کی کوئی وجہ نہیں۔ خاص کر ایسے مواقع پر کہ جہاں ضرورت اس کی داعی ہو۔ مثلاً کسی مصلحت کا تحفظ یا کسی مفیدہ کا ازالہ اس میں مضمر ہو۔ تب تو کسی طرح کے سوء ظن کی کوئی وجہ ہی نہیں۔ جیسے کہ حضرت معاویہؓ کا اپنے فرزند کو ولی عہد بنانے کا واقعہ ہے۔

اولاً تو حضرت معاویہؓ کا لوگوں کے عمومی اتفاق کے ساتھ ایسا کرنا اس باب میں جانے خود ایک حجت ہے۔ اور پھر انہیں مستم یوں بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے پیش نظر یزید کو ترجیح دینے سے بجز اس کے اور کچھ نہیں تھا کہ امت میں اتحاد اور اتفاق قائم رہے۔ اور اس کے لئے ضروری تھا کہ اہل حل و عقد میں اتفاق ہو اور اہل حل و عقد صرف یزید ہی کو ولی عہد

بنانے پر متفق ہو سکتے تھے۔ کیونکہ وہ عموماً پنج امیہ میں سے تھے اور بنی امیہ اس وقت اپنے
میں سے باہر کسی اور کی خلافت پر راضی نہیں ہو سکتے تھے۔ اس وقت قریش کا سب سے بڑا اور
طاقتور گروہ انہی کا تھا۔ اور قریش کی مصیبت سارے عرب میں سب سے زیادہ تھی۔

ان نزاکتوں کے پیش نظر حضرت معاویہؓ نے یزید کو ولی عہدی کے لئے ان لوگوں پر
ترجیح دی جو اس کے زیادہ مستحق سمجھے جاسکتے تھے۔ افضل کو چھوڑ کر مفضل کو اختیار کیا۔ تاکہ
مسلمانوں میں جمعیت اور اتفاق رہے جس کی شارع کے نزدیک یہ اہمیت ہے۔

قطع نظر اس کے کہ حضرت معاویہؓ کی شان میں کوئی بدگمانی نہیں کی جاسکتی کیونکہ
آپ کی مصابیت اور مصابیت کا لفظ عدالت ہر قسم کی بدگمانی سے مانع ہے، آپ کے اس
فصل کے وقت سینکڑوں صحابہ کا موجود ہونا اور اس پر ان کا سکوت کرنا اس بات کی دلیل ہے
کہ اس امر میں حضرت معاویہؓ کی نیک نیتی مشکوک نہیں تھی۔ کیونکہ وہ صحابہ کرام حق کے
مسائل میں چشم پوشی اور نرمی کے کسی طرف بھی روا دار نہیں ہو سکتے تھے اور نہ معاویہؓ ہی ایسے تھے
کہ قبول حق میں حب جاہ ان کے آڑے آجاتی۔ یہ سب اس سے بہت بلند ہیں اور ان کی
عدالت ایسی کمزوری سے یقیناً مانع ہے۔

(مقدمہ ابن خلدون، مکتبہ مصر ص ۱۷۵-۱۷۶)

ابن خلدون خلفاء اربعہ کے بعد بدلے ہوئے حالات میں سیدنا معاویہؓ کے اقدام

نامزدگی یزید کو درست قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”پس اگر معاویہؓ کسی ایسے شخص کو اپنا جانشین بنا جاتے جس کو بنو امیہ کی

مصیبت نہ جابستی ہوتی (خواہ وہیں اسے کتنا ہی پسند کرتا) تو ان کی یہ کارروائی یقیناً ملت

دی جاتی۔ نظم خلافت درہم برہم ہو جاتا اور دست کا شیرازہ بکھ جاتا۔ تم نہیں دیکھتے کہ

ماسون الرشید (عباسی خلیفہ) نے نانے کی تبدیلی کا یہ حکم نظر انداز کر کے علی بن موسیٰ

بن جعفر الصادق کو اپنا ولی عہد نامہ نوکر دیا تھا، تو کیا نتیجہ ہوا۔ عباسی خاندان نے

پورے معنی میں بغاوت کر دی۔ نظام خلافت درہم برہم ہوئے اور ماسون کو خراسان

سے بعد پانچ کڑھوت کو قبا بول کر پڑ گیا۔ پنا خلدون، جمع المسائل ص ۱۷۶

۳۲۔ علامہ ابن حجر عسقلانی (م ۸۵۲ھ، قابرہ)

شرح بخاری "فتح الباری" و "المصابی فی تیسر الصواب" و "الدرر الکامنہ" نیز دیگر عظیم الشان کتب کے مصنف، مشہور محدث و مؤرخ علامہ ابن حجر عسقلانی یزید کی لاس و خلافت پر اجماع است کا ذکر کرتے ہوئے سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"کان امتنع ان یبایع لعلی و معاویۃ ثم بایع معاویۃ لما اصطلح مع الحسن بن علی و اجتمع علیہ الناس. و بایع لابنہ یزید بعد موت معاویۃ لاجتماع الناس علیہ۔" (ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، جلد ۲۹، ص ۶۲۰)۔

ترجمہ:- حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت علی و معاویہ دونوں کی بیعت سے (اختلاف است کے زمانہ میں) ہزار ہے۔ پھر حضرت معاویہ کی اس وقت بیعت کر لی جب انہوں نے حضرت حسن سے صلح کر لی تھی اور لوگوں کا ان پر اجماع ہو گیا تھا۔ پھر حضرت معاویہ کی وفات کے بعد انہوں نے یزید کی بیعت کر لی کیونکہ یزید پر بھی

لوگوں کا اجماع ہو گیا تھا۔

علامہ ابن حجر عسقلانی، سیدہ ام حرام بنت طحان زوجہ سیدنا عبادہ بن صامتؓ کی روایت کردہ حدیث نبویؐ مندرجہ بخاری بیان کر کے صلب کے حوالہ سے اس کی تفسیر فرماتے ہیں:-

"اول جيش من امتی یغزو البحر قد أوجبوا۔"

اول جيش من امتی یغزو مدینة قیصر مغفور لهم۔

(صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب ما قبل فی قتال الروم)۔

ترجمہ:- سیری است کا پہلا لشکر جو بحری جہاد کرے گا اس کے لئے مغفرت و اہم

ہے۔

سیری است کا پہلا لشکر جو شہر قیصر (قسطنطنیہ) پر حملہ کرے گا وہ سب کے سب

مغفرت یافتہ ہیں۔

ابن جریر کی تحریر میں لکھتے ہیں:-

قال المہلب: فی هذا الحديث منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر -
و منقبة لولده لأنه أول من غزا مدينة قيصر - (ابن حجر فتح الباری کتاب الجہاد)
ترجمہ:- صلب کا کہنا ہے کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی منقبت (تعریف) ہے
کیونکہ وہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے سب سے پہلے (بمبشیت امیر لشکر) بحری جہاد کیا۔
نیز اس حدیث میں ان کے بیٹے (یزید) کی تعریف ہے کیونکہ وہ پہلا شخص ہے جس
نے قیصر کے شہر پر حملہ کیا۔

واضح رہے کہ سیدنا معاویہ نے بمبشیت امیر شام خلافت عثمانی میں اہل اسلام میں پہلا
بحری بیڑہ تیار کرنے کا شرف حاصل فرمایا اور پھر ۴۸ھ میں قبرص پر پہلا حملہ ان کی قیادت
میں سمندری راستے سے کیا گیا۔

سیدنا معاویہ کے دور خلافت میں ۵۴ھ میں یزید کی قیادت میں (او بروایت دیگر سفیان
بن عوف کی قیادت میں جس میں سیدنا ابو ایوب انصاریؓ والے دستے کے امیر یزید تھے)
قیصر کے شہر (قسطنطنیہ، موجودہ استانبول) پر اسلامی لشکر نے جہاد کرتے ہوئے حملہ و محاصرہ
کیا۔

۳۳- علامہ احمد بن مصطفیٰ، طاش کبری زادہ (م ۹۲۲ھ)

مشہور عالم و محقق نیز "مفتاح السعادة" و دیگر کتب علمیہ کے مولف علامہ احمد بن مصطفیٰ طاش کبری زادہ، یزید کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"و اما لعن یزید فالاسلم عدمه، اذلم یثبت انه قتله او امر به او رضی به او فرح به- وان ثبت ذلك فلم یثبت انه مات بلا توبة-"
(طاش کبری زادہ، مفتاح السعادة و مصباح الیاده، ج ۳، ص ۲۹۰-)

ترجمہ:- اور جہاں تک یزید پر لعن کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں محفوظ تر راستہ یہی ہے کہ ایسا نہ کیا جائے۔ کیونکہ یہ ثابت نہیں کہ اس نے حسینؑ کو قتل کیا یا اس پر راضی ہوا یا خوش ہوا۔ اور اگر ان میں سے کوئی بات ثابت بھی ہو جائے تو پھر بھی یہ ثابت شدہ نہیں کہ وہ بغیر توبہ کے فوت ہوا۔

۳۴- علامہ قسطلانی شارح صحیح البخاری (م ۹۲۳ھ، قاہرہ)

شیخ ابو العباس احمد بن محمد بن ابی بکر الطیب، شہاب الدین الشافعی القسطلانی (۸۵۱-۹۲۳ھ / ۱۳۴۸-۱۵۱۷ھ) شارحین بخاری میں ممتاز و نمایاں ہیں۔ صحیح بخاری میں حدیث نبوی ہے:-

"اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم"

(صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب: ما قبل فی قتال الروم)

ترجمہ: میری امت کا پہلا لشکر جو قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا وہ سب (مجاہد) مغفرت یافتہ ہیں۔

اس حدیث میں مذکور "مدینہ قیصر" یعنی قیصر روم کے شہر کی تشریح کرتے ہوئے علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد رومی نصرانیت کا صدر مقام قسطنطنیہ ہے۔ پھر اسی حدیث کے حاشیہ میں اس مغفرت یافتہ لشکر میں یزید بن معاویہؓ کی شمولیت و امارت کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"كان اول من غزا مدينة قيصر يزید بن معاوية و معه جماعة من سادات الصحابة كابن عمر و ابن عباس و ابن الزبير و ابن ايوب

الأنصاری، رضی اللہ عنہم۔

اصحیح البخاری، جلد اول، ص ۴۱۰، مطبوعہ اصح المطابع، دہلی، ۱۳۵۷ھ۔

ترجمہ:- سب سے پہلے جس نے قیصر کے شہر پر جہاد کیا، وہ یزید بن معاویہ تھا جس کے ساتھ سادات صحابہ کی ایک جماعت تھی۔ مثلاً ابن عمر، ابن عباس، ابن زبیر اور ابویوب الأنصاری رضی اللہ عنہم۔

۳۵- علامہ ابن حجر مکی العیثی (م ۹۷۴ھ، مکہ)

علامہ ابن حجر مکی اپنی مشہور تصنیف "الصواعق المحرقة" میں امام غزالی کے خصوصی حوالہ کے نکلتے ہیں:-

ولا يجوز الطعن في معاوية لأنه من كبار الصحابة ولا يجوز لعن يزيه ولا تكفيره فإنه من جملة المؤمنين وأمره إلى مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه- قال الغزالي وغيره: ويحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسن والحسين وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فإنه يهيج على بغض الصحابة والطعن فيهم وهم اعلام الدين- (ابن حجر مكي، الصواعق المحرقة، ص ۱۳۲)

ترجمہ:- اور حضرت معاویہ پر طعن کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ اکابر صحابہ میں سے ہیں۔ اور نہ ہی یزید پر لعن کرنا یا اسے کافر قرار دینا جائز ہے۔ کیونکہ وہ مومنین کے زمرہ میں شامل ہے اور اس کا معاملہ مشیت الہی کے سپرد ہے، چاہے تو اللہ اسے سزا دے اور چاہے تو معاف فرما دے۔

امام غزالی نیز کئی دیگر حضرات کا یہی قول ہے کہ وعظ کرنے والے نیز دیگر افراد کے لئے بھی حرام ہے کہ وہ قتل حسن و حسین کی روایات و حکایات نیز صحابہ کے باہم اختلافات و مجادلات کا ذکر کریں۔ کیونکہ ایسی باتیں بغض صحابہ اور ان کے بارے میں طعن زنی پر بھرمگانی ہیں، حالانکہ وہ (صحابہ کرام) دین کے ستون ہیں۔

۳۶- علامہ علی قاری حنفی (م ۱۰۱۳ھ)

جلیل القدر عالم و مصنف اور امام اعظم ابو حنیفہ کی مشہور تصنیف "الفقہ الاکبر" کے شارح علامہ علی بن سلطان الحنفی المعروف بہ طاعلی قاری درج ذیل حدیث کی تشریح فرماتے ہیں:-

عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش - وفي رواية: لا يزال امر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً كلهم من قريش -

وفی روایہ : لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة أو يكون عليهم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش - (متفق عليه) -
(مشكاة المصابيح، باب مناقب قريش، وراجع ايضاً صحيح البخاري، كتاب الأحكام، باب الاستخلاف وصحيح مسلم، كتاب الامارة و سنی ابی داؤد و الطبرانی و المستدرک للحاکم باختلاف اللفظ) ترجمہ:- جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ:- اسلام بارہ خلفاء تک غالب رہے گا جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

اور دوسری روایت کے مطابق:- لوگوں کا معاملہ (درست) چلتا رہے گا جب تک ان پر بارہ آدمی حکمران رہیں گے جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔
نیز ایک اور روایت کے مطابق:- دین تاقیامت قائم و دائم رہے گا یا جب تک ان پر بارہ خلفاء حاکم رہیں گے۔ جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

اس حدیث کی تشریح میں طاعلی قاری، یزید کو چھٹا خلیفہ شمار فرماتے ہیں:-
فالاثني عشر هم الخلفاء الراشدون الأربعة و معاوية و ابنه يزيد و عبد الملك بن مروان و أولاده الأربعة و بينهم عمر بن عبد العزيز -
(علی القاری شرح الفقہ الاکبر، ص ۱۸۳) -

ترجمہ:- پس بارہ خلفاء سے مراد ہیں چار خلفائے راشدین، حضرت معاویہ، ان کا بیٹا یزید، عبد الملک اور اس کے چار بیٹے۔ نیز ان کے درمیان عمر بن عبد العزیز ہیں۔

۳۷- مجدد الف ثانی شیخ احمد سرحدی (م: ۱۰۳۲ھ / ۱۶۲۴ء - سرحد)

برصغیر پاک و ہند میں دینی اعلیٰ، رفض و تشیع اور دیگر ادیان و عقائد باطلہ کا ظلم پاش پاش کرنے والے جلیل القدر عالم و مجاہد و صوفی امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرحدی (۱۵۶۳-۱۶۲۴ء) کی ذات بابرکات محتاج تعارف نہیں۔ تین ضخیم جلدوں پر مشتمل آپ کے مجموعہ ہائے مکتوبات۔ نیز "رد و افاض" و دیگر تصانیف و خدمات بھی لغزوال و بے مثال ہیں۔ سیدہ عائشہ و طلحہ و زبیر و سلوہ جیسے جلیل القدر صحابہ کرام کا مقام و منصب بھی آپ نے کماحقہ واضح فرمایا ہے۔

قصاص سیدنا عثمانؓ کے حوالہ سے ام المومنین سیدہ عائشہؓ کے بارے میں فرماتے ہیں:-

حضرت عائشہ صدیقہ حضرت عاتق انبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ ہیں اور آپ کی حیات مبارکہ کے آخری لمحات تک منظور نظر رہیں۔ آپ کے جرمہ مبارک میں ہی حضور ﷺ نے رفیق اعلیٰ کو لبیک کہا۔ آپ کی آغوش خدمت ہی میں جان جان آفریں کے حوالے کی۔ آپ کے جرمہ میں ہی آج تک آرام فرما ہیں۔

سیدہ عائشہؓ کے علمی اور عملی فضائل و مراتب کے علاوہ علم و اجتہاد میں آپ کا مقام نہایت ارفع ہے۔ حضور ﷺ نے دینی کی نصرت و تعلیم سیدہ عائشہؓ کے سپرد کر دی تھی۔ صحابہ کرامؓ اور خواتین امت کو جب کسی مسئلہ میں مشکل درپیش آتی تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور آپ کا فیصلہ ہی شکوت دینی کا حل تسلیم کیا جاتا تھا۔

ایسی بلند منصب اور اعلیٰ مرتبت ام المومنین کی شان میں صرف اس نے پست گفتگو کرنا کہ انہیں قصاص عثمانؓ کے مسئلہ میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے اخلاف تا کتنی نامناسب بات ہے۔ پھر آپ سے بغض رکھ کر حضور نبی کریم ﷺ کی نسبت کو پامال کرنا دکتی گستاخی ہے۔

برگزیدہ نئی آید ز روزے اعتقاد

ایں جہد با کون و دینی ہمسر داشتنی

"حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ بلاشبہ حضور ﷺ کے دانا ہیں، حضور کے چار زوہبائی ہیں

تو حضرت صدیقہؓ بھی بلاشبہ آپ کی زوہبہ محترمہ اور محبوب ترین شریک زندہ گی ہیں۔"

(پیر زلہ اقبال احمد فاروقی، صحابہ کرام مکتوبات مجددات ثانی کے آئینے میں، ص ۳۰)
قصاص عثمانؓ میں سیدہ عائشہؓ کے ساتھی سیدنا طلحہؓ و زبیرؓ کے مناقب بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”حضرات طلحہؓ و زبیر رضی اللہ عنہما جلیل القدر صحابہ میں سے ہیں۔ وہ عشرہ مبشرہ میں داخل تھے۔ ان پر طعن و تشنیع کسی طرح زبید نہیں دیتا۔ اگر کوئی بد نصیب ان حضرات کو لعن طعن کرتا ہے تو وہ خود اس قسم کے رویہ کا مستحق ہے۔

یہ وہی طلحہؓ اور زبیرؓ ہیں جنہیں فاروق اعظمؓ نے ان چھ حضرات میں شامل کیا تھا جو خلیفۃ المسلمین کے انتخاب کے لئے باعتبار صحابہ تھے۔ پھر انہیں یہ بھی حکم تھا کہ ان چھ میں سے ایک کو خلیفہ منتخب کیا جائے۔ ان دونوں حضرات نے اعزازی طور پر اپنے نام واپس لے لئے تھے اور ہر ایک نے کلمہ دیا تھا کہ: ”ہم خلافت نہیں چاہتے۔“

یہ وہی طلحہؓ ہیں جنہوں نے اپنی تلوار سے اپنے والد کا سر کاٹ کر حضور کے قدموں میں لارکھا تھا کیونکہ وہ حضور کی بے ادبی کا مرتکب تھا۔ یہ وہی طلحہؓ ہیں جن کے اس جذبہ کو خود قرآن پاک نے سراہا ہے۔

یہ وہی زبیرؓ ہیں جن کے قاتل کے حضور جہنم نے قطعی جہنمی ہونے کا اعلان فرمایا تھا۔ اور فرمایا:- ”قاتل الزبیر فی النار۔“ ہمارے خیال میں حضرت زبیرؓ پر لعن طعن کرنے والے آپ کے قاتل سے کم نہیں۔ اس لئے تمام اہل ایمان اس بات پر یقین رکھیں اور اسلام کے اس مایہ ناز فرزند اور دین کے ستون کی بدگوئی سے بچیں۔ یہ حضرت زبیرؓ تھے جنہوں نے اپنی زندگی اسلام کے پودے کی آبیاری کے لئے وقف کر دی تھی۔ یہ حضرت زبیرؓ تھے جنہوں نے حضور ﷺ کی حفاظت اور نصرت کے لئے اپنی جان کی بازی لگا دی تھی۔“

(صحابہ کرام مکتوبات مجددات ثانی کے آئینے میں، مکتوب ۳۶، دفتر دوم)۔

واضح رہے کہ حضرت زبیر قرشیؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا علیؓ کی چھوٹی صفیہ اور سیدہ خدیجہؓ کے بھائی عوام بن خویلد کے فرزند سیدہ اسماء بنت ابی بکر کے شوہر، سیدہ عائشہ کے بنوئی، داماد ابوبکر، اور مدعی خلافت بمقابلہ یزید و حسین، حضرت عبداللہ بن زبیر کے والد تھے۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

اور سیدنا طلحہؓ بن عبید اللہ تمیمی قرشیؓ کی دختر ام اسحاق زوجہ سیدنا حسنؓ بن علیؓ تھیں

جن کے بطن سے سیدنا حسن کے تین بچے حسین اثرم، طلحہ و فاطمہ متولد ہوئے۔

(بحوالہ جلد "وحدت اسلامی" کرم، ۱۶ جون ۱۹۹۵ء، اسلام آباد، سید محمد امجد علی لے سید محمود بن زید بن الحسن، ص ۲۴)
نیز عبد اللہ بن زبیر سیدنا حسنؑ بن علیؑ کے ولاد اور ان کی صاحبزادی سیدہ ام الحسن،
جشمیرہ زید بن الحسن کے شوہر تھے۔ زید کربلا نہیں گئے اور شہادت حسینؑ کے بعد ابن زبیر
کی بیعت فرمائی۔

(مقالہ زید بن الحسن لڑائیں لے سید، مطبوعہ جلد "وحدت اسلامی"، اسلام آباد، جون ۱۹۹۵ء، ص ۲۴)
لام ربانی مجدد الف ثانی اپنے ایک مکتوب میں "شارح موافق" کی اصلاح کرتے ہوئے
فرماتے ہیں:-

"یہ بات صحت سے مافی ہوئی ہے کہ حضرت امیر معاویہ حقوق اللہ اور حقوق عباد
المسلمین دونوں کو پورا کرتے تھے۔ وہ خلیفہ عادل تھے۔ حضور نے حضرت امیر معاویہؓ کے
حق میں خصوصی دعا فرمائی:-

(اے اللہ اسے کتاب اور حساب کا علم عطا فرما اور عذاب سے بچا۔

خداوند اسے حاوی اور مددی بنا)۔

حضور کی یہ دعائیں جینا قبول ہوئیں۔"

(صحابہ کرام مکتوبات مجدد الف ثانی کے آئینے میں، مرتبہ پیر زاہد اقبال احمد فاروقی، ص ۳۸، مکتبہ نبویہ، لاہور)
مذکورہ حدیث نبوی کے الفاظ یوں ہیں:-

اللهم علمه الكتاب و الحساب و قد العذاب- اللهم اجعله هاديا و

مهديا- اكنز المال وغيره)

حضرت مجدد الف ثانی مزید فرماتے ہیں:-

"حضرت امام مالک تابعین میں ایک جلیل القدر امام ہیں۔ وہ مدینہ پاک کے ممتاز
علمائے حدیث مانے جاتے ہیں۔ ان کے علم و تقویٰ پر کسی کو اختلاف نہیں۔ آپ کا یہ
فتویٰ ہے کہ حضرت معاویہؓ اور ان کے رفیق کار حضرت عمرو بن العاصؓ کو گالی دینے والا
واجب القتل ہے۔ امیر معاویہؓ کو گالی دینا حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ اور
حضرت عثمان غنیؓ کو گالی دینا ہے۔ یہ معاملہ (اختلافات و کارہات) صرف حضرت معاویہؓ کا
نہیں ان کے ساتھ نصرت سے زیادہ صحابہ رسول ﷺ بھی شامل ہیں۔ اس طرح اگر حضرت علیؓ
کرم اللہ وجہہ لہ جے مخالفت یا اختلاف کرنے والے کو کافریا فاسق کہا جائے تو امت مسلمہ کے

نصف سے زیادہ جلیل القدر صحابہ دائرہ اسلام سے باہر نظر آئیں گے۔ اگر اس نظریہ کو نقل اور عقل کے خلاف ہوتے ہوئے بھی تسلیم کر لیا جائے تو دین کا انجام بجز بربادی کے کیا ہو سکتا ہے؟ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت فرمائی ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کی جنگ خلافت کا مسئلہ نہیں تھی۔ یہ تو حضرت عثمان کے قصاص کا اجتماعی مسئلہ تھا۔ شیخ ابن حجر نے تو اسے اہل سنت کے عقائد کا ایک حصہ قرار دیا ہے۔

ہمارے نزدیک اس سلسلہ میں سلامت روی کی راہ یہی ہے کہ صحابہ کرامؓ کے باہمی اختلافات اور محاربات پر خاموشی اختیار کی جائے اور زبان پر ناگوار الفاظ نہ لائے جائیں۔ سید المرسلین ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ:-

"میرے صحابہ میں جو اختلاف اور نزاعات ہوں ان سے الگ تھلک رہو۔"

آپ نے فرمایا:-

"میرے اصحاب کے بارہ میں خدا کا خوف کرو۔ اس کے مواخذہ سے ڈرو اور ان کو اپنی ورثت کلامی اور بدگوئی کا نشانہ نہ بناؤ۔"

(بیرزادہ اقبال احمد فاروقی، صحابہ کرام مکتوبات مجدد الف ثانی کے آئینے میں، ص ۳۹-۴۰، لاہور، مکتبہ نبویہ، ۱۹۹۱ء)۔

چنانچہ اس پس منظر میں صحابی رسول سیدنا معاویہؓ کا یزید کو ولی عہد خلافت مقرر فرمانا، صحابہ کرامؓ کی غالب اکثریت کا بیعت یزید کرنا، ابن زبیرؓ کا مکہ میں خروج، سیدنا حسینؓ کا خروج بسلسلہ خلافت اور احل کوفہ کی غداری و بیعت یزید کے بعد یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش نیز عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کی بقول ابن حجر عصر نبوی میں ولایت اور مکہ میں خروج ابن زبیرؓ ایسے امور ہیں جن کی موجودگی میں فکر مجدد کی روشنی میں انتہائی محتاط طرز کلام و طرز عمل اختیار کرنا لازم ہے۔ کیونکہ ان تمام امور کا براہ راست یا بالواسطہ تعلق صحابہ کرامؓ سے ہے۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

مجدد الف ثانی سے منسوب ایک مکتوب میں یزید کے بارے میں درج ذیل کلمات

ہیں:-

"و یزید بے دولت از اصحاب نیست۔ در بدبختی او کرا سخن است۔ کارے کہ آن بدبخت کرد، بیج کافر فرنگ نکند۔ بعضے از علماء اہل سنت کہ در لعل او توقف کردہ اند، نہ آنکہ از وی راضی اند، بلکہ رعایت احتمال رجوع و توبہ کردہ اند۔"

(مکتوبات اعداء ربانی مجدد الف ثانی، جلد اول، ص ۵۴، نور کعبی، لاہور، ۱۹۶۵ء)

ترجمہ:- یزید بے مایہ، صحابہ میں سے نہیں ہے۔ اس کی بد نصیبی میں کے کلام ہو سکتا ہے؟ اس بد نصیب نے جو کام کیا، کوئی کافر فریگی بھی نہیں کرتا۔ بعض علمائے اہل سنت نے اس پر لعنت بھیجنے میں توقف کیا ہے، تو اس وجہ سے نہیں کہ وہ اس سے راضی ہیں، بلکہ انہوں نے اس احتمال کو ملحوظ رکھا ہے کہ شاید اس نے توبہ و رجوع کر لیا ہو۔

بہر حال مجدد الف ثانی کی جانب سے سیدنا معاویہؓ سمیت جملہ صحابہ کرامؓ کے دفاع و تعظیم میں عظیم الشان علمی و فروعی دلائل و جہاد کے ساتھ اگر یزید کے بارے میں ان سے منسوب مذکورہ عبارت کو درست تسلیم کیا جائے، تب بھی اس عبارت کی رو سے یزید کی جانب سے ہمیشہ مسلمان توبہ و رجوع کے امکان کی بناء پر جواز لعن کا مسئلہ اکابر اہل سنت کے نزدیک اختلافی قرار پاتا ہے۔ اس کے باوجود اگر کوئی جواز لعن یزید کا قائل ہوتے ہوئے لعنت بھیجنا چاہے تو مستند اکابر امت کے نزدیک اس کا محتاط تر راستہ یہ ہے کہ وہ صحابہ دشمن فرقوں سے مشابہت سے بچنے کی خاطر درج ذیل طریق پر بغیر نام لئے جامع و مانع لعنت بھیجنے پر اکتفا کرے:-

لعنة الله على قاتل عمر و عثمان و طلحة و الزبير و علي و الحسين،
لعنة الله على الظالمين، اعداء الصحابة و اهل البيت اجمعين۔
ترجمہ:- عمر و عثمانؓ و طلحہ و زبیر و علی و حسینؓ کے قاتلوں پر خدا کی لعنت ہو۔
تمام ظالمین، دشمنان صحابہ و اہل بیتؓ پر خدا کی لعنت ہو۔

اس کے ساتھ ساتھ مجدد الف ثانی (م ۱۰۳۴ھ) سے صدیوں پہلے امام اہل سنت و تصوف، امام غزالیؒ (م ۵۰۵ھ) جیسے اکابر امت کے مذکورہ سابقہ تفصیلی فتویٰ کو پیش نظر رکھنا بھی ناگزیر ہے، جس کے ابتدائی کلمات درج ذیل ہیں:-

”یزید صبح اسلامہ و ما صبح قتله الحسين، ولا امره به ولا رضی به۔ ومهما لا یصح دلک منه، لا یجوز ان یظنی ذلک به، فإنا اسأنة الظن بالمسلم ایضاً حرام۔۔۔ الخ۔“

(ابن خلکان، وفیات الأعیان، طبع مصر، جلد اول، ص ۳۶۵)۔

ترجمہ:- یزید صبح اسلام ہے۔ اور یہ درست نہیں کہ اس نے حسینؓ کو قتل کرایا، یا اس کا حکم دیا، یا اس پر رضامندی ظاہر کی۔ پس جب یہ قتل اس تک پاپ و ثبوت کو نہیں پہنچتا، تو پھر یہ جائز نہیں کہ اس کے بارے میں ایسا گمان رکھا جائے، کیونکہ کسی مسلمان کے

بارے میں بدگمانی رکھنا بھی حرام ہے۔ لے۔

امام اہل سنت، علامہ ابن کثیر دمشقی نے بھی امام غزالی کے مذکورہ تفصیلی فتویٰ کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ:-

"ومنع من شتمه و لعنة لانه مسلم و لم يثبت بانه رضی بقتل الحسين-

و أما الترحم عليه فجائز بل مستحب بل نحن نترحم عليه في جملة المسلمين والمؤمنين عموماً في الصلاة-

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، جلد ۱۲، ص ۱۶۲)

ترجمہ:- امام غزالی نے یزید کو برا کہنے اور لعن طعن کرنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ وہ مسلمان ہے اور یہ بات ثابت نہیں کہ وہ قتل حسینؑ پر راضی تھا۔

اور جہاں تک اس کے لئے دعائے رحمت (رحمتہ اللہ علیہ) کا تعلق ہے، تو وہ جائز بلکہ مستحب ہے۔ بلکہ ہم تو اس سمیت تمام مسلمانوں و مؤمنین کے لئے ہر نماز میں عمومی دعائے رحمت کرتے ہی ہیں۔

امام غزالی کا اشارہ نماز میں شامل "ربنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین" اور اس کے متبادل "اللهم اغفر للمؤمنین" جیسے دعائیہ کلمات کی طرف ہے۔

۳۸- شیخ عبدالحق محدث دہلوی (م ۱۰۵۲ھ، دہلی)

برصغیر کے کثیر التصانیف اور مشہور و معروف محدث و مجدد امام المحدثین شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۹۵۶-۱۰۵۲ھ / ۱۵۵۱-۱۶۳۲ء) جنہوں نے بالخصوص شمالی ہندوستان میں علوم حدیث کا احیاء فرمایا اور ہاون برس تک دہلی میں تدریس و اشاعت حدیث و علوم دینیہ کے علاوہ "مشكاة المصابيح" کی فارسی و عربی فہرہ (المعاني التتبع واشعة اللمعات) لکھ کر برصغیر کے کورٹوں عوام و خواص کو حدیث نبویؐ کی طرف متوجہ فرمایا، آپ نے بھی اپنی تصنیف "ما ثبت بالنسبة فی ایام السنہ" میں سیدنا حسینؑ کی یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش کا ذکر فرمایا ہے۔ جو دیگر کتب میں بھی باریں الفاظ وارد ہوئی ہے کہ یا مجھے دشمن جانے

دو:-

"فأضغ يدي في يده فيحكم في رأيه-

میں نے ان اشعار کو جو یزید کے ہیں ان اشعار سے علیحدہ کر دیا ہے جو اس کے نہیں ہیں۔ نیز میں ان (غلط طور پر یزید سے منسوب) اشعار کے نظم کرنے والے تمام شعراء کے نام معلوم کرنے میں بھی کامیاب ہو گیا ہوں۔

۳۰۔ امام الحسن شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ

(م. ۱۱۷۶ھ / ۱۷۶۳ء، دہلی)

برصغیر کے ممتاز مفسر و مترجم، جلیل القدر فقیہ و محدث، عظیم المرتبت عالم و صوفی، سلسلہ ولی اللہی کے امام اول اور "حجة الله البالغة" سمیت کثیر تعداد میں معروف و متنوع تصانیف کے مصنف شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فاروقی (۱۷۰۳ - ۱۷۶۳ء) عالمی شہرت یافتہ شخصیت ہیں۔ سیدنا ابو بکر و عمر و عثمانؓ کی خلافت راشدہ منظر اور سیدنا علیؓ کی خلافت راشدہ مفتونہ نیز خلافت سیدنا معاویہؓ و من بعدہ پر جاس و بلیغ انداز میں تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"باید دانست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث متواتر بالمعنی افادہ فرمودند کہ حضرت عثمان مقتول خواہد شد۔ و نزدیک بقتل او فتنہ عظیم خواہد برخاست کہ تغیر اوضاع و رسوم مردم کند و بلائی آن مستطیر باشد۔ زمانے کہ پیش از آن فتنہ است آثرا باوصاف مدح ستودند و مابعد آثرا باضاف ذم نکو بیندند و استقصاء نمودند در بیان آن فتنہ تا آنکہ مطابقت موصوف بر آنچه واقع شد بر هیچ خردی مخفی نماند۔ و بابلغ بیان واضح ساختند کہ انتظام خلافت خاصہ بان فتنہ منقطع خواہد شد۔ و برکات ایام نبوت رونے باختفاء خواہد آورد۔ و این معنی را تا بعدے ایضاح کردند کہ پردہ از رونے کار برخاست و حجة الله ثبوت آن خبر در خارج متحقق گشت بان وجہ کہ حضرت مرتضی باوجود رسوخ قدم در سوابق اسلامیہ در خور اوصاف خلافت خاصہ و انعقاد بیعت برائے او ووجوب انقیاد رعیت فی حکم الله بنسبت او متمکن نہ شد در

خلافت، و در اقطار ارض حکم او نافذ نہ گشت و تمامہ مسلمین تحت حکم او سرخرو نہیاوراند۔ و جہاد در زمانِ وے رضی اللہ عنہ بالکلیہ منقطع شد۔ و افتراق کلمہ مسلمین بظہور پیوست۔ و ائتلاف ایشان رخت بعدم کشید۔ و مردم بحروب عظیمہ باو پیش آمدند و دست او را از تصرف ملک کوتاہ ساختند۔ و ہر روز دائرہ سلطنت لا سیما بعد تحکیم تنگ تر شدن گرفت تا آنکہ در آخر بجز کوفہ و ماحولہ آن برائے ایشان صافی نہاند۔ و ہر چند این خللہا در صفات کاملہ نفسانیہ ایشان خللے نینداخت لیکن مقاصد خلافت علی وجہہا متحقق نگشت۔

و بعد حضرت مرتضیٰ چوں معاویہ بن ابی سفیان متمکن شد۔ و اتفاق ناس بروے بحصول پیوست و فرقت جماعت مسلمین از میان برخاست، وے سوابق اسلامیہ نداشت ولوازم خلافت خاصہ در وے متحقق نہبود۔

بعد ازان بادشاہان دیگر از مرکز حق دور تر افتادند کما لا یخفی۔ پس خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بانقطاع خلافت خاصہ منتظمہ نافذہ ازیں جہت متحقق گشت۔ " (شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، ازالۃ الخفاء عن خلافت الخلفاء۔ مطبع صدیقی، دہلی، جلد اول، فصل پنجم، ص ۱۲۲-۱۲۳)۔

ترجمہ:- جاننا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی حدیثوں میں جو معنی کے لحاظ سے درجہ تواتر کی حامل ہیں، ارشاد فرمایا تھا کہ حضرت عثمان شہید ہوں گے۔ اور ابی کی شہادت کے ایام میں ایسا عظیم فتنہ برپا ہوگا کہ لوگوں کے احوال و عادات کو بدل ڈالے گا۔ اور اس کی مصیبت ہمہ گیر ہوگی۔ نیز آپ نے اس فتنہ سے پہلے کے زمانے کو تعریفی کلمات سے یاد فرمایا اور اس کے بعد کے زمانے کو مذموم بتلایا۔ اور اس فتنہ کے بیان میں انتہائی وضاحت فرمائی کہ جو کچھ پیش آنے والا تھا اس کا معاملہ کسی عقل والے سے پوشیدہ نہ رہ پائے۔ اور نہایت بلیغ الفاظ میں واضح فرمایا کہ اس فتنہ کی آمد سے عکافت خاصہ (ارشاد) کا انتظام درہم برہم ہو جائے گا اور زمانہ نبوت کی برکات غائب ہو جائیں گی۔

یہ بات آپ نے اس ہر وضاحت سے بیان فرمائی کہ معاملے کا کوئی پہلو مخفی نہ رہا۔ اور اس پیش گوئی کے امر واقعہ کے طور پر ثابت ہونے کے سلسلہ میں اللہ کی حمت کا ہم جو

گئی، اس طور پر کہ حضرت مرتضیٰ میں باوجود اس کے کہ خلافت خاصہ کے جملہ اوصاف آپ میں پائے جاتے تھے اور سبقت فی الاسلام کے فضائل میں آپ کا مقام راسخ و برتر تھا، نیز آپ کے لئے بیعت بھی منعقد ہوئی اور حکومت الہیہ میں رعایا پر آپ کی اطاعت بھی واجب قرار پائی، مگر نہ تو آپ کی خلافت مضبوطی سے قائم ہو سکی اور نہ ہی سرزمین مملکت کے تمام علاقوں میں آپ کا حکم نافذ ہو سکا۔ نہ ہی تمام مسلمانوں نے (متفق ہو کر) آپ کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کیا۔ نیز آپ کے زمانہ خلافت میں سلسلہ جہاد بالکل منقطع ہو گیا۔ مسلمانوں کے درمیان افتراق و انتشار ظاہر ہوا اور مسلمانوں کا اتحاد و وحدت راہی ملک عدم ہو گئے۔ لوگوں نے بڑی بڑی جنگوں کی صورت میں آپ (علیؑ) کا مقابلہ کیا۔ مملکت میں آپ کے دست تصرف کو محدود کر دیا اور روز بروز آپ کا دائرہ سلطنت بالخصوص حکیم (جنگ صفین میں لشکر علی و معاویہ کے مابین فیصلہ ثالثوں پر چھوڑنے) کے واقعہ کے بعد تنگ تر ہوتا چلا گیا۔ حتیٰ کہ آخر کار آپ کے لئے کوفہ اور اس کے گرد و نواح کے سوا کوئی علاقہ خالص نہ رہا۔ اگرچہ ان خلل انداز ہونے والی باتوں سے آپ کے ذاتی اوصاف کاملہ پر کوئی حرف نہیں آتا مگر مقاصد خلافت بہر حال کماحقہ پورے نہ ہو پائے۔

حضرت مرتضیٰ کے بعد جب معاویہ بن ابی سفیان (منصب خلافت پر) متمکن ہوئے تو تمام لوگوں کا ان پر اتفاق ہو گیا اور امت سلسلہ کا تفرقہ مٹ گیا۔ مگر وہ موافق اسلامیہ (فضائل سابقین اولوں) کے حامل نہ تھے اور خلافت خاصہ کی خصوصی شرائط ان میں موجود نہ تھیں۔ ان کے بعد جو بادشاہ آئے وہ مرکز حق سے جیسا کہ معلوم ہے دور تر ہوتے چلے گئے۔ پس اس طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ پیش گوئی جو انہوں نے خلافت خاصہ منظم و نافذہ کے (شہادت عثمان پر) ختم ہو جانے کے بارے میں فرمائی تھی، حقیقت واقعی بن گئی۔ شاہ ولی اللہ نے طالبین قصاص عثمان (سیدہ عائشہ و طلحہ و زبیر و معاویہ و دیگران رضی اللہ عنہم) کے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے یہ بھی لکھا ہے:-

"دوم آنکہ قصاص حق است و حضرت مرتضیٰ قادر است بر اخذ قصاص ذی النورین و اخذ آن نمی کند بلکه مانع آن است۔ و حضرت مرتضیٰ نیز بہ خطائے اجتہادی حکم فرمود۔"

(شاہ ولی اللہ، ازالۃ الخفاء، عن خلافة الخلفاء، ج ۲، ص ۲۷۹)

ترجمہ: دوسرے یہ کہ قصاص لینا برحق ہے اور حضرت مرتضیٰ اس پر قادر تھے کہ

(عثمان) دینی انوری کا قصاص لیں مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ اس کے مانع ہیں۔ پس حضرت رقصی نے بھی خطائے اجتہادی سے کام لیا۔

مزید فرماتے ہیں کہ سیدنا علی کی خلافت میں ان کی تمام لڑائیاں اپنی خلافت اور اس کی بیعت کو مستحکم بنانے کے سلسلے میں تھیں۔ ان کی حیثیت کفار سے اسلامی جہاد کی نہ تھی۔

"مقاتلات وے (علی) رضی اللہ عنہ برائے طلب خلافت بود نہ بجہت اسلام۔" (شاہ ولی اللہ، ازالۃ الخفاء، عن خلاۃ الخلفاء، ج ۱، ص ۲۷۷)۔

ترجمہ:- (شہادت عثمان کے بعد) علی کی لڑائیاں طلب خلافت کے لئے تھیں نہ کہ (جہاد) اسلام کی خاطر۔

مزید فرماتے ہیں:-

"آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در احادیث بسیار تلویح فرمودند کہ خلافت خاصہ بعد حضرت عثمان منتظم نہ خواہد شد۔" (شاہ ولی اللہ، ازالۃ الخفاء، ج ۲، ص ۲۴۹)

ترجمہ:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی احادیث میں وضاحت فرمائی تھی کہ خلافت خاصہ حضرت عثمان کے بعد منتظم نہ رہ پائے گی۔

سیدنا ابو بکر و عمرو عثمان و معاویہ رضی اللہ عنہم کے متوازی سیدنا علی و حسن کے موقف نیز بعد ازاں سیدنا حسین و زید و نفس زکیہ وغیرہ کے خروجوں میں جو صورت حال پیدا ہوئی، اس کے باوجود ایک فرقہ کے اصرار لامت و خلافت علی و اولاد علی کے حوالہ سے تبصرہ کرتے ہوئے شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ شاید لامت و خلافت کے عملی انعقاد میں کامیابی اللہ تعالیٰ کی بعض حکمتوں کی بناء پر آل علی کے مقدر ہی میں نہیں۔

"در عنایت ازلی مقرر بود کہ بیچگاہ حضرت مرتضیٰ و اولاد او تا دامن قیامت منصور نشوند و بیچگاہ خلافت ایشان علی وجہا صورت نگیرد بلکہ از میان ایشان ہر کہ دعوت بخود کند و سر بقتال بر آرد مذبذول بلکہ مقتول گردد۔"

(شاہ ولی اللہ، ازالۃ الخفاء، ج ۲، ص ۲۸۴)۔

ترجمہ:- (شاید) تقدیر ازلی میں یہ طے ہو چکا ہے کہ حضرت مرتضیٰ اور ان کی اولاد تا قیامت (عملی انعقاد لامت و خلافت میں) کامیاب نہ ہو پائیں گے اور ان کی خلافت کہیں بھی کما حقہ منتظم نہ ہو پائے گی بلکہ ان میں سے جو بھی اپنی طرف دعوت دے گا اور سر بکشد

گا، شکست کھائے گا بلکہ مقتول ہوگا۔
سیدنا معاویہؓ کے بارے میں سیدنا عمرؓ کا قول نقل کرتے ہوئے شاہ صاحب رقمطراز
ہیں:-

"ذم معاویۃ عند عمر یوماً فقال: دعونا من ذم قتی قریش، من
یضحک فی الغضب ولا ینال ما عنده الا علی الرضی ولا یؤخذ ما
فوق رأسه الا من تحت قدمیه۔" (ازالۃ الغفلا، ج ۲، ص ۱۶۵)

ترجمہ:- ایک دن حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت معاویہؓ کی برائی کی گئی تو حضرت عمر
نے فرمایا کہ قریش کے اس جوان کی عیب جوئی ہمارے سامنے نہ کرو، جس کی شان یہ ہے کہ
وہ غصہ کی حالت میں بھی مسکراتا ہے اور جو کچھ اس کے پاس ہے، اس کی رضا مندی کے بغیر
حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ نیز جو کچھ اس کے سر پر ہے، وہ چہرے اس کے قدموں کے نیچے سے
ہی حاصل کیا جاسکتا ہے۔ (یعنی صرف ان کی نگریم و رمانے)۔

امام الحنفیہ شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے ان چند فرمودات سے خلفاء ثلاثہ و سیدنا علی و حسن و
معاویہ رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت نیز بعد ازاں خلافت یزید و خروج حسینی کے سلسلہ میں
جملہ امور کو سمجھنا فرق حفظ مراتب کو ملحوظ رکھنے کے باوجود آسان تر ہو جاتا ہے۔ فمن شاء
ذکرہ۔

۴۱۔ علامہ عبد العزیز فرحاروی رامپوری حنفی (م ۱۲۳۹ھ)

برصغیر کے معروف عالم و مصنف علامہ عبد العزیز فرحاروی رامپوری حنفی یزید پر
لعنت کو غلط فعل قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ لعن یزید سے روکنے والے اہل سنت کو
خارجی قرار دینا قواعد شریعت کے منافی ہے:-

"لا یجوز لعن کل شخص بفعله، فاحفظ هذا ولا تکی من الذین
لا یراعون قواعد الشرح و یحکمون بان من نہیں لعن یزید فہو
من الخوارج۔" (التبیین، شرح المغتد، ص ۱۲۲)

ترجمہ:- کسی شخص کو اس کے کسی فعل کی بناء پر لعنت طاعت کرنا جائز نہیں۔ پس
اس بات کو یاد رکھو اور ان لوگوں میں سے نہ بنو جو قواعد شریعت کا لحاظ نہیں کرتے اور ہر

اس شخص پر خارجی ہونے کا فتویٰ لگا دیتے ہیں جو یزید کو لعن طعن کرنے سے روکتا ہے۔

۳۲- علامہ نور الدین حنفی رامپوریؒ (م ۱۲۷۳ھ / ۱۸۵۳ء)

علامہ نور الدین حنفی رامپوریؒ اپنی کتاب "البیعة بید خلیفۃ الرحمن علی مذهب النعمان" میں یزید کے تعارف میں فرماتے ہیں:-

"ان یزید کان شاعراً عالماً دبیراً حسن الوجه- و کانت عمتہ ام حبیبہ زوجۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم-

کان خلافتہ باختیار معاویہ بن ابی سفیان و بایعہ الصحابة کلہم او بعضہم- و اتباع الصحابة واجبہ و کان اتباع خلافتہم و استخلافہم ایضاً واجباً-

و اذا عرفت هذا، نسبة الفسق و الکفر الی یزید بن معاویہ حرام و استعلالہ کفر--- و شرب الخمر و ظلم الناس و غیر ذلک، فہذا کلہ بہتان عظیم لا یجوز سمعہ-

(بحوالہ ابن النبی، نزہۃ الخواطر، جلد ۷، ص ۵۱۴، مطبوعہ ۱۳۷۸ھ، حیدر آباد دکن)۔

ترجمہ:- یزید شاعر، عالم، کاتب اور خوبصورت تھا۔ اس کی پھوپھی ام حبیبہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھیں۔ اس کی خلافت حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے اختیار و انتخاب کی بناء پر تھی۔ اور اس کی بیعت تمام صحابہ یا ان کی ایک تعداد نے کی تھی۔ اور صحابہ کی پیروی واجب ہے۔ نیز ان کی خلافت اور ان کے بنائے ہوئے خلیفہ کی اتباع بھی واجب ہے۔

اور جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا ہے تو پھر یزید بن معاویہ کی طرف فسق اور کفر کی نسبت کرنا حرام اور اسے جائز سمجھنا کفر ہے۔

اور یزید پر شراب نوشی، لوگوں پر ظلم کرنے وغیرہ کے تمام الزامات بہتان عظیم ہیں جن کا سنا بھی جائز نہیں۔

۴۳- نواب صدیق حسن خانؒ (م ۱۳۰۷ھ / ۱۸۸۹ء، بھوپال)

شہرہ آفاق عربی تفسیر قرآن "فتح البیان فی مقاصد القرآن" سمیت متعدد مشہور و معروف عربی و فارسی کتب کے مؤلف، جلیل القدر عالم و محدث نواب صدیق حسن خان القنوجی خلافت یزید کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

"بیعت برائے یزید گرویدہ بود۔ پس حسین بروے باغی شد۔ زیرا کہ کسان بسیار اقوام بر بیعت وے نمودند۔ و استخلاف پدر او برائے وے اختیار کردند۔ باوجود استخلاف این چنین بغاوت کہ حسین کرد شرط نہ باشد۔ و شک نیست کہ پدرش معاویہ خلیفہ برحق بود۔"

(نواب صدیق حسن خان، جمع الکرامۃ، و راجع ایضاً، نواب احمد امام، مصباح الظلم، مطبوعہ رامپور، ص ۱۴۳)

ترجمہ:- یزید کے لئے بیعت منقہ ہو گئی تھی۔ پس حسین نے اس کے خلاف بغاوت کی۔ چونکہ لوگوں کی کثیر تعداد نے یزید کی بیعت کر لی تھی اور اس کے والد (معاویہ) کی جانب سے اسے خلیفہ و جانشین مقرر کرنے کے احرام کو تسلیم کر لیا تھا، لہذا استخلاف (جانشینی یزید) کے باوجود ایسی بغاوت جو حسین نے کی اس کا موقع نہ تھا۔ اور اس میں شک نہیں کہ یزید کے والد معاویہ (جنہوں نے جانشینی بنایا) خلیفہ برحق تھے۔

۳۴۔ قطب العالم مولانا رشید احمد گنگوہیؒ

(م ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۵ء)

قطب العالم، فقیر الامام مولانا رشید احمد گنگوہی جو مفتی صدر الدین آرزو، مولانا مملوک علی نانوتوی اور شاہ عبدالغنی دہلوی کے مکتذہ اور دارالعلوم دیوبند کے بانیان و سرپرستان میں سے تھے، نیز اپنے عہد کے ایک عالم باعمل اور صوفی متشرع تھے، اور "براہین قاطعہ"، "بدایۃ المحدثی" اور "سبیل الرشاد" وغیرہ متعدد اہم کتب کے مصنف ہیں، آپ جواز و عدم جواز لعن یرید کے حوالہ سے ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:-

جواب

"حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی شخص کسی پر لعنت کرتا ہے، اگر وہ شخص قابل لعن کا ہے تو لعن اس پر پڑتی ہے۔ ورنہ لعنت کرنے والے پر رجوع کرنی ہے۔ پس جب تک کسی کا کفر پر مرنا مستحق نہ ہو جائے، اس پر لعنت نہیں کرنا چاہیے کہ اپنے اوپر عود لعنت کا اندیشہ ہے۔ لہذا یرید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند موجب لعن کے ہیں، مگر جس کو محقق اخبار اور قرآن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بدوں توبہ کے مر گیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور مسئلہ یوں ہی ہے۔

اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ لول میں وہ مومن تھا۔ اس کے بعد ان افعال کا وہ مستحق نہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا، تحقیق نہیں ہوا۔ پس بدوں تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں۔ لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعن سے منع کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے۔

پس جواز لعن اور عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے۔ اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے۔ کیونکہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لعن نہ فرض ہے، نہ واجب، نہ سنت محض مہاج ہے۔ اور جو وہ عمل نہیں تو خود ہٹنا مصیبت کا اچھا نہیں۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (رشید احمد)

۱۰۰ بابہ شیعہ گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ، کتاب ایمان اور کفر کے مسائل، ص ۳۵۰

۴۵۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلویؒ

(۳۰/۱۲/۱۹۲۱ء)

برصغیر کے کثیر التصانیف، معروف و منفرد عالم و فقیہ و متکلم، اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلویؒ ایک سوال کے جواب میں امام ابو بکر و عمرو عثمان و معاویہ رضی اللہ عنہم نیز دیگر صحابہ کرامؓ کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

مسئلہ:- امیر معاویہؓ کی نسبت مجلیٰ کہتا ہے کہ وہ لہلی شخص تھے یعنی انہوں نے حضرت علیؓ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اور آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم یعنی امام حسنؓ سے ذکر خلافت لے لی اور ہزار ہا صحابہؓ کو شہید کیا۔

جعفریؒ کہتا ہے کہ:- میں ان کو خطا پر ہانتا ہوں ان کو امیر نہ کہنا چاہیے عمرو کا یہ قول ہے کہ وہ اجلہ صحابہؓ میں سے ہیں ان کی توہین مگر اہی ہے ایک اور شخص جو اپنے آپ کو

سنی المذہب کہتا ہے اور کچھ علم بھی رکھتا ہے وہ کہتا ہے کہ سب صحابہؓ اور خصوصاً حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ اعظمؓ اور حضرت عثمانؓ ذوالنورینؓ (نعموز باللہ منہا) لہلی تھے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعش مبارک رکھی تھی اور وہ اپنے اپنے خلیفہ ہونے کی فکر میں لگے ہوئے تھے۔ ان چاروں شخصوں کی نسبت کیا حکم ہے ان کو اہل سنت و جماعت کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب

"اللہ عزوجل نے سورۃ المہدید میں صحابہ سید المرسلین کی دو قسمیں فرمائیں۔ ایک وہ کہ قبل فتح مکہ مشرف بایمان ہوئے اور راہ خدا میں مال خرچ کیا، جہاد کیا۔ دوسرے وہ کہ بعد فتح مکہ مشرف بایمان ہوئے۔ پھر فرمادیا وکلا وعد اللہ الحسنی۔" اور دونوں فریق سے اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا۔

تو جو کسی صحابی پر طعن کرے، اللہ واحد قادر کو جھٹلاتا ہے۔ اور ان کے بعض معاطلات جن میں اکثر حکایات کاذب ہیں، ارشاد الہی کے مقابل پیش کرنا، اہل اسلام کا کام نہیں۔ رب عزوجل نے اسی آیت میں ان کا سنہ بھی بند فرمادیا کہ دونوں فریق صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھلائی کا وعدہ کر کے ساتھ ہی ارشاد فرمایا: "واللہ بما تعملون خبیر۔" اور اللہ کو خوب خبر ہے جو کچھ تم کرو گے۔ بایں ہمہ میں تم سب سے بھلائی کا وعدہ فرما چکا۔

اس کے بعد جو کوئی بکے، اپنا سر کھائے، خود جہنم میں جائے۔ علامہ شہاب الدین خفاجی "نسیم الریاض" فہرچ "شفاء" امام کاظمی عیاض میں فرماتے ہیں:-

ومن یکن یطعن فی معاویۃ

فذاک من کلاب الہاویۃ

ترجمہ:- جو حضرت معاویہؓ پر طعن کرے وہ جہنمی کتوں میں سے ایک کتا ہے۔

ان چار شخصیتوں میں عمرو کا قول سہا ہے۔ مجلسی اور جعفری جھوٹے ہیں نایک اور جو شخص ہے سب سے بدتر خبیث رافضی تیرائی ہے۔

امام کا مقرر کرنا ہر مہم سے زیادہ اہم ہے۔ تمام استقام دین و دنیا اسی سے متعلق ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ انور اگر قیامت تک رکھا رہتا تو اصل کوئی غلط محتمل نہ تھا۔ انبیاء عظیم السلام کے اجسام طاہرہ بگڑتے نہیں۔ سیدنا حضرت سلیمان علیہ السلام کے اجسام بھی بگڑتے ہیں۔ ایک سال کھڑے رہے جمال بھر بعد دفن ہوئے۔

(حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ سہاگ حجرو ام المومنین صدیقہ میں تھا جہاں اب مزار انور ہے)

اس سے باہر لے جانا نہ تھا۔ چھوٹا سا حجرہ اور تمام صحابہؓ کو اس سادت سے مشرف ہونا ایک ایک جماعت آتی صلوٰۃ پڑھتی اور باہر جاتی ملیں یہ سلسلہ تیسرے دن ختم ہونا کرتی برس میں ختم ہوتا تو جنازہ اہل یوں ہی لگا رہتا تھا کہ اس وجہ سے تاخیر دفن اہل ضروری تھا۔ ابلیس کے نزدیک یہ اگر کالج کے سبب تھا تو سب سے سخت الزام امیر المومنین مولا علیؓ پر ہے تو لابی نہ تھے اور کنس دفن کا کام گھر والوں ہی سے متعلق ہوتا ہے یہ کیوں تین دن ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے رہے انہوں نے ہی رسول کا یہ کام کیا ہوتا پھلی خدمت بجالانے ہوتے۔ تو معلوم ہوا کہ اعتراض ملعون ہے اور جنازہ انور کا جلد دفن نہ کرنا ہی مصلحت دینی تھا جس پر علیؓ مرتضیٰ اور سب صحابہؓ نے اجماع کیا مگر۔

چشم بد اندیش کہ برکیندہ بنا

عیب نماید بہ گاہش بنر

یہ خطباء خذہم اللہ تعالیٰ، صحابہ کرام کو ایذا نہیں دیتے بلکہ اللہ اور رسول کو ایذا دیتے

ہیں۔

حدیث میں ہے:-

"جس نے میرے صحابہؓ کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی۔ اور جس نے مجھے ایذا دی، اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ کو ایذا دی تو قریب ہے کہ اللہ اسے گرفتار بلا کرے۔"

والعیاذ باللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ الغیب احمد رضا عفی عنہ۔ محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(مولانا احمد رضا خاں بریلوی، احکام شریعت، حصہ اول، ص ۱۲۲-۱۲۳)

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں بریلوی سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان و علی و حسن رضی اللہ عنہم کی خلافت راشدہ خاصہ کے بعد صحابی راشد سیدنا معاویہؓ کی خلافت کو بھی خلافت راشدہ میں شمار فرماتے ہیں۔ آپ "خلافت راشدہ کی تعریف" کے زیر عنوان فرماتے ہیں:-
"ابوبکر صدیق، عمر فاروق، عثمان غنی، مولا علی، امام حسن، امیر معاویہ، عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہم کی خلافت، راشدہ تھی۔"

(علامہ سید محمود احمد رضوی، شان صحابہؓ، ص ۲۲، جلد اول حضرت، الفتویٰ حصہ سوم، ص ۷۱)

جانشین اعلیٰ حضرت شاہ محمد مصطفیٰ رضا خاں، مفتی اعظم ہند، (بریلی) سیدنا ابوسفیان و معاویہ و صفیرہ و عمرو بن عاص سمیت جملہ صحابہ کرام کی عظمت بیان کرتے ہوئے فرماتے

ہیں:-

کسی صحابی کے ساتھ سوء عقیدت (بد عقیدگی) بد مذہبی و گمراہی و استحقاق جہنم ہے۔ کہ حضور اللہ ص کے ساتھ بغض ہے۔ ایسا شخص مثلاً حضرت امیر معاویہ اور ان کے والد ماجد حضرت ابو سفیان اور والدہ ماجدہ حضرت ہند، اور اسی طرح حضرت سیدنا عمرو بن عاص و حضرت مغیرہ بن شعبہ و حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم، حتیٰ کہ حضرت وحشی رضی اللہ عنہ جنہوں نے قبل اسلام حضرت سیدنا سید الشہداء حمزہؑ کو شہید کیا۔ اور بعد اسلام اجنبی الناس مسلیمہ کذاب ملعون کو جہنم واصل کیا۔۔۔۔۔ ان میں سے کسی کی شان میں گستاخی تبرا ہے اور اس کا قاتل برا نفسی۔

(مولانا مفتی ابو سعید، غلام سرور قادری، المصنیت سیدنا حسین اکبر، مکتبہ فریدیہ، ساہیوال، ص ۱۵۵)

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلویؒ و جانشین اعلیٰ حضرت مفتی اعظم شاہ محمد مصطفیٰ رضا خان بریلوی کے ان ارشادات و فتاویٰ کی رو سے تمام صحابہ کرامؓ از روئے قرآن و سنت اہل مغفرت و جنت اور انعام خداوندی کے مستحق نجوم ہدایت ہیں۔ اور سیدنا ابو سفیان و سیدہ ہند نیز سیدنا معاویہ و عمرو بن عاص و مغیرہ بن شعبہ و قاتل میلہ کذاب، وحشی رضی اللہ عنہم سمیت کسی بھی صحابی کے ساتھ سوء عقیدت رکھنا بد مذہبی و گمراہی و استحقاق جہنم ہے۔ اور ان کے بعض معاملات و مشاجرات کو جن میں اکثر حکایات کاذبہ ہیں، ارشاد الہی (و کلا وعد اللہ الحسنى و غیرہ) کے مقابل پیش کرنا اہل اسلام کا کام نہیں۔ ان واجب التعظیم و التکریم صحابہ کرامؓ میں درج ذیل صحابہ مجتہدین بھی شامل ہیں:-

۱- سیدنا حسن و حسینؓ و دیگر جملہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین۔

(سیدنا معاویہ کی امامت و خلافت کی بیعت کرنے والے)۔

۲- سیدنا مغیرہ بن شعبہ۔

(یزید کی دلی عہدی کی تجویز نیک نیتی کے ساتھ پیش کرنے والے)

۳- سیدنا سلوٰہ بن ابی سفیان۔

(یزید کی دلی عہدی کی تجویز پر استصواب کروا کر عالم اسلام سے اس کی بیعت لینے والے)

۴- ڈھائی سو سے زائد باطل شکن صحابہ کرامؓ۔

(بیعت کنندگان ولایت یزید و خلافت سیدنا معاویہ)۔

۵- ڈیڑھ سو سے زائد باطل شکن صحابہ کرامؓ۔

(بیعت کنندگان خلافت یزید بعد وفات سیدنا مسلم، نیز خلافت یزید میں موجود اور اس کے خلافت خروج نہ کرنے والے اور واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بھی بیعت یزید کو برقرار رکھنے والے جملہ صحابہ کرام بشمول سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار و عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عباس و غیر ہم، رضی اللہ عنہم اجمعین)۔

۶۔ سیدنا حسین بن علی رضی اللہ عنہما۔

(یزید کے مقابلے میں اعلیٰ و برتر خلافت حسینی کے قیام کی خاطر خروج کرنے والے اور پھر شیعان کوفہ و عراق کی غداری و بیعت ابن زیاد کے بعد یزید سے طاقات و مذاکرات کی پیشکش کرنے والے۔ جسے ابن زیاد نے پہلے دست در دست ابن زیاد کی شرط سے مشروط کر کے مجبور تھال کو بٹا دیا اور ساتھ کربلا پیش آیا)۔

۷۔ سیدنا عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما۔

(یزید کے خلاف مکہ میں خروج کرنے کے وفات یزید تک بیعت یزید نہ کرنے والے)۔

۸۔ سیدنا مسلم بن عقبہ المرئی۔

(واقعہ حرہ یعنی اواخر ۶۳ھ میں اہل مدینہ کے ایک طبقہ کی یزید مخالف بغاوت کھٹنے والے امیر لشکر یزید)۔

۹۔ سیدنا حسین بن زبیر۔

(مکہ میں حصار لشکر ابن زبیر (اواخر ۶۳ھ) کے دوران میں امیر لشکر یزید)۔

۱۰۔ سیدنا عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن جعفر طیار و دیگر صحابہ و اہل بیت در مدینہ منورہ۔

(واقعہ کربلا کے بعد اواخر ۶۳ھ میں واقعہ حرہ کے دوران میں بھی بیعت یزید کو برقرار رکھنے والے اور یزید مخالف ماسیان ابن زبیر کی بغاوت کی مخالفت کرنے والے، بشمول تابعین اہل بیت سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ و علی بن ابی طالب و محمد الباقر)۔

بقول ابن کثیرؒ:

”وكان عبدالله بن عمر بن الخطاب و جماعات اهل بيت النبوة ممن لم ينقض العهد ولا يبيع أحداً بعد بيعته ليزيد“

(البدایہ و النہایہ، ج ۸، ص ۲۳۲)

ترجمہ:- عبد اللہ بن عمر بن خطاب اور جماعات اہل بیت نبوت ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے عہد شکنی نہیں کی اور یزید کی بیعت کر لینے کے بعد پھر کسی اور کی بیعت نہیں کی۔

ابن کثیر یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ:-

”وَكذلك لم يخلع يزيد أحد من بني عبدالمطلب- وسئل محمد بن الحنفية في ذلك فامتنع من ذلك اشد الامتناع، و ناظرهم و جادلهم في يزيد ورد عليهم ما اتهموه من شرب الخمر و تركه بعض الصلاة-

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۱۸)

ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عبدالمطلب میں سے بھی کسی نے یزید کی بیعت نہ توڑی۔ اور محمد بن حنفیہ سے اس (بیعت یزید توڑنے کے) مطالبے میں درخواست کی گئی تو انہوں نے سختی کے ساتھ انکار کر دیا، اور ان (باغیوں) سے یزید کے بارے میں مناظرہ و مجادلہ کیا۔ اور انہوں نے یزید پر شراب نوشی نیز بعض نمازوں کے قصا کر دینے کے جو الزامات لگائے، ان کو مسترد کرتے ہوئے یزید کی صفائی میں دلائل دیئے۔

۱۱- عمراد نبی و علیؑ سیدنا عبد اللہ بن عباس العاشی القرشیؓ و دیگر صحابہؓ و اہل بیتؓ در مکہ و طائف وغیرہ۔

(سیدنا حسینؑ کو شیطان کوفہ کے بھروسے پر خروج سے منع کرنے والے اور کربلا و حرہ و حصار ابن زبیرؓ کے بعد بھی وفات یزید تک مذکورہ بالا صحابہؓ و اہل بیتؓ کے ہمراہ بیعت یزید کو برقرار رکھنے والے)۔

خلاصہ کلام یہ کہ مسلک اعلیٰ حضرتؒ کی روشنی میں یزید پر تنقید کرنے والے کے لئے بھی کوئی ایسی بات زبان و قلم سے نکالنا جس سے بالواسطہ یا بلاواسطہ طور پر بیعت کنندگان و عدم بیعت کنندگان یزید، صحابہؓ و اہل بیتؓ میں سے کسی کی شان میں گستاخی لازم آتی ہو، بد مذہبی، گمراہی اور اشتقاق جہنم ہے۔

و نعوذ باللہ من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا-

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلویؒ کتب شہادت نیز سانحہ کربلا کے حوالہ سے رائج مختلف رسوم محرم وغیرہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”کتب شہادت جو آج کل رائج ہیں، اکثر حکایات موضوعہ و روایات باطلہ پر مشتمل ہیں۔ یونہی مرتبے۔ ایسی چیزوں کا پڑھنا سننا سب گناہ حرام ہے حدیث میں ہے:-

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المراثی-

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مراثیوں سے منع فرمایا۔

رواہ ابوداؤد و الحاکم عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ

عندہ۔

ایسے ہی ذکر شہادت کو امام حجت الاسلام وغیرہ علمائے کرام منع فرماتے ہیں۔ کما
 ذکر الامام ابن حجر المکی فی الصولح المحرقہ۔
 اس اگر صحیح روایات بیان کی جائیں اور کوئی کلمہ کسی نبی یا ملک یا اہل بیت یا صحابی کی
 توہین، شان کا مہانہ، مدح وغیرہ میں مذکور نہ ہو، نہ وہاں بین یا نومہ یا سینہ کوئی یا گربان
 دری یا ماتمہ، قلع یا تجدید غم وغیرہ ممنوعات شرعیہ ہوں، تو ذکر شریف فضائل و مناقب
 حضرت سیدنا امام حسینؑ موجب ثواب و رحمت ہے۔

(اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی، مجموعہ رسائل رد و النقض جلد دوم و ترجمہ طابوق کلیسی ص ۲۳)

اعلیٰ حضرت اسی سلسلہ میں تفصیل و وضاحت کے ساتھ مزید بیان فرماتے ہیں :-
 "شہادت نامے شریعاً نظم جو آج کل عوام میں رائج ہیں اکثر روایات باطلہ و بے
 سرو پا سے مملو اور اکاذیب موصوفہ پر مشتمل ہیں۔ ایسے بیان کا پڑھنا، سننا، وہ شہادت ہو،
 خواہ کچھ اور، مجلس میلاد میلک میں ہو، خواہ کہیں اور، مطلقاً حرام و ناجائز ہے۔ خصوصاً جبکہ وہ
 بیان ایسی خرافات کو مستحسن ہو، جن سے عوام کے عقائد میں تزلزل واقع ہو، کہ پھر تو اور بھی
 زیادہ زہر قاتل ہے۔

ایسے ہی وجوہ پر نظر فرما کر امام حجت الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی وغیرہ آئمہ کرام
 نے حکم فرمایا کہ شہادت نامہ پڑھنا حرام ہے۔ علامہ ابن حجر مکی قدس سرہ صواعق مرقہ میں
 فرماتے ہیں :- امام غزالیؒ کا فرمان ہے کہ واعظین پر قتل حسن و حسین کی روایات دہرانا حرام
 ہے۔ جبکہ اس سے مقصود غم پروری و قلع و حزن ہو تو یہ نیت بھی شرعاً ناجائز ہے۔ شرع
 مطہر نے غم میں صبر و تسلیم اور غم موجود کو حتی المقدور دل سے دور کرنے کا حکم دیا ہے نہ
 کہ غم بعد و مہلک و زور لانا، نہ کہ تشنوع و زور بنانا، نہ کہ اسے باعث قربت و ثواب ٹھہرانا یہ
 سب مہلکات شنیعہ ووافض میں جن سے سنی کو احتراز لازم ہے۔ اشاء اللہ اس میں کوئی خوبی ہوتی
 تو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اقدس کی غم پروری سب سے زیادہ اہم و
 ضروری ہوتی۔ بھو! حضور اقدس صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و علی آکہ کا ماہ ولادت و ماہ وفات
 وہی ماہ مبارک ربیع الاول شریف ہے پھر علمائے امت و عامیان سنت نے اسے ماتمہ وفات نہ
 ٹھہرایا۔ عوام مجلس خواں اگرچہ بالفرض صرف روایات صحیح بروجہ صحیح پڑھیں بھی تاہم جو
 ان کے حال سے آگاہ ہے خوب جانتا ہے کہ ذکر شہادت شریف پڑھنے سے ان کا مطلب یہی

یہ تصنع رونا، یہ تکلف رولانا اور اس رونے رلانے سے رنگ جمانا جس کی شناخت میں کیا شہدے جہاں اگر خاص بہ نیت ذکر شریف حضرات اہل بیت اطہار صلی اللہ تعالیٰ علیہم و علیہم السلام و بارک وسلم ان کے فضائل جلیلہ و مناقب جمیدہ روایات صحیح سے بروجہ صحیح بیان کرے اور اس کے ضمن میں ان کے فضل جلیل صبر جمیل کے اظہار کو ذکر شہادت بھی آجاتا اور غم پروری و ماتم انگیزی کے انداز سے کامل احتراز ہوتا تو اس میں حرج نہ تھا مگر یہاں ان کے اطوار ان کی عادات اصح نیت خیر سے یکسر جدا ہیں ذکر فضائل شریف مقصود ہوتا تو کیا ان محبوبان خدا کی فضیلت صرف یہی شہادت تھی بے شمار مناقب عظیم اللہ عزوجل نے انہیں عطا فرمائے انہیں چھوڑ کر اسی کو اختیار کرنا اور اس میں طرح طرح سے بالفاظ رقت خیر، و نوحہ نما، و معافی حزن انگیز و غم افزا بیان کو وسعتیں دینا انہیں مقاصد فاسدہ کی خبریں دے رہا ہے۔ غرض عوام کے لئے اس میں کوئی وجہ سالم نظر آنا سخت دشوار ہے پھر مجلس ملائکہ انس میلاد اقدس تو عظیم شادی و خوشی و عید اکبر کی مجلس ہیں اذکار غم و ماتم اس کے مناسب نہیں فقیر اس میں ذکر وفات والا بھی جیسا کہ بعض عوام میں رائج ہے پسند نہیں کرتا حالانکہ حضور کی حیات بھی ہمارے لئے خیر اور حضور کی وفات بھی ہمارے لئے خیر۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس تحریر کے بعد علامہ محدث سیدی محمد طاہر فتنی قدس الشریف کی تصریح نظر فقیر سے گزری۔ انہوں نے بھی اس رائے فقیر کی موافقت فرمائی۔ و الحمد للہ رب العالمین۔ آخر کتاب مستطاب "مجمع بحار الانوار" میں فرماتے ہیں:-

"ماہ مبارک ربیع الاول خوشی، شادمانی کا مہینہ ہے اور سرچرہ انوار رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ ظہور ہے۔ ہمیں حکم ہے کہ ہر سال اس میں خوشی ظاہر کریں، تو ہم اسے وفات کے نام سے جگہ نہ کریں گے۔ یہ تجدید ماتم کے مشابہ ہے اور بے شک علماء نے تصریح کی کہ ہر سال جو سیدنا امام حسینؑ کا ماتم کیا جاتا ہے ضرر ماکرہ ہے اور خاص اسلامی شہروں میں اس کی کچھ بنیاد نہیں۔ لولیاہ کرام کے حرمین کرام ماتم سے احتراز کرتے ہیں تو حضور پر نور سید الاصفیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحالہ میں اسے کیونکر پسند کر سکتے ہیں۔"

قال الحیدلہ علی ما الہم۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی: مجموعہ رسائل رد روافض، تعلیم و ترویج، علامہ فاروق کلپی، ادارہ معارف اعلیٰ حضرت، کراچی)۔

حدیث نبوی "من کثر سواد قوم فہو منہم" جس نے کسی گروہ کا مجمع بڑھایا تو وہ انہی میں شمار ہو گا) کے حوالہ سے اعلیٰ حضرت مجلس شیعہ میں شرکت سے منع

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

حدیث میں ہے:- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: میں اکثر سواد قوم فہومنہم۔

وہ بد زبان ناپاک لوگ اکثر تبرک جاتے ہیں، اس طرح کہ جاہل سننے والوں کو خبر نہیں ہوتی۔ اور متواتر سنا گیا ہے کہ سنیوں کو جو ضررت دیتے ہیں، اس میں نجات ملاتے ہیں۔ اور کچھ نہیں تو اپنے ہالکے فکرتیں کا پانی ملاتے ہیں بلکہ کچھ نہ ہو تو وہ روایات موضوعہ و کلمات شیعہ ماتم حرام سے خالی نہیں ہوتیں۔ اور یہ دیکھیں سنیوں کے اور منع نہ کر سکیں گے، ایسی جگہ جانا حرام ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:- فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(اعلیٰ حضرت مولانا آرمین خان بریلوی، مجموعہ رسائل رد روافض، تعلیم و ترویج علامہ فاروق کلیمی، ادارہ معارف اعلیٰ حضرت، کراچی، ص ۲۴)۔

۴۶- میرزا حیرت دہلوی

(م ۱۹۲۸ء، دہلی)

عربی، فارسی اور اردو زبان کے ماہر، عصر جدید کے ممتاز عالم و ادیب میرزا حیرت دہلوی جہاں اردو زبان و ادب کے حوالہ سے مشہور و معروف ہیں، وہیں واقعہ کر بلا کے سلسلہ میں ان کی شہرہ آفاق تصنیف "کتاب شہادت" نے انہیں علمی و دینی لحاظ سے لازوال شہرت عطا کی ہے۔ چھ ضخیم جلدوں میں ایک ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل آپ کی یہ تصنیف اثباتِ امامت و خلافت سیدنا معاویہؓ و یزید کے سلسلہ میں بے مثال ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ سیدنا حسینؓ کے مقام و عظمت کا اعتراف و تعظیم بھی اس کتاب کی نمایاں خصوصیات میں سے ہے۔ اپنے تفصیلی دلائل و شواہد کی رو سے میرزا حیرت دہلوی نے بڑی شہود سے یہ بات بھی ثابت کی ہے کہ سیدنا حسینؓ بن علیؓ نہ صرف سہ سالہ امیر یزید کے ہمراہ لسانِ نبوی سے بشارتِ مغفرت کے حامل اولین لشکرِ مجاہدین قسطنطنیہ میں شامل تھے بلکہ انہوں نے اسی معرکہ میں شہادت پائی۔

۔ ان امور کے سلسلہ میں میرزا حیرت |

دہلوی نے ۱۹۱۵ء میں "کرزن گزٹ" میں باقاعدہ اعلانِ شائع کروا کر تمام علمائے اہل تشیع کو چیلنج کیا کہ وہ ان کے اس نقطہ نظر کی تردید کر سکتے ہوں تو باقاعدہ علمی مباحثہ و مجاہدہ کر کے تردید فرمائیں۔ مگر کہا جاتا ہے کہ ان کا چیلنج کسی نے قبول نہ کیا۔

میرزا حیرت دہلوی کی سرگزشت اللہ تعالیٰ تصنیف "کتاب شہادت" چھ جلدوں پر مشتمل کرزن پریس، واقع شاہ کج، دہلی سے ۱۹۱۳ء میں شائع ہوئی۔ آپ بذات خود ٹائپنگ و نوڈلنگ کرزن گزٹ و ڈائریکٹر و سیکرٹری، اسلامیہ پرنٹنگ و پبلشنگ کمپنی، دہلی تھے۔ آپ کی دیگر علمی و ادبی و دینی تصانیف میں درج ذیل کتب سرفہرست ہیں:-

- ۱- اردو ترجمہ قرآن (مقدمہ تفسیر القرآن) ۷۶۸ صفحات، مطبوعہ کرزن پریس، دہلی، ۱۹۰۱ء۔
- ۲- ترجمہ صحیح بخاری (اردو)۔
- ۳- سیرت محمد ﷺ، مطبع جیون پرنٹنگ، دہلی، ۱۸۹۵ء۔
- ۴- عکوفت شیخیں، کرزن پریس، دہلی، ۱۹۰۱ء۔
- ۵- عکوفت عثمانی، کرزن پریس، دہلی، ۱۹۰۱ء۔
- ۶- حیات طیبہ (سیرت شاہ اسماعیل شہید) اسلامی پبلشنگ کمپنی، دہلی۔
- ۷- تذکرہ سلطان محمود غزنوی، لاہور پبلشر اخبار، ۱۹۱۰ء۔
- ۸- حیات فردوسی، لاہور پبلشر اخبار، ۱۹۱۰ء۔
- ۹- نیسور و حمیدہ بانو بیگم، میسور پریس، دہلی، ۱۸۹۸ء۔
- ۱۰- نور تنی اکبری مع سوانح اکبری۔
- ۱۱- سوانح عمری زب النساء بیگم۔
- ۱۲- چراغ دہلی، کرزن پریس، دہلی، ۱۹۰۳ء۔

"میرزا حیرت دہلوی اپنے زمانے کے مشہور و ممتاز لوگوں میں سے تھے۔ دہلی پر ان کی "کتاب چراغ دہلی" بہت اہم تصنیف ہے جو کرزن پریس، دہلی سے ۱۹۰۳ء میں شائع ہوئی تھی۔ اس کتاب میں محمد حسینی آزاد کی "آب حیات" اور سرسید کی "آثار الصلوٰۃ" کے انداز پر اردو زبان و ادب کی تاریخ لکھی گئی ہے۔ اور آثار الصلوٰۃ کو نمونہ بنا کر دہلی کی تاریخی عمارات کی تفصیلات بیان کی گئی ہیں۔"

ایش نظر "چراغ دہلی" تذاکرہ عتیق احمد امجد جبر میں تحقیق و تامل کی، اردو اکادمی، دہلی، مطبوعہ اردو اکادمی، دہلی، تاریخ ۱۹۸۷ء۔

میرزا حیرت دہلوی کو اپنی مختلف و متنوع علمی و دینی اور ادبی و صحافتی خدمات کی بناء پر بیسویں صدی کے ربع اول میں برصغیر میں منفرد و ممتاز مقام اور وسیع تر شہرت حاصل ہوئی۔ نیز منکرین ختم نبوت اور اہل رخص و تشیع کے عقائد و روایات باطلہ کے رد و ابطال کے سلسلہ میں آپ نے بے مثال جرأت و عزیمت کے ساتھ علمی و تحقیقی و عملی لحاظ سے شاندار خدمات سر انجام دیں۔ اور بالآخر اسی جہاد مسلسل میں ۳ مارچ، ۱۹۲۸ء کو وفات پا کر دہلی میں مدفون ہوئے۔ (تاریخ ولایت محمد علی شاہ، رام، ماہ و سال، اسد راک)۔

میرزا حیرت کی "کتاب شہادت" مطبوعہ کزن پریس، دہلی، ۱۹۱۳ء کی جلد اول دوبارہ ۱۹۷۶ء میں "مکتبہ جاہ الحق" کراچی نے شائع کی۔ اس اشاعت ثانیہ (۵۲۸ صفحات) کی ابتداء میں "عرض ناظر" کے زیر عنوان ایک اقتباس سے اس کتاب کی نوعیت و انفرادیت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے:-

"ہا بائے اردو مولوی عبدالحق آتے وقت "کتاب شہادت" کی چھ جلدیں، جو ہندوستان کے کونے کونے سے خرید کر تلف کی جا رہی تھیں، ساتھ لائے اور اپنے دوست محمود احمد عباسی کو دیں کہ ان کا خلاصہ تیار کر دیا ان کو دوبارہ چھپواؤ۔

عباسی صاحب نے اس کے چیدہ چیدہ حصائیں اپنی زبان میں لکھ کر ایک مقامی رسالے میں قسط وار شائع کئے۔ جس کا نام تھا ماہنامہ "تذکرہ"۔ یہ رسالہ مذہبی تھا، طلبوں نے توجہ نہ کی۔ وہ ایسے رسالے نہیں پڑھتے جو ان کے مسلک کے مطابق نہ ہوں۔ لیکن جب وہ مصنامیں بیکجا ہو کے کتاب کی شکل میں پیش ہوئے اور اس کا نام "خلافت معلویہ و یزید" رکھا گیا، تو گویا مولوی کے پیروں سے تہ سے زمین ٹکل گئی۔ تہذیب لکھنؤ کے قہر میں زلزلہ آگیا اور دیواریں شق ہو گئیں۔ مسجدوں، امام ہاڑوں اور خانقاہوں میں صف ماتم بچھ گئی۔"

(عرض ناظر کتاب شہادت، جلد اول، ص ۲۱-۲۲، ناشر مکتبہ جاہ الحق، کراچی، ۱۹۷۶ء)

حیرت دہلوی کی چھ جلدوں میں ایک ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل "کتاب شہادت" عمومی پروپیگنڈہ کی فضا سے متاثر ہوئے بغیر سیدنا علی و حسن و حسین و معلویہ و یزید و جملہ وصفیں و کربلا سمیت اہم تاریخی حقائق و فقہ تاریخی پر مشتمل لاجواب و نادر المثال کتاب ہے۔

جلد اول کے اختتام پر میرزا حیرت دہلوی لکھتے ہیں:-

تبصرہ

آپ نے جنگ جمل کی کہانیاں پڑھیں اور امیر معاویہ، حضرت علی اور دیگر صحابہ کی سرگوشیوں اور خط و کتابت کو بھی ملاحظہ کیا۔ دنیا کی کوئی تاریخ بھی ایسی نہیں ملنے کی، جس میں سرگوشیوں کی لفظ نقل اور باہمی بیخ کی گفتگو ملاحظہ فرمائیں گے۔ خیال کیجئے اس ہولناک اور مہیب دروغ کو کہ معاویہ اپنے عمل میں بند عمرو بن العاص سے باتیں کر رہے ہیں اور اس کے چار صدی کے بعد ایک شیعہ مؤرخ یہ سرگوشی نقل کر رہا ہے۔ جتنی باتیں نقل ہوئی ہیں، دو اول سے آخر تک غلط ہیں۔ کیونکہ کسی خط یا گفتگو کی ضعیف سے ضعیف سند موجود نہیں ہے۔

یہ شیعہ داستان نویسوں کی عبارت ہے کہ کہانیوں کا اتنا انبار ہو گیا۔ حضرت علی کے واقعات رتہ گی کے بیان میں پہلی جلد ختم ہوئی ہے۔ دوسری جلد اس کے بعد آپ دیکھیں گے۔ اس جلد میں جنگ صفین کا پورا قصہ وضاحت سے بیان ہو گا۔ آپ کے سیاسی، اخلاقی اور استقامی حالات پر پوری روشنی ڈالی جائے گی۔ "بیج البلاغہ" اور ایک دیوان جس کی نسبت آپ سے دی جاتی ہے، پوری بحث ہو گی۔ آپ کی شہادت کی من و عن ساری کیفیت بیان کی جائے گی۔ آپ کی فطرت اور ضرب الامثال کی پوری حقیقت کھولی جائے گی۔ غرض یہ دوسری جلد اور زیادہ دلکش ہو گی۔ انشاء اللہ۔

اس کے بعد اصلی حالت سارے بیان کر دیئے جائیں گے۔ جن پر اب تک پردہ پڑا ہوا ہے۔ یہ بھی اس صدی کا ایک معجزہ ہے کہ وہ حالات جن سے علماء بھی ناواقف تھے، مابہ خلق کے سامنے آ گئے۔ مودہ کا مودہ اور پانی کا پانی علیحدہ ہو گیا۔"

(حیرت دہنی، کتاب شہادتہ جلد اول، مطبعہ آئینہ پرہیز، دہلی، ۱۹۱۳ء، طبع ثانی مکتبہ ہاء الحق، کراچی، ۱۹۷۶ء، ص ۵۲۷-۵۲۸)۔

۴۷- سلطان المشائخ پیر سید مہر علی شاہؒ

(م ۱۳۵۶ھ / ۱۹۳۷ء)

سلطان المشائخ پیر طریقت سید مہر علی شاہ گیلانی، چشتی (م ۱۹۳۷ء، ۱۳۵۶ھ) گواڑہ قریظ، راولپنڈی) ایک سائل کے جواب میں (مؤرخ ۷ رجب ۱۳۳۳ھ) امامت و خلافت کے حوالہ سے سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم کی خلافت کو خلافت عامہ کا مدح ریاست عامہ، سیدنا علیؑ کی خلافت کو خلافت خاصہ مدح نقص ریاست عامہ، سیدنا معاویہؓ کی

خلافت کو خلافت صحیحہ مدح نقص قرب بنفوس انبیاء اور بعد ازاں تدریجاً خلافت کے جبرزی خلافت میں تبدیل ہو جانے کا نقطہ نظر پیش فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”بودی ائمہ اثنا عشر بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یاخبار صحاح ستہ ثابت۔ چنانچہ در بخاری بروایت جابر بن سمرہ آمدہ۔ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: (یکون اثنا عشر امیراً) فقال کلمة لم اسمعها، فقال ابن ابی انہ قال: (کلہم من قریش)۔“

—

و در روایت سفیان بن عیینة:-

(لا يزال امر الناس ما ضيأ ما وليهم اثنا عشر رجلاً)-

و در روایت ابو داؤد: (ولا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الأمة)-

و طبرانی بلفظ: (لا يضرهم عدواة من عاداهم)-

و حاکم از ابی جحيفة بلفظ: (لا يزال امر امتي صالحاً حتى يمضي اثنا عشر خليفة كلهم من قریش)-

۲- و مراد خلفاء اربعه و من بعدهم هستند لکن لا مطلقاً- بلکه کسانی که اسلام در عهد اوشان صورت اعزاز و قیام پذیرفته- چه خلافت عبارت است از ریاست عامه برائے اقامت دین از احیاء علوم دینی و قیام بالجهاد و قضا و رفع مظالم بطریق نیابت از نبی صلی الله علیه وسلم- و مستحق این نیابت از امت مرحومه کسانی هستند که جوهر نفس اوشان قریب به جوهر نفس انبیاء مخلوق شده- پس جامع باشند صورت خلافت یعنی ریاست عامه و معنی او را یعنی قرب بنفوس انبیاء مثل خلفائے اربعه علیهم الرضوان-

فرق این قدر هست که در عهد خلفائے ثلاثه نفاذ تصرف و اجتماع مسلمین علی سبیل الکمال صورت پذیرفته- و در عهد مرتضوی معنی کامل یعنی قرب بنفوس انبیاء بود، و صورت ناقص یعنی ریاست عامه و اجتماع مسلمین مثل زمانه خلفائے ثلاثه نبود- باز صورت باقی و معنی پروژه اتم مفقود- چنانچه در زمانه امیر معاویه و در حدیث (هدتة علی دخی) همین معنی دارد-

باز تدریجاً تدریجاً خلافت جابره یا دعوت بر ابواب جهنم کما جاء فی الحدیث پیدا گشت- باز انقلاب زمانه حسب مشیت ایزدی رنگ تشبیه بخلافت راشده بظهور آمد چنانچه خلافت عمر بن عبدالعزیز-

الحاصل خلافت مجموع امریں را می گویند۔ ریاست عامہ و تشبہ بالانبیاء علیہم السلام۔ و گاہے مجازاً ہر یکے از دو امر نیز اطلاق کردہ شود۔ و مراد از حدیث مذکور یعنی اثنا عشر امیراً او خلیفہ مطلق خلافت است، در صورت مجموع امریں باشد یا در رنگ یکے ازاں ہر دو۔ چنانچہ در حدیث "الخلافة من بعدی ثلاثون سنة" خلافت خاصہ کاملہ مراد است نہ مطلقہ۔"

(فیض احمد، مقالات مرضیہ المعروف بہ "ملفوظات مہریدہ، ص ۱۱۲، بار دوم، مطبوعہ پاکستان پریس انٹرنیشنل لاہور، جولائی ۱۹۷۴ء)۔

ترجمہ: ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بارہ اماموں کا ہونا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ بخاری میں جابر بن سمرہ کی ہدایت سے آیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ:۔ (بارہ امیر ہوں گے)۔ پھر آپ نے جو کلمہ ارشاد فرمایا وہ میں نے سن سکا تو میرے والد نے بیان کیا کہ آپ نے فرمایا:۔ (وہ سب قریش میں سے ہوں گے)۔ اور سفیان بن عیینہ کی روایت میں ہے کہ:۔

(لوگوں کا معاملہ چلتا رہے گا جب تک ان پر بارہ آدمی حاکم نہیں گے)۔
اور ابو داؤد کی روایت کے مطابق:۔ (یہ دین قائم رہے گا جب تک تم پر وہ بارہ (قریشی) خلفاء نہیں گے جن سب پر امت متفق رہے گی)۔
اور طبرانی کے الفاظ میں:۔ (انہیں دشمنوں کی عداوت نقصان نہ دے پائے گی)۔
اور حاکم نے اپنی حیفہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:۔
(امیری امت کا معاملہ درست رہے گا جب تک بارہ خلفاء نہیں گے جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے)۔

۲۔ ان (بارہ خلفاء) سے مراد خلفاء اربعہ اور ان کے بعد آنے والے وہ خلفاء ہیں جن کے زمانہ میں اسلام کو اعزاز و قیام حاصل ہوا۔ کیونکہ خلافت کا معنی وہ ریاست عامہ ہے جو حضور ﷺ سے بطور نیابت حاصل ہو۔ اور جس کا مقصد اقامت دین بشمول احیاء علوم دینیہ و قیام بالمہاد و عدل و انصاف و رفع مظالم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کے طور پر ہو۔ اور امت مرحومہ میں سے اس نیابت کے مستحق وہ حضرات ہیں کہ جن کا جوہر نفس انبیاء کے جوہر نفس سے قریب تخلیق شدہ ہے۔ پس انہیں صورت خلافت یعنی ریاست عامہ اور معنی خلافت یعنی قرب بنفوس انبیاء کا جامع ہونا چاہئے، جیسا کہ خلفاء اربعہ علیہم رضوان تھے۔
البتہ اتنا فرق ضرور ہے کہ خلفائے ثلاثہ کے عہد میں نفاذ تصرف و اجتماع مسلمین کامل

شکل میں موجود تھا جبکہ حد مرقتی میں متقی کامل یعنی قرب بنفوس انبیاء تو تھا مگر صورت خلافت ناقص تھی یعنی ریاست عامہ و اجتماع مسلمین خلفائے ثلاثہ کے زمانہ جیسا نہ تھا۔ بعد ازاں صورت خلافت تو باقی رہی مگر معنی بدرجہ اتم مفقود تھا۔ چنانچہ امیر معاویہ کے زمانہ خلافت اور حدیث (ہدنة علی دخی) صلح بفساد، یہی معنی رکھتے ہیں۔

پھر تدریجاً تدریجاً جبری خلافت یا بمطابق حدیث: دعوت بر ابواب جہنم، کی صورت پیدا ہو گئی۔ پھر انقلاب زمانہ نے مشیت الہی کے مطابق خلافت راشدہ سے مشابہت کا رنگ ظاہر کر دیا، جیسا کہ عمر بن عبدالعزیز کی خلافت تھی۔

حاصل کلام یہ کہ خلافت دو باتوں کے مجموعے کو کہتے ہیں، ریاست عامہ (اقتدار عام) اور انبیاء علیہم السلام سے مشابہت۔ اور کبھی مجازاً ان دو میں سے کسی ایک امر پر بھی خلافت کا اطلاق کر دیا جاتا ہے۔ اور حدیث مذکور یعنی بارہ اراد یا خلفاء سے مطلقاً خلافت مراد ہے چاہے وہ دو باتوں کی جامع ہو یا ان دونوں میں سے کسی ایک رنگ کی حامل ہو۔ پس حدیث (میرے بعد خلافت تیس سال تک رہے گی) میں خلافت خاصہ کاملہ مراد ہے، مطلقاً (اختتام خلافت) مراد نہیں۔

شاہ صاحب کے بیان کے مطابق سیدنا معاویہ کے بعد تدریجاً تدریجاً خلافت جبری خلافت اور دعوت بر ابواب جہنم میں بدل گئی۔

یزید کے بارے میں ایک سوال کے جواب میں تفتازانی کا قول جواز نقل کرتے ہوئے جواز و عدم جواز لعن کے حوالہ سے علمائے امت کے اختلاف کی جانب اشارہ کرنے کے بعد قائلین جواز کے ہاں بھی اس کے لازم نہ ہونے کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”بعض اہل علم نے اس میں تامل کیا ہے، اور کہا ہے کہ آخرت کا حال معلوم نہیں، ممکن ہے یزید نے توبہ کی ہو۔“

تفتازانی نے اس کے رد میں کیا خوب فرمایا ہے کہ قتل ذریت طیبہ اور اہانت بطور یقین امر مشہود ہے اور توبہ امر محتمل۔ پس احتمال و یقین سے کیا نسبت رکھتے ہیں؟ اور بہت سے دوسرے محققین بھی لعن کا جواز ثابت کرتے ہیں۔

”ہاں جواز اور لزوم میں فرق ہے۔ لعن کو عادت بنانا ضروری اور لازم نہیں۔ بستر ہے بیکم عام فرمودہ حق تعالیٰ ”قلعنا اللہ علی النطالین“ پر کفایت کی جائے۔ جائے لعن کے اللہ اللہ کرنا اولین و آخرین کے حق میں بستر کام ہے۔“ (ملفوظات مریہ، ص ۱۲۳)

۳۸۔ حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانویؒ

(۱۳۶۲ھ - ۱۹۴۳ء)

حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی یزید کے حوالہ سے مختلف احادیث و روایات کا جائزہ لیتے ہوئے ایک سوال کے جواب میں برسی متوازن اور قیمتی تفصیلات درج فرماتے ہیں:-

"سوال:- یزید کو لعنت بھیجنا چاہیے یا نہیں، اگر بھیجنا چاہیے تو کس وجہ سے، اور اگر نہ بھیجنا چاہیے تو کس وجہ سے؟ بیٹو! تو جروا۔"

جواب:- یزید کے بارے میں علماء کرام و محدثین مختلف رہے ہیں۔ بعض نے تو اس کو مغفور کہا ہے، بدلیل حدیث صحیح بخاری:-

ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: اول جيش من امتي يغفرون مدينة قيصر مغفور لهم - (مختصراً من حيث طويل بدلية ام حراما)۔

پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں پہلے لشکر جو مدینہ قیصر (روم) پر لشکر کشی کرے گا، بخشا ہوا ہوگا۔

(یہ حضرت ام حرام کی روایت کردہ طویل حدیث کا اختصار ہے۔)

قال القسطلانی: کان اول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية و معه جماعة من سادات الصحابة كابن عمر و ابن عباس و ابن الزبير و ابی ایوب الانصاری، و توفي بها ابو ایوب سنة اثنتين و خمسين من الهجرة - کذا قاله فی خیر الجاری -

چنانچہ قسطلانی (شرح بخاری) فرماتے ہیں کہ مدینہ قیصر پر پہلا لشکر لکھنے والے یزید بن معاویہ تھے اور اس کے ساتھ کبار صحابہ کی جماعت تھی، جیسے ابن عمر، ابن عباس، ابی زبیر اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہم۔ اور حضرت ابو ایوب انصاری کا تو اسی مقام پر ۵۲ھ میں وصال ہوا۔

اسی طرح "خیر جاری" میں ہے:-

وفی الفتح قال المہلب:- فی هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا البحر و منقبة لولده لانه اول من غزا مدينة قيصر -

اور فتح الباری میں ہے:- مصعب کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی منقبت

ہے، کیونکہ وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے بحری جنگ کی، اور ان کے بیٹے کی بھی منقبت ہے اس لئے کہ وہی ہے جس نے پہلے پہل مدینہ قیصر پر لشکر کشی کی۔

اور بعضوں نے اس کو ملعون لکھا ہے۔ (تقریر تھائی) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فهل عسىتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم
اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم (آلہ)

پھر تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو خرابی ڈالو ملک میں اور قطع کرو اپنی قرابتیں، یہ ایسے لوگ ہیں جن پر لعنت کی اللہ نے پھر کر دیا ان کو پھر اور اندھی کر دیں ان کی آنکھیں۔ (پارہ ۲۶، سورہ محمد، آیت ۲۳)۔

فی التفسیر المظہری:۔ قال ابن الجوزی انه روى القاضى ابويعلى
فی كتابه (معتمد الاصول) بسنده عن صالح بن احمد بن حنبل انه قال
قلت لأبى: يا ابت يزعم بعض الناس أنا نعب يزيد بن معاوية، فقال احمد:
يا بنى هل يسوغ لى ينومى بالله أن يعجب يزيد؟ ولم لا يلعن رجل لعنه الله
فی كتابه؟ قلت: يا ابت ابن لعن الله يزيد فى كتابه؟ قال: حيث قال فهل
عسىتم۔ (آلہ، ۱۵)۔

چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے کہ ابن جوزیؒ نے فرمایا کہ قاضی ابویعلیٰ نے اپنی کتاب
"معتمد الاصول" میں اپنی سند کے ساتھ جو صالح بن احمد بن حنبل سے ہے، روایت کیا ہے کہ
میں نے اپنے والد سے عرض کیا کہ ابا جان بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم یزید بن معاویہ سے
محبت کرتے ہیں، امام احمد نے فرمایا کہ بیٹے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہے اس کو یہ بات زیب
دیتی ہے کہ یزید بن معاویہ سے دوستی رکھے؟ اور ایسے شخص پر کیونکر لعنت نہ کی جائے جس
پر خود حق تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی ہے، میں نے کہا ابا جان! اللہ نے اپنی کتاب
میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے۔ فرمایا اس موقع پر جہاں یہ ارشاد ہے: فهل عسىتم۔ پھر فرمایا۔

مگر تحقیق یہ ہے کہ چونکہ معنی لعنت کے ہیں۔ اللہ کی رحمت سے دور ہونا اور یہ ایک
امر غیبی ہے، جب کہ شارع بیان نہ فرمائے کہ ظلم قسم کے لوگ یا ظلم شخص خدا کی رحمت
سے دور ہے، کیونکہ معلوم ہو سکتا ہے؟ اور تنبیح کلام شارع سے معلوم ہوا، نوح ظالمین و
ظالمین پر تو لعنت وارد ہوئی ہے کما قال تعالیٰ:۔

ألا لعنة الله على الظالمين۔ (مجادلہ، ۱۱)۔ سن لو پھر اللہ کی تانصاف

لوگوں پر۔

ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها و غضب الله عليه
ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً۔ (النساء، پ ۵)۔

(اور فرمایا) جو کوئی قتل کرے کسی مسلمان کو جان کر اس کی سرزاد و زخ ہے، پڑا رہے گا اسی میں اور اللہ کا اس پر غضب ہوا اور اس کو لعنت کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب۔ پس اس کی توہم کو بھی اجازت ہے، اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کون نوع میں داخل ہے اور کون خارج؟ اور خاص یزید کے باب میں کوئی اجازت منصوصہ ہی نہیں، پس بلا دلیل اگر دعویٰ کریں کہ وہ خدا کی رحمت سے دور ہے، اس میں خطر عظیم ہے۔ البتہ اگر نص ہوتی تو مثل فرعون، ہامان و قارون وغیرہم کے لعنت جائز ہوتی، واذلیس فلیس (جب نص نہیں تو لعنت نہیں)۔ اگر کوئی کہے کہ جیسے کسی شخص معین کا ملعون ہونا معلوم نہیں تو کسی خاص شخص کا مرحوم ہونا بھی تو معلوم نہیں، پس صلوا مظلومین کے واسطے رحمت اللہ علیہ کہنا کیسے جائز ہو گا کہ یہ بھی اخبار عن الغیب بلا دلیل ہے۔

جواب یہ ہے کہ رحمت اللہ علیہ سے اخبار مقصود نہیں بلکہ دعا مقصود ہے اور دعا کا مسلمانوں کے لئے حکم ہے۔ اور لعن اللہ میں یہ نہیں کہہ سکتے، اس واسطے کہ وہ بدعا ہے اور اس کی اجازت نہیں۔ قافہم۔

اور آیت مذکورہ میں نوع منصفین و قاطعین پر لعنت آئی ہے، اس سے لعن یزید پر کیسے استدلال ہو سکتا ہے؟ اور امام احمد بن حنبل نے جو استدلال فرمایا ہے، اس میں تاویل کی جائے گی، یعنی ان کا منعم (اگر یزید ان میں سے ہو) یا مثل اس کے نفس الظن بالہتد۔ البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ قاتل و آمر و راضی بقتل حسینؑ پر، وہ لعنت بھی مطلق نہیں بلکہ ایک قید کے ساتھ یعنی اگر بلا توبہ مراہو۔ اس لئے کہ ممکن ہے ان سب لوگوں کا قصور قیامت میں معاف ہو جائے، کیونکہ ان لوگوں نے کچھ حقوق اللہ تعالیٰ کے منافع کئے اور کچھ ان بندگان مقبول کے۔ اللہ تعالیٰ تو ثواب اور رحیم ہے ہی، یہ لوگ بھی بڑے اہل ہمت اور اولوالعزم تھے، کیا عجب کہ بالکل معاف کر دیں۔ بقول مشہور:۔ ع "صد شکر کہ ہستم میان دو کہیم"۔ پس جب یہ احتمال قائم ہے تو ایک خطر عظیم میں پڑنا کیا ضرور؟ اھ۔

اسی طرح اس کو مغفور کہنا بھی سخت نادانی ہے،

کیوں کہ اس میں بھی کوئی نص صریح نہیں۔

ربا استدلال حدیث مذکور سے تو وہ بالکل ضعیف ہے، کیونکہ وہ مشروط ہے بشرط وفات علی الایمان کے ساتھ اور وہ اہل بھول ہے۔ چنانچہ قسطلانی میں بعد نقل قول ملب کے

لکھا ہے:-

وتعقبه ابی التیمی و ابی المنیر بما حاصلہ انہ لا یلزم من دخوله فی ذلک العموم ان لا یخرج بدلیل خاص اذلا یختلف اهل العلم ان قوله علیہ السلام مغفورلہم مشروط بان یشکونوا من اهل المغفرة، حتی لو ارتد واحد من غزاہا بعد ذلک لم یدخل فی ذلک العموم اتفاقاً، فدل علی ان المراد مغفور لہم لعمی وجد شرط المغفرة فیہ منهم۔

(حاشیہ بخاری، ج ۱، ص ۴۱۰، مطبوعہ احمدی)

ترجمہ:- اور ابی التیمی اور ابی المنیر نے سلب کے بیان پر اعتراض کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی خاص دلیل کی بناء پر وہ اس عموم سے خارج نہ ہو۔ اب اہل علم کا اس امر میں کوئی اختلاف نہیں کہ حدیث پاک میں جو مغفرت کا وعدہ ہے وہ اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ یہ لوگ مغفرت کے اہل بھی ہوں۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ اس غزوہ میں شریک ہونے والا اگر کوئی شخص اس کے بعد مرتد ہو گیا تو وہ بالاتفاق اس مغفرت کے عموم میں داخل نہ ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ مغفرت کی شرط موجود ہو (اور جس میں شرط مفقود ہو وہ اس مغفرت میں داخل نہ ہوگا)۔

پس توسط اس میں یہ ہے کہ اس کے حال کو مفوض بعلم الہی کرے اور خود اپنی زبان سے کچھ نہ کہے، لآن فیہ خطراً۔ (کیونکہ اس میں خطرہ ہے)۔ اور کوئی اس کی نسبت کچھ کہے تو اس سے کچھ تعرض نہ کرے، لآن فیہ نصراً۔ (کیونکہ اس میں یزید کی حمایت ہے)۔

اس واسطے خلاصہ میں لکھا ہے:-

انہ لا ینبغی اللعن علیہ ولا علی الحجاج لأن النبی علیہ السلام نہی عن اللعن المصلی ومن کان من اهل القبلة۔ و ما نقل من النبی علیہ السلام من اللعن لبعض من اهل القبلة فلما انہ یعلم من احوال الناس ما لا یعلمہ غیرہ۔ اھ۔

ترجمہ:- یزید اور حجاج پر لعنت مناسب نہیں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نمازیوں اور اہل قبلہ پر لعن کرنے سے روکا ہے، اور جو نبی ﷺ سے بعض اہل قبلہ پر لعن منقول ہے، وہ تو محض اس وجہ سے ہے کہ آپ لوگوں کے حالات کے ایسے جاننے والے تھے جو دوسرے نہیں جانتے۔ اھ۔

اور احیاء العلوم، ج ثالث، باب آفت اللسان، شمارہ میں لعنت کی خوب تحقیق لکھی

ہے۔ خوف تطویل سے عبارت نقل نہیں کی گئی۔ من شاء فلیراجع الیہ۔

اللهم ارحمنا و من مات و من یعوت علی الایمان،
واحفظنا من آفات القلب واللسان یا رحیم یا رحمن۔"

(فتویٰ مولانا محمد اشرف علی تھانوی، امداد الفتاویٰ، جلد خامس، ص ۳۲۵ تا ۳۲۷)

۳۹۔ مفکر و مجاہد اسلام، مولانا عبید اللہ سندھی (م ۱۹۴۴ء)

مفکر و مجاہد اسلام مولانا عبید اللہ سندھی (۱۸۷۲-۱۹۴۴ء) جیسے مالی شہرت یافتہ انقلابی مجاہد اور جلیل القدر عالم کا درج ذیل بیان، خلافت یزید سمیت بنو امیہ کے دور حکومت کے سلسلہ میں بڑی اہمیت کا حامل ہے:-

"اموی دور کا تاریخی تجزیہ

حضرت علیؓ کی شہادت کے ساتھ "السا بقون اللولون کا دور اقتدار ختم ہوتا ہے اور اب عربوں کی قومی حکومت شروع ہوتی ہے۔ جب اسلام کی تحریک کی حفاظت عربوں نے اپنا قومی مسئلہ بنالیا تو ظاہر ہے کہ اسلام سے پہلے قریش کے جس خاندان کے ہاتھ میں اقتدار تھا، وہ برسر عروج ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ عربوں کی قومی حکومت کی قیادت بنو امیہ کو ملی۔

حضرت امیر معاویہؓ مسلمان عربوں کی قومی حکومت کا بہترین نمونہ تھے اور اس میں شک نہیں کہ وہ مسلمان عربوں کے بہت بڑے آدمی تھے۔ عام عربوں کا رحمان بنو ہاشم کے مقابلہ میں امویوں کی طرف زیادہ تھا۔ اور اس کے اپنے اسباب ہیں۔ خلافت راشدہ کے بعد امویوں کا اقتدار میں آنا، اموی دور اسلام کی بین الاقوامی تحریک کے ارتقاء کی ایک لازمی کڑی کا حکم رکھتا ہے۔ ہمارے تاریخ نگاروں نے بنو امیہ کے ساتھ انصاف نہیں کیا۔ اور بنو امیہ کے سیاسی مخالفوں نے بھی جو بعد میں ان کے تخت و تاج کے وارث بنے انہیں بدنام کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا۔ پہلے ہم بنی امیہ کے خلاف اپنے مؤرخوں کی باتیں پڑھ کر متاثر ہو جاتے تھے۔ لیکن اب جو ہم نے دنیا کی انقلابی تحریکوں کا بغور مطالعہ کیا اور ایک انقلابی تحریک کو جن جن مراحل سے گزرنا پڑتا ہے، ان کو جانا تو ہم پر اموی دور کی اصل حقیقت واضح ہو گئی۔

ہم نے بنو امیہ کی غلطیوں کو تو خوب اچھالا لیکن ان کی حکومت کی جو اچھائیاں تھیں ان کا اعتراف کرنے میں بخل سے کام لیا۔ بے شک امویوں نے اسلامی حکومت کو قومی اور

عربی رنگ دیا لیکن انہوں نے اسلام کے بین الاقوامی فکر کو اپنی حکومت کے تابع نہ بنایا۔ چنانچہ عہد اموی میں اسلام کا سیاسی مرکز دمشق تھا لیکن ذہنی اور علمی مرکز مدینہ ہی رہا۔ دوسرے لفظوں میں اسلامی فکر کی بین الاقوامیت بحال رہی۔“

(قرآن مولانا عبید اللہ سندھی، مطبوعہ ماہنامہ دارالعلوم، دیوبند، ستمبر ۱۹۹۳ء)۔

۵۰۔ مؤرخ اسلام امیر شکیب ارسلان (م ۱۹۶۳ء بیروت)

”حاضر العالم الاسلامی“ جیسی شہرہ آفاق تصنیف نیز دیگر عظیم الشان تصانیف کے مصنف اور عصر جدید کے عظیم مفکر اسلام لبنانی الوطن امیر شکیب ارسلان (۱۸۶۹ء تا ۱۹۳۶ء) و ستمبر ۱۹۳۶ء) حدیث نبوی میں مذکور اول جماد قسطنطنیہ میں یزید کے شامل ہونے کی تصدیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”ان السنة التي حاصر فيها يزيد بن معاوية القسطنطينية سنة ۵۱ للهجرة- و وفق سنة ۶۷۲ مسيحية- وقد جاءها يزيد برا- وكان بسر بن ارطاة ماسكا البحر- وقد انتشرت السفن الحربية العربية على طول ساحل بحر مرمرة- وهاجم العرب القسطنطينية بين شهري ابريل و سبتمبر-“ (امير شکیب ارسلان، حاضر العالم الاسلامی، ص ۲۱۲)

ترجمہ:- جس سن میں یزید بن معاویہ نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کیا، وہ سن اکاون (۵۱) بمطابق سن ۶۷۲ء تھا۔ یزید بری راستے سے اور بسر بن ارطاة سمندری راستے طے کر کے پہنچے۔ اور عربوں کے جہتی بحری سفینے بحر مرمرة کے ساحل کے ساتھ ساتھ دور تک پھیل گئے۔ عربوں نے قسطنطنیہ پر حملہ اپریل اور ستمبر کے مہینوں کے درمیان کیا تھا۔

امیر شکیب ارسلان نے کتاب ”حاضر العالم الاسلامی“ کے تعلیقات کے زیر عنوان ”محاصرات العرب القسطنطنیہ“ میں طبقات ابی سعد کے حوالے سے لکھا ہے:-

”ولما مرض (ابو ایوبؓ) اتاه يزيد بن معاوية بعوده فقال: حاجتك؟ قال نعم حاجتي اذا انامت فاركب بي ثم سغ بي في ارض عدو ما وجدت مساعاً فادفني ثم ارجع- فلما مات ركب به ثم سار به في ارض العدو ما وجد مساعاً ثم دفنه ثم رجع-

ان ابا ايوب قال ليزيد بن معاوية حين دخل عليه:- اقرئ الناس مني السلام- وسأحد ثكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول:- (من مات لا يشرك بالثمة شيئاً دخل الجنة)

يحدث يزيد الناس بما قال ابو ايوب-

و توفي ابو ايوب عام غزا يزيد بن معاوية القسطنطينية في خلافة ابيه سنة ٥٢، صلى عليه يزيد بن معاوية و قبره باصل حصي القسطنطينية بارض الروم- ان الروم يتعاهدون قبره و يزورونه و يستسقون به اذا قحطوا- (امير شكيب ارسلان، حاضر العالم الاسلامي، معاصرات العرب القسطنطينية، تعليق ص ٢١٥ بحواله طبقات ابو سعد)

ترجمہ:- جب ابو ايوب انصاري بیمار ہوئے تو يزيد بن معاوية ان کی عبادت کے لئے آیا۔ پس اس نے عرض کیا کہ کیا آپ کو کسی چیز کی ضرورت ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ہاں میری خواہش ہے کہ جب میں مراؤں تو میرے (جسد کے) ہمراہ سوار ہو جانا پھر دشمن کی سرزمین میں جہاں تک تمہیں راستہ ملے چلتے جانا، پھر جب راہ نہ پاؤ تو وہاں مجھے دفن کر دنا اور واپس چلے آنا۔

پس جب ان کا انتقال ہوا تو يزيد ان کا جسد لے کر (گھوڑے پر) سوار ہوا پھر جہاں تک اسے راستہ ملے دشمن کی سرزمین میں آگے بڑھتا رہا، پھر انہیں دفن کیا اور واپس چلا آیا۔ حضرت ابو ايوب نے يزيد بن معاوية سے اس وقت فرمایا جب وہ ان کے پاس آیا تھا کہ:- "لوگوں کو میرا سلام دنا۔ اور میں تمہیں ایک حدیث بھی سناؤں گا جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنی ہے کہ:-
"جو اس حالت میں وفات پائے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو فریک نہ ٹھہراتا ہو تو وہ جنت میں داخل ہو گا۔"

چنانچہ جو ابو ايوب نے بیان فرمایا، يزيد لوگوں سے بیان کرتا تھا۔ اور ابو ايوب کی وفات اس سال ہوئی جب يزيد بن معاوية نے قسطنطنیہ پر اپنے والد کی خلافت کے زمانہ میں سن ٥٢ھ) میں جہاد کیا۔ يزيد بن معاوية ہی نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور آپ کی قبر قسطنطنیہ کے قلعہ کی فصیل کے پاس ارض روم میں ہے۔ رومی ان کی قبر پر باجم سہارے کرتے ہیں ان کی زیارت کرتے ہیں، اور قلعہ کے تلے میں ان کے وسید سے ہارش کی دعا مانگتے ہیں۔

۵۱- علامہ سید سلیمان ندوی (م ۱۳۷۳ھ تا ۱۹۵۳ء، کراچی)

برصغیر کے معروف محقق و عالم، مولف "سیرۃ النبی" و دیگر کتب علمیہ، علامہ سید سلیمان ندوی بارہ قریشی خلفاء تک اسلام کے عزیز و غالب رہنے والی حضرت جابر بن سمرہؓ سے مروی درج ذیل حدیث کی تشریح فرماتے ہیں:-

"لا یزال الاسلام عزیزاً الی اثنتی عشر خلیفۃ کلہم من قریش-

(متفق علیہ، مشکوٰۃ، باب مناقب قریش وغیرہ)

ترجمہ:- اسلام بارہ خلفاء تک غالب رہے گا جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

اس حدیث کے حوالہ سے علامہ سلیمان ندوی فرماتے ہیں:-

"علمائے اہل سنت میں سے قاضی حیاض اس حدیث کا یہ مطلب بتاتے ہیں کہ تمام خلفاء میں سے بارہ وہ شخص مراد ہیں جن سے اسلام کی خدمت بنی آئی اور وہ مستحق تھے۔

حافظ ابن جریر ابو داؤد کے الفاظ کی بناء پر خلفائے راشدین اور بنو امیہ میں سے ان بارہ خلفاء کو گنواتے ہیں جن کی خلافت پر تمام امت کا اجماع رہا۔

یعنی حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، امیر معاویہؓ، یزید عبد الملک، ولید، سلیمان، عمر بن عبد العزیز، یزید ثانی، حشام۔"

(سلیمان ندوی، سیرت النبی، جلد سوم، ص ۶۰۴)

شہر قیصر (قسطنطنیہ) پر پہلا حملہ کرنے والے لشکر اسلام کے مغزین یافتہ ہونے کی حدیث نبوی (صحیح البخاری، کتاب الجہاد) کے حوالہ سے سید سلیمان ندوی رقمطراز ہیں:- "یہ بشارت سب سے پہلے امیر معاویہؓ کے حملہ میں پوری ہوئی۔ اور دیکھا گیا کہ دمشق کی سرزمین پر اسلام میں سب سے پہلے تحت شامی بچایا جاتا ہے۔ اور دمشق کا شہزادہ یزید اپنی سپہ سالاری میں مسلمانوں کا پہلا لشکر لے کر بحر اخصر میں جہازوں کے بیڑے ڈالتا ہے اور دریا کو عبور کر کے قسطنطنیہ کی چار دیواری پر تلوار مارتا ہے۔"

(سلیمان ندوی، سیرت النبی، جلد سوم، ص ۲۰۱، مطبوعہ لاہور۔)

۵۲- شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی

(م نے ۱۳۷۱ھ / ۱۹۵۸ء، ہند)

امام الرشیدی شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی یزید کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"یزید کو متعدد مبارک جہاد میں بھیجنے اور جزائر بحر ابيض اور بلوہانے ایشیائے کوچک کے فتح کرنے حتیٰ کہ خود استنبول (قسطنطنیہ) پر بری افواج سے حملہ کرنے و غیرہ میں آزمایا جا چکا تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ مبارک عظیمہ میں یزید نے کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے۔ خود یزید کے متعلق بھی تاریخی روایات مبالغہ اور آپس کے تحائف سے خالی نہیں۔

(مکتوبات شیخ الاسلام حسین احمد مدنی، جلد اول، ص ۲۳۲-۲۵۲، بیجا)

۵۳- مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگرانی

جلیل القدر عالم و مصنف مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگرانی نصف صدی سے زائد عرصہ پہلے اپنے ایک مدلل و مفصل مقالہ بعنوان "تصویر کا دو سرا رخ" میں بنو امیہ کے محاسن و خدمات بیان کی ہیں اور واقعہ حرہ میں یزید کو بری الذمہ ثابت کرتے ہوئے یزید کے بارے میں مزید فرماتے ہیں:-

"اس میں شک نہیں کہ یزید سے زندگی میں ایسے خطبیاں ہوئیں۔ لیکن ساتھ اس کی مغفرت کی بشارت بھی زبان نبوی سے ایک طرح مل چکی ہے۔ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رسالہ "حسین و یزید" میں لکھتے ہیں کہ بخاری میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- "سب سے پہلے قسطنطنیہ پر جو فوج لڑے گی اس کی بخشش ہوگی۔"

اور معلوم ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے جس فوج نے قسطنطنیہ پر لڑائی کی اس کا سہ سالہ یزید ہی تھا۔ کہا جاسکتا ہے کہ یزید نے یہ حدیث سن کر فوج کشی کی ہوگی۔ بسا ممکن ہے لیکن اس سے اس کے فعل پر کوئی نکتہ چینی نہیں کی جاسکتی۔

ان حالات میں یزید کے معاملہ میں بھی زبان و قلم پر پورا قابو رکھنا ہمارے لئے ضروری ہے۔ "مطلوب الرحمن ندوی نگرانی، تصویر کا دو سرا رخ، دوبارہ مطبوعہ دریا بنامہ "انفکان" لکھنؤ ستمبر و اکتوبر ۱۹۹۲ء

۵۴- عبقری الاسلام، مولانا ابوالکلام آزاد (م ۱۹۵۸ء، دہلی)

عبقری اسلام، لسان العبد، صاحب ترجمان القرآن، لاثانی و نادر الشال مولانا محی الدین احمد ابوالکلام آزاد (۱۸۸۹ء - ۱۹۵۸ء) جو برصغیر کے کروڑوں مسلمانوں اور لاکھوں علماء و خواص پر گہرے علمی و دینی اثرات کے حامل ہیں، یزید کی امامت و خلافت کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”یہ بالکل غلط ہے کہ حضرت امام حسین اس حالت میں لڑے کہ وہ خود مدعی امامت اور طالب خلافت تھے۔ جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں انہوں نے واقعہ کربلا کا وقت نظر کے ساتھ مطالعہ نہیں کیا۔ حالات میں اچانک ایسی تبدیلیاں ہوئی ہیں کہ اس غلط فہمی کا پیدا ہو جانا عجیب نہیں۔ حضرت امام جب مدینہ سے چلے تو ان کی حیثیت دوسری تھی۔ جب کربلا میں حق پرستانہ لڑکر شہید ہوئے تو ان کی حیثیت دوسری تھی۔ دونوں حالتیں مختلف ہیں اس لئے دونوں کا حکم بھی ضرور مختلف۔“

جب وہ مدینہ سے چلے ہیں تو حالت یہ تھی کہ نہ تو ابھی یزید کی حکومت قائم ہوئی تھی نہ اہم مقامات و مراکز نے اس کو خلیفہ تسلیم کیا تھا۔ نہ اہل حل و عقد کا اس پر اجماع ہوا تھا۔ ابتداء سے معاملہ خلافت میں سب سے پہلی آواز اہل مدینہ کی رہی ہے۔ پھر حضرت علیؑ کے زمانہ میں مدینہ کی جگہ کوفہ دار الخلافہ بنا۔ اہل مدینہ اس وقت تک متفق نہیں ہوئے تھے۔ کوفہ کا یہ حال تھا کہ تمام آبادی یک قلم مخالف تھی اور حضرت امام حسینؑ سے بیعت کرنے کے لئے پیسہ اصرار و الحاح کر رہی تھی۔ انہوں نے خود خلافت کی حرص نہ کی بلکہ ایک ایسے زمانے میں جب تحت حکومت سابق حکمران سے خالی ہو چکا تھا اور نئے حکمران کی حکومت قائم نہیں ہوئی تھی ایک بہت بڑی مرکزی و موثر آبادی (کوفہ و عراق) کے طلب و سوال کو منظور کر لیا۔“

(ابوالکلام آزاد، مسئلہ خلافت، ص ۱۳۸-۱۳۹، دہلی، بکھر زاپور، ۱۹۷۸ء)۔

بعد ازاں فرماتے ہیں کہ کوفیوں کی غداری و بیعت یزید کے بعد طلب امامت و خلافت سے دستبردار ہو کر یزید سے براہ راست اپنے معاملہ کا فیصلہ کرنے پر تیار ہو گئے تھے۔

”لیکن جب وہ کوہ پہنچے تو یکایک نظر آیا کہ حالت بالکل بدل چکی ہے تمام اہل کوہ ابن زیاد کے ہاتھ پر یزید کے لئے بیعت کر چکے ہیں اور سرزمین عراق کی وہ بے وفائی خداری جو حضرت امیر کے عہد میں بارہا ظاہر ہو چکی تھی، بدستور کام کر رہی ہے۔ یہ حال دیکھ کر وہ معاملہ خلافت سے دستبردار ہو گئے اور فیصلہ کیا کہ مدینہ واپس چلے جائیں۔ لیکن ابی سہل کی فوج نے ظالمانہ محاصرہ کر لیا اور محافل و عیال کے قید کرنا چاہا۔ وہ اس پر بھی آمادہ ہو گئے تھے کہ مدینہ کی جگہ دمشق چلے جائیں اور براہ راست یزید سے اپنے معاملہ کا فیصلہ کر لیں مگر ظالموں نے یہ بھی منظور نہ کیا۔

اب امام کے سامنے دور اہیں تھیں یہ اپنے تئیں محافل و عیال قید کرادیں یا مردانہ وار لڑ کر شہید ہوں۔ فریعت نے کسی مسلمان کو مجبور نہیں کیا ہے کہ ناحق ظالموں کے ہاتھ اپنے تئیں قید کرادے۔ پس انہوں نے دوسری راہ کمال عزیمت و دعوت کی اختیار کی اور خود فروشانہ لڑ کر حالت مظلومی و مجبوری میں شہید ہوئے۔

پس جب وقت کر بلا میں میدان کارزار گرم ہوا ہے اس وقت حضرت امام حسین مدعی خلافت و امامت نہ تھے۔ نہ اس حیثیت سے لڑ رہے تھے ان کی حیثیت محض ایک مقدس اور پاک مظلوم کی تھی جس کو ظالموں کی فوج ناحق گرفتار کرنا چاہتی تھی۔ وہ اپنے آپ کو زندہ گرفتار کرادنا پسند نہیں کرتا اور چاہتا ہے کہ طاقتور ظلم کے مقابلے میں بے سروسامان حق کی استقامت کا ایک یادگار منظر دنیا کو دکھلاوے۔

تعجب ہے کہ یہ غلط فہمی صدیوں سے پھیلی ہوئی ہے۔ جس کو مفصل طور پر بحث دیکھنی ہو وہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی منہاج السنہ جلد دوم کا مطالعہ کرے۔“
(ابوالکلام آزلی، مسند عوف، ص ۱۳۹-۱۴۰)

اسی سلسلہ کلام میں یہ رائے بھی ظاہر کرتے ہیں کہ ابتداء میں خروج حسینی اس بناء پر تھا کہ ابھی عوف یزید عملاً منعقد نہیں ہوئی تھی جبکہ ولی عہدی کی صاف بیعت بالفعل عوف منعقد ہونے سے پہلے ہی نہ تھی۔

”اگر کہا جائے کہ امیر معاویہ نے اپنی زندگی میں یزید کو ولی عہد مقرر کر دیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ فرما اولاد کی ولی عہدی کو ہی مٹے نہیں ہے۔ اصل شرط عوف کی انعقاد حکومت ہے۔ یزید کو ولی عہد مقرر کر دیا ہو لیکن جب تک اس کی عوف بالفعل قائم نہ ہو جاتی صرف یہ بات کوئی حجت نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ جب یزید کی ولی عہدی کے لئے حضرت

عبداللہ بن عمر سے بیعت طلب کی گئی تو انہوں نے صاف انکار کر دیا اور کہا:
 "لا ابایع لأمیرین۔ میں دو امیروں سے بیک وقت بیعت نہ کروں گا۔"
 یعنی خلیفہ کا اپنی زندگی میں دلی عہدی کے لئے بیعت لینا ایک وقت میں دو امیروں
 کی بیعت ہے جس کی ضرورت کوئی اصل نہیں۔ "رواہ ابن حبان و ترمذی القح" (مسند علف، ص ۱۳۹)
 چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد بھی امام ابن تیمیہ اور دیگر متہد اکا براست کی طرح یزید کی
 امامت و خلافت کو ضرعاً درست قرار دیتے ہوئے اس کو عملاً منقہ ہو جانے کے بعد واجب
 اللطاعت قرار دیتے ہیں۔ اور سیدنا حسینؑ کی احل کوفہ کی بیعت یزید کی اطلاع پر یزید کے
 مقابلے میں طلب امامت و خلافت سے دستبرداری اور یزید سے براہ راست معاملہ طے کرنے کی
 پیش کش نے انہیں خروج عن الجماعت کے اہام سے بچا لیا۔ مگر یزید کو مطلع کئے بغیر امیر
 کوفہ (ابن زیاد) کی پہلے اپنی بیعت کی شرط نے معاملہ بگاڑ دیا۔ البتہ ابتداء میں سیدنا حسینؑ کا
 اہام خروج مولانا ابوالکلام آزاد کے نزدیک مجاز و کوفہ میں بیعت یزید مکمل ہونے اور یزید کی
 خلافت عملاً منقہ ہونے سے پہلے کا اہام ہونے کی بناء پر قابل قبول ہے۔ اور دلی عہدی کی
 بیعت سے چونکہ بقول ابوالکلام بیعت عملاً منقہ نہیں ہو جاتی لہذا یزید کی خلافت کے عملاً
 منقہ ہونے سے پہلے اس کو خروج کے خلاف دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔

احل کوفہ کے حوالہ سے مولانا ابوالکلام آزاد کا یہ ارشاد بھی قابل توجہ ہے جس سے ابن
 زیاد کے سخت موقف کو سمجھنے میں بھی مدد مل سکتی ہے۔

"عراق ضرع ہی سے شورش پسند قبائل کا مرکز تھا۔ یہاں کی بے چینی کسی طرح ختم
 نہ ہوتی تھی۔ والیوں پر والی آتے تھے اور بے بس ہو کر لوٹ جاتے تھے۔ لیکن حجاج بن
 یوسف کی تلوار نے اپنی ایک ہی ضرب میں عراق کی ساری شورش ختم کر ڈالی۔ خود اس
 عہد کے بڑے بڑے لوگوں کو اس پر تعجب تھا۔ قاسم بن سلامؒ کہا کرتے تھے کوفہ کی
 خودداری و نخوت اب کیا ہو گئی۔ انہوں نے امیر المومنین علیؑ کو قتل کیا۔ حسینؑ ابی رسولؒ
 کا سر کاٹا۔ مختار جیسا صاحب جبروت ہلاک کر دیا۔ مگر حجاج کے سامنے بالکل ذلیل ہو کر رہ
 گئے۔"

(تقریر مولانا ابوالکلام آزاد، مطبوعہ "المنار" کلکتہ، ۱۲ اگست، ۱۹۴۷ء)۔

مولانا ابوالکلام آزاد مسند خلافت پر مختلف پہلوؤں سے طویل و متنوع، عالمانہ و معتدیانہ
 مباحث و دلائل کے بعد بطور خلاصہ کلام لکھتے ہیں :-

نتائج بحث

گزشتہ مباحث و تفصیلات کا خلاصہ حسب ذیل ہے:-

۱- اسلام کا قانون شرعی یہ ہے کہ ہر زمانے میں مسلمانوں کا خلیفہ و امام ہونا چاہیئے۔
"خلیفہ" سے مقصود ایسا خود مختار مسلمان بادشاہ اور صاحب حکومت و مملکت ہے۔ جو مسلمانوں اور ان کی آبادیوں کی حفاظت اور شریعت کے اجراء و نفاذ کی پوری قدرت رکھتا ہو، اور دشمنوں کے مقابلے کے لئے پوری طرح ملاقہ ہو۔

۲- اس کی اطاعت و اعانت ہر مسلمان پر فرض ہے اور مثل اطاعت خدا اور رسول کے ہے۔ تلاوتیکہ اس سے کفر بواح (صریح) ظاہر نہ ہو۔ جو مسلمان اس کی اطاعت سے باہر ہوا، وہ اسلامی جماعت سے باہر ہو گیا۔ جس مسلمان نے اس کے مقابلے میں لڑائی یا لڑنے والوں کی مدد کی۔ اس نے اللہ اور اس کے رسول کے مقابلے میں تلوار کھینچی۔ وہ اسلام سے باہر ہو گیا۔ اگرچہ نماز پڑھتا ہو۔ روزہ رکھتا ہو، اور اپنے سینے مسلم سمجھتا ہو۔

۳- ایک خلیفہ کی حکومت اگر جمعی ہے اور پھر کوئی مسلمان اس کی اطاعت سے باہر ہوا اور اپنی حکومت کا دعویٰ کیا تو وہ باغی ہے اس کو قتل کر دینا چاہیئے۔

۴- صدیوں سے اسلامی خلافت کا منصب سلاطین عثمانیہ کو حاصل ہے اور اس وقت از روئے فروع تمام مسلمانانِ عالم کے خلیفہ و امام وہی ہیں۔ پس ان کی اطاعت و اعانت تمام مسلمانوں پر فرض ہے۔ جو ان کی اطاعت سے باہر ہوا اس نے اسلام کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دیا۔ اور اسلام کی جگہ جاہلیت مول لی۔ جس نے ان کے مقابلے میں لڑائی کی یا ان کے دشمنوں کا ساتھ دیا اس نے خدا اور اس کے رسول سے لڑائی کی۔ الخ

(ابو الکلام آزاد مسند خلافت، ص ۲۸۳-۲۸۴، حاتمہ سنہ ۱۰۰۰ھ)

بارہ قریشی خلفاء والی حدیث کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ:-

"نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی تمام روایات بسلسلہ حدیث مذکور کا مطلب یہ ہے کہ بارہ قریشی خلفاء کا زمانہ ضرور آئے گا جن کو کسی دشمن کی دشمنی نقصان نہ پہنچائے گی اور جب تک یہ بارہ خلفاء حکمران رہیں گے اسلام باعزت رہے گا اور لوگ خوشحال۔ البتہ ان تمام روایات حدیث کا مقصد اطلاع دینا تھا نہ کہ ہمیشہ کے لئے قریشی ہونا شرط خلافت شرعاً قرار دینا۔"

امام بخاری نے جابر بن سرہ سے بطریق ایک اور حدیث روایت کی ہے:-
 "سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان یشکون اثنا عشر امیراً،
 فقال کلمة لم اسمعها فقال ابی اثم قال: کلهم من قریش۔ (میں نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ بارہ امیر ہوں گے۔ پھر آپ نے ایک جملہ فرمایا جو میں نہ سنا پایا
 تو میرے والد نے بتایا کہ آپ نے فرمایا: وہ سب قریش میں سے ہوں گے۔)
 یہ حدیث مختلف طریقوں اور لفظوں سے تمام اصحاب سنن و مسانید نے روایت کی
 ہے۔ صحیح مسلم میں سخیان بن عیونہ کے طریق سے:-

"لا یزال امر الناس ماضیاً ما ولیهم اثنا عشر رجلاً۔ ثم تکلم النبی
 بکلمة خفیة علی فسالت ابی ماذا قال؟ فقال: کلهم من قریش۔" (لوگوں کا
 معاملہ چلتا رہے گا جب تک ان پر بارہ شخص حکمران رہیں گے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک جملہ فرمایا جو میں نہ سنا پایا تو میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ آپ نے کیا فرمایا تو انہوں
 نے بیان کیا: وہ سب قریش میں سے ہوں گے۔)
 اور حصین بن عمران کے طریق سے:-

"ان هذا الأمر لا ینقضی حتی یمضی فیهم اثنا عشر خلیفة۔"
 (یہ معاملہ ختم نہیں ہو پائے گا جب تک ان میں بارہ خلفاء رہیں گے۔)
 اور سہاک بن حرب سے:- "لا یزال الاسلام عزیزاً منیعاً الی اثنی عشر
 خلیفة۔" (مروی ہے۔) (اسلام غالب باعزت و محفوظ رہے گا بارہ خلفاء تک۔)
 شعیب کے طریق عند ابی دلوذ میں ہے:-

"فکبر الناس و ضحوا۔" (پس لوگوں نے اللہ اکبر کہا اور کھل اٹھے۔)

اور اسماعیل بن ابی غلدہ عن ابیہ سے اسی میں ہے:-

"لا یزال هذا الدین قائماً حتی یشکون علیکم اثنا عشر خلیفة کلهم
 تجتمع الامة علیہ۔" (یہ دین قائم رہے گا جب تک تم لوگوں پر بارہ خلفاء رہیں گے۔ جن
 میں سے ہر ایک پر امت کا اجماع ہوگا۔)

طبرانی نے اسود بن سعید کے طریق سے اس پر زیادت کی:- "لا تضرم عداوة
 منی عاداهم۔" (انہیں ان کے دشمنوں کی دشمنی کوئی نقصان نہ دے پائے گی۔)
 بعض طریق میں ہے:-

"لا یزال هذا الأمر صالحاً او ماضیاً۔" (رواہما احمد)۔

(یہ معاملہ درست رہے گا، چلتا رہے گا) (دونوں روایتیں مسند احمد کی ہیں)

اور بزار و طبرانی نے ابو حمیفہ سے روایت کی ہے:-

لا یزال امر امتی قائماً حتی یمضی اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش۔
(میزی امت کا معاملہ قائم و دائم رہے گا جب تک بارہ خلفاء نہ گزر جائیں جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔)

یہی روایت ابو داؤد میں اس اصناف کے ساتھ ہے:- فلما رجع الی منزله اتته

قریش فقالوا:- ثم یکون ماذا؟ فقال: ثم یکون الهرج۔

(پس جب آپ اپنے گھر واپس تشریف لائے تو قریش آپ کے پاس آئے اور

عرض کرنے لگے پھر اس کے بعد کیا ہوگا تو آپ نے فرمایا پھر فتنہ و فساد ہوگا۔)

حاصل تمام روایتوں کا یہ ہے کہ آپ آئندہ کی نسبت خبر دے رہے ہیں۔ اور

فرماتے ہیں:- ضرور ہے کہ بارہ خلیفہ ہوں، سب قریش سے ہوں گے۔ کسی دشمن کی دشمنی

ان کو نقصان نہیں پہنچا سکے گی۔ جب تک یہ بارہ خلیفہ حکمران رہیں گے، اسلام باعزت رہے

گا اور لوگ خوشحال۔

اس طرز بیان کی وضاحت نے ظاہر کر دیا کہ اس بارے میں جو کچھ کہا جا رہا ہے اس

سے صرف آئندہ کی نسبت اطلاع دینا مقصود ہے، حکم و تشریع نہیں ہے۔ ہم نے تمام

روایات و طرق نقل کر دیئے۔ کسی روایت اور طریق سے بھی ایسا لفظ ثابت نہیں جس سے

حکم و تشریع نکل سکے۔

(ابوالکلام آزاد مسند خلافت، ص ۱۵۲-۱۵۳، نیز ہر حدیث کے ساتھ قوسیں ہیں درج شدہ اور ترجمہ فارسی کی

سہولت کے لئے لکھی ہیں، اصل متن کتاب میں موجود نہیں۔)

اس ساری بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد اس حدیث کی جملہ اسناد و طرق

کی رو سے اس بات کو تو تسلیم فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بارہ قریشی خلفاء

ہوں گے جن کے دور میں اسلام باعزت اور لوگ خوشحال رہیں گے اور کسی دشمن کی دشمنی

انہیں نقصان نہ پہنچا پائے گی۔ مگر قریشیت کو کم از کم اس حدیث کی رو سے مولانا آزاد کی

راے میں ان بارہ قریشی خلفاء کے حوالہ سے ہمیشہ کے لئے شرائط خلافت میں سے ایک

شرعی شرط قرار نہیں دیا جاسکتا۔

بہر حال مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی تصنیف "مسند خلافت" کے آخر میں ضمیر

بمعنوان (جدول سنن خلافت اسلامیہ) میں خلیفہ اول سیدنا ابو بکر صدیقؓ (۱ھ) سے عثمانی خلیفہ

السلطان محمد خان (۱۹۱۸ء تا ۱۳۳۶ھ) تک کل ستانوے (۹۷) خلفاء (بشمول اموی و عباسی و عثمانی) کے نام گنوائے ہیں۔ (ص ۳۲۳ تا ۳۲۴)۔ جن میں سے نو لہیں بارہ خلفاء قریش کے نام یزید بن معاویہ سمیت یوں درج فرمائے ہیں:-

ضمیمہ

جدول سنین خلافت اسلامیہ

عدد	خلفاء	سن ہجری	سن مسیحی
۱-	ابو بکر صدیقؓ	۱۱	۶۲۲
۲-	عمر بن الخطابؓ	۱۳	۶۳۳
۳-	عثمان بن عفانؓ	۲۳	۶۴۴
۴-	علی بن ابی طالبؓ	۳۵	۶۵۲

سلسلہ بنو امیہ

۵-	معاویہ بن ابی سفیانؓ	۴۱	۶۶۱
۶-	یزید بن معاویہ	۶۰	۶۸۰
۷-	معاویہ بن یزید	۶۴	۶۸۴
۸-	مروان بن الحکم	۶۴	۶۸۴
۹-	عبد الملک بن مروان	۶۴	۶۸۴
۱۰-	الولید بن عبد الملک	۸۶	۷۰۵
۱۱-	سلیمان بن عبد الملک	۹۶	۷۱۴
۱۲-	عمر بن عبد العزیز	۹۹	۷۱۷

(ابوالکلام آزاد، مسند خلافت، ص ۳۲۳ تا ۳۲۵، ضمیر جدول سنین خلافت اسلامیہ، ۱۹۷۸ء)

۵۵۔ امیر شریعت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ (م ۱۹۶۱ء ملتان)

تقیب ختم نبوت، پیکر جلال و جمال، درویش خداست، رئیس الاحرار اور برصغیر کے منفرد و ییشال شہاز خطابت امیر شریعت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ (۱۸۹۱-۱۹۶۱ء م ۱۹۶۱ء) اگست ۱۹۶۱ء ملتان) اور ان کا عظیم الشان علمی خانوادہ ختم نبوت کے ساتھ ساتھ دفاع صحابہؓ کے سلسلہ میں بھی ییشال جدوجہد اور عظیم قربانیوں کی علامت ہے۔

اس سلسلہ میں شاہ جی کے بعد ان کے عالم و مجاہد، سیرت و فخر نبوی کے پیروکار فرزندوں سید ابو معاویہ ابو ذر بخاری (سید عطاء الحسن)، سید عطاء الحسن، سید عطاء المومن اور سید عطاء الحسن شاہ صاحب بخاری باقا بہم نیز سید عبدالوکیل و سید محمد کفیل و ذوالکفل بخاری اور دیگر افراد خانہ و وابستگان خانوادہ بخاری نے دنیاوی بے سرو سامانی کے عالم میں قید و بند کی صعوبتوں کے ہمراہ جو عظیم الشان علمی و دینی خدمات انجام دی ہیں اور جن کا سلسلہ جاری و ساری ہے انہی کے سلسلہ کی ایک اہم کڑی سیدنا معاویہؓ کی سیرت نویسی اور ان کے اہم گرامی و خدمات کی ہزاروں خانوادوں میں تبلیغ و ترویج ہے۔ اس پر مستزاد یزید کے بارے میں امام غزالی و قاضی ابوبکر ابن العربی و امام ابن تیمیہ جیسے عظیم اکابر است کی مثبت آراء و افکار کی بلا خوف و لومہ لائے تائید و تشہیر ہے۔ اس حوالہ سے خانوادہ امیر شریعت کی خدمات للذوال و ییشال، قابل تقلید اور وسیع تر قوی و برصغیر سطح کے گہرے اثرات کی حامل ہیں۔ جس کا اندازہ "الولد سرلابیہ" کے مصداق تمام فرزند ان امیر شریعتؒ نیز دیگر افراد خانہ کی عربی، اردو اور دیگر زبانوں میں موجود تحریر و تقریر، تصنیف و تالیف اور جہاد و خدمات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ نیز سیدنا معاویہ ابو ذر بخاری سے مروی ہے کہ انہوں نے "شاہ جی" کے آخری ایام میں انہیں جناب محمود عباسی کی "خلافت معاویہ و یزید" پڑھ کر سنائی تو فرمایا: اچھا! ہم تو پھر بھولے ہی رہے۔

یزید بن معاویہ سلام اللہ علیہ کے متعلق تاثر

"یزید کے متعلق میرا تو کوئی تاثر نہیں، یہ قول محقق دوراں، برکت العصر جانشین امیر شریعت سیدی و مرشدی، حضرة اقدس سید ابو معاویہ ابو ذر بخاری مدظلہ، البتہ سیدنا حسینؓ

کا تاثر یہ ہے کہ وہ اسے مسلمان سمجھتے تھے۔ اور فرماتے تھے:-

اگر وہ میری بات سن کر ان کے تو میں اس کی بیعت کرنے کو تیار ہوں۔

لہذا اسیر اپنا تو کوئی تاثر نہیں۔ نہ میں نے یزید کو دیکھا، نہ اس کے چچے نماز پڑھی۔ سیدنا حسینؑ نے اپنے بڑے بھائی سیدنا حسنؑ سمیت سیدنا اسیر مہلویہ سے بیعت کے بعد دمشق جا کر اس کے ساتھ نمازیں بھی پڑھیں، کٹھے کھانا کھایا، وہ ان کے ہاتھ بھی دھلاتا رہا۔ سیدنا اسیر مہلویہ سامنے بیٹھے ہوئے ہوتے تھے۔

پھر ۵۱ھ مرم کے مہینے میں قسطنطنیہ کے میدان میں قائد لشکر ہونے کی وجہ سے اس کے چچے نمازیں بھی پڑھیں۔ حضرت ابو ایوب انصاری بھی تھے، سیدنا حسینؑ بھی تھے، عبداللہ بن عمرو بھی تھے، عبداللہ ابن زبیر بھی تھے، عبداللہ ابن عباس بھی تھے، اور بہت سے جلیل القدر صحابہ بھی تھے۔ ان سب نے ۵۱ھ کے مرم کے میں اس دور میں قسطنطنیہ کے فوجی کمانڈر یزید کے چچے نمازیں پڑھیں۔ اور جب اسی میدان میں میرزا بن رسول ﷺ حضرت ابو ایوب انصاری کا انتقال ہو گیا تو فصرعی ضابطہ اور مسنون عمل کے مطابق یزید نے ابو ایوب کا جنازہ پڑھایا۔ تو تمام صحابہ سمیت سیدنا حسینؑ نے بھی یزید کی قیادت میں فصرک جہاد کی طرح اس کی لاسٹ میں نماز جنازہ بھی ادا کی تھی۔

اب تاثر سمجھ آ گیا؟ دل ٹھنڈا ہو گیا؟ ہر حال کیفیت وہ کلمہ گو تھا، مسلمان تھا۔ کیریکٹر ہم نے نہیں دیکھا، اور عام روایات جلی اور مشکوک ہیں۔ سیدنا حسینؑ نے اس کو یہ نہیں کہا جو آپ عام طور سے کہتے ہیں۔ اور جو کچھ نام کے مولوی یا ڈاکٹر اس کے متعلق کہتے ہیں۔

سیدنا حسینؑ نے وہ نہیں کہا۔ وہ فرماتے تھے، یہ ان کی باتوں کا خلاصہ ہے کہ:- ہم میں اپنے اپنے باپ کی وجہ سے اختلاف ہے، وہ دونوں لڑے تھے۔ اب ہم دونوں کی لڑائی ختم ہو سکتی ہے۔ وہ میری شرائط مان لے، مجھ سے وہ گفتگو کرے تو:-
أضغ بدی فی بدہ-

میں اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینے اور بیعت کرنے کو بھی تیار ہوں۔

(اقتباس از مستند مولانا محمد عبدالحق ہاشمی قشبندی، بعنوان "شہید کربلا سیدنا حسینؑ" مطبوعہ پندرہ روزہ "الاحرار" لاہور، ص ۱۵، سیدنا حسینؑ نمبر، یکم تا پندرہ جولائی ۱۹۹۲ء، ۲۲ ذوالحجہ ۱۴۱۲ھ تا ۷ مرم ۱۴۱۳ھ)۔

۵۲- بابائے اردو ڈاکٹر مولوی عبدالحق (م ۱۹۶۲ء، کراچی)

علامہ محمود احمد عباسی کی سرکہ اللہ تصنیف "خلافت معاویہ و یزید" جو تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے اور سیدنا معاویہ و یزید کی سیرت و شرعی مامت و خلافت کو اصولی تحقیق و تنقید کے تمام تر تقاضے پورے کرتے ہوئے عظیم الشان ثابت کرنے کے سلسلہ میں منفرد و لاثانی ہے۔ جس پر تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل "تحقیق مزید" مستزاد ہے، وہ دراصل بابائے اردو ڈاکٹر مولوی عبدالحق جیسی عظیم الشان علمی و ادبی شخصیت کی فرمائش کی مرہون منت ہے۔ علامہ عباسی اس سلسلہ میں لکھتے ہیں:-

"محترمی ڈاکٹر مولوی عبدالحق مدظلہ بابائے اردو کی فرمائش سے کتاب "الحسین" پر مختصر سا تبصرہ کیا تھا۔ جو سہ ماہی رسالہ "اردو" جنوری ۱۹۵۶ء میں شائع ہوا۔ پھر اس تبصرے پر تبصرہ رسالہ "تذکرہ" کراچی میں دو سال تک ہوتا رہا۔ اس سلسلہ میں بارہ خطیں راقم الحروف کے مضامین کی شائع ہوئیں۔ چند ہی قسطوں کے شائع ہونے پر پاکستان اور بھارت کے اہل علم حضرات کے ہمت افزا اور ستائشی خطوط بکثرت آنے شروع ہوئے جن میں سے اکثر میں تقاضا تھا کہ ان مضامین کو کتابی صورت میں شائع کیا جائے۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۵۰، عرض مکتبہ، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء)۔

میرزا حیرت دہلوی "کتاب شہادت" (طبع ثانی) کے ناشر ر قطر از میں:-

"بابائے اردو مولوی عبدالحق ہجرت کر کے پاکستان آتے وقت "کتاب شہادت" کی چھ جلدیں، جو ہندوستان کے کونے کونے سے خرید کر جمع کی جا رہی تھیں، ساتھ لائے اور اپنے دوست محمود احمد عباسی کو دیں کہ ان کا خلاصہ تیار کرو یا ان کو دوبارہ چھپواؤ۔

عباسی صاحب نے اس کے چیدہ چیدہ مضامین اپنی زبان میں لکھ کر ایک مقامی رسالے میں قسط وار شائع کئے۔ جس کا نام تھا ماہنامہ "تذکرہ"۔ یہ رسالہ مذہبی تھی، طلوع نے توجہ نہ کی۔ وہ ایسے رسالے نہیں پڑھتے جو ان کے مسلک کے مطابق نہ ہوں۔ لیکن جب وہ مضامین یکجا جو کے کتاب کی شکل میں پیش ہوئے اور اس کا نام "خلافت معاویہ و یزید" رکھا گیا، تو گویا مولوی کے پیروں تلے سے زمین نکل گئی۔ تہذیب لکھنؤ کے قصر میں زلزلہ آ گیا اور دیواریں شق ہو گئیں۔ مسجدوں، امام بارگاہوں اور خانقاہوں میں صف ماتم بچھ گئی۔"

اعضائے ناشر "کتاب شہادت"، جلد اول، ص ۲۱-۲۲، ناشر مکتبہ بابا، الحق، کراچی، ۱۹۷۶ء، طبع ثانی)

۵۷۔ مورخ اسلام شاہ معین الدین احمد ندویؒ

جلیل القدر عالم و مولف شاہ معین الدین احمد ندوی جن کی دو جلدوں (چار حصوں) اور تقریباً ڈیڑھ ہزار صفحات پر مشتمل "تاریخ اسلام" برصغیر میں مستند و مقبول خواص و عوام کتب میں شمار ہوتی ہے، اس میں یزید و واقعہ کربلا کے حوالہ سے درج شدہ تفصیلات میں سے بعض اقتباسات درج ذیل ہیں:-

اہل بیت کا سفر شام اور یزید کا تاثر

حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے بعد اہل بیت کا قافلہ ابن زیاد کے پاس کوٹہ بھیجا گیا۔ اس نے معانہ کے بعد شام بھیجا دیا۔ یہ حادثہ عظمیٰ یزید کی لاعلمی میں اور بغیر اس کے حکم کے پیش آیا تھا۔ کیونکہ اس نے صرف بیعت لینے کا حکم دیا تھا، لڑنے کی اجازت نہ دی تھی۔ اس لئے جب اس کو اس حادثہ کی اطلاع دی گئی تو اس کے آنسو ٹپک آئے اور اس نے کہہ دیا: "اگر تم حسینؑ کو قتل نہ کرتے تو میں تم سے زیادہ خوش ہوتا۔ ابن سمیہ (ابن زیاد) پر خدا کی لعنت ہو۔ اگر میں موجود ہوتا تو خدا کی قسم حسینؑ کو معاف کر دیتا۔ خدا ان پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔"

(طبری، ج ۷، ص ۳۷۵، والاخبار الطویل ص ۳۷۲)

اس کے بعد جب اہل بیت کا قافلہ شام پہنچا تو یزید ان کی حالت دیکھ کر بہت متاثر ہوا اور ان سے کہا "خدا ابنی مرجانہ کا برا کرے۔ اگر اس کے اور تمہارے درمیان قربابت ہوتی تو وہ تمہارے ساتھ یہ سلوک نہ کرتا اور اس طرح تم کو نہ بھیجتا۔"

فاطمہ بنت علیؑ کا بیان ہے کہ جب ہم لوگ یزید کے سامنے پیش کئے گئے تو ہماری حالت دیکھ کر اس پر رقت طاری ہو گئی۔ ہمارے ساتھ بڑی نرمی اور مہربانی سے پیش آیا۔ اور ہمارے متعلق احکام دیئے۔ (طبری، ج ۷، ص ۳۷۷)۔

(شاہ معین الدین احمد ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، حصہ دوم، ص ۳۶۸، مطبوعہ ناشران قرآن لکچر، اردو بازار لاہور)

"نقصان کی تکلفی"

حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے بعد ہوی فوج کے وحشی سپاہیوں نے اہل بیت کا

کل سامان لوٹ لیا تھا۔ یزید نے پوچھ پوچھ کر جتنا مال لٹا تھا، اس کا دونا دونا دیا۔ سکینہ بنت حسینؓ کا خسرینؓ اور بنت پذیر دل اس طرز عمل سے بہت متاثر ہوا۔

(اندوی، تاریخ اسلام، ج ۱، ص ۳۶۹، بحوالہ طبری، ج ۷، ص ۱۳۳۵۔)

یزید کے گھر میں ماتم

یزید کا پورا کنبہ اہل بیت نبویؐ کا عزیز تھا اس لئے انہیں حرم سرانے شاہی میں ٹھہرایا گیا۔ جیسے ہی خبرات عصمت ماب زنا خانہ میں داخل ہوئیں یزید کے گھر میں کھرام مچ گیا اور تین دن تک ماتم بپا رہا۔ یزید امام زین العابدینؑ کو اپنے ساتھ دسترخوان پر کھانا کھلاتا تھا۔ (مسین ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، حصہ دوم، لاہور، ص ۳۶۸-۳۶۹، بحوالہ طبری، ج ۷، ص ۳۷۸)

اہل بیت کی واپسی اور یزید کا شریفانہ برتاؤ

چند دن ٹھہرانے کے بعد جب اہل بیت کرام کو کسی قدر سکون ہوا تو یزید نے انہیں بڑے اہتمام کے ساتھ رخصت کیا۔ امام زین العابدینؑ کو بلا کر ان سے کہا، ابن مرجانہ پر خدا کی لعنت ہو۔ اگر میں ہوتا تو خواہ میری اولاد ہی کیوں نہ کام آجاتی میں حسینؓ کی جان بچا لیتا۔ لیکن اب قصائے الہی پوری ہو چکی، آئندہ تم کو جس قسم کی بھی ضرورت پیش آئے، مجھے لکھنا۔ (طبری، جلد ۷، ص ۳۷۹)۔

اس کے بعد بڑی حفاظت اور اہتمام کے ساتھ قافلہ کو روانہ کیا۔ چند دیانت دار اور نیک آدمیوں کو حفاظت کے لئے ساتھ کیا۔ ان لوگوں نے بڑے اعزاز و احترام کے ساتھ مدینہ پہنچایا۔ ان کے شریفانہ سلوک سے اہل بیت کی خواتین اتنی متاثر ہوئیں کہ فاطمہ اور زینب نے اپنے زیور اتار کر ان کے پاس بھیجے لیکن انہوں نے یہ کلمہ کر واپس کر دیئے کہ ہم نے دنیاوی منفعت کے خیال سے نہیں بلکہ خالصتاً لوجہ اللہ اور قرابت نبویؐ کے خیال سے یہ خدمت انجام دی اس لئے اس کی ضرورت نہیں۔ (مسین ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، ص ۳۶۹)

شمر ذی الجوشن کی آمد

”تیسری عرم کو عمر بن سعد چار ہزار فوج لے کر کر بلا پہنچا۔ یہ حضرت حسینؓ کا قریبی

عزیز تھا۔ (مسین ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، ص ۳۶۹)

”عمر بن سعد حکومت کی طمع میں حضرت امام حسینؓ سے مقابلہ کے لئے تیار ہو گیا تھا لیکن تنور اٹھانے کی ہمت نہ پڑتی تھی اور اس امید پر جنگ کو ملتاتارہا تھا کہ شاید مصالحت کی

کوئی صورت نکل آئے۔ ابن زیاد کو اس کا اندازہ ہو گیا۔ اس نے شردی الجوشن کو بھیجا اور عم بن سعد کو لکھ بھیجا کہ میں نے تم کو حسین کی خیر خواہی اور ان کو بچانے کے لئے نہیں بھیجا تھا۔ میرا حکم پہنچتے ہی ان سے بیعت لے کر ان کو میرے پاس بھیج دو۔ اگر تم سے یہ کام نہیں ہو سکتا تو فوج دسی الجوشن کے حوالہ کر دو۔ ابن سعد پر یہ حکم بہت گراں گزرا۔

(معین ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، ص ۳۶۵-۳۶۶)

قاتلین حسینؑ کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:-

"ایک طرف چار ہزار مسلح سپاہ تھی، دوسری طرف کل ۷۲ آدمی۔ تاہم یہ مٹی بہر آدمی بڑی شجاعت سے لڑے۔ دوپہر تک حضرت حسین کے بہت سے آدمی کام آگئے۔

ان کے بعد باری باری سے حضرت علی اکبر، عبداللہ بن مسلم، جعفر طیار کے پوتے عدی، عقیل کے فرزند عبدالرحمن، ان کے بھائی حضرت حسنؑ کے صاحبزادے قاسم اور ابو بکر وغیرہ میدان میں آئے اور شہید ہوئے۔ ان کے بعد حضرت امام حسینؑ نکلے۔ عراقیوں نے ہر طرف سے یورش کر دی۔ آپ کے بھائی عباس، عبداللہ، جعفر اور عثمان آپ کے سامنے سینہ سپر ہو گئے اور چاروں نے شہادت حاصل کی۔ اب امام حسین بالکل خستہ اور نڈھال ہو چکے تھے۔ پیاس کا غلبہ تھا۔ فرات کی طرف بڑھے۔ پانی لے کر پینا چاہتے تھے کہ جبین بن نمر نے تیر چلایا۔ چہرہ مبارک زخمی ہو گیا۔ آپ فرات سے لوٹ آئے۔ اب آپ میں کوئی سکت باقی نہ تھی۔ عراقیوں نے ہر طرف سے تعمیر کیا۔

زرع بن قریک بھیسی نے ہاتھ اور گردن پروار کئے۔ سنان بن انس نے تیر چلایا اور آپ زخموں سے چور ہو کر گر پڑے۔ آپ کے گرنے کے بعد سنان بن انس نے سر اقدس تن سے جدا کر دیا۔ یہ حادثہ عظیم ۱۰ محرم ۶۱ھ مطابق ستمبر ۶۸۱ء میں پیش آیا۔

اس سرکہ میں ۷۲ آدمی قریک ہوئے۔ جس میں بیس خاندان بنی ہاشم کے چشم و چراغ تھے۔ شہادت کے دوسرے دن غاریہ والوں نے شہداء کی لاشیں دفن کیں۔ حضرت امام حسینؑ کا جسد مبارک بغیر سر کے دفن کیا گیا۔ سر ابن زیاد کے ہاتھ کے لئے کوہ بھیج دیا گیا۔"

(تاریخ اسلام، معین الدین ندوی، حصہ اول (جلد دوم) ص ۳۶۷، حاشیہ میں کوہ و اتمات طبری اخبار الطویل و سنوری، یعقوبی اور ابن اثیر سے لخصاً اخذ ہیں۔)

-۵۸- محقق اسلام علامہ سید محمود احمد عباسی حاشی (م ۱۹۷۴ء کراچی)

علامہ سید محمود احمد عباسی حاشی کا مولد و منشا وطن اصلی امر وہ (یوپی) ہے۔ تقسیم ہند کے بعد ہجرت کر کے کراچی میں مقیم ہوئے۔ عربی، فارسی، اردو اور انگریزی زبانوں کے عالم، دینی و دنیاوی تعلیم سے آراستہ اور کثرت مطالعہ کے ساتھ ساتھ تحقیقی و تنقیدی نقطہ نظر کے حامل تھے۔ تقسیم ہند سے پہلے عرصہ تک کانگریس سے فعال و سرگرم وابستگی رہی اور آپ امر وہ کانگریس کمیٹی کے صدر تھے۔ بعد ازاں عملی سیاست سے علیحدہ ہو کر آزادی میسٹریٹ بھی رہے۔ مگر تقسیم ہند سے کچھ عرصہ پہلے یوپی کے مغربی اضلاع میں مسلمانوں پر جو مظالم ڈھائے گئے تھے کہ گڑھ منتشر کے زہندار اور وہاں کی کانگریس کمیٹی کے صدر علامہ عباسی کے ہانے کو بقول علامہ عباسی بعض کانگریسیوں نے ہی وحشیانہ بربریت سے قتل کر دیا۔ اس کانگریسی طرز عمل کو دیکھتے ہوئے نہ صرف آزادی میسٹریٹ کے منصب سے مستعفی ہو گئے بلکہ کانگریس کی چار آنے کی بنیادی رکنیت سے بھی استعفیٰ دیدیا۔ تاہم کئی اکابر "جمعیت علماء ہند" سے دینی و ذاتی تعلقات قائم رہے جن میں جلیل القدر عالم و قائد مولانا حفیظ الرحمن سیوہاروی سابق ناظم جمعیت سر فہرست ہیں۔ ان کے ساتھ طویل ذاتی و سیاسی رفاقت رہی اور تا دم آخر تعلقات محبت قائم رہے۔

(راجع عکوفت مساویہ و یزید حاشیہ ص ۱۶-۱۷، کراچی، جون ۱۹۶۳ء، عرض موبت طبع سوم)

علامہ سید محمود احمد عباسی حاشی کو برصغیر کے طول و عرض میں حمایت و مخالفت ہر دو حوالوں سے عظیم الشان شہرت اس وقت حاصل ہوئی جب ان کا سلسلہ مقالات سنی ۱۹۵۹ء میں "خلافت مساویہ و یزید" کے نام سے تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل کتابی شکل میں کراچی سے شائع ہوا اور بعد ازاں جون ۱۹۶۱ء میں کم و بیش پانچ سو صفحات پر مشتمل اس کتاب کی دوسری کئی "تحقیق مزید بسلسلہ عکوفت مساویہ و یزید" منظر عام پر آئی۔ آپ کی دیگر کتب و مقالات سے قطع نظر ان دو کتابوں کے مصنف نے برصغیر کی تاریخ میں غالباً پہلی بار موضوع زیر بحث میں اولین مورخ ناظم علامہ ابن خلدون (م ۸۰۸ھ) کا طرز تحقیق و تنقید تاریخ اختیار کیا اور مستند کتب کے سیکڑوں تاریخی و تحقیقی حوالہ جات کے ذریعے امام و خلیفہ ثالث سیدنا

عثمانؓ کی امامت و شہادت، ام المؤمنین سیدہ عائشہ و طلحہ و زبیر و معاویہ رضی اللہ عنہم کے موقف طلب قصاص عثمانؓ کو درست ثابت کرنے کے سلسلے میں لاجواب و فیصلہ کن دلائل و حوالہ جات پیش کئے ہیں۔ نیز سیدنا معاویہ و یزید کی امامت و خلافت کو شرعاً درست ثابت کرتے ہوئے ان کی سیرت و سیاست کے بارے میں منہی پرور یگانہ کو دلائل و شواہد کی رو سے بے بنیاد ثابت کیا ہے۔ صحابہ کرامؓ کی غالب اکثریت کی بیعت یزید، سیدنا حسینؓ کے خروج نیز شیعیان کو فہ کی غداری و بیعت یزید کے بعد سابقہ موقف سے رجوع، واقعہ کربلا و حسینؓ و یزید، بنو حاشم و بنو امیہ کی واقعہ کربلا سے پہلے اور بعد کی قرابتیں، باہم تعلقات، نکاح و ازدواج، شہادت حسینؓ کی اطلاع پر یزید کے اظہار رنج و غم اور مذمت ابن زیاد، ہمساندگان قافلہ حسینی کے ساتھ حسن و سلوک و اہواز و اکرام و غیرہ کے حوالہ سے موثر و مسکت دلائل پیش کئے ہیں۔ علاوہ ازین علویوں کے مختلف خروجوں، اہل تشیع کے مختلف فرقوں کے ائمہ و متبعین کے طرز عمل، شیعہ فرقہ قرامطہ کے مجراسود اکھاڑ کر کعبہ کا تہس پامال کرنے غرض مختلف و متنوع مگر خلافت معاویہؓ و یزید سے مربوط و منسلک جملہ احوال و امور پر علمی و تحقیقی انداز میں کلام کیا ہے۔ اگرچہ ان کتب کے چند اقتباسات کو آپ کی ہر دو تصانیف کے مکمل و تنقیدی مطالعہ کا بدل قرار نہیں دیا جاسکتا، مگر پھر بھی برصغیر کی اس منفرد و نادر تصنیف کے چند قدرے تفصیلی اقتباسات، امامت و خلافت یزید کی فہرعی حیثیت اور اس کی سیرت حسنہ نیز امامت و خلافت سیدنا معاویہؓ و یزید کے پس منظر اور شہادت عثمانؓ کے اثرات و نتائج کے حوالہ سے درج کئے جا رہے ہیں۔ جن کے مطالعہ کے بعد قارئین مندرجات سے اتفاق و اختلاف سے قطع نظر اس بات کی یقیناً تائید کریں گے کہ ہر دو کتب کے خزانہ معلومات کا مطالعہ ہر عالم و محقق اور تعلیم یافتہ مسلمان کیلئے ناگزیر ہے۔ علامہ عباسی اسوہ عثمانی کے زیر عنوان فرماتے ہیں:-

اسوہ عثمانی

خلفائے راشدین میں پہلی شہادت حضرت عمرؓ کی تھی جو مجھی سازش سے ہوئی۔ قاتل اور سازش کے فرکار کو قصاص میں قتل کر دیا گیا۔ حضرت علیؓ کو ابن مجھ نے دیگر خارجی مقتولین کے انتقام میں یہ کہہ کر شہید کیا کہ:- "انہ قتل اخواننا الصالحین" (تاریخ الغیب ص ۲۱۲، ج ۱۲)۔ ان کے قاتل کو بھی حضرت حسینؓ نے ایک ایک عضو کاٹ کر آگ میں جھونک دیا۔ (ص ۳۱۵، ایضاً)۔

حضرت عثمان ذی النورینؓ کی خلافت کے خلاف پڑھ بیگنڈہ برسوں سے جاری تھاحتی کہ اس عظیم کارنامے پر کہ اختلاف قرأت کو مٹا کر مسلمانوں کو ایک مصحف پر متحد کر دیا، اعترافات کئے گئے۔ حالات مدھوش ہوتے گئے۔ حضرت معاویہؓ نے اسیرالمومنین کی حفاظت کے لئے تجویزیں پیش کیں جو یہ سمجھ کر مسترد کر دیں کہ جو ار رسول اللہ میں نہ کسی کلہ گو کا خون بہانے کا روادار ہوں، نہ تحفظ جان کے لئے کسی فوجی دستہ کا بار بیت المال پر ڈالنے کا۔

بلوائی قاتلین نے گھر کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ مسجد نبوی میں خطبہ دیتے ہوئے مصائے نبوی دست مبارک سے چھین کر توڑ ڈالا۔ پتھر مار کر زخمی کیا۔ بیسوشی کی حالت میں گھر پہنچائے گئے۔ پھر مسجد میں نماز بھی نہ پڑھنے دی۔ پانی بھی اس دریا دل داماد رسول پر بند کر دیا جس نے میٹھے پانی کے کنویں بصرف کثیر خرید کر مسلمانوں پر وقف کر دیئے تھے۔ اسی غیر صحابی جلیل کے گھر غلہ بھی نہ پہنچنے دیا جس نے سینکڑوں من غلہ ایام قحط سالی میں مسلمانوں میں مفت تقسیم کر دیا تھا۔ جو مال سے جہاد کرنے میں سب سے آگے رہا۔ غزوہ تبوک میں نو سو اونٹ مع ساز و سامان کے مجاہدین کو عطا کئے۔ ایک ہزار دینار رسول اللہ کی خدمت میں پیش کئے، آپ نے دمائیں دیں۔ جنت کی بشارتیں دیں۔

جس نے دو ہجرتیں کیں۔ دو مرتبہ رسول اللہ کی دامادی کا شرف حاصل کیا۔ جو آپ کے بڑے چھیتے، مسلمانوں کے نہایت ہمدرد، عظیم الطبع اور اس درجہ سنجیدہ و فطریلے تھے کہ آنحضرتؐ فرمایا کرتے کہ:- عثمان سے تو ملا کہ بھی حرم کرتے ہیں۔

ایک اشارے میں ان کے چاروں طرف سے فوجی دہتے پہنچ جاتے۔ بلوائیوں کا قلع قمع کر دیتے۔ مگر ارشادات نبوی اور احکام شریعت کی متابعت میں عدم تشدد و صبر و استقامت کی ایسی عظیم النظیر مثال پیش کی جو تاریخ عالم میں ڈھونڈنے سے بھی نہیں مل سکتی۔ رسول اللہ کا یہ فرمان ہر وقت یاد رکھتے:- "خبردار میرے بعد کافروں کی طرح نہ ہو جانا کہ ایک دوسرے کی گردنیں کاٹنے لگو۔" (بخاری)۔

آپ کے دوسرے فرمان کی تعمیل میں کہ:- "دیکھنا کبھی اپنے مسلمان بھائی کی طرف تلوار سے اشارہ بھی نہ کرنا، شاید ہتھیار لگ کر خون ہو جائے اور تم جہنم کے گڑھے میں پڑ جاؤ۔" (بخاری)، وہ سب تیر جوان پر پھینکے جا رہے تھے اٹھا اٹھا کر پھینکنے والوں کو ہی واپس کر دیئے۔ فرمانے جاتے تھے:- "دیکھو مجھے مت قتل کرو، مجھے قتل کر دیا تو پھر کبھی اٹھنے ہو کر

نماز نہ پڑھ سکو گے، نہ ساتھ مل کر دشمن سے جہاد کر سکو گے۔
 جو لوگ مسلح ہو کر مدافعت کے لئے آئے، لڑنے سے منع کرتے اور واپس چلے جانے
 پر مجبور کرتے۔ حاجیوں کے موسومہ خط میں یہ لکھ کر کہ:- "جو لوگ بحیرہ بلا حق منسوب خلافت
 حاصل کرنا چاہتے ہیں، میری عمر کے ساتھ اقتدار کے لئے ان کی امیدیں بھی طویل ہو چکی
 ہیں، وہ عجلت سے کام لے رہے ہیں۔" رسول اللہؐ سے ملنے کی تیاری کرنے لگے اور تملوٹ
 قرآن میں مصروف ہو گئے اور اسی حالت میں فوج کر دیئے گئے۔ خون کی چھینٹیں اس مصنف
 پر پڑیں جو آج تاشقند میں موجود ہے۔ قاتلین اور بلوائیوں کی حمایت اور اثر سے نئی عداوت
 قائم ہوئی۔ یہی لوگ جب سیاستِ وقت میں دخیل رہے، ان سے قصاص کون لیتا کیسے لیتا؟
 بقولیکہ:-

وہی قاتل وہی حاکم وہی منصف ٹھہرے
 اقربا میرے کریں خون کا دعویٰ کس پر
 قصاص بد میں کس کس طرح لیا گیا، اس کا ذکر آچکا۔ بہر حال یہ ہے صبر و استقامت
 کی بے مثال مثال، شفقت و اخوت اسلامی کی بے نظیر نظیر، باوجود قدرت کے، باوجود
 معاونین و مدافعین کی موجودگی کے، عدم تشدد پر عمل پیرا ہونے کا شاندار نمونہ کہ جان دیدی
 اور نہ اٹھے کلمہ گو قاتل پہ ہاتھ۔ یہ ہے تابناک و روشن ترین اسوہ عثمانی جو رسول اللہؐ کے اس
 فرمان کی پوری پوری تکمیل ہے کہ:-

من حمل السلاح فليس منا - (بخاری و مسلم)
 یعنی جس مسلمان نے مسلمانوں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائے وہ ہم سے نہیں۔
 مارنا مستحکم نہیں مرنے کا قبول:-

کس نے پانی بے شہادت ایسی پامردی کے ساتھ
 جان دیدی اور نہ اٹھے کلمہ گو قاتل پہ ہاتھ
 دست بستہ حاضر خدمت ہوں گو صدا عظام
 پر وہ رحم مجھ نہ دے لڑن استقام -
 کیوں نہ خون اس غم میں چمکیں دیدہ نمناک سے
 صفحہ قرآن پہ گل کھری جو خون پاک سے
 خون عثمانی جو دعویٰ سیاست کا زوال

خون بھی کی طرح ملت پہ ہو اس کا وبال

- قانہ جنگی کا اسی تاریخ سے آغاز ہو

ٹولیاں بننے لگیں باب مفسد باز ہو

امت مسلمہ اس ذیو عظیم واسوہ عثمانی سے سبق حاصل کرتی تو طلب خلافت کی خوزریوں سے اسلامی سیاست کے خدوخال اس درجہ مسخ نہ ہوتے جن کا قدرے اندازہ مسلسل خروجوں کے حالات سے ہو گا جو آئندہ صفحات میں ملاحظہ ہوں۔"

(ممود احمد عباسی، تحقیق مزید، سلسلہ خلافت مسلوہ ویزید، ص ۱۷۵-۱۷۶، مطبوعہ انجمن پریس کراچی، جون ۱۹۶۱ء)

"حضرت عثمانؓ کی زوجہ محترمہ سیدہ نائکہ کے خط کے مضمون سے جو انہوں نے اپنے عالی مقام شوہر کی مظلومانہ شہادت کے بعد حضرت معاویہؓ کو قاصد کے ہاتھ بھیجا تھا اور اپنے چشم دید واقعات تحریر کئے تھے، ان حالات کا انکشاف ہوتا ہے جو اکثر تاریخ میں بیان نہیں ہوئے۔ یہ خط شعبی اور مسلمہ بن عمار بن، نیز حضرت معاویہؓ کے پرہیزگار بن خالد بن یزید بن معاویہؓ کی اسناد سے ایک شیعہ مولف یعنی ابوالفرج الاصبہانی، متوفی ۳۵۶ھ نے اپنی مشہور کتاب "مغنی" (ج ۱۰، ص ۶۸) راج کیا ہے۔ ابتدائی قرات کے بعد خط کا مضمون یہ بتایا گیا ہے:-

مضمون خط سیدہ نائکہ بیوہ حضرت عثمانؓ

وانی قد اقص علیکم خبرہ لاثی کنت مشاہدہ امرہ کلہ حتی قضی اللہ علیہ:-

ان اهل المدينة حصروه فی دارہ یحرسونه لیلہم و نہارہم، قیاماً علی ابوابہ بسلاحہم، یمنعونہ کل شی قدروا علیہ، حتی منعوہ الماء، یحضرونه الاذی و یقولون لہ الافک-

و اهل مصر امتدوا امرہم الی محمد بن ابی بکر و عمار بن یاسر- وکان علی مع الحصبی من اهل المدينة ولم یقاتل مع امیر المؤمنین، ولم ینصرہ و لم یامر بالعدل الذی امر اللہ تبارک و تعالیٰ بہ-

فطلت تقاتل خراعة و سعد بن بکر و ہذیل و طوائف من مزینة و جہینة- ولا أری سائرہم ولكنی سمیت لکم الذین کانوا اشد الناس الیہ فی اول امرہ و آخرہ-

ثم انه رمی بالنبل والحجارة، فقتل منی کای فی دارہ، ثلاثہ نفر، فأتوه یصرخون الیہ لیأذن لہم فی القتال فنہا هم عنہ، وامرہم ان یردوا

عليهم نبلهم، فردوها اليهم، فلم يزدهم ذلك على القتال الا جراءة و
في الامر الا اغراء۔

ثم احرقوا باب الدار فجاءتهم ثلاثة نفر من اصحابه فقالوا: ان في
المسجد ناسا يريدون ان ياخذوا امر الناس بالعدل، فاخرج الى المسجد
حتى ياتوك۔ فاطلق فجلس فيه ساعة، و اسلعة القوم مقلعة عليه من كل
ناحية، ما ارى احداً يعدل۔ فدخل الدار، وقد كان نفر من قریش على حائض
السلاح فلبس درعه و قال لاصحابه: لو لا انتم، ما هبت درعا۔ فوثب
عليه القوم فكلهم ابى الزبير، واخذ عليهم ميثاقاً في صحيفة وبعث بها
الى عثمان ان عليكم عهد الله و ميثاقه الا تغزوه بشيء فكلموه فخرجوا،
فوضع السلاح۔

فلم يكن الا وضعه حتى دخل عليه القوم، يقدمهم ابى ابى بكر حتى
اخذوا بلحيته و دعوا باللقب۔ فقال: انا عبدالله و خليفته فضربوه على
رأسه ثلاث ضربات، و طعنوه في صدره ثلاث طعنات، و ضربوه على
مقدم الجبين فوق الاتف ضربة اسرعت في العظم۔ فسقت عليه و قد
اثخنوه و به حياة و هم يريدون قطع رأسه ليذهبوا به۔ فأتى بنت شيبه بن
ربيعة، فألقت نفسها معى عليه، فتطوطأ و طأ شديداً و عرينا من ثيابنا، و
حرمة امير المؤمنين اعظم، فقتلوه، رحمة الله عليه، في بيته، و على فراشه،
و قد ارسلت اليكم بشيئه، و عليه دمه۔

و انه لئن كان اثم من قتله، لما سلم من خذله۔ فانظروا ابى انتم من
الله عز وجل؟ فانا نشتكى ما منا اليه، و نستنصر وليه و صالح عباده۔

میں ان کا پورا واقعہ تم سے بیان کرتی ہوں، جو سیر اپنا چشم دید ہے۔ اہل مدینہ ان
کے گھر کا ہاروں طرف سے پورا سخت مسلح محاصرہ کر رکھا تھا۔ دن رات دروازوں پر پہرا تھا۔
ہرگز کوئی چیز یہاں تک کہ پانی سے بھی منع کر دیا تھا۔ ان پر الزامات لگاتے، بت گالیاں
دیتے رہے۔

مصری جماعت کے سر فخر محمد بن ابی بکر اور عمر بن ابی اسحق تھے۔ اور اعلیٰ بھی مدینہ میں
لوگوں کے ساتھ تھے۔ انہوں نے نہ امیر المؤمنین کی کوئی مدد کی، نہ ان کی جانب سے شے
نہ انہوں نے اس مدد سے کام لیا، جس کا حکم اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہے۔
خزاعہ، سعد بن ابی بکر بنی، خزیمہ و جہینہ کے قبائل لڑائی کرتے رہے۔ سب نہ کسی
اکثر ضرور تھے۔ میں نے ان میں سے جو شدید تھے، ان کے نام لکھ دیئے ہیں۔

ان لوگوں نے گھر میں تیر اور پستروں کی بھرمار کر دی۔ تین آدمی گھر میں قتل ہو گئے۔ مجبور ہو کر گھر کے اور آدمیوں نے عثمانؓ سے لڑائی کی اجازت مانگی، انہوں نے اجازت نہیں دی، بلکہ حکم دیا کہ تیر و دشمنوں کو واپس کر دو۔ مگر اس سے وہ کچھ نرم نہ پڑے بلکہ اور دلیر ہو گئے۔

پھر انہوں نے دروازہ میں آگ لگا دی۔ آخر تین آدمیوں کی کوشش سے مسجد میں ان لوگوں کے سامنے مصالحت کے لئے رودر رو بات کرنے کے لئے بلوایا۔ وہ اسلحہ کے سایہ میں تھوڑی دیر بیٹھے رہے۔ نتیجہ کچھ نہ نکلا۔ اور پھر وہ گھر واپس آ گئے۔ اس وقت سب قریش مسلح تھے۔ عثمانؓ نے بھی زہ پہن لی تھی، یہ کچھ کر گزیریں تمہاری وجہ سے پہنٹا ہوں ورنہ مجھے اس کی ضرورت نہ تھی۔ اتنے میں ان پر حملہ کیا گیا۔ ابن زبیرؓ نے ان لوگوں کو سمجھایا اور ان سے تحریری معاہدہ کیا، جس میں پختہ عہد کیا گیا تھا کہ اب کوئی حملہ نہ ہو گا۔ وہ باز آ گئے۔ ابن زبیرؓ نے بھی ہتھیار اتار دیئے۔

مگر فوراً موقع پا کر ان لوگوں کی ایک جماعت نے جس کے آگے آگے محمد بن ابوبکر تھے، اندر آ کر حملہ کر دیا۔ اور آتے ہی دارمعی پکڑ لی اور گالی دی (حضرت) عثمانؓ نے کہا تمہیں تو اللہ کا بندہ اور اس کا خلیفہ ہوں۔ اسی اثناء میں ان لوگوں نے تین وار نیزے کے آپ کے سینے پر کئے اور تین وار سر پر کئے۔ اور ایک تلوار سر کے اگلے حصے پر ایسی ماری کہ ہڈی تک بیٹھ گئی۔ میں عثمانؓ پر چھا گئی تاکہ ان کو بچا سکوں۔ کیونکہ انہوں نے آپ کو لوہمان کر دیا تھا اور ابھی آپ زندہ تھے اور وہ سر کاٹ کر لے جانا چاہتے تھے۔ اتنے میں شیبہ بن ربیعہ کی بیٹی بھی عثمانؓ پر چھا گئی۔ ان لوگوں نے ہم دونوں کو گھسیٹ کر زمین پر پٹخ دیا اور ہمارے کپڑے پھاڑ دیئے۔ مگر عثمانؓ کی حرمت کے آگے ہمیں اپنی عزت کی پرواہ نہ تھی۔ اس طرح ان کے بستر پر ان کے گھر میں ان کو مار ڈالا۔ میں ان کا خون لگا کر طہ تم کو بھیجتی ہوں۔

اگر قاتل مجرم ہیں تو وہ بھی مجرم ہیں، جنہوں نے انہیں رسوا ہوتے دیکھا اور مدد نہ کی۔ اب سوچ لو اللہ کو منہ دکھانا ہے۔ فریاد ہے۔ مصیبت کا پہاڑ ہم پر ٹوٹ پڑا ہے۔ عثمانؓ کے ولی اور اللہ کے نیک بندوں سے مدد کے طالب ہیں۔۔۔ (ناتکہ بیوہ عثمانؓ)۔

مضمون خط کے بیان کرنے میں راویوں سے سہواً یا عمدہً کوئی غلطی بھی ہوئی ہو تو غلطی وقت کو اس سفاکانہ بے رحمی کے ساتھ ان کے گھر میں گھس کر قتل کرنا، اوجاس وقت قتل کتاب جب کہ وہ تلووت قرآن میں مصروف ہوں، ایسا حادثہ تھا کہ اگر بیوہ عثمانؓ فریادی نہ بھی

ہوئیں، قاتلین سے قصاص لینا، خصوصاً مقتول کے رشتہ داروں کا، نص قرآن کی رو سے فرض اولین تھا۔ حضرت علیؑ اور دو بھائی اکابر صحابہؓ کو جو اس وقت مدینہ میں موجود تھے، شاید یہ گمان نہ تھا کہ بلوائی اس فعل شنیع کا ارتکاب کر سکیں گے یا زارش کا الزام تو کسی طرح ثابت نہیں بلادری کی روایت ہے کہ حضرت علیؑ اپنے گھر گئے، ان کی بیٹیاں رو رہی تھیں، انہیں دیکھ کر آنسو پونچھنے لگیں۔ پوچھا کیوں رو رہی ہو؟

قلینہ نبکی علی عثمان فیکى و قال: ابکیں۔ (انساب الاشراف)
انہوں نے کہا کہ (خالو) عثمان پر۔ یہ سن کر حضرت علیؑ خود) رونے لگے اؤ کہا: ہاں روؤ!

(محمود عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۳۹۶-۳۹۸، کراچی، جون ۱۹۶۲ء۔)

شہادت و قصاص عثمانؓ کے حوالہ سے ام المومنین سیدہ عائشہؓ و سیدنا طلحہؓ و زبیرؓ وغیرہ کے موقف کو درست قرار دیتے ہوئے عباسی رقمطراز ہیں:-

"حالت جب اس درجہ بگڑ چکی تھی کہ خبیثہ مظلوم شہید کی تدفین میں رکاوٹیں ڈالی گئی تھیں، نماز جنازہ کی شرکت سے گریز کیا گیا تھا، مقتول امیر المومنین کی بیوہ کی چمنوں پر، ان کی یتیم اولاد کی آہ و زاری پر کوئی کان بھی نہ دھرتا تھا، قصاص سے پہلو تھکی کی جا رہی تھی، قاتلین سیاست وقتی پر چمانے ہوئے تھے، نسلی و خاندانی عصبیت کا عفریت کوٹھیں بدلنے لگا تھا، ام المومنین اصلاح احوال کے جذبات صادقہ کے ساتھ اور محبت و نیہ کے تحت میدان میں آئیں۔ ان کے چشم تصور میں یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک رہا جو قصاص عثمانؓ کی بیعت کے لئے اٹھا تھا اور آج میں برس بعد وہ آپ کی بیعت قصاص پوری کرنے اور مجرموں کو سزا دینے کے لئے مکہ سے ہائیس منزلوں کی دشوار گزار راہ طے کرتے ہوئے صحابہؓ و تابعین کی معیت میں بصرہ تشریف لے گئیں۔

ام المومنینؓ اور حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ کا یہ اقدام حالات اور واقعات کی رو سے بالکل صحیح اقدام تھا اور قاتلین و مجرمین سے انتقام لینے کی غرض سے تھا۔ حضرت علیؑ کی مخالفت کا کوئی شائبہ تک اس اقدام میں شامل نہ تھا کیونکہ ان کے جو میں تین ہزار سواروں کے لشکر نے بصرہ کی جانب کوچ کیا تھا، نہ مدینہ کی جانب۔ حضرت علیؑ کا مادر مومنین کے مقابلہ میں آنا ہر اعتبار سے غلط تھا (۱) جو مفاد علیہ کے لئے سخت ضرورت رساں ثابت ہوا۔ جمل و صفین وغیرہ کی خانہ جنگیوں میں قریباً ایک لاکھ مسلمان کٹ مے اور ان کے نتیجہ میں مفاد کا جو باب وا ہوا، وہ آج تک بند نہ ہو سکا۔"

(تفتیح مزید، جلد خلافت معاویہ و یزید، ص ۸۳-۸۵، مطبوعہ کراچی جون ۱۹۶۱ء)

علامہ عباسی حاشیہ ۱، ص ۸۳، میں لکھتے ہیں:-

"حضرت علیؑ جب مدینہ سے چلنے لگے صحابہؓ نے سمجھا یا کہ نہ جائیں مگر انہوں نے کہنا نہ مانا اور روانہ ہو گئے۔"

جب مقام ربذہ پر پہنچے، ان کے بڑے صاحبزادے حسنؑ آکر ملے اور اپنے والد سے حمایت کرنے لگے کہ مدینہ سے کیوں نکلے اور کیوں ہر دفعہ میری بات نہیں مانتے؟ حضرت علیؑ نے پوچھا: بتاؤ میں نے تمہاری کوئی بات نہیں مانی؟ حسنؑ نے کہا: جب عثمان کا محاصرہ ہو رہا تھا، میں نے کہا تھا کہ آپ مدینہ سے باہر چلے جائیں اور ان کے قتل کے وقت مدینہ میں موجود نہ رہیں۔ پھر وہ قتل ہو گئے ہیں نے آپ سے کہا تھا کہ جب تک عرب کے وفود اور باہر شہروں کی بیعت نہ آجائے، بیعت نہ لیں۔ پھر ان لوگوں (یعنی المؤمنین عائشہؓ اور طلحہ و زبیرؓ) کے اقدام کے وقت میں نے کہا کہ آپ گھر میں بیٹھ رہیں، مگر آپ نے میری ایک بات بھی نہ مانی۔

علیؑ نے جواب میں اپنی بیعت لینے کے بارے میں فرمایا:- مجھے ڈر تھا کہ خلافت منافع نہ ہو جائے۔ اہل حل و عقد مدینہ والے تھے، نہ کہ سارے عرب اور تمام شہروں کے لوگ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو آپ کے بعد میں ہی خلافت کا سب سے زیادہ حق وار تھا لیکن لوگوں نے دو سردوں کے ہاتھ پر بیعت کر لی، میں نے ان پر کوئی جبر نہیں کیا۔ اب جو شخص مخالفت کرے گا، میں اپنے فرمانبرداروں کے ساتھ اس سے لڑوں گا، حتیٰ کہ خدا فیصلہ فرما دے۔"

(ابن طلحہ، ص ۴۱۳، ملخصاً)۔

(حمود عباسی، تفتیح مزید، ص ۸۳، حاشیہ ۱، کراچی جون ۱۹۶۱ء)

سیدہ عائشہؓ کا مقصود صرف طلب قصاص عثمان تھا، مخالفت خلافت علیؑ مقصود نہ تھی۔

اسی حوالے سے فرماتے ہیں:-

"ام المؤمنین کے اس اقدام میں حضرت علیؑ کی مخالفت کا کوئی جذبہ اگر کار فرما ہوتا تو بجائے بصرہ جانے کے مدینہ جاتیں، معاویہؓ سے مدد طلب کرتیں، شامی فوجیں شمال سے چلتیں اور طالبنہ قصاص کا یہ تین ہزار سواروں کا لشکر جنوب سے۔ مالک اور اس کے ساتھی تاب مقاومت نہ لاسکتے۔ حضرت علیؑ کی خلافت کو شرعاً قائم ہو چکی تھی مگر جس طرف اور جس نوعیت

کی ہوئی تھی اس کا ذکر گزر چکا۔ خود ایک شیعہ مؤرخ فرماتے ہیں کہ:-
 "جن لوگوں نے علی مرتضیٰ کا تعلق اور رسول خدا سے ان کی خصوصیت کو اپنی
 آنکھوں سے دیکھا تھا۔۔۔۔۔ انہوں نے علی سے بیعت تک نہ کی تھی۔ درآئیکہ یزید اور
 عبدالملک جیسوں کی بیعت کو بنو شیبہ گوارا کر لیا۔ ان بزرگوں میں (۱) سہ بن ابی وقاص (۲)
 عبداللہ بن عمر (۳) عبداللہ بن سلام (۴) صیب بن سنان (۵) اسامہ بن زید (۶) قدامہ بن
 مظعون (۷) سفیرہ بن شعبہ (مہاجرین) اور (۱۱) حسان بن ثابت (۲) کعب بن مالک (۳)
 مسلمہ بن محمد (۴) محمد بن مسلمہ (۵) نعمان بن بشیر (۶) زید بن ثابت (۷) رافع بن خدیج
 (۸) فضالہ بن عبید (۹) کعب بن عجرہ (۱۰) مسلمہ بن سلامہ (انصار) جیسے اکابر اور مشاہیر اسلام
 شامل ہیں، جنہوں نے جناب امیر سے بیعت تک نہ کی، امداد دینا تو دور کنار۔ یہاں تک کہ
 آپ نے دل برداشتہ ہو کر مدینہ سے ہجرت اختیار کی، کوفہ کو اپنا دارالسلطنت قرار دیا اور پھر
 جیتے جی قدم نہ رکھا۔"

(تحقیق مزید، ص ۷۷-۷۸، حوالہ شاکر حسین نقوی، اردو ہبی، مجلہ ۱، ص ۱۳۹)

مدینہ سے کوفہ منتقل ہونے کے حوالہ سے عباسی رقبہ از میں:-

"اکابر صحابہؓ نے اس اقدام کی مخالفت کی۔ حضرت عبداللہ بن سلامؓ جیسے جلیل القدر
 صحابی نے سواری کی لگام پکڑ لی اور کہا:-

لا تخرج منها (ای مدینۃ الرسول) فواللہ لئن خرجت منها لا ترجع الیہا
 ولا يعود الیہا سلطان المسلمین۔ فسبوه فقال:- دعوا الرجل فنعم الرجل
 من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم، وسارحتی انتھی الی الریذۃ، (ص
 ۱۷۰، ۵، طبری)

اے علی تم (مدینہ رسول کو) چھوڑ کر مت جاؤ، خدا کی قسم مدینہ چھوڑ کر چلے گئے تو پھر
 کبھی لوٹ کر نہ آؤ گے اور نہ مسلمانوں کی حکومت (خلافت) اور کبھی پٹے گی۔ یعنی مدینہ
 مسقط خلافت نہ رہے گا۔ (ان صحابی کی گفتگو پر سبائیوں نے) ان کو سب و شتم کیا۔ اس پر
 (حضرت علیؓ نے) کہا ان کو چھوڑوا لگ رہو، یہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اچھے شخص
 ہیں۔ یہ کہہ کر وہ روانہ ہو گئے یہاں تک کہ مقام ربذہ میں پہنچ گئے۔ (عباسی، خلافت سلاویہ و یزید، ص

۱۵۷)

اقدام سیدہ عائشہؓ کے حوالہ سے مزید فرماتے ہیں:-

مدینہ کا مرتبہ و رتبہ اور ان کی پوزیشن بہ دولت سے خواہ وہ زمانہ حکمرانی اپنے ہاتھ میں

رکھتا ہو یا نہ رکھتا، فرمان خداوندی کہ:- ازواجہ امہاتہم - ان کی (رسول کی) بیویاں تمہاری (مسلمانوں کی) مائیں ہیں، بلند و بالا ہے۔ حضرت عثمانؓ درجہ و فضیلت میں حضرت علیؓ سے بلند و برتر تھے۔ رسول اللہؐ کے چہیتے اور دوہرے ولاد "ذی النورین" - (حقینِ مزید، ص ۷۸)

شہادت عثمانؓ کے بعد جو اختلاف و انتشار رونما ہوا، اس میں مسلم بن حقیل کے والد اور سیدنا علیؓ کے برادر بزرگ حقیل بن ابی طالب (وجہاتِ خواہ کچھ بھی ہوں) سیدنا معاویہؓ سے جا ملے۔ عباسی لکھتے ہیں:-

"حضرت علیؓ کے بڑے بھائی کا ان کے خلاف ہو کر حضرت معاویہؓ کے ساتھ صفین کے میدان جنگ میں ان کے ساتھ ہونے کو شیعہ مؤرخ نے بھی ان الفاظ میں تسلیم کیا ہے:-

"وفارق (عقیل) اخاہ علیاً امیر المؤمنین فی ایام خلافتہ وھرب الی معاویۃ و شھد صفین معہ۔" (عمدة الطالب، ص ۱۵، مطبع لکھنؤ)۔

اور (عقیل) اپنے بھائی علی امیر المؤمنین سے ان کے ایام خلافت میں جدا ہو گئے اور معاویہ کے پاس جاگ گئے اور ان ہی کے ساتھ صفین کی جنگ میں موجود تھے۔ (خلافت معاویہ و یزید مطبوعہ جون ۱۹۶۲ء، ص ۵۹۔ بحوالہ عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب مؤلفہ جمال الدینی ص ۸۲۸، مطبع لکھنؤ، ص ۱۵)

"حضرت طلحہؓ نے واضح الفاظ میں سامعین سے کہا تھا:-

"وان ترککم (اعنی قصاص) لم یقم لکم سلطان و لم یکن لکم نظام" (ص ۱۷۵، ج ۵ طبری و ص ۱۲۷، جہرۃ الخطب)

"اگر قصاص لینا تم نے ترک کر دیا تو پھر نہ تمہارے لئے حکومت قائم رہ سکتی ہے اور نہ نظام حکومت۔" (خلافت معاویہ و یزید، ص ۵۸)۔

عباسی حضرت علیؓ کا موقف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ باغیوں کی جماعت پر ہمیں قدرت حاصل نہیں۔ اس وقت ان کا غلبہ ہے۔ اس دور ان میں بعض صحابہؓ کی مساعی سے طالبینِ قصاص اور حضرت علیؓ میں مغایرت کی شکل پیدا ہو گئی۔ اور حضرت علیؓ تکمیلِ صلح کی غرض سے جب روانہ ہونے پر تیار ہوئے تو یہ اعلان کیا کہ جس شخص نے بھی عثمان کے معاملے میں کچھ کیا جو وہ ہمارے ساتھ نہ پہنچے:- (الا و لا یرتحلی غداً أحد أعان علی عثمان رضی اللہ عنہ۔

ص ۱۹۲، ج ۵، طبری)۔

یہ سن کہ ان سہائیوں نے جن میں ابن سہا اور اس کا خاص ایجنٹ الاشر نیز دوسرے باغی اور قاتل شامل تھے، خفیہ میٹنگ کر کے طے کیا کہ اس صلح و مفاہمت کو ناکام بنا دیا جائے۔ کیونکہ صلح کی صورت میں ہماری خیر نہیں۔

مؤرخین کا متفقہ بیان ہے کہ عبداللہ بن سہا کی تجویز کے مطابق ان لوگوں نے اپنے ساتھیوں اور متبعین کے ذریعے جن کی تعداد ڈھائی ہزار بیان کی گئی ہے، رات کو شب خون مار کر آتش جنگ مشتعل کرادی۔

حضرت علیؑ نے اس خانہ جنگی اور براہِ رشتہ کو روکنے کیلئے قرآنِ شریف و کھاد کھا کر کہا کہ یہ کلام اللہ ہمارے تمہارے درمیان ہے، اس کے مطابق فیصلہ ہو۔ (طبری، ج ۵، ص ۱۲۰-۱۲۱)۔ لیکن سہائیوں کا تیر نشانہ پر بیٹھ چکا تھا۔ ہر فریق نے اسی غلط فہمی میں قتال کیا کہ دوسرے نے شرائط صلح سے غداری کی۔

اس سانحہ کے بعد بھی سہائیوں کی ریشہ دوانیوں کا خاتمہ نہ ہوا۔ اہل شام سے لڑائی کی تیاریاں ہونے لگیں۔ سہائیوں کی سن مانی کارروائیاں دیکھ کر کہ وہ جو چاہتے ہیں کسی نہ کسی چیلے بہانے سے حضرت علیؑ سے کرا لیتے ہیں، ان کے بعض عزیز و اقارب بھی بیزار ہو گئے۔ حضرت علیؑ کے براہِ رشتہ حضرت عقیلؑ کی دور بین نگاہوں نے اس صورت حال کا جائزہ لے لیا تھا اور سمجھ گئے تھے کہ ان کے بھائی کے گرد و پیش جو لوگ سہائی پارٹی کے ہیں، وہ ملت کا بیڑہ خرق کئے بغیر نہ رہیں گے۔ اس ضمن میں وصاعین نے کتنے ہی لطیفے اور کتنی پھبتیاں کہی ہیں لیکن اس حقیقت سے انکار کا امکان نہیں کہ حضرت علیؑ کے گئے بڑے بھائی حضرت عقیلؑ جو بزرگ خاندان تھے، وہ اپنے بھائی سے علیحدہ ہو کر ان کے مقابل حضرت معاویہؓ کے پاس چلے گئے جو حضرت عثمانؓ کے ولی الدم اور طالب قصاص تھے۔ مصفین کے منہ ان میں وہ ان کے کیمپ میں موجود رہے۔ انہوں نے اپنے بھائی کے ساتھ وفاداری اسی میں سمجھی تھی کہ ان کی سیاست پر جو لوگ مستولی ہیں، وہ اپنے کیفر کردار کو پہنچیں۔

(محمود عہدی، خلیفہ معاویہ و زیدیہ، ص ۵۸-۵۹)۔

قصاص عثمانؓ ہی کے حوالہ سے عباسی مزید بیان فرماتے ہیں کہ:-

"اکثر صحابہؓ، اصحاب المؤمنینؓ، حریم شریفین کے اکثر باشندے، کل اہل شام اور امت کا سواد، غنم قصاص عثمانؓ کے مسئلہ پر متحد و متفق تھا اور اس امر کا شدت سے احساس

عام طور سے صحابہؓ کو تھا کہ خلیفہ برحق کو یوں ظلماً قتل کر کے قاتلین کا اپنے اثر سے دوسرے کو اس کی جگہ قائم کر دینا نظام خلافت کی بربادی اور خلافت نبوت کے ختم ہو جانے کے مترادف ہے۔ دور و نزدیک کے سب صحابہؓ اس خیال کے تھے۔

حضرت ثمامہ بن عدی القرشی صحابی کو جو عد عثمانی میں صنعا (يمن) کے عامل تھے، جب ان اندوہناک حالات کی اطلاع ملی، مسجد میں خطبہ دینے کھڑے ہوئے، شدت غم سے رونے لگے اور دیر تک روتے رہے، پھر کہا: آج است محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے خلافت نبوت کا خاتمہ ہو گیا۔ اور اب ملوکیت اور جبری حکومت کا دور دورہ شروع ہوا۔ (الاستیعاب، ص ۷۹، ج ۱ وازالتہ النہاء، ص ۲۵۱، ج ۲)۔

اس حالت میں صحابہ کرامؓ و ام المؤمنینؓ نے یہ دیکھ کر کہ حضرت علیؓ وقتی مصلحتوں کی بناء پر قصاص کو مؤخر کر رہے ہیں اور اپنی بیعت کی تکمیل کو مقدم سمجھتے ہیں، یہ طے کر لیا کہ نظام خلافت کی حرمت کے تحفظ کے جذبہ صادق کے ساتھ قصاص لینے کا خود ہی اقدام کریں، شرعاً واجب اور قصاص نے وقت کے اعتبار سے اہم اقدام تھا۔ حضرت علیؓ سے کچھ تعرض نہ کریں ان کو ان کے حال پر چھوڑ دیں۔

حضرت عثمانؓ رشتہ کے اعتبار سے ام المؤمنین عائشہؓ کے داماد تھے۔ ان کی دوستی بیٹیوں سیدہ زینہؓ و ام کلثومؓ دختران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شوہر تھے۔ ان کو یہ حق بھی پہنچتا تھا کہ داماد کے مظلومیت کے ساتھ ناحق قتل کر دیے جانے کا قصاص لے سکیں۔
ومن قتل مظلوماً جعلنا لوليہ سلطاناً۔ (جو کوئی مظلوم قتل کیا جائے اس کے ولی وارث کو قصاص کا ہم نے ضرور اختیار دیا ہے)۔

پھر حضرت عائشہؓ کی ذہنی و نفسیاتی کیفیات بھی اس اقدام کے لئے مجبور کر رہی تھیں۔ ہر فرمانبردار اور محبت والی بیوی اپنے شوہر کی ایک ایک بات، ایک ایک ادا کو نہاں خانہ دل میں محفوظ رکھتی ہے۔ حضرت عائشہؓ کب اس واقعہ کو فراموش کر سکتی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ان محبوب صحابی اور چیمپے داماد حضرت عثمانؓ کو صلح حدیبیہ سے چند دن پہلے کفار قریش سے گفتگو کرنے کے لئے بھیجا تھا اور واپسی میں دیر ہوئی اور یہ غلط خبر مشہور ہو گئی کہ عثمان قتل کر دیے گئے تو آنحضرتؐ نے اپنے چودہ یا پندرہ سو صحابہؓ سے خون عثمان کے انتقام و قصاص کے لئے بیعت لی تھی جو بیعت الرضوان اور بیعت الشجرة کہلاتی ہے۔ سورہ قح کی آیتیں اس پر نازل ہوئیں۔ (امود عباسی تفسیر مزید، ص ۸۱-۸۳)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کا مقام و مرتبہ و خراج کرتے ہوئے عباسی رقطہ از میں :-

”ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ“

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ محبوب ترین زوجہ امیر یزید کے زمانہ ولی عہدی میں کئی سال حیات رہیں۔ محبوبیت کا یہ درجہ حسن و جمال کی بدولت نہیں بلکہ فطری ذکاوت و ذہانت، غیر معمولی فراست و فرزانگی نیز دیگر اوصاف و صفات حسنہ، روشنی بخشنے والی و بلند خیالی و اصابت رائے اور معاملات کی سوجھ بوجھ کے سبب حاصل تھا۔ سترہ اشارہ برس کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں آئیں۔ اور تھوڑے ہی عرصہ میں اپنی اعلیٰ صلاحیتوں سے محترم شوہر کی نگاہوں میں وہ بلند مقام حاصل کیا جو اور کسی کو حاصل نہ ہوا۔

وہ ایسی زوجہ تھیں جو اپنے شوہر کی عظیم شخصیت سے تہا دلہ احساس و شعور کرتیں اور ایسی ذہین و فطین شاگرد تھیں جو معلم اعظم و اکمل سے ”کتاب و حکمت“ کا درس لیتیں اور اس میں ایسی ہنگامی پیدا کر لیتیں کہ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد فقہ و سنت کے مسائل میں مرجع خلافت بن گئیں۔ اسی کے ساتھ وہ ایسی فرمانبردار رفیقہ حیات تھیں کہ کاشانہ نبوت کی روز افزوں و گونا گوں ذمہ داریوں کی انجام دہی میں اپنے عالی مرتبت شوہر کی نہ صرف شریک و سہم تھیں بلکہ چند سال بعد خانگی معاملات کی ذمہ داریوں کو اکثر و بیشتر خود ہی انجام دیتیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلے مصروفیات اس زمانہ سے آخر وقت تک اتنی کثیر و متنوع ہوتی گئیں کہ پرائیویٹ معاملات کی جانب متوجہ ہونے کا نہ وقت تھا نہ فرصت۔ (امامی، تحقیق مزید، ص ۱۶۳)۔

اسی سلسلہ کلام میں مزید فرماتے ہیں:-

”علوم دینیہ میں ایسا تہمتہ تھا کہ اکابر صحابہؓ علمی مسائل اور مشکلات میں ان ہی کی جانب رجوع کرتے۔ ترمذی میں حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ جیسے فاضل صحابہ کی روایت ہے کہ:-
ما اشکلی علینا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم حدیث قط
فسألنا عائشۃ الا وجدنا عندها منہ علماً۔“

بہم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی کوئی مشکل بات پیش نہیں آتی جس کو ہم نے عائشہ سے پوچھا جو اور ان کے پاس سے اس کے متعلق معلومات نہ ملی ہوں۔
اسی طرز امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ:-

حضرت عائشہ تمام لوگوں میں سب سے زیادہ عالمہ تھیں۔ اکابر صحابہ ان سے مسائل پوچھا کرتے تھے۔ (یسألہا الا کابر من اصحاب رسول اللہ)۔

حضرت عروہ بن الزبیرؓ جو علم میں ان کے فیض یافتہ تھے، کہتے ہیں:-
 مارایت احداً اعلم بالقراء ولا بفريضة ولا بحلال ولا بفقه ولا بشعر ولا
 بطب ولا بحديث العرب ولا بنسب من عائشة-
 قرآن و فرائض، حلال و حرام، فقہ، شاعری، طب، واقعات، تاریخ عرب اور انساب کا
 عالم میں نے عائشہ سے بڑھ کر نہیں دیکھا۔ (عہاسی، تحقیق مزید، ص ۶۴)۔
 علامہ عہاسی "زمانہ بیوگی" کے زیر عنوان لکھتے ہیں:-

زمانہ بیوگی

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیات طیبہ کے آخری ایام اپنی اسی حبیبہ ہی کے
 حجرے میں بسر کئے۔ علالت کے دنوں میں وہی زیادہ تر تیمارداری کرتیں۔ وفات سے ذرا
 پہلے آپ کی خواہش کا احساس کر کے حضرت عائشہؓ نے اپنے دانتوں سے سواک زم کر کے
 پیش کی جسے آپ نے دندان مبارک پر اچھی طرح ملا اور اس طرح ان کا اور آپ کا لعاب دہن
 دنیا کی آخری اور حیات ابدی کی اولین ساعت میں اللہ تعالیٰ نے یکجا کر دیا۔ پھر انہی محبوب
 رفیقہ حیات کے باری کے دن انہی کے حجرے میں انہی کے آغوش میں اور انہی کے سینے
 سے لگ کر روح پاک عالم قدس کو صعود کر گئی۔ اور بعد وفات انہی کے حجرے میں مدفون
 ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عائشہؓ اربعین (۳۸) برس حیات
 رہیں۔ بیوگی کی یہ طویل مدت علم دین کی خدمت میں بسر کی۔ دو ہزار سے زیادہ حدیثیں ان
 سے مروی ہیں۔ خلفائے ثلاثہ کے زمانوں میں فتوے دیتیں۔ بعض سرکۃ اللہ مسائل یعنی
 معراج، علم حبیب، رویت باری تعالیٰ، عصمت انبیاء کے بارے میں جو تحریکات کی ہیں، وہ
 ان کے تبر علی، دکاوت و ذہانت و بالغ نظری کا ثبوت ہیں۔ مجتہدین صحابہ میں ان کی علمی
 حیثیت سب سے بلند و بالا تھی۔ علم الفرائض میں یکتا حیثیت رکھتی تھیں۔ وضعی روایتوں
 ہیں "باب العلم" کی کیسی کچھ شہرت ہے مگر حضرت عائشہؓ تو بجا طور سے "شہر علم" کی ملکہ
 تھیں۔ سینکڑوں تابعین کرام ان کے دامن تربیت سے پروان چڑھے جن میں ان کے بھتیجے
 قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ اور جابر بن عروہ بن زبیرؓ ممتاز تھے۔

نہایت فصیح البیان، شیریں زبان، بلند آواز تھیں۔ مسائل دینیہ کے علاوہ اکابر صحابہ
 امت محمدیہ کے سیاسی معاملات میں بھی مشورہ لیتے۔ حضرت عثمان ذی النورینؓ کو جب سہائی
 نقیانی اور ان کے حامی طرح طرح ستارے تھے، انہوں نے اپنی مشعلات ام المؤمنینؓ کے

سامنے پیش نہیں اور مشورہ لیا۔" (عباسی، تحقیق مزید، ص ۶۷-۶۸)۔

سیدہ عائشہؓ کے تربیت یافتہ انہی عالم و فقیہ جتنیجے کا سم بن محمد بن ابی بکر کی بیٹی ام فروہ والدہ جعفر صادق تھیں۔ لہذا سیدنا جعفر الصادقؑ ان کے نواسے اور محمد الباقرؑ داماد تھے۔ اور چونکہ سیدنا جعفر الصادقؑ کے نانا کا سم بن محمد بن ابی بکر نیز نانی اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر تھیں اس لئے آپ کا یہ قول شیعہ کتب میں موجود ہے کہ:-

ولدنی ابو بکر مرتباً۔ (ابو بکر نے مجھے دو مرتبہ جنم دیا)۔

سیدہ عائشہؓ کی عمر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شادی کے وقت سترہ اٹھارہ برس کے بجائے عموماً آٹھ نو برس بتائی جاتی ہے۔ اسے غلط قرار دیتے ہوئے عباسی لکھتے ہیں:-

"علامہ ابن کثیر محقق مورخ مہملاتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ کے تذکرے میں تو وہی چلتی سی بات ان کی عمر کے بارے میں کہہ جاتے ہیں۔ لیکن ان کی بڑھی بہن حضرت اسماءؓ کے حالات بیان کرتے ہوئے حق بر زبان جاری ہے، اس امر کا مبرا حتماً اظہار بھی کر دیتے ہیں کہ اسماءؓ کی وفات ۷۳ھ میں ہوئی۔ بوقت وفات وہ سو برس سے زائد عمر کی تھیں۔ اور اپنی چھوٹی بہن عائشہؓ سے دس برس بڑھی تھیں:-

(وہی اکبر من اختها عائشة بعشر سنین۔ ص ۳۲۶، ج ۸، البداية)۔

اب دیکھئے ۷۳ھ میں جس خاتون کی وفات سو برس سے زیادہ عمر میں ہو، سن اھ میں وہ ستائیس برس کی ہوں گی اور ان سے دس برس چھوٹی سترہ برس کی۔

علامہ موصوف ہی کی مندرجہ بالا تصریحات سے نیز "اکمال فی اسماء الرجال" و "تجريد بخاری" وغیرہ کی تصریحات سے جب یہ ثابت ہے کہ حضرت عائشہؓ رخصتی کے وقت آٹھ نو برس کی نہیں بلکہ سترہ اٹھارہ برس کی تھیں تو کیا یہ روایت پرستانہ تقلید جامد کا نتیجہ نہیں کہ حقائق سے چشم پوشی کر کے چھ اور آٹھ نو برس کی وضعی روایتوں کو بھی درج کر دیا؟ (عباسی، تحقیق مزید، ص ۶۶)۔

اس سلسلہ میں بعض جدید محققین کا کہنا ہے کہ ممکن ہے جناب بشام بن عروہ وغیرہ کی روایات میں شادی کے وقت سیدہ عائشہؓ کی عمر کے بارے میں سیدہ عائشہؓ سے نقل کردہ اصل بیان میں موجود "تسع عشرة" ہیں ہے "عشرة" کا لفظ سمواً ساقط التمر و الروایہ ہوتا چلا گیا ہو جس سے تقریباً اٹھارہ انیس برس کی عمر میں شادی کے بجائے آٹھ نو برس کا محالہ ہو۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: کشف الغت عن عم الامت، مؤلف: علیم نیاز احمد سکور، نیدہی، کراچی۔ نیز اس موقف

کی تردید کے حوالہ سے ملاحظہ ہو مثلاً سید سلیمان ندوی، حضرت عائشہ صدیقہؓ کی عمر پر تحقیقی نظر، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ، لاہور، ۱۹۷۸ء۔

بہر حال اس ضمنی بحث سے قطع نظر سیدہ عائشہؓ و طلحہؓ و زبیرؓ کے اہرام طلب قصاص کے حوالہ سے عباسی فرماتے ہیں:-

"طالبان قصاص کو بظاہر ناکامی و شکست ہوئی، مگر ان کی یہی شکست نتیجہ میں بالآخر فریق ثانی کی سیاسی شکست اور ناکامی کا موجب بن گئی اور طالبان قصاص بالآخر اپنے مقصد میں کامیاب رہے۔ تمام قاتلین عثمان کینز کردار کو پہنچے جس کا ذکر آگے آتا ہے۔" (عباسی، تحقیق مزید، ص ۹۸)۔

عباسی بعد ازاں سیدنا معاویہ اور تکمیل قصاص عثمان کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

حضرت معاویہؓ اور تکمیل قصاص

حضرت علیؓ کو ایک خط میں حضرت معاویہؓ نے تحریر کیا تھا کہ یا تو قاتلین عثمانؓ سے خود قصاص لو یا انہیں ہمارے حوالے کرو کہ ہم قصاص لیں۔ ایسا ہوا تو ہم سے زیادہ کوئی تمہاری بیعت میں سبقت نہ کرے گا۔ ورنہ تمہارے اور تمہارے ساتھیوں کے لئے ہمارے پاس تلوار ہے۔ اسی کے ساتھ لکھا تھا:-

"قواللہ الذی لالہ غیرہ لنطلبی قتلة عثمان فی البر والبحر حتی نقتلہم۔"

پس قسم بخدا جس کے سوائے کوئی اللہ نہیں ہم قاتلین عثمانؓ کو خشکی و تری ہر جگہ تلاش کریں گے حتیٰ کہ انہیں (قصاصاً) قتل کر دیں۔

اپنے اس ارادے کو انہوں نے کس کس طرف پورا کیا اس کی تفصیلات اور اوراق تاریخ میں جا بجا ملتی ہیں۔ مالک الاشرار اور محمد بن ابی بکر وغیرہ کو حضرت علیؓ کے ایام میں قصاصاً قتل کرایا۔ پھر اپنے ایام میں دوسرے مجرمین کو جو ملک کے مختلف گوشوں میں پوشیدہ ہو گئے تھے، تلاش کرا کے گرفتار کیا، قید خانہ میں رکھا۔ بعض مجرمین قید خانہ سے فرار ہو جاتے ان کی تلاش ہوتی، پکڑے جاتے۔ اس لئے انہوں نے حمص کے قریب الجلیل پہاڑ پر ایک مضبوط قید خانہ بنوایا جس میں یہ قاتلین عثمانؓ اس وقت تک محبوس رہتے جب تک تحقیقات سے جرم ثابت ہو کر سر پایاب نہ ہوتے۔ یا قوت حموی نے اس قید خانہ کا تذکرہ کیا ہے اور "جبل الجلیل" کے تحت لکھا ہے:-

کان معاویۃ یحبس فی موضع منہ من یظہر بہ منی ینیز بقتل عثمان

بنی عفان - (کتاب معجم البلدان، ص ۱۱۰، ج ۲)

معاویہ (اس پہاڑ کے) ایک مقام پر ان اشخاص کو قید رکھتے جن پر وہ قابو پالیتے اور وہ قتل عثمان بن عفان میں مستمم ہوتے۔ (عباسی، تحقیق مزید، ص ۹۸)۔

سیدہ عائشہ کی سیدنا طلحہ وزیر نیز ہزاروں صحابہ و تابعین کے ہمراہ طلب قصاص کے لئے بصرہ روانگی کے حوالہ سے حوہب کے کتے بھونکنے والی حدیث کا بڑا چرچا ہے۔ اس حوالہ سے علامہ عباسی نے تفصیلی دلائل سے ثابت فرمایا ہے کہ اس حدیث کا نہ تو سیدہ عائشہ پر انطباق درست ہے۔ اور نہ اس کے حوالہ سے ان کے درست اہرام طلب قصاص کو ضرر مغلط قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس ضمن میں ان کا قدرے تفصیلی و مدلل بیان درج ذیل ہے:-

ایک وضعی حدیث اور جھوٹی روایت

ام المؤمنین عائشہ اور حضرت طلحہ وزیر کو ان کے اہرام قصاص میں مطعون کرنے کی غرض سے بہت سی جھوٹی باتیں کہی گئی ہیں۔ ان میں یہ کذب بیانی سب سے زیادہ فحشناک ہے کہ بصرہ کے راستے جب ایک مقام الحوب آیا، وہاں کتے بھونکنے لگے۔ ام المؤمنین نے فرمایا کہ مجھے واپس لوٹنا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ازواج سے یہ فرماتے سنا ہے کہ نہ معلوم تم میں وہ کون ہو گی جس پر الحوب کے کتے بھونکیں گے۔

ابن جریر طبری نے اسی مذبذب روایت کا خاص باب قائم کیا ہے اور ابو مخنف کی اسناد ترک کر کے خود اپنی اسناد اس طرح لکھی ہیں کہ:-

حدثني اسماعيل (۱) بن موسى الفزاري قال اخبرنا علي بن عباس الأرق، قال حدثنا أبو الخطاب (۲) الهجري عن صفوان (۳) بن قبيصة الأحمسي قال حدثني العرنى (۴) صاحب الجمل - (طبری، ص ۱۴۰، ج ۱)۔

اب اس سلسلہ اسناد اور ان روایان منج تن کی کیفیت و حالت ملاحظہ ہو:-

- (۱) پہلا روای جس سے طبرہ ابن جریر طبری یہ جھوٹی روایت کرتے ہیں، اسماعیل بن موسیٰ الفزاری ہے۔ اس کے بارے میں لہام دہبی نے "میران الاقتدال" میں محدث ابن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:- وہ علی شیعہ تھا اور ایسا فاسق تھا کہ سلف پر سب و شتم کرتا تھا۔ وہ کوئی تھا، ۱۳۵ھ میں فوت ہو گیا تھا۔ (میران الاقتدال، ص ۱۱۷، ج ۱)۔ اور ابن جریر طبرستان کے مقام آمل میں ۲۲۳ھ میں پیدا ہوئے تھے یعنی اس علی ربوی کے مرنے سے کوئی بیس برس پہلے تو کیا یہ روایت اس نو عمری میں انہوں نے طبرستان سے کوفہ آکر اس

فاسق سے اس وقت سنی تھی جب وہ دنیا سے کوچ کر رہا تھا اور بالفرض سنی بھی تھی تو اس سلسلہ کذب و افتراء کے دوسرے رولویوں کی حالت بھی ذرا دیکھئے:-

(۲) دوسرا راوی جس نے الغزالی جیسے غالی و فاسق سے روایت کی ہے علی بن عابس ہے۔ محدث سنائی اسے ضعیف بتاتے ہیں۔

(۳) تیسرے راوی کا نام ابو الخطاب البجری بتایا گیا ہے، اس کو حافظ ابن حجر نے "تقریب التہذیب" میں مہول کہا ہے۔

(۴) پھر اس تیسرے راوی کی روایت اپنی ہی طرح کے ایک اور مہول راوی صفوان بن قبیضہ الاحمسی سے ہے۔ (سیران الاحمد، ص ۳۶۷، ج ۱)۔

(۵) مندرجہ بالا دونوں مہولوں کا سلسلہ اسناد حرنیہ قبیلے کے کسی نامعلوم الاسم اونٹ والے تک پہنچتا ہے جس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اس کا اونٹ ام المومنین کی سواری کے لئے صحرا میں خریدا گیا تھا اور خریداری کے ساتھ یہ شرط بھی کی گئی تھی کہ ربری کی خدمت بھی انجام دے اور راستہ کے ہر ہر مقام کا نام اور حال بھی بتاتا چلے۔

ام المومنین کے قافلہ اور اس کی روانگی کے مندرجہ ذیل حالات و واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حکایت تمام تروضعی ہے، نہ اونٹ والے کا کوئی وجود تھا، نہ اس کی ربری کا۔ (۱) بصرے کے عامل حضرت عبداللہ بن عامر ہی کی تجویز کے مطابق بصرہ جانا اور بصری بلوانیوں کو سزا دینا طے ہوا تھا۔ عامل موصوف نہ صرف راستہ کی منزلوں سے پوری طرح واقف تھے بلکہ اس راستہ میں انہوں نے اپنے نانہ میں حاجیوں کی سہولت کے لئے حوض و کنویں تعمیر کرائے تھے۔ مقام بستان ابنی ماز جو آج تک موجود ہے ان سے منسوب ہے۔ ان کی اور ان کے لوگوں کی موجودگی میں اونٹ والے کی ربری و رہنمائی محض لغو ہے۔

(۲) ام المومنین کی سواری کے لئے کوئی اونٹ نہ صحرا میں خریدا گیا تھا اور نہ مکہ میں۔ ان کی سواری کے لئے حضرت یحییٰ بن امیہ نے اپنا اونٹ پیش کیا تھا جو مکہ سے ساتھ لائے تھے۔ وہ اس علاقہ کا بہترین اونٹ تھا جس کا نام حکمر تھا۔ اسی پر سوار ہو کر وہ بصرہ شریف نے گئی تھیں۔ (سیرت ابنی قتیبہ، ص ۱۲۰)۔ مؤرخین نے تصریحاً بیان کیا ہے کہ حمد عثمانی کے یہ عامل جب مکہ سے مکہ کو چلے میں اپنا تمام مال و متاع ساتھ لے گئے تھے۔ ان کے ساتھ اونٹوں کی بھی کثیر تعداد تھی۔ انہوں نے مجاہدین کے لئے سامان و اسلحہ کا بھی اپنے پاس سے

انتظام کیا تھا۔

(۳) مکہ سے بصرے تک کا روٹی راستہ میں اکیس منزلیں پڑتی ہیں۔ قدیم مولف ابو الفرج ہدایہ بن جعفر متوفی ۴۹۰ھ کی تالیف (کتاب الخراج وصناعة الكتابة) میں ممالک اسلامیہ کے تمام اہم و مرکزی مقامات کے راستوں اور منزلوں کے نام درج ہیں، مکہ سے بصرہ کی درمیانی منزلوں میں الوَب کی منزل کا نام نہیں ہے جس سے ظاہر ہے کہ یہ مقام قافلے کے اترنے کی کوئی منزل نہ تھی۔ اثنائے راہ کا کوئی چھوٹا سا مقام ہو گا۔

(۴) بالفرض الوَب اس زمانہ میں قافلہ کی منزل بھی رہی ہو تو کتوں کے بھونکنے کی خصوصیت اسی منزل کی کیوں تھی۔ دوسری بیس منزلوں کے کتے کیا نہ بھونکنے ہوں گے۔ اجنبیوں کو دیکھ کر کسے کہاں نہیں بھونکتے؟ کیا حضرت علیؑ کے قافلہ پر نہ بھونکنے ہوں گے؟ پھر حضرت عائشہؓ کے قافلہ ہی کی یہ خصوصیت کیوں اور کس بنا پر؟

(۵) قبیلہ انزارہ کی ایک عورت ام زہل سلیٰ کی ایک حکایت بیان کی جاتی ہے جسے یاقوت حموی نے بھی کتاب معجم البلدان (ص ۳۵۲، ج ۲) میں الوَب کے تحت لکھا ہے کہ یہ عورت ایام قرقہ میں گرفتار ہو کر آئی اور لونڈی کی حیثیت سے حضرت عائشہؓ کو دیدی گئی۔ انہوں نے اسے آزاد کر کے اپنے پاس رکھ لیا۔ پھر یہ اپنی قوم والوں کے پاس واپس چلی گئی اور مرتد ہو گئی۔ جب حضرت سیف اللہ خالد بن ولیدؓ نے مرتدین کے لیڈر طلحہ کے خلاف سرکھ آرائی کی تھی، غطفان و ہوازن و اسد و طے قبیلوں کی کثیر جماعت اس عورت کے ساتھ ہو گئی تھی، یہ ایک اونٹ پر سوار تھی، مسلمانوں نے اس کو بھی گھیرے میں لے کر اس کے اونٹ کی کو پیٹیں کاٹ دیں، یہ مع اپنے ساتھیوں کے ہلاک ہو گئی تھی۔

اس حکایت میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ الوَب کے کتے بھونکنے کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ اسی عورت کی جانب تھا۔ فکانوا یرون انها التي عناها النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ص ۲۵۲ ایضاً)۔

یہ ہے وہ مکذوبہ روایت جسے علامہ ابن جریر طبری نے اپنے دل کی بیماری تفسیر کے آر سے چھپا کر خاص عنوان کے تحت حضرت علیؑ کے مقابلہ میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کو خطا کار ثابت کرنے کے لئے درج کر دیا۔ پھر کیا تھا، بعد کے ہر مؤرخ و مصنف نے روایت کی آنکھ پر پٹی باندھ کر نقل در نقل شروع کر دی۔ حالانکہ ان بھول اور فاسق راویوں کی حالت و جمہوریت کتب اسماء الرجال سے باسانی معلوم کی جاسکتی تھی اور ہرزہ گوئیوں کی

شرسناک بدگوئی سے حرم رسول اللہ، آپ کی محبوب زوجہ مطہرہ اور اہل بیت حقیقی کو بچایا جا سکتا تھا جسکی طہارت طہنت و پاکیزگی پر خود کلام اللہ گواہ ہے اور جن کے لحاف میں ہونے کی حالت میں آنحضورؐ پر وحی آتی تھی۔

اس النوب کی وضعی روایت کے علاوہ بھی مناقبین نے ام المؤمنین کے اس مخلصانہ اقدام کی عظمت گھٹانے کے لئے اور بھی حربے استعمال کئے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع کے موقع پر لہسنی ازواج مطہرات سے فرمادیا تھا کہ بس اب یہ تمہارا آخری حج ہے۔ اس کے بعد سے تم اپنے گھروں میں ہی بیٹھی رہنا۔ انما هذه الحجة ثم الزمى ظهور الحصور - (مسند احمد حنبل) - نیز:- وقرن نبي بيوتكم - کی بھی یہی تاویل کرتے ہیں کہ کسی ضرورت سے مکان سے باہر نہ نکلیں۔ لیکن آپ کی سب ازواج آخر ایام زندگی تک اوائے حج کے لئے مدینہ سے مکہ تشریف لیجاتیں اور ہر سال حج کرتی تھیں۔ ان کے اس عمل سے ہی وضعی حدیثوں اور تلاویات باطلہ کی تردید ہو جاتی ہے۔ اس سال یعنی سن ۳۵ھ میں جیسا کہ کتب تاریخ میں بالتصریح مذکور ہے، یہ سب ازواج مطہرات حج کے لئے مکہ تشریف لے گئیں تھیں اور حضرت عثمانؓ کے شہید ہو جانے کے بعد وہیں ٹھہری رہی تھیں۔

ام المؤمنین عائشہؓ کا یہ اقدام قصاص خون عثمانؓ ایک روشن مثال اور عظیم کارنامہ ہے۔ تاریخ عالم کی بعض بلند پایہ خواتین کے اقدامات کی طرح کہ جب قوم و ملت پر کوئی نازک وقت آپڑا، ذاتی مصلحتوں کی بناء پر اصول سے انحراف کیا جانے لگا، اتحاد و یک جہتی کے بجائے سیاسی پارٹیاں بننے لگیں، مظلوم مقتولوں کی بیوہ اور یتیم اولاد کی فریاد رسی نہ کی گئی، حق و انصاف کی خاطر یہ خواتین میدان عمل میں آنے پر مجبور ہوئیں۔ حضرت عائشہؓ کا یہ مخلصانہ اقدام اصلاح بین الناس کے مقصد سے تھا، جیسا خود موصوف نے صحابی جلیل حضرت قتادہؓ سے ان کے سوال کے جواب میں اس وقت فرمایا تھا جب وہ فریقین کے مابین افہام و تفہیم کی کوشش کر رہے تھے۔ سبائیوں کی سازش سے اس میں بالآخر کھنڈت پڑ گئی مگر موصوف کا ضمیر ہمیشہ مطمئن رہا، مناقبین نے اظہار تاسف کے جو کلمات ان سے منسوب کئے ہیں، وضعی حدیثوں و روایتوں کی طرح محض بے اصل ہیں۔ (عباسی، تحقیق مزید، ص ۸۵-۸۶)

علامہ عباسی کی طرح شہید اہل سنت میاں عبدالرشید حسنیؒ بھی "حوب کے کتوں" والی روایت کو سیدہ عائشہؓ پر منطبق کرنے کو باطل قرار دیتے ہیں۔ روزنامہ نوائے وقت لاہور میں

اپنے کالم "نور بصیرت" میں رقمطراز ہیں:-

نور بصیرت

میاں عبد الرشید

سیدہ عائشہ صدیقہؓ

تایخ آیات الہی میں سے ایک آیت ہے۔ اس کا تقدس ملحوظ رکھنا چاہیے۔ ورنہ اس سے عبرت و نصیحت حاصل کرنے کا مقصد فوت ہو جاتا ہے۔

مسلمانوں نے تایخ کا تقدس برقرار رکھنے کے لئے پوری کوشش کی۔ اس کا اصل ماخذ قرآن پاک قرار دیا، جس کا قابل اعتماد ہونا ہر قسم کے شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ پھر اسامہ الرجال کا فنی مرتبہ کیا۔ روایت کرنے والے ہر شخص کی فہمیدگی، سہائی کو جاننا اور پرکھا۔ یہ بھی دیکھا کہ اس کی پیدائش کس دور کی ہے اور جو واقعہ وہ بیان کر رہا ہے، وہ کب پیش آیا۔ لیکن اس کے باوجود شیطان پارٹی نے بعض واقعات کو اس طرح مسخ کیا کہ عوام تو عوام پڑھے لکھے لوگ بھی فریب میں آ گئے اور صحیح واقعات کی بجائے مسخ شدہ قصے کہانیوں کو واقعات بنا کر آگے بیان کرنے لگے۔ اس کی بہی مثال حوٰب کا ایک واقعہ ہے، جسے ہم ذیل میں بیان کرتے ہیں:-

جناب رسالت مآبؐ نے ۶ سن جبری میں حضرت زیدؓ بنی حادثہ کو ایک ضریہ کا سالاد مقرر فرما کر بنو خزاعہ کی طرف بھیجا۔ اس سرے کے دوران ام قرظہ نامی ایک عورت مع اپنی بیٹی ام زہل سہلی گریختار ہوئی اور مدینہ منورہ لائی گئی۔ ام قرظہ واجب القتل تھی۔ وہ اپنے انجام کو پہنچی۔ اس کی بیٹی ام زہل سہلی بطور لونڈی سیدہ عائشہ صدیقہؓ کو ملی۔ آپ نے اسے آزاد کر کے اپنے پاس رکھ لیا۔ ایک روز یہ ام زہل سہلی مدینہ منورہ کی چند نور خواتین کے ہمراہ سیدہ عائشہؓ کے پاس بیٹھی تھی۔ جناب رسالت مآبؐ "تشریف لائے۔ آنجنابؐ نے ان خواتین کو دیکھ کر فرمایا:- "تم میں سے وہ کون ہو گی جس پر حوٰب کے کتے بھونگیں گے؟" کچھ عرصہ بعد ام زہل سہلی اپنے قبیلے بنو خزاعہ میں واپس چلی گئی اور مرتد ہو گئی۔ (مجم)

سیدہ ناصہ بنت اکبرؓ نے حنان عکافہ سنجالا، تو کئی جھوٹے مدعیان نبوت اٹھ کھڑے ہوئے، جن میں سے ایک طلحہ بن خویلد اسدی تھا۔ حضرت خالد بن ولیدؓ اس کی سرکوبی پر

ہامور ہوئے۔ طلحہ کے لشکر میں ام رمل سہلی بھی تھی۔ اسے اپنی ماں کے قتل کا دکہ تھا۔ حضرت خالدؓ سے شکست کھانے کے بعد طلحہ میں کی طرف بھاگ گیا۔ مگر اس کے طلیعت قبائل غطفان، ہوازن وغیرہ کے بچے کچے لوٹ حوب کے مقام پر جمع ہو گئے۔ انہوں نے اسی ام رمل سہلی کی قیادت میں دوبارہ مقابلہ کی ٹائی۔ حضرت خالدؓ کو خبر ملی تو انہوں نے حملہ کر کے اس لشکر کو شکست فاش دی۔ لڑائی کے دوران ام رمل سہلی کی لوثنی کی کو پھیں کاٹ ڈالیں۔ سہلی گری اور مقتول ہوئی۔ (تاریخ اسلام، اکبر نجیب آبادی)

جناب رسالت ماب نے حوب کے کتے بھونکنے کی جو بات فرمائی تھی، وہ اسی ام سہلی کے بارہ میں تھی، جو بعد میں مرتد ہو کر اسلامی لشکر کے مقابلہ پر لشکر لے کر آئی اور مقتول ہوئی۔

اس بات کو سیدہ عائشہؓ پر منطبق کر کے ان کی شخصیت عظیمہ پر کیڑا اچالنے کی مہموم کوشش کی گئی اور اسے اس چابک دستی سے اچالا گیا کہ آج صبح واقعہ تو کتب تاریخ سے موجود ہے اور من گھڑت داستان زبان زد عوام (بلکہ خواص) ہے۔
(اسماں عبد الرشید، نور بصیرت، مطبوعہ روزنامہ نوائے وقتہ لاہور، دراج حکیم نیاز احمد، تحقیق حرمانہ الصدیقہ، کراچی، منگور اکیڈمی، ص ۲۴)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف یزید کی پھوپھی سیدہ ام حبیبہؓ (رند) بنت ابی سفیانؓ، ہمشیرہ سیدنا مسلوٰیہؓ سے نکاح فرما کر قریش بنو امیہ سے اپنا رشتہ مضبوط فرمایا بلکہ آپ کی تین صاحبزادیاں سیدہ زہنبؓ (زوجہ ابوالعاص اموی) اور سیدہ رقیہؓ و ام کلثومؓ (یکے بعد دیگرے زوجہ سیدنا عثمانؓ بن عفان اموی) بھی اموی قریشی خاندانوں میں بیابھی گئی تھیں۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے دلدل اور سیدہ خدیجہؓ کے بھانجے سیدنا ابوالعاص امویؓ کہ میں شعب ابی طالب میں بنو ہاشم کی مصوری کے تین سالوں میں اپنے اموی نسب ہونے کا فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے غلے اور کھجوروں سے لدے ہوئے لوٹ شعب ابی طالب میں ہانک ہانک کر خاندان نبوتؐ اور جملہ بنو ہاشم کے خورد و نوش کا انتظام فرماتے رہے۔ جس پر خوش ہو کر شیعہ کتب کے مطابق بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”ابوالعاص نے ہماری ولادی کا حق ادا کر دیا۔“

(تاریخ التواریخ منہ میرزا محمد قلی بہر کا علیہ بعد ۱۰۸۸ھ، ص ۵۵۸)

ابوالعاصؓ کے بارے میں یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے جنگ یدلم میں لشکر ہمدان کذاب سے لڑتے ہوئے شہادت پائی اور اس طرح، شیعہ ختم نبوت قرار پائے۔ چنانچہ

اپنی کتاب میں مذکورہ حوالہ درج کرنے کے علاوہ عباسی مزید فرماتے ہیں:-
 ”آپ نے اپنے ان بڑے دلماد حضرت ابو العاصؓ کی تعریف بھی کی ہے اور فرمایا
 ہے کہ انہوں نے جو عہد مجھ سے کیا پورا کیا۔ جو وعدہ کیا وفا کیا۔ یہ ارشاد آپ کا اس وقت کا
 ہے جب حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ پر سوت لانے کا ارادہ کیا تھا اور ابو جہل کی بیٹی کو
 پیام دیا تھا۔

آپ کے یہ بڑے دلماد ام المومنین حضرت خدیجہؓ کے حقیقی بھانجہ تھے۔ اور قریش
 کے بڑے تاجر۔ قبل فتح مکہ اسلام لانے، ہجرت کی اور جہادوں میں حصہ لیا۔ ۱۳ھ میں فوت ہو
 گئے۔

مناقب و فضائل کی اکثر و بیشتر روایتوں اور حدیثوں میں آپ کی تینوں محبوب
 بیٹیوں سیدہ زینبؓ و رقیہؓ و ام کلثومؓ کا نہ تو کچھ ذکر آتا ہے، نہ جمعہ و عیدین کے خطبوں میں
 ان کے نام لئے جاتے ہیں۔ کیا محض اس بناء پر کہ وہ بنی امیہ کے خاندان میں بیابھی گئیں۔
 صرف ایک صاحبزادی حضرت فاطمہؓ اور ان کی اولاد کے نام تو لئے جاتے ہیں مگر ان ہی کی
 حقیقی بہنوں کے نام ترک کر دیئے جاتے ہیں آخر یہ قرینی امتیاز کیوں؟

(محمود عباسی، عاقبت سلویہ و یزید، جون ۱۹۶۳ء، کراچی، ص ۷۴۷)

عباسی سب سے بڑے نواسہ رسولؐ سیدنا علی بن ابی العاصؓ الأموی القرشی کے
 بارے میں لکھتے ہیں:-

”حضرت علی بن ابی العاصؓ سبط رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سعادت عظمیٰ حاصل تھی
 کہ بچپن سے اپنے مقدس نانا کے دامن شفقت میں رہے۔ اور سن تمیز میں آپ کے شرف
 صحبت سے مشرف ہوئے۔ ان کی والدہ ماجدہ سیدہ زینبؓ آپ کی سب سے بڑی صاحبزادی
 تھیں جو آپ کو بہت محبوب تھیں۔ ان ہی کے بارے میں آپ کا یہ ارشاد منقول ہے:-
 ”ہی افضل بناتی۔“ یعنی میری بیٹیوں میں سب سے افضل و برتر ہیں۔

انہی کے یہ فرزند اور آپ کے سب سے بڑے نواسہ حضرت علی بن ابی العاصؓ تھے۔
 جو آپ کی وفات کے وقت ریمان شباب کی حد تک پہنچ گئے تھے۔ یعنی پندرہ سولہ سال کے
 نوجوان تھے۔ اور آنحضورؐ کو ان سے ایسی محبت و الفت تھی کہ فتح مکہ کے دن ہی بڑے نواسہ
 جو بنی امیہ کی دوسری شاخ سے تھے، آپ کے رویت تھے۔ یعنی آپ کی سواری پر آپ
 کے ساتھ تھے اور اسی حالت میں کہ میں داخل ہوئے تھے۔ (الاصابہ والاستیاب و کتاب نسب

قریش)۔

(عباسی، خلافت مساویہ و یزید، ص ۳۳۶ نیز الاصحابہ علیہ ابن جریر مشکوٰۃ، الاستیعاب علیہ ابن عبد البر اور کتاب نسب قریش مصعب الزبیری کی تصنیف ہے دراجح "کنز العمال" وغیرہ للدریث ہی افضل بناتی)۔
سب سے بڑی نواسی رسول سیدہ امارہ بنت ابی العاص الاموی القرشی کے بارے میں لکھتے ہیں:-

"حضرت علی بن ابی العاص کی حقیقی بہن سیدہ امارہ بنت زینب بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت کی سب سے بڑی نواسی تھیں۔ جن سے آپ کی محبت و شفقت کے اس واقعہ کا امام بخاری نے خاص باب باندھا ہے۔ یعنی:-

"باب اذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة۔"

(یعنی چھوٹی سی بچی کو حالت نماز میں گردن پر چڑھا لینے کے بارے میں)

اور ایک بدری صحابی حضرت ابو تمادہ انصاریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوئے امارہ کو دوش مبارک پر بٹھا لیتے۔ سجدہ میں جاتے وقت اتار دیتے، کھڑے ہوتے تو پھر چڑھا لیتے۔

عن ابی قتادة الأنصاری أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امارة بنت زينب بنت رسول الله ولأبى العاص بن الربيع فاذا سجد وضعها و اذا قام حملها۔ (بخاری، ج ۱، ص ۷۳)۔

(محمود عباسی، خلافت مساویہ و یزید، ص ۳۳۶-۳۳۷)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اور نواسے سیدنا عبد اللہ بن عثمان بن عفان الاموی القرشی سیدہ ورقیہ بنت رسولؐ کے بطن سے تھے۔ چنانچہ اس طرح زوجہ رسولؐ ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہؓ (رملہ) بنت ابی سفیان الاموی القرشی، ولما در رسولؐ سیدنا ابو العاص الاموی القرشی، دوہرے ولما در رسولؐ سیدنا عثمان بن عفان الاموی القرشی، نواسہ رسولؐ سیدنا علی بن ابی العاص الاموی القرشی و سیدنا عبد اللہ بن عثمان الاموی القرشی اور نواسی رسولؐ سیدہ امارہ بنت ابی العاص الاموی القرشی رضوان اللہ علیہم اجمعین سب کے سب اموی قرشی خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ اور نبیؐ سے براہ راست رشتہ قرابت رکھتے تھے۔ جبکہ دوسری جانب ولما در رسولؐ سیدنا علی ہاشمی القرشی، اور نواسہ و نواسی ہائے رسولؐ سیدنا حسن و حسین و ام کلثوم و زینب و ورقیہ رضی اللہ عنہم بھی ہاشمی قرشی خاندان کے چشم و چراغ تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست رشتہ قرابت رکھتے تھے۔ جبکہ دختران رسولؐ سیدہ زینب و ورقیہ

وام کھنوم و فاطمہ نیز سیدنا قاسم و عبد اللہ و ابراہیم رضوان اللہ علیہم اجمعین براہ راست آل نبیؐ اور قریشی و باشی النسب اولاد رسولؐ تھیں۔ اور ان سات و خیران و فرزندان سے پہلے بارہ ازواج رسول صلی اللہ علیہ وسلم جن کی کثیر تعداد حضرت قبائل قریش سے اور بقیہ دیگر معزز غیر قریشی خاندانوں سے تعلق رکھتی تھی انہوں نے نص قرآنی اصوات المؤمنین اور اہل بیت رسولؐ تھیں۔ (یعنی سیدہ خدیجہ و سودہ و عائشہ و حفصہ و زینب بی خنیزہ زینب بنت جحش و جویریہ و صفیہ و میمونہ و ام سلمہ و ام حبیبہ و ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا)۔

ازواج رسولؐ بطور اہل بیت کی نص قرآنی کے حوالہ سے عباسی لکھتے ہیں:-
 "سورۃ الاحزاب کا چوتھا رکوع، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے بارے میں ہے۔ یہ رکوع اس جملہ سے شروع ہوتا ہے:-

اے نبی! اپنی بیویوں سے کہہ دیجئے۔ اور آخر رکوع تک یا نساء النبی کہہ کر براہ راست ان ہی سے خطاب ہے۔

اور ان ہی کے فرائض اور ذمہ داریوں پر دو خط و تذکیر اور وعدہ و وعید ہے، اور ان ہی سے فرمایا گیا ہے کہ: اے نبی کی اہل خانہ اللہ چاہتا ہے تم سے ناپاکی کو دور بٹا دے اور اچھی طہارت تمہیں پاک کر دے:-

(انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيرا)۔
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ہی اہل خانہ (اہل بیت) یعنی آپ کی ازواج مطہرات سے رکوع کی آخری آیت میں پھر یہ خطاب ہے کہ:-
 (واذ کہن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة - ان الله كان لطيفاً خبيراً)۔

اور (اے نبی کی اہل خانہ) تم اللہ تعالیٰ کی آیتوں اور حکمت کی باتوں کو جو تمہارے ہی گھروں میں (نزل وحی کے بعد) پڑھی جاتی ہیں یاد کرتی رہو۔ اور اللہ بھیدوں کو جاننے والا خبیر ہے۔

اس آیت میں ازواج نبی کے جن "بیوت" یعنی گھروں کا ذکر ہے، وہ ہی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسکن گھر تھے۔ وہ ہی تو مضبوطی تھے۔ وہیں تو آیات قرآنی کا نزول ہوتا تھا۔ وہی تو فرشتوں کے اترنے کی جگہ تھے ان ہی بیوت میں آپ کے ساتھ سکونت رکھنے والی آپ کی ازواج مطہرات ہی تو تھیں جن کو اہل بیت کہہ کر آیت تطہیر میں

قاطب کیا گیا ہے۔ آپ کے سکونہ گھروں میں نہ آپ کے چچا (عباسؑ) رہتے تھے، نہ آپ کے دلاو (علیؑ) اور نہ آپ کی بیٹی فاطمہؑ اور نہ ان کی اولاد۔ صاحب "روح المعانی" نے صریح کہا ہے کہ:-

"اہل بیت میں الف لام عوض معانف الیہ کے آیا ہے۔ یعنی "بیت النبی" اور اس سے مراد صاف طور سے مٹی اور لکڑی سے بنے ہوئے گھر سے ہے نہ کہ قرابت اور نسب کے گھرانے سے۔ اور یہ بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت سکونت ہے نہ کہ مسجد نبوی۔ پس اس بناء پر آپ کے اہل سے مراد آپ کی ازواج مطہرات سے ہے، باعتبار ان قرآن کے جو اس بات پر دلالت کرتے ہیں۔ اور لحاظ ان آیات کے جو اس آیت سے قبل و ما بعد کی ہیں۔ نیز یہ بات بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سکونت کا کوئی اور علیحدہ گھر نہیں تھا، سوائے آپ کی ان ازواج کے گھروں کے۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، عرض مکتب طبع سوم، ص ۲۹-۳۰، طبع کراچی، جون ۱۹۶۲ء)

بہر حال اس بیان سے بھی یہ ثابت شدہ ہے کہ اہل بیت سے از روئے نص قرآنی ازواج مطہرات مراد ہیں اور ان کے بعد اولاد رسولؐ نیز آپ کے دیگر افراد خاندان کا اہل بیت میں شامل ہونا نص قرآنی کے بجائے مختلف احادیث کی رو سے ہے۔

اسی مناسبت سے عباسی صاحب کا شاہ ولی اللہ کی "ازالۃ الخفاء" کے حوالہ سے اہل بیت رسولؐ میں سے ام المومنین سیدہ ام حبیبہؓ کے بجائی سیدنا معاویہؓ کے بارے میں سیدنا عمرؓ کا یہ قول بھی قابل توجہ ہے:-

"ذم معاویۃ عند عمر یوماً فقال: دعونا من ذم قریش، من یضحک فی الغضب ولا ینال ما عنده الا علی الرضی، ولا یؤخذ مافوق رأسه الا من تحت قریمہ۔" (ج ۲، ص ۱۵۰)

ایک دن حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت معاویہؓ کی برائی کی گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ: قریش کے اس جواں مرد کی عیب جوئی سے مجھے معاف رکھو، وہ ایسا جواں مرد ہے کہ غصہ میں ہنستا ہے اور اس سے کچھ حاصل نہیں کیا جاسکتا بغیر اس کی رضا کے۔ اور جو کچھ اس کے سر پر ہو وہ صرف اس کے قدموں ہی کے نیچے سے حاصل ہو سکتا ہے۔ یعنی اس کی نگریم و رستابی کے ساتھ۔"

(عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۳۷، عرض مکتب، طبع سوم، کراچی، جون ۱۹۶۲ء)

سیدنا معاویہؓ و یزیدؓ سے شروع ہونے والی اموی خلافت کے بارے میں عباسی تبصرہ

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"اسوی خلافت اپنے وقت (۳۰-۱۳۲ھ) میں جیسی کامیاب اور امت کے لئے موجب فوز و فلاح رہی، حقائق تاریخ شاہد عادل ہیں۔ اسی کی برکت تھی کہ دین خالص رہا اور ایک صدی کے اندر اندر تین جو تہائی مسلمان دنیا عقد بگوش اسلام ہو گئی۔ بنی امیہ سے بڑھ کر کوئی قائد ان مسلمانوں میں قلع و مدبر نہیں گزرا۔ ظاہری و باطنی کوئی نعمت نہ تھی جو امت مسلمہ کو اس دور میں میسر نہ آئی ہو۔ اور جسے اسوی حکمت عملی کا ثمرہ نہ کہا جاسکے۔ ہر طرف مادی ترقیاں، روحانی برکتیں اور علوم و فنون کی روز افزوں اشاعت تھی۔

مسلمانوں کی تاریخ میں اسوی دور اپنی درخشانی و تابانی میں ہمیشہ مایہ ناز اور موجب صد افتخار رہے گا۔ خیر اقرون کا یہ دور ابتداً صحابہ کرام کا اور بعد ازاں تابعین عظام کا دور تھا۔ خلفاء سے لیکر ادنیٰ امراء تک کو جن میں متعدد صحابہ و تابعین شامل تھے جو کاروبار خلافت چلا رہے تھے، فیض یافتگان نبوی سے اکتساب فیض کا صرف حاصل رہا۔ جگہ جگہ اصحاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے۔ جن سے استنارت پر یہ امت حریص تھی۔ اور کتاب اللہ و سنت رسول اللہ پر ہی سب کا مدار تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اس دور میں چند سیاسی اختلافات و مناقشات کے باوجود کوئی مذہبی فرقہ مسلمانوں میں پیدا نہ ہو سکا۔

اسوی دور کے تقریباً ایک صدی بعد سے جو مخصوص کتب حروب و اخلیہ کے بارے میں تالیف ہوئیں، ان کے مؤرخین نے جو کلیتہً خاص ذنیت کے حامل تھے نیز مؤرخین سابقین نے اس عہد کے حالات قلم بند کرنے میں نہ صرف بخل و ناانصافی سے کام لیا بلکہ خاص خاص واقعات کو وضعی روایات کی بناء پر اس درجہ مسخ کر کے پیش کیا کہ دے خوں، (Dekhuie) جیسے آزادو بے لاگ محقق کو بھی یہ کہنا پڑا:-

"تمت تراشی و افتراء پردازی کا جو منظم پروپیگنڈا بنی امیہ کی خلافت کی جڑیں کھوکھلی کرنے کی غرض سے سسل ہوتا رہا اور جس پیمانہ پر جاری رہا، اس کی مثال شاید ہی کہیں اور ملے۔ ہر قسم کی برائی اور معصیت کو جو تصور کی جاسکتی ہے، بنو امیہ سے منسوب کیا گیا۔ ان پر یہ اتہام لگایا گیا کہ مذہب اسلام ان کے ہاتھوں میں محفوظ نہیں۔ اس لئے یہ مقدس فریضہ ہو گا کہ دنیا سے انہیں نیست و نابود کر دیا جائے۔ اس عہد کی جو مستند تاریخ ہمارے ہاتھوں تک پہنچی ہے اس میں ان ہی خیالات اور پروپیگنڈے کی اس حد تک رنگ آمیزی موجود ہے کہ سچ کو جھوٹ سے بمشکل تمیز کیا جاسکتا ہے۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید ص، ۳۵-۳۶، عرض مؤلف مطبوعہ کراچی جون ۱۹۶۲ء، بیان دی خوندے ہمارے
مقالہ بعنوان خلافت مصلح، انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا گیارہواں ایڈیشن)۔

عباسی مزید فرماتے ہیں:-

"کذب بیانیوں کی یہی حالت اللہ شاء اللہ برابر قائم رہی۔ صدیوں پر صدیاں گزرتی
گئیں۔ نامور سے نامور مؤرخ عہد بہ عہد پیدا ہوئے۔ مبسوط سے مبسوط کتب تاریخ مرتب و
مدون کر کے پردہ عدم میں روپوش ہوتے رہے۔ مگر بقول دے خوندے سچ کو جھوٹ سے تمیز
کرنے کی یا وضعی روایتوں اور مبالغات کو جو کتب تاریخ میں مذکور ہیں، نقد و روایت سے
جانچنے کی کوشش سوائے علامہ ابن خلدون کے کسی اور مؤرخ نے نہیں کی۔

خصوصاً ابتدائے دور اموی کے بعض مشہور واقعات کے اخلاق و مبالغات کے بارے
میں روایت پرستی کی اس زمانے میں ایسی وبا پھیلی کہ متاخرین بیشتر اپنے پیش رو مؤرخین
سے نقل در نقل کرنے پر اکتفاء کرتے رہے۔ علامہ ابن کثیر نے تو بعض ایسی روایتوں کو
جنہیں وہ صحیح نہ سمجھتے تھے طبری سے نقل کرتے ہوئے یہ کہہ کر اپنی روایت پر ستانہ
ذہنیت کا معنی اعتراف کیا ہے کہ:-

"ولولا أن ابن جرير وغيره من الحفاظ والأئمة ذكروا ما سقته."

(ص نمبر ۲۱۳، ج ۸، البدایہ والنہایہ)

اور اگر ابن جریر (طبری) وغیرہ جو حفاظ (روایات) اور ائمہ میں سے ہیں، ان کو بیان
نہ کرتے تو ہم بھی ترک کر دیتے۔" (محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۳۶)۔
علامہ عباسی مقدمہ ابن خلدون کی بحث "ولایت عہد یزید" کے حوالے سے فرماتے
ہیں:-

"راقم الحروف کا یہ استنباط شاید غلط نہ ہو کہ تنہا وہی ایک مؤرخ ہیں جنہوں نے دیگر
وضعی روایات کی طرح سانحہ کربلا کی موضوعات کو تاریخی معیار سے جانچنے کی کوشش کی تھی جس
کی پاداش میں ان کی کتاب کے تمام نسخوں سے صرف یہی تین ورق (یعنی چھ صفحے) جو اس
حادثے کے بارے میں تھے، ایسے غائب ہوئے کہ آج تک کسی فرد بشر کو چار دانگ عالم میں
دستیاب نہ ہو سکے۔ تاریخ ابن خلدون (عربی) کے جتنے ایڈیشن اب تک طبع ہوئے ہیں ان
کے حاشیہ پر تشریح کر دی گئی ہے کہ یہ تین ورق نیز وہ چند سطریں جو امیر یزید کی ولایت
کے بارے میں تھیں، اصل میں سے غائب ہیں۔

اس کو بھی پانچ سو برس کا طویل زمانہ گزر گیا۔ کسی دوسرے مؤرخ کو پھر بھی توفیق نہ

ہوتی۔ البتہ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ متوفی ۷۲۸ھ نے "منہاج السنہ" میں کہ وہ کتب تاریخ میں شامل نہیں، حضرت معاویہؓ و یزیدؓ کی سیرۃ کے بعض امور کی بابت انکشاف کیا ہے۔ اسی طرح جتہ الاسلام امام غزالیؒ اور بعض دیگر مؤرخین، ابن کثیر و بلدذری وغیرہ کی تحریرات میں بھی ضمنی طور سے بیان ہوا ہے۔ پچھلی صدی سے مستشرقین نے اس باب میں بھی داد تحقیق دی ہے۔ لیکن بقول امام غزالیؒ تعصبات کے پردے میں حقیقت روپوش ہوتی چلی گئی۔ اس پردے کو ہٹانے اور اس عہد کی سچی تاریخ کی ترتیب و تدوین کی شدید ضرورت کا احساس نہ صرف فنی تاریخ کے تقاضے کے لحاظ سے بلکہ مصلح ملیہ کے اعتبار سے بعض زعمائے ملت کو ہوتا رہا۔

قیام پاکستان کے بعد سے ہزہائی نس سر آغا خان (سر سلطان محمد باقاپہ) نے اپنی تقریروں اور تحریروں میں اس شدید ضرورت پر پاکستانی مفکرین و مؤرخین کو بار بار متوجہ کیا تھا۔ ہزہائی نس سر آغا خان نے اپنی ایک تحریر میں فرمایا تھا:-
"دنیا نے اسلام کی صدیوں کی تباہی اور بربادی کے بعد پاکستان ہمیشہ سب سے پہلی عظیم ترین اسلامی مملکت کے عالم وجود میں آیا ہے۔ اس لئے یہ موزوں ترین وقت ہے کہ اسلامی تاریخ کے اس عظیم الشان دور یعنی بنو امیہ کے دور صد سالہ کی سچی تاریخ لکھی جائے اور پاکستانی پہلک کے سامنے پیش کی جائے۔ جن کو اپنے ماضی کے سچے اور بے لاگ تناظر و تبصرے کی شدید حاجت ہے۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۳۷-۳۸ عرض مولف، و بیان آغا خان۔ موالد پیش لفظ نوشتہ سر آغا خان مندرجہ "دی گرٹ امیر" مکتبہ محمد حارث)۔

"بنی ہاشم اور اموی خلافت"

تاریخی واقعات شاہد ہیں کہ ۴۰ھ میں ایک خارجی کے ہاتھ سے حضرت علیؓ کے مقتول ہو جانے کے بعد سے بنی ہاشم نے اپنے بنو النعم (بنی امیہ) کی خلافت کی بالفاظ دیگر ان کی سیاسی قیادت کی، خوش دلی کے ساتھ پوری پوری حمایت اور تائید کی۔ کسی قسم کی کوئی سیاسی یا نسلی و خاندانی مخالفت و منہایت ان دونوں خاندانوں میں جو ایک ہی دادا کی اولاد تھے بر گز نہ تھی۔ جمل اور صفین کی خانہ جنگیاں تو سب جانتے ہیں کہ سبائی گروہ کی ریشہ دوانیوں کا نتیجہ تھیں۔ سبائی لیڈر الاشتر نخعی اور اس کے ساتھی آتش جنگ مشتعل کرنے والوں میں

پیش پیش رہے۔ یہی لوگ "المؤمنین علی القتال" تھے۔ (مس ۲۲۳، ج ۲، مناقب النہ)۔
ان لوگوں کی تحریضوں کے برخلاف حضرت علیؑ کے بڑے صاحبزادے (حسنؑ) ہمیشہ اپنے والد ماجد اور چھوٹے بھائی (حسینؑ) کو جدال و قتال کے جھگڑوں میں پڑنے سے روکتے رہے اور صلح و مصالحت کا مشورہ دیتے رہے۔

وكذلك الحسن دائماً كان يشير على اخيه بترك القتال-
ولعاصار الأمر اليه ترك القتال و اصلح الله بين الطائفتين المقتلتين- و
على في آخر الأمر تبين له أن المصلحة في ترك القتال اعظم منها في فعله-
(ص ۲۲۳، ج ۲، منهاج السالكين لا يسيء)۔

اور اسی طرح حسنؑ ہمیشہ اپنے والد اور بھائی کو جنگ و جدل کے ترک کرنے کا مشورہ دیتے تھے۔ جب حکومت ان کے ہاتھ میں آئی، انہوں نے جنگ ترک کر دی اور اللہ تعالیٰ نے دونوں نبرد آزما گروہوں میں صلح (ان کے ذریعہ) کرادی۔ (حضرت) علیؑ پر بھی یہ بات آخر الامر واضح ہو گئی تھی کہ جنگ ترک کر دینے میں مصالحت (مخادمت کی خاطر) اس سے بڑھ کر ہے کہ جدال و قتال جاری رہے۔

حضرت حسنؑ طبعاً جتنہ بندی سے متفر اور صلح و مصالحت کے حامی تھے۔ لسان نبوی سے ان کے اقدام صلح کی پیش گوئی کی گئی۔ اور اس اقدام کو ستم عمل فرمایا گیا۔ جس سے واضح ہے کہ صاحب فریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک امت کے متحارب گروہوں میں صلح و مصالحت کس درجہ پسندیدہ اور نصوص قرآنیہ کی متابعت میں مستحسن کام تھا۔

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۱۳۲-۱۳۳)۔

سیدنا معاویہؓ کی بیس سالہ عظیم الشان اور متفق علیہ امامت و خلافت جو صلح کے بعد سیدنا حسنؑ و حسینؑ کی بیعت معاویہؓ کے نتیجے میں قائم ہوئی اور حسینؑ سمیت تمام صحابہؓ و تابعین و عامۃ المسلمین کے اس پر تادم آخر مستقیم رہنے کی وجہ سے برقرار رہی، اس کے بعد یزید کی امامت و خلافت کے حوالہ سے عباسی سیدنا حسینؑ و ابن زبیرؓ کے سوا جملہ صحابہ کرامؓ کی بیعت یزید کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"جن صحابہ کرامؓ نے یزید کی ولایت عہد اور پھر دس برس بعد ان کی خلافت پر اجماع کیا، وہ کون تھے۔ سیدنا عبد اللہ بن عمر، سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار، سیدنا جابر بن عبد اللہ، سیدنا انس بن مالک رضوان اللہ علیہم اور سینکڑوں دیگر صحابہؓ جن کے تذکرے اور ترجمے راقم الحروف کی مبسوط کتاب میں درج ہیں۔ ان سب نے امیر المؤمنین یزید کی ولایت عہد کی

منظوری دی اور جو ان کی خلافت کے وقت زندہ تھے، انہوں نے ان کی خلافت و امامت کی تائید و توثیق کی۔ صرف دو حضرات ان کے خلاف کھڑے ہوئے۔ صحابہ کرامؓ نے ان حضرات کا ساتھ نہیں دیا اور ان کے اہدائے کو درست نہیں سمجھا۔

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۳۶-۳۷)

"موقف صحابہ رسول" کے زیر عنوان فرماتے ہیں:-

"موقف صحابہ رسول"

حضرت حسینؑ کے اہدام خروج کے وقت جیسا کہ پہلے ضمیمہ ذکر ہو چکا ہے۔ حجاز و عراق و دیگر ممالک اسلامیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ کی وہ بزرگ و مقدس بستیاں موجود و منوشاں تھیں جنہوں نے سالہا سال شمع نبوت سے براہ راست افادہ نور کیا تھا۔ ان میں سے متعدد وہ حضرات تھے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں غزوات اور آپ کے بعد جہادوں میں شریک ہو کر باطل قوتوں کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ وہ کسی حالت میں بھی نہ باطل سے دہنے والے تھے اور نہ کسی جابر کی جبروت کو خاطر میں لاسکتے تھے۔ مگر ان میں سے کسی صحابی نے بھی متفق علیہ خلیفہ کے خلاف خروج میں حضرت حسینؑ کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا۔ مولف "اتمام الوفاء فی سیرۃ الخلفاء" لکھتے ہیں:-

"وقد کان فی ذلک العصر کثیر من الصحابة بالحجاز و الشام و البصرة و الکوفة و مصر و کلہم لم یخرج علی یزید، ولا وحده ولا مع الحسین" (ص ۱۲)

(اس زمانہ میں صحابہ (رسول اللہ ﷺ) کی کثیر تعداد حجاز و شام و بصرہ و کوفہ و مصر میں موجود تھی۔ ان میں سے کوئی ایک بھی نہ از خود یزید کے خلاف کھڑا ہوا اور نہ (حضرت) حسینؑ کے ساتھ ہو کر)۔

"صحابہ کرامؓ کے اس موقف سے ثابت ہے کہ نظام خلافت یا کردار خلیفہ میں کوئی ایسی خرابی اور خامی نہ تھی جو خلیفہ کے خلاف خروج کو جائز کر دے۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۱۲۹-۱۳۰، اور مذکورہ "اتمام الوفاء" عہد خضریٰ کی تصنیف ہے)۔

"نظام خلافت" کے زیر عنوان عباسی فرماتے ہیں:-

"نظام خلافت"

نظام خلافت بالکل اسی طرح برپا تھا جس طرح امیر یزید سے پہلے خلفاء کے زمانے میں رہا۔ خلیفہ کے عمال میں متعدد صحابہ موجود تھے۔ مہاجرین و انصار اور ان کی اولاد جو تابعین کے زمرہ میں شامل تھی، کاروبار مملکت چلا رہے تھے۔

امراء و ولادت، امراء عساکر اور قصائد میں متعدد صحابہ کرامؓ کے اسما، کتب تاریخ و سیر و رجال کے صفحات پر دیکھے جاسکتے ہیں۔ ڈھائی سو صحابہ کرامؓ کے مختصر حالات و ترجمے راقم الحروف نے اپنی دوسری مبسوط کتاب میں شامل کئے ہیں جو امیر المومنین یزید کے عہد خلافت نیز ان کے زمانہ ولادت عہد میں حیات تھے۔ ان میں سے کسی ایک صحابی نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا۔"

(ممود عباسی، عکوف مساویہ و یزید، ص ۱۳۰ اور دوسری مبسوط کتاب سے عباسی صاحب کی مراد ہے۔
تحقیق مزید بسلسلہ عکوف مساویہ و یزید "۱۔

"برادران حسین کا موقف" کے زیر عنوان فرماتے ہیں:-

"برادران حسین کا موقف"

قطع نظر اس امر کے کہ حضرت حسینؑ نے امیر یزید کی ولایت عہد کی بیعت مثل دیگر صحابہ و تابعین کرام کی تھی یا نہیں، یہ حقیقت ثابت ہے کہ ان کے اس اہم کی تائید میں مدینہ منورہ یا مکہ معظمہ یا حجاز کا ایک متنفس بھی سوائے ان کے چند نوجوان عزیزوں کے ان کے ساتھ نہ ہوا۔ اور ان کے اپنے گھر کی بھی یہ کیفیت تھی کہ حضرت علیؑ کے منجملہ پندہ صاحبزادوں کے جو اس زمانہ میں حیات تھے، صرف چار اپنے بھائی کے ساتھ گئے اور گیارہ برادران حسین نے ان کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔

حضرت حسینؑ نے اپنے بھائی حضرت محمدؑ (ابن الحنفیہ) پر جو فرزند ان علیؑ میں علم و فضل و ورع و تقویٰ میں امتیازی شان رکھتے تھے، جسمانی قوت اور شجاعت میں اپنے والد ماجد کے صحیح جانشین تھے، اس مہم میں ان کا ساتھ دینے کے لیے بہت زور ڈالا۔ یہاں تک کہا کہ اگر خود ساتھ نہیں دیتے تو اپنی اولاد ہی کو اجازت دیں کہ میرے ساتھ چلیں مگر انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ (ص ۱۶۵، ۸، البدایہ النہایہ)۔

(ممود عباسی، عکوف مساویہ و یزید، گراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۱۲۶)۔

حضرت ابن الحنفیہ نے واقعہ کربلا ۶۱ھ کے بعد اہل مدینہ کی بغاوت (واقعہ حرورہ) و آخر ۶۳ھ کے دوران میں بھی سیدنا ابن جعفر و زین العابدینؑ سمیت اکثر اکابر بنی حاشم و قریش

کی طرح بیعت یزید کو برقرار رکھا۔ اس حوالے سے عباسی فرماتے ہیں:-

"حضرت محمد بن علی (ابن المنفیع) نے جلال اور بطیب خاطر ابتداءً امیر یزید کی ولیعهدی کی اور پھر خلافت کی بیعت کی تھی اور اس بیعت پر اس درجہ مستقیم رہے تھے کہ مدینہ منورہ میں جب امیر المومنین کے خلافت بغاوت کی آگ بھڑکائی گئی تو انہوں نے سختی سے اس کی مخالفت کی۔ بلذری نے اپنی مشہور تالیف "انساب الاشراف" (ج نمبر ۳) میں باغیوں کے ایک وفد کے مکالمے کو جو حضرت ابن المنفیع سے ان کا ہوا تھا، ان الفاظ میں بیان کیا ہے:-

"عبداللہ ابن مطیع وغیرہ ایک وفد لیکر ابن المنفیع کے پاس آئے اور کہا کہ یزید کی بیعت توڑ کر ہمارے ساتھ اس سے لڑنے نکلو۔

ابن المنفیع نے کہا: یزید سے کیوں لڑوں اور بیعت کس لئے توڑ دوں؟
ارکان وفد: اس لئے کہ وہ کافروں کے سے کام کرتا ہے، فاجر ہے شراب پیتا ہے اور دین سے خارج ہو گیا ہے۔

ابن المنفیع: خدا سے نہیں ڈرتے ہو۔ کیا تم میں سے کسی نے اس کو یہ کام کرتے دیکھا ہے؟ میں اس کے ساتھ تم سے زیادہ رہا ہوں، میں نے تو اس کو یہ کام کرتے نہیں دیکھا۔

ارکان وفد: تو کیا وہ تمہارے سامنے بڑے کام کرتا؟

ابن المنفیع: تو کیا تم کو اس نے اپنے کرتوتوں سے باخبر کر دیا تھا؟ اگر اس نے یہ برائیاں تمہارے سامنے کی تھیں تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ تم بھی اس میں شریک تھے۔ اور اگر تمہارے سامنے نہیں کی تھیں تو تم ایسی باتیں کہہ رہے ہو جن کا تمہیں علم نہیں۔

یہ سنکر ارکان وفد ڈرے کہ کہیں ابن المنفیع کے عدم تعاون سے لوگ یزید کے خلاف شریک جنگ ہونے سے انکار نہ کر دیں۔ اس لئے انہوں نے کہا کہ اچھا ہم تمہاری بیعت کرتے ہیں اور تمہیں خلیفہ بناتے ہیں، اگر تم ابی الزبیر کی بیعت کے لئے تیار نہیں ہو۔
ابن المنفیع: میں تو لڑوں گا نہیں۔ نہ اپنی خلافت کے لئے اور نہ کسی اور کی۔

(الست اقاتل تابعاً أو متبوعاً) - (جلد ۳، انساب الاشراف، بلذری)۔

اس مکالمہ کو دیگر مؤرخین نے بھی تقریباً ان ہی الفاظ میں بیان کیا ہے۔ خاص کر علامہ ابن کثیر نے۔ (صفحہ ۲۳۳، جلد ۸، البدایہ والنہایہ)۔

(محمود عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ج ۱، ص ۱۲۶-۱۲۷، کراچی، جون ۱۹۶۲ء)۔

ابن الحنفیہ کے بارے میں مشہور شیعہ مؤلف جمال الدین عنبہ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"فرزند ان علی مرتضیٰ میں ان کا درجہ بہت بلند تھا۔ خود ایک شیعہ مؤرخ و نسابہ مؤلف "عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب" نے ان کے بارے میں لکھا ہے:-
 "كان محمد بن الحنفية أحد رجال الدهر في العلم والزهد والعبادة و الشجاعة وهو افضل ولد علي بن أبي طالب بعد الحسن والحسين"
 (صفحہ ۳۴۷، عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب، طبع اول، لکھنؤ)

یعنی محمد بن الحنفیہ علم و زہد و عبادت اور شجاعت میں اپنے زمانہ کی ایک بلند شخصیت تھے اور وہ علی بن ابی طالب کی اولاد میں حسن اور حسین کے بعد سب سے افضل تھے۔"
 (محمود عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۱۲۷-۱۲۸)۔

ابن الحنفیہ کے حوالہ سے عباسی مزید فرماتے ہیں:-
 "حضرت حسینؑ کے ان بھائی اور حضرت علیؑ کے ایسے قابل اور شجاع، زاہد و عالم فرزند کا امیر یزید سے بیعت کرنا، اس پر مستقیم رہنا اور باوجود خلافت کی پیش کش کے اپنے موقف سے جنبش نہ کرنا، ان کے بار بار اصرار کرنے پر نہ خود ساتھ دینا اور نہ اپنے فرزندوں میں سے کسی کو بھی ان کے ساتھ جانے دینا، آخر کس بات کا ثبوت ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ وہ بھی دیگر تمام صحابہ کرامؓ کی طرح اس خروج کو طلب حکومت و خلافت کا ایسا سیاسی مسئلہ سمجھتے تھے جو مقتضیات زمانہ اور احکام شرع کے اعتبار سے جائز اور مناسب نہ تھا۔"
 (محمود عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۱۲۸)۔

عباسی مزید فرماتے ہیں:-
 "حضرت حسینؑ کے ایک دوسرے بھائی عمر الاطرف بن علی بن ابی طالب تھے۔ جن سے نسل علی اور ان کی نسل کے بعض افراد ابتدائے عہد اسلامی میں علاقہ مثنان پر حاکمانہ اقتدار بھی رکھتے تھے۔ وہ بھی حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے مخالف تھے۔ شیعہ مؤرخ و نساب، مؤلف "عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب" ان کے اختلاف کا ذکر ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

"وتخلف عمر عن اخيه الحسين ولم يسار معه الى الكوفة وكان قد دعاه الى الخروج معه فلم يخرج"

(ص ۳۵۷، عمدۃ الطالب فی انساب، آل ابی طالب مطبوعہ لکھنؤ)۔

اور عمر نے اپنے بھائی حسین سے اختلاف کیا اور ان کے ساتھ کوفہ کو خروج نہ کیا حالانکہ انہوں نے ان کو اپنے ساتھ خروج کی دعوت بھی دی مگر یہ ان کے ساتھ نہ گئے۔
(محمود عباسی، خلافت مملوہ و یزید، ص ۱۳۸-۱۳۹)۔

چنانچہ علامہ عباسی کی تصریحات کے مطابق سیدنا حسین کے اکثر بھائی، نیز ہمنوائی سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار، شوہر سیدہ زینب، بزرگ بنی حاشم سیدنا عبداللہ بن عباس (عم زانو نبی و علی) رضی اللہ عنہم اور دیگر متعدد اکابر بنی حاشم نہ صرف آپ کے ساتھ کوفہ نہیں گئے بلکہ یزید کی بیعت کر کے آپ کو بھی خروج سے روکنے کی حتی الامکان کوشش فرمائی۔ خود سیدنا حسین کو جب کوفہ کے قریب شہادت مسلم بن عقیل اور شیعان کوفہ کی غداری و بیعت یزید کی اطلاع ملی تو بد نے ہوئے حالات میں آپ نے یزید سے مصالحت اور اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیشکش فرمائی۔ عباسی لکھتے ہیں:-

"اجماع امت کی اہمیت اور کوفیوں کے غدر کا احساس"

مؤرخین کے بیان سے واضح ہے کہ کوفہ کے قریب پہنچ کر جب حضرت حسینؑ کو مدعیان وفاداری کے دعاوی کی حقیقت اچھی طرح واضح ہو گئی اور ان سینگڑوں خلوط بھیجنے والوں اور خروج پر آمادہ کرنے والوں کا پتہ بھی نہ چلا کہ کہاں ہیں اور کیا ہوئے تو آپ نے جان لیا کہ امیر المؤمنین کی بیعت پر تمام امت متفق ہو چکی ہے اور جماعت کے فیصلے یا عمل کا استغاثہ اب ممکن نہیں ہے، آپ نے دمشق جانے کے لیے ہاگ موڑ دی۔ جیسا ابھی تفصیلاً بیان ہوا۔

اسی کے ساتھ مؤرخین نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آپ نے تین شرطیں گور زعرق کے افسروں کے سامنے پیش کی تھیں۔ پہلی یہ کہ مدینہ طیبہ واپس جانے دیا جائے۔ یہ منظور نہ ہو تو مہلک اسلامیہ کی سرحد پر مصروف جہاد ہوں۔ یہ بھی منظور نہ ہو تو آپ کو شام (دمشق) بھیج دیا جائے تاکہ اپنے ابن عم (یزید) کے ہاتھ میں ہاتھ دیدیں:-

(حتی اصنع یدی فی ید یزید بن معاویہ)۔

طبری اور دوسری کتب تاریخ سے لے کر سیوطی کی ادنیٰ "تاریخ الخلفاء" اور امام ابن حجر عسقلانی کی "الاصابہ فی تمییز العصابہ" تک میں یہی شرطیں موجود ہیں۔ شیعہ مؤرخین و مؤلفین خصوصاً نسخ التواریخ (ص ۲۳، ۶) وغیرہ نے بھی یہی شرطیں لکھی ہیں۔ اور امیر عسکر عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کا وہ مکتوب بھی درج کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ ابن زیاد کو ان شرائط کے متعلق تحریر کیا تھا۔ جس میں آخری شرط کے یہ الفاظ لکھے تھے:- "اویاتی امیر المؤمنین یزید فیضع یدہ فی یدہ فیری رایہ فیما بینہ و بینہ و فی ہذا لک رضی و لنامۃ صلاح"۔

(ص ۲۳۶، نسخ التواریخ، جلد ۶، از کتاب دوم، مطبوعہ ایران)

بہر حال حضرت حسینؑ کی یہ طہارت طہنت کی برکت تھی کہ آپ نے بالآخر اپنے

موقف سے رجوع کر لیا۔ "ممود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۲۰۱-۲۰۲)

بقول عباسی اگر حسینؑ اپنے موقف سے رجوع نہ کرتے تو ان کے خلاف کارروائی

شرعاً غلط قرار نہیں دی جاسکتی تھی:-

"امیر المؤمنین یزید جو متفق علیہ غلیفہ تھے جن کا پرچم تمام عالم اسلام پر ہرانا تھا جن کی بیعت میں سینگڑوں صحابہ کرام خصوصاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ، نیز حضرت حسینؑ کے

بجائی حضرت محمد بن علی (ابن الحنفیہ) جیسی مقتدر و مقدس ہستیاں داخل تھیں، وہ اس کے مجاز کیوں نہیں کہ اپنے خلاف خردی کرنے والوں کا مقابلہ کریں۔ حضرت علی المرتضیٰ کی تلوار اگر حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ زوجہ مطہرہ حبیبہ رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے خلاف بے نیام ہو سکتی ہے۔ اور اس خودیج پر تیر برسانے جاسکتے ہیں جس میں تمام امت کی ماں تشریف فرما ہو اور ماں بھی وہ جو محبت دینیہ کے تحت میدان میں آئی ہو، تو حضرت حسینؑ کے خلاف تلوار کیوں نہیں اٹھائی جاسکتی جن کی دعوت محض یہ تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نواسہ اور حضرت علی کا فرزند ہونے کی حیثیت سے خلیفہ انہیں بنایا جائے۔ باوجود اس کے ان کے خلاف شروع سے تشددانہ کارروائی نہیں کی گئی۔ حالانکہ اصولاً یہ مطالبہ ایسا تھا کہ نہ کتاب اللہ سے اس کی کوئی سند پیش کی جاسکتی ہے نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، نہ تعامل خلفائے شہین اور عزائم آل البیت سے۔ یہی وجہ ہے کہ امت اس نظریہ پر مجتمع نہیں ہوئی بلکہ کسی درجہ میں بھی اسے قابل اعتناء نہیں سمجھا۔ "المحمود عباسی، خلافت معاویہ و

یزید، ص ۱۲۰۳۔

بہر حال علامہ محمود عباسی نے کم و بیش چار سو اسی صفحات پر مشتمل اپنی تصنیف "خلافت معاویہ و یزید" نیز تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل دوسری تصنیف "تحقیق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید" یعنی بطور مجموعی کم و بیش ایک ہزار صفحات پر مشتمل اپنی مذکورہ دو تصانیف میں عصر خلفائے اربعہ، خلافت معاویہ و یزید اور واقعہ کربلا و حرہ و حصار ابن زبیر سمیت جو علمی و تحقیقی تفصیلات پیش کی ہیں، ان کا سرسری احاطہ بھی یہاں ناممکن ہے۔ اور تمام علماء و محققین کے لئے معلومات اور تنقیدی جائزہ ہر دو حوالوں سے ان کی تصانیف کا مطالعہ ناگزیر ہے۔ دیگر تفصیلات کے علاوہ یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ سیدہ آمنہ بنت مہمونہ بنت ابی سفیانؓ والدہ علی اکبر (عمر) بن حسین، یزید کی پھوپھی زاد بہن تھیں اور یزید کی ایک زوجہ سیدہ ام محمد بنت عبد اللہ بن جعفر طیار تھیں۔ نیز شہر بانو دختر یزدگرد زوجہ حسین نہ تھیں بلکہ سیدنا علی زین العابدین کی والدہ سلافہ سند حبیبہ خاتون تھیں۔ (سواد طبری و الساری لابن قتیبہ و تحقیق مزید۔ خلافت معاویہ و یزید، ص ۳۱۳۔)

اور حیرت کی بات یہ ہے کہ مفکر ایران ڈاکٹر علی شریعتی شیعی اثنا عشری نے بھی اپنی مشہور تصنیف "تشیع علوی و تشیع صفوی" (ص ۹۱-۱۰۲) بذیل عدوس مدائن ورمز امین بھی شہر بانو بنت یزدگرد کے زوجہ حسینؑ ہونے کی شیعی روایات کا تنقیدی جائزہ لے کر انہیں

مسترد کر دیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

پس امامت و خلافت سیدنا حسینؑ اور واقعہ کربلا کے حوالہ سے گذشتہ سابعہ اقتباسات کے علاوہ بھی سینکڑوں صفحات پر مشتمل تفصیلات کا بیان یہاں ممکن نہیں۔ تاہم گذشتہ سے پیوستہ واقعات و تفصیلات سانحہ کربلا کے سلسلہ میں عباسی صاحب نے جو کچھ بیان کیا ہے، اس کے حوالہ سے مختصر آئیہ بتانا بھی ضروری ہے کہ علامہ عباسی کے نقل کردہ مستند دلائل کے مطابق واقعہ کربلا کے بعد بقیہ قافلہ حسینی کو پوری عزت و احترام کے ساتھ دمشق بھجوا دیا گیا، یزید نے قتل حسینؑ سے اعلان برأت اور اس پر اظہار رنج و غم کیا۔ سیدنا علی زین العابدین و سیدہ زینبؑ و دیگر تمام خواتین و اطفال کے ساتھ انتہائی حسن سلوک کیا گیا۔ انہیں دمشق میں مستقل قیام کی پیش کش بھی کی گئی۔ بالاخر مالی نقصان کی تلافی اور اموال زائدہ کے ساتھ ان کی خواہش کے مطابق مدینہ منورہ بھجوا دیا گیا۔

"حسینی قافلہ کے شرکا۔ و باقی ماندگان" کے زیر عنوان محمود عباسی نے "خلافت معاویہ و یزید میں (ص ۳۱۲ تا ۳۱۷) مقتولین و مرد پس ماندگان کی فہرست (ص ۳۱۷) بھی درج کی ہے۔ مقتولین میں سیدنا حسین و عباس و عثمان و جعفر و عبد اللہ فرزند ان علیؑ، ابو بکر و قاسم و عبد اللہ فرزند ان حسنؑ، علی اکبر بن حسینؑ، عون و محمد فرزند ان عبد اللہ بن جعفر، عبد اللہ و عبد الرحمن فرزند ان عقیلؑ و عبد اللہ بن مسلم بن عقیلؑ لے شامل ہیں۔ (ص ۳۱۷)۔ پس ماندگان میں سیدنا علی زین العابدین سمیت ۱۲۱ سنانے شباب و سفارہ اور ان کی عمریں درج کی ہیں (ص ۳۱۷)۔ راس الحسین (سر حسین) کے زیر عنوان (ص ۲۸۱ تا ۲۸۵) اس سلسلہ میں عمومی و شعبی مصادر کی مختلف و متضاد روایات پر مشتمل تفصیلات نیز "کیفیت تدفین کی وضعی روایات" کے زیر عنوان چارٹ میں آٹھ مقامات کی تفصیل بمطابق روایات بھی یکجا کی ہے جن میں کربلا و مدینہ و دمشق و عسقلان و نعت و قاہرہ وغیرہ شامل ہیں۔ (ص ۲۸۵)۔ نیز امام ابن تیمیہ وغیرہ کے حوالہ سے یزید کے پاس سر مبارک دمشق لے جانے کی تردید کی ہے کیونکہ یہ روایت محمول السند ہونے کے علاوہ جن صحابہؓ کی موجودگی اس موقع پر دربار یزید میں بتائی جاتی ہے وہ شام کے پچھلے عراق میں رہتے تھے۔ و علیٰ هذا القیاس۔

کربلا کے حوالہ سے عباسی صاحب نے لشکر حسینی کے پیاس سے تڑپنے کی روایات کو بھی رد کیا ہے جس کی منفرد دلیلوں میں سے ایک مثال شیعہ مؤلف مرزا محمد تقی سہر کاشانی کی تصنیف "ناج التواریخ" سے یوں درج کی ہے کہ بندش آب کے بعد:-

"آنحضرت تیرے برگرفت و از بیرون خیمہ زنان نوزده گام بجانب قبلہ برفت آنگاہ زمیں را باتیر لختے حفر کرد۔ ناگاہ آبے زلال و گوارا بجوشیدہ اصحاب آنحضرت بنو شیدند و مشکہا پر آب کردند۔

(ص ۲۳۵، ج ۶، از کتاب، دوم مطبوعہ ایران ۱۳۰۹ھ)

آنحضرت یعنی حسینؑ نے ایک کدال لی اور عورتوں کے خیمہ سے باہر کی طرف انیس قدم قبلہ کی جانب چل کر گئے اور زمیں کو تھوڑا سا کھودا کہ ناگاہ آب زلال و گوارا زور سے نکل پڑا۔ آپ کے ساتھیوں نے نوش کیا اور مشکیں بھی پانی سے بھر لیں۔

(محمود عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۲۱۱)

"دست در دست یزید" کی حسینی پیشکش کے تسلسل میں سیدنا علی زین العابدین کا واقعہ کربلا کے بعد بیعت یزید کرنا اور مدینہ پر عبداللہ بن مطیع کی قیادت میں یزید کے خلاف حاسیان ابن زبیر و مخالفان یزید کی بغاوت (واقعہ حرہ لواخر ۳۳ھ) کے دوران سیدنا ابن جعفر و ابن عمر و ابن النفرہ و دیگر اکثر اکابر بنی حاشم و قریش کی طرح سیدنا علی کی زین العابدین کا بیعت یزید برقرار رکھنا نیز بنو امیہ کے ساتھ بنو حاشم و ولولہ علی کی صفین و کربلا کے بعد کی قربانیتیں، واقعہ کربلا کے بعد حسنی و حسینی سید زلو یوں کی سادات بنو امیہ سے شادیاں وغیرہ (ص ۲۶۳-۲۸۱) کی تفصیلات بھی عباسی صاحب نے یزید کے بجائے شیطان کوٹہ کے واقعہ کربلا کا ذمہ دار ہونے کے ثبوت میں پیش کی ہیں۔ ہر حال دیگر تفصیلات کی گنجائش نہ ہونے کی بناء پر عباسی صاحب کا درج ذیل بیان بطور مثال کفایت کرتا ہے۔

"موقف علی بن الحسینؑ"

حضرت علی بن الحسینؑ (ابن العابدین) اپنے جذبات و خیالات اور فرائض ملیہ کی ادائیگی میں اپنے عم بزرگوار حضرت حسنیؑ سے مشابہت رکھتے ہیں۔ سیاسی امور میں کبھی مداخلت سے کام نہیں لیا۔ سبائیں کی بری کوشش رہی کہ آپ کو اپنے جاں میں پھانس لیں لیکن آپ ان کے دعوے میں نہیں آئے۔ یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں میں آپ کا نام عزت سے نہیں لیا جاتا۔ ان کے نزدیک آپ نے اموی خلفاء سے جو بیعت کی وہ محض اپنے کو محفوظ رکھنے کے لئے تھی۔ ورنہ حقیقی جذبات باغیانہ رکھتے تھے۔ آپ کی مظلومیت اور طبیعت کی کمزوری کی داستانیں مشہور کی گئیں اور ایسی روایتیں وضع ہوئیں کہ نواقص یہ سمجھنے پر مجبور ہو جائیں کہ عزیمت سے آپ کو کچھ بھی حصہ نہیں ملا تھا۔ لیکن جب واقعات کا تجزیہ کیا جائے تو جو یہ ابو

جاتا ہے کہ یہ امت حضرت علی (زین العابدینؑ) کے کردار پر جتنا فخر کرے اور آپ کے طریقہ کار کی پیروی میں جتنی سعادت برتے درست۔ آپ ہمیشہ جماعت سے وابستہ رہے اور تفرقہ کی کارروائیوں سے بیزار و برکنار۔

میدان کربلا میں آپ موجود تھے، لول سے آخر تک سب منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ پھر جب آپ کو دمشق لے جایا گیا اور وہاں جس خلوص و محبت و مودت کا برتاؤ آپ کے ساتھ اور آپ کے دوسرے عزیزوں کے ساتھ ہوا، وہ بھی آپ کا ذاتی تجربہ تھا جو وضعی روایات سے دھندلا نہیں پڑ سکا۔

آپ نے دمشق میں امیر المومنین یزید سے مح اپنے دوسرے عزیزوں کے جن میں آپ کے تین حقیقی بھائی محمد و جعفر و عمر، بنو الحسینؑ اور تین چچیرے بھائی حسن و عمرو زید، بنو الحسنؑ شامل تھے، بیعت کی اور اس بیعت پر مستقیم رہے۔ پھر جب بعض اہل مدینہ نے امیر المومنین کے خلاف بغاوت کی آگ بھڑکائی اور بنی امیہ کے تمام افراد کو خارج البلد کر دیا گیا تو دوسرے حاشمیوں، قریشیوں اور انصاریوں کی طرح آپ بھی اس بغاوت سے الگ رہے۔ واعتزل الناس علی بن الحسین (زین العابدینؑ) (ص ۲۶۸، البدایہ و النہایہ)۔ اور محض الگ ہی نہ رہے۔ بارگاہِ خلافت کو اپنے موقف سے بذریعہ تحریر مطلع کر دیا۔ " (محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص ۲۵۱-۲۵۲)۔

یزید نے مدینہ ارسال کردہ لشکر کے امیر مسلم بن عقبہ الزنی کو سیدنا علی زین العابدینؑ سے حسن سلوک کی جو ہدایت کی، اس کا ذکر کرتے ہوئے عباسی لکھتے ہیں:-
" (یزید نے) فرمایا:-

"دیکھو تم علی بن الحسینؑ سے مراعات سے پیش آنا۔ ان کے ساتھ نیک برتاؤ کرنا۔ توقیر کے ساتھ بٹانا۔ وہ اس طاقت سے علیحدہ ہیں جو ان لوگوں نے ہماری کی ہے۔ ان کی تحریر میرے پاس آگئی ہے۔ (طبری، ص ۳۰)۔
بلذری نے مسلم کا یہ قرہ یوں نقل کیا ہے:-

ان امیر المومنین امرونی بیروہ و اکرامہ (صفحہ ۳۹، ج ۴، قسم ثانی، مطبوعہ یروشلم)۔ یعنی امیر المومنین (یزیدؑ) نے ان (علی زین العابدینؑ) کے ساتھ نیکی اور توقیر و اکرام کا مجھے حکم دیا ہے۔

حضرت علی زین العابدینؑ نے یہ سن کر امیر المومنین یزیدؑ کے حسن سلوک پر

خوشنودی کا اظہار کیا، ان کو دعائیں دیں اور کہا: "وصل اللہ امیر المؤمنین"۔
یعنی اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین (یزید) کو اپنی رحمت سے ڈھانکے۔ (خلافت سلویہ و یزید، ص

(۲۵۳)

"طبقات ابن سعد جلد چہمیں مستند کتاب میں یہی روایت آپ کے صاحبزادے حضرت
ابو جعفر محمد (الباق) سے ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے:-

"سأل یحییٰ بن شبل ابا جعفر عن يوم الحرة. هل خرج فيها احد من
اهل بیتک؟ فقال: ما خرج فيها احد من آل ابی طالب ولا خرج فيها احد
من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتهم الخ"۔

یحییٰ بن شبل نے ابو جعفر (محمد الباق) سے واقعہ حرہ کے متعلق دریافت کیا کہ کیا ان
کے گھرانے کا کوئی فرد لڑنے نکلا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ نہ خاندان ابوطالب میں سے کوئی
فرد نکلا تھا اور نہ عبدالمطلب (یعنی بنو حاشم) کے گھرانے سے کوئی فرد لڑنے نکلا۔ سب اپنے
اپنے گھروں میں گوشہ گیر رہے الخ۔ (خلافت سلویہ و یزید، ص ۲۵۳، ۲۵۴)

اسی روایت کے مطابق جب علی زین العابدین سے ملاقات کے وقت امیر لشکر یزید
مسلم بن عقبہ نے یزید کی ان کے ساتھ حسن سلوک کی خصوصی ہدایات کا ذکر کیا تو علی زین
العابدین نے یزید کے بارے میں دعائیہ کلمات کہے:-

"وصل اللہ امیر المؤمنین۔ یعنی اللہ امیر المؤمنین کو اپنی رحمت سے ڈھانکے۔"

(عماد عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۲۵۴)۔

عباسی اسی مفہوم کی روایت "اللام والیسار" (ج ۱، ص ۲۳۰) کے حوالہ سے نقل کرتے
ہوئے سیدنا زین العابدین کے یہ الفاظ نقل کرتے ہیں:-

"فقال علی بن الحسین:- وصل اللہ امیر المؤمنین و احسنی جزائہ۔

(یہ سنکر حضرت علی بن الحسین زین العابدین نے کہا کہ:- وصل اللہ امیر المؤمنین یعنی
اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین۔ کو اپنی رحمت سے ڈھانکے اور ان کو جزائے خیر دے۔"

(عباسی، خلافت سلویہ و یزید، ص ۲۵۵، ۲۵۴)۔

علامہ عباسی نے "کردار عمر بن سعد" کے زیر عنوان واقعہ کربلا کی جو تفصیلات بیان کی۔
ہیں اور جو آئندہ صفحات میں درج ہیں ان سے پہلے عباسی صاحب کے عمر بن سعد کے خاندانی
پس منظر کے بارے میں درج ذیل بیانات ملاحظہ ہوں:-

عمر بن سعد بن ابی وقاص خروث حسینی کے زمانے میں کوفہ کے امیر عسکر تھے۔

حضرت حسینؑ سے ان کی قرابت تھی۔ وہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے فرزند ہیں۔ اور حضرت سعدؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ میں ماموں، سیدہ آمنہ کے ابی عم تھے۔ سابقون الاولون اور عشرہ مشبرہ میں ہیں۔ اسلام لانے والوں میں چھٹے تھے۔ اور ان چھ صحابہ میں تھے جنہیں حضرت فاروق اعظمؓ نے خلافت کے لئے نامزد کیا تھا۔ بڑے شجاع تھے۔ تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے۔ جنگ احد میں ان کی تیر اندازی پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا:۔ (یعنی اسے سعد) تیر پھینکے جاؤ میرے ماں باپ تم پر خدا۔

پھر فرمایا: یہ میرے ماموں ہیں اور اب لائے کوئی آدمی اپنا ایسا ماموں۔

(ص ۶۰، الساری، ابن قتیبہ، طبع اول مصر)

فاتح ایران تھے اور ان صحابہؓ میں سے تھے جو دولت و ثروت، علوئے مرتبت میں ممتاز رہے۔ "عباسی، خلافت مدویہ و یزید، ص ۲۲۹-۲۳۰)

سیدنا سعد بن ابی وقاصؓ کی وفات اور عمر بن سعد کا نسب و مقام کا ذکر کرتے ہوئے عباسی لکھتے ہیں:-

"حادثہ کربلا سے صرف پانچ سال پہلے وفات پائی۔ ان ہی کے یہ فرزند عمر بن سعد امیر عسکر کوفہ تھے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حمد مبارک میں تولد ہوئے۔ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی نے "الاصابة فی تمییز الصحابة" میں در "صغار صحابہ" ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:- عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری۔ انه ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم (ص ۱۴۲، ج ۲)۔

عمر بن سعد ابی وقاص زہری۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تولد ہوئے۔ عہد نبوی کے یہ مولود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں کے فرزند، بچپن میں جن کی آنکھیں جمال نبوی سے منور ہوئیں۔ جنہوں نے عشرہ مشبرہ کے جنتی صحابی کی گود میں پرورش پائی۔ جن کے گھرانے کے چند در چند تعلقات قرابت خاندان نبوت سے قائم تھے۔ جن کے واداکِ حقیقی بہنِ حالہ بنتِ وحب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا سید الشہداء حمزہؓ کی والدہ تھیں۔ جن کے حقیقی چچا حضرت عامر بن ابی وقاصؓ ان صحابیوں میں تھے جنہوں نے حبشہ کو ہجرت کی تھی۔ جن کے دوسرے چچا حضرت خرمہؓ اور ان کے فرزند حضرت السورؓ نیز چچیرے بھائی حضرت نافع بن عتبہ بن ابی وقاصؓ سب صحبت یافتگان نبوی ہیں۔ وہ صحابی بزرگ تھے جن کی نسبت باطلینہ ایسی قوی تھی کہ مابعد کے اولیاء بھی ان صحابہ کرام کے درجہ

تک نہیں پہنچ سکتے تھے۔ ان ہی بزرگوں کی گودوں میں، ان ہی کے آغوشِ محبت و شفقت میں اور ایسے پاک ماحول میں عمر بن سعد نے شعور کی آنکھیں کھولی تھیں۔ خود بھی صغارِ صحابہ کے زمرہ میں شامل تھے اور قرابت کے کتنے ہی قوی سلسلے خانہٴ ابنِ نبوت سے انکو پیوستہ کئے ہوئے تھے۔

(نمود عباسی، خلافتِ معاویہ و یزید، ص ۲۳۰)۔

”کردارِ عمر بن سعدؓ“

عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کو ”قاتلِ حسینؓ“ کہا جاتا ہے، راویوں کے بیانات کا آزادانہ و مورخانہ طرز پر تجزیہ کیا جائے تو یہ قول بھی کذب و افتراء ہی ثابت ہو گا۔ خود ابوحنیفہؒ ہی کی روایت ہے کہ حضرت حسینؓ اور ابنِ سعدؓ کے مابین تین ہارِ ملاقاتیں ہوئی:-
انہما کانا التقیا مرارا ثلاثا او اربعاً حسین و عمر بن سعد۔

(ص ۲۳۵، ج ۶، طبری)۔

ان ملاقاتوں کے نتیجہ میں اس خط کا ابنِ زیاد کے پاس بھیجا جانا بتایا گیا ہے۔ جس کے ابتداءئی الفاظ یہ تھے:-

فان الله قد اطفأ النائرة و وحد الكلمة واصلح امر الامۃ۔

(ص ۲۳۵، ایضاً)۔

خدا نے آتش (اختلاف) کو بجھا دیا اتحاد و اتفاق پیدا کر دیا اور امت کی اس سے بہتری

ہو گئی۔

اس کے بعد وہ تین شرطیں بھی لکھیں جو مؤرخین نے نقل کی ہیں۔ گزشتہ اوراق میں جن کا ذکر آچکا ہے۔ راویوں نے تو یہاں تک بیان کیا ہے کہ خط پڑھ کر ابنِ زیاد کے منہ سے یہ الفاظ نکلے تھے:-

”هذا كتاب رجل ناصح لأُميرہ و مشفق علی قومہ نعم قد قبلت۔“

(ص ۲۳۶، ج ۶، طبری)۔ یہ خط ایک ایسے شخص نے لکھا ہے جو اپنے امیر کا صمیم مشیر ہے اور اپنی قوم کا مشفق ہے۔ ہاں تو میں نے قبول کیا۔

راویوں کے اس بیان سے کیا یہ واضح نہیں ہوتا کہ حکومت کے یہ دونوں ذمہ دار افسر معاملہ کو بغیر خوزیری کے صلح و آشتی سے نمٹانا چاہتے تھے۔ دو قوتیں البتہ ان کے سامعی میں حائل اور مزاحم تھیں۔ ایک تو برادرانِ مسلم بن عقیلؓ کا تہیہ کہ وہ اپنے مقتول بھائی کا انتقام

لے کر رہیں گے چاہے اس میں انہیں اپنی بھی جانیں دیدہ بنی پڑیں۔ دوسرے ان کو فی سبائیوں کا رویہ تھا جو کوفہ سے مکہ گئے تھے اور حسینی کا لے کے ساتھ آرہے تھے۔ اپنے مشن کی ناکامی سے ان کی پوزیشن حد درجہ خراب ہو چکی تھی۔ وہ اپنی خیر اسی میں سمجھتے تھے کہ صلح و مصالحت نہ ہونے پائے کیونکہ ان کے لئے اب کوئی اور صورت مفر کی نہ تھی۔ کوفہ جاتے ہیں تو کینز کردار کو پہنچتے ہیں، دمشق کا رخ کرتے ہیں تو مستوجب تعزیر۔ انہوں نے اپنے ان پیش رو سبائیوں کی تقلید کرنی چاہی جنہوں نے حضرت علیؑ اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ میں مصالحت ہوتے دیکھ کر آتش جنگ مشتعل کرادی تھی۔

جنگ جمل تو ان ہی سبائیوں کی ریشہ دوانیوں کا نتیجہ تھی۔ چنانچہ ان کو فیوں کی ساری کوشش اب اسی بات پر تھی کہ حضرت حسینؑ اپنے سابقہ موقف پر قائم رہیں۔ ابو مخنف ہی کی روایت یہ بھی ہے کہ کوفیوں نے جن میں چار نووارد کوئی بھی شامل تھے، حضرت موصوف کو یہ ترغیب دینی شروع کی کہ کوہستان آجاؤ و سہلی پر چل کر ڈیرے ڈالیں۔ بنی طے کے بین ہزار سوار اور پیادے بہت جلد مدد اور نصرت کو آ موجود ہو گئے۔ ان کوفیوں نے اپنے اسلاف کے قہقہے بیان کرنے شروع کئے کہ ہم لوگ شاہان عمان و حمیر اور نعمان بن منذر سے جن کی حکومت حیرہ اور اس کے نواح میں تھی، ان ہی پہاڑوں کی پناہ میں محفوظ رہے تھے۔ حکومت وقت کے نمائندوں کو حضرت حسینؑ کے ساتھیوں کے ان عزائم کا حال معلوم ہو کر کہ کوفیوں کا یہ سہائی گروہ اس حالت میں بھی کہ انقلاب حکومت کے بارے میں ان کا ساہرا پھلن اور منسوبہ ہی خاک میں مل چکا تھا مگر ترغیب کی حرکتوں سے باز نہیں آتے، ضروری سمجھا گیا کہ ان لوگوں کی ریشہ دوانیوں کا قطعی طور پر خاتمہ کر دیا جائے۔ چنانچہ مسئلہ کو آئینی نوعیت دی گئی۔ یعنی عمر بن سعدؓ کی ملاحقات کے نتیجے میں حضرت حسینؑ جب آمادہ ہو گئے کہ امیر المومنین سے بیعت کر لیں، ان سے مطالبہ ہوا کہ دمشق تشریف لے جانے سے پہلے ہی ان کے نمائندے کے ہاتھ پر بیعت کریں۔ تمام اقطاع مملکت اسلامی میں عام و خاص حتیٰ کہ صحابہ کرامؓ جیسی بلند و بالا ہستیوں نے اسی طرح عاقلان حکومت کے ہاتھ پر امیر المومنین کی بیعت کی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت حسینؑ نے اس طرح بیعت کرنے اور ابن زیاد حاکم کوفہ کا حکم ماننے سے یہ کچھ کراٹکار کر دیا کہ:-

"تم جیسے شخص کے ہاتھ پر بیعت کر لینے سے بہتر تو موت ہے۔"

آپ کا یہ قول اگر صحیح نقل ہوا ہے تو باعث استعجاب ہے کیونکہ آئینی حیثیت سے

نمائندے کی حیثیت ذاتی نہیں رہتی۔ امیر کوفہ عبید اللہ کے ہاتھ پر بیعت کرنا خود امیر المومنین کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے مترادف تھا۔ آپ کے اس انکار پر دوسرا مطالبہ بزمید احتیاط یہ ہوا کہ وہ سب آکلات حرب اور ہتھیار جو حسینی قافلہ کے ساتھ ہیں، نمائندگان حکومت کے حوالے کر دیں تاکہ اس خطرہ کا بھی سد باب ہو جائے جو ان کوفیوں کی ترغیبانہ گفتگوؤں سے پیدا تھا کہ مہادان کے اثر میں آکر دمشق جانے کے بارے میں اپنی رائے اسی طرح تبدیل نہ کر دیں جس طرح عامل مدینہ سے یہ فرما دینے کے بعد کہ صبح جب بیعت عامہ کے لئے لوگوں کو بلانا تو ہم بھی موجود ہوں گے، مگر حضرت ابن الزبیرؓ سے گفتگو کے بعد آپ اور وہ دونوں رات ہی میں مکہ معظمہ کو روانہ ہو گئے تھے۔ حکام کوفہ کے اس مطالبہ نے برادران مسلم بن عقیل کو جو پہلے ہی سے جوش انتقام سے مغلوب ہو رہے تھے، مشتعل کر دیا نیز ان کوفیوں کو بھی جو حسینی قافلہ میں شامل تھے اور جنہیں صلح و مصالحت میں اپنی موت نظر آرہی تھی، یہ موقع ہاتھ آگیا۔ انہوں نے اپنے پیش روؤں کی تقلید میں جنہوں نے جمل کی ہوتی ہوئی صلح کو جنگ میں بدل دیا تھا، اس اشتعال کو اس شدت سے بھرمکا دیا کہ انتہائی عاقبت نااندیشی سے فوجی دستہ کے سپاہیوں پر جو ہتھیار رکھوانے کی غرض سے گھیراؤ لے ہوئے تھے، اچانک قاتلانہ حملہ کر دیا گیا۔ آزاد محققین و مستشرقین نے بے لاگ تحقیق سے اسی بات کا اظہار کیا ہے کہ حکومت کے فوجیوں پر اس طرح اچانک حملہ سے یہ حادثہ حزن انگیز پیش آگیا۔ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مقالہ نویس نے کہا ہے کہ:-

گورنر (کوفہ) عبید اللہ بن زیاد کو یزید نے حکم دیا تھا کہ (حسینی قافلہ کے) ہتھیار لے لینے کی تدابیر کرے اور (صوبہ) عراق میں ان کے داخل ہونے اور جھگڑا اور انتشار پھیلانے سے باز رکھے۔ کوفہ کے شیعان علی میں سے کوئی بھی (مدد کو) کھڑا نہ ہوا۔ حسین اور ان کے مٹھی بھر متبعین نے اپنے سے بدرجہا طاقتور فوجی دستہ پر جو ان سے ہتھیار رکھوا لینے کو بھیجا گیا تھا، غیر مال اندیشانہ طور سے حملہ کر دیا۔ (ص ۱۱۶۲)۔

عمر بن سعدؓ امیر عسکر نے جیسا وضعی روایتوں میں مستہم کیا گیا، کوئی جارحانہ اقدام مطلق نہیں کیا تھا۔ ان کے زیر ہدایت فوجی دستہ کے سپاہی مدافعانہ پہلو اختیار کئے رہے۔ یہ منظر کیا ہی دردناک تھا کہ گفتگو نے مصالحت یا یک جہل و قتال میں بدل گئی۔ حضرت حسینؓ اور ان کے عزیزوں کی قیمتی جانوں کے یوں ضائع ہو جانے کا تصور تو آج بھی ہمارے دلوں میں حزن و ملال کے تاثرات پیدا کر دیتا ہے نہ جائید جس کسی کی آنکھوں دیکھا یہ حادثہ ہو۔ عمر

بن سعدؓ کو "قاتل حسین" کہتے ہیں لیکن ان ہی راویوں خاص کر ابو مخنف نے اپنی ایک روایت میں گویا حق بر زبان جاری یہ بھی فرمایا ہے کہ حضرت حسینؓ کے مقتول ہو جانے پر ابن سعدؓ پر رنج اور صدمہ سے ایسی رقت طاری ہوئی کہ بے اختیار ہو کر زار و قطار رونے لگے۔ ان کے رخسار اور وارثی آنسوؤں سے تر ہوا ہو گئی۔ ابو مخنف کی اس روایت میں یہ فقرہ ہے:-
قال فکانی انظر دموع عمر (بن سعد) وہی تسيل علی خديه ولحيته - (ص ۲۵۹، ج ۶، طبری)۔

(راوی نے) کہا گویا میں نے عمر (بن سعد) کے آنسوؤں کو دیکھا کہ (بہ سبب گریہ) ان کے رخساروں اور وارثی پر بہنے لگے تھے۔

اس قدر قلق اور صدمہ ابن سعدؓ کو کیوں نہ ہوتا۔ حسینؓ سے قرابت قریبہ کے علاوہ انہوں نے منافقت کی خاطر ہستری کی کوشش کی کہ خون خرابہ نہ ہونے پائے مگر سپاہیوں کی دراندازی سے ان کی سعی ناکام ہو گئیں۔ لیکن تلوار چل جانے پر بھی اپنے سپاہیوں کو مدافعت ہی کے پہلو پر قائم رکھا۔ جس کا بین ثبوت خود ان ہی راویوں کے بیان سے ملتا ہے جہاں انہوں نے طرفین کے مقتولین کی تعداد بیان کی ہے کہ حسینؓ قافلے کے بہتر مقتول ہوئے جن میں اکثر و بیشتر جنگ آزمودہ نہ تھے۔ اور فوجی دستے کے جنگ آزمودہ سپاہی اٹھاسی مارے گئے۔ گویا سولہ فوجی زیادہ کٹوا کر بھی وہ حضرت حسینؓ کی جان بچانے میں کامیاب نہ ہو سکے اور زار و قطار رونے لگے۔ پھر انہوں نے حضرت حسینؓ کے اہل خاندان کو، ان کی بیبیوں کنیزوں اور دوسری خواتین خاندان نبوت کو عزت و حرمت کے ماتہ پردہ دار محمولوں میں سوار کرا کے روانہ کیا۔ قدیم ترین مؤرخ (صاحب اخبار الطوال) لکھتے ہیں:-

وامر عمر بن سعد بحمل نساء الحسين واخواته وجواریه و حشمه فی المعامل المستورة علی الابل. (ص ۲۴۰، سطر ۱۱، الاخبار الطوال)۔

اور عمر بن سعد نے حکم دیا کہ حسینؓ کی بیبیوں، بہنوں، کنیزوں اور خاندان کی دیگر خواتین کو پردہ دار محمولوں میں اونٹوں پر سوار کرا کے لے جایا جائے۔

ولندیزی محقق دے خوے نے صحیح کہا ہے کہ جب اس حادثہ کے بیانات نے افسانہ کی سی نوعیت اختیار کر لی، ابن سعدؓ کو بھی قاتل کہا جانے لگا۔ اسی غرض سے یہ چند امور پیش کئے گئے کہ ایک طرف تو یہ راوی بیان کرتے ہیں کہ "قتل حسین" پر ایسا رنج و قلق ہوتا ہے کہ زار و قطار رونے لگتے ہیں، رخسار اور وارثی آنسوؤں سے تر ہو جاتی ہے، خواتین اور پس ماندگان کو عزت و حرمت سے سوار کرا کے بھیجتے ہیں۔

دوسری طرف یہی رویہ وہ بھیانک تصویر ان کے وحشیانہ مظالم کی کھینچتے ہیں جن کے تصور سے بھی دل لرز جاتا ہے۔ مگر ان حقائق کو جب پیش نظر رکھا جائے جو بعد مسافت (کند و کر بلا) تعداد منازل و مراحل، روایتی کی صحیح تاریخ، کربلا کے محل وقوع وغیرہ کے بارے میں مستند کتب جغرافیہ و بلدان وغیرہ کے حوالہ جات سے پیش کئے گئے ہیں تو یہ سب وضعی روایات، اختراعی داستانیں اور مبالغات ہباء منشور ہو جاتے ہیں اور عمر بن سعد کا کردار ویسا ہی بے داغ ثابت ہوتا ہے جیسا کہ ان جیسے قہر و بند پایہ تابعی کے حالات سے توقع کی جا سکتی ہے۔ طبقات ابن سعد میں بذیل الطبقة الاولى من اهل المدينة من التابعین، تابعین کے زمرہ میں ان کا ذکر ہے۔ اور شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی نے "تہذیب التہذیب" میں مندرجہ ذیل عبارت میں ان کا تذکرہ کرتے ہوئے بتایا ہے کہ کیسے کیسے لوگوں نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے، وہ لکھتے ہیں:-

عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو حفص المدنی سکن الکوفۃ۔
روى عن ابيه وابي سعيد الخدري وعنه ابنه ابراهيم و ابن ابنه ابوبكر بن
حفص و ابو اسحاق السبيعي و العيزار بن حريث و يزيد بن ابی مریم
و قتادة و الزہری و يزيد بن ابی حبيب وغيرهم۔ وقال العجلي كان يروى عن
ابيه احاديث وهو تابعي ثقة۔ (ص ۴۵۰ ج ۲، تہذیب التہذیب)۔

عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو حفص المدنی ساکنی کوفہ۔ انہوں نے اپنے والد ماجد اور ابو سعید الخدری سے حدیث کی روایت کی ہے۔ اور ان سے ان کے فرزند ابراہیم اور ان کے پوتے ابوبکر بن حفص نے نیز ابواسحق السبیعی اور العیزار بن حرث و یزید بن ابی مریم و قتادہ و الزہری و یزید بن ابی حبيب وغیرہ نے۔ اور محدث العجلی فرماتے ہیں کہ (عمر بن سعد) نے اپنے والد سے احادیث کی روایت کی ہے اور ان سے بہت سے لوگوں نے۔ اور وہ خود ثقہ تابعی تھے۔

عمر بن سعد کو "قتل حسین" سے جب مستم کیا جانے لگا، متاخرین میں سے بعض کو ان کی مروی احادیث لینے میں تامل ہوا۔ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ فی نفسہ تو غیر مستم تھے، لیکن قتال الحسینؑ میں حصہ لیا تھا اس لئے وہ کیسے ثقہ سمجھے جائیں (سیرۃ الاحمد، ج ۲، ص ۲۵)۔

علامہ ذہبیؒ کا زمانہ ان کے زمانہ سے تقریباً سات سو برس بعد کا زمانہ ہے جب ابو حنفیہ وغیرہ کی روایتوں کی اشاعت سے حادثہ کربلا کی صورت کا ذہب عام طور سے لوگوں کے ذہن نشین ہو چکی تھی اور کسی مورخ کو ان وضعی روایات کی تنقید کرنے کی توفیق نہیں ہوتی تھی جو

صحیح حالات کا انکشاف ہو جاتا۔ ابن خلدون کی کتاب کے دو تین ورق جو حادثہ کر بلا کے بارے میں تھے، ایسے غائب ہوئے کہ تقریباً پانچو برس کی مدت گزر جانے پر بھی آج تک کسی کو دستیاب نہ ہو سکے۔ بایں ہمہ عمر بن سعد سے حدیث روایت کرنے والوں میں ان کے بیٹے پوتے کے علاوہ زمرہ تابعین کے جن راویان حدیث کے نام شیخ الاسلام ابن حجر نے مندرجہ بالا عبارت میں درج کئے ہیں، ان میں مشہور تابعی محدثین شامل ہیں جو صرفاً اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے معاصرین ان کو مستم نہیں سمجھتے تھے۔ مثلاً ابواسحق عمرو بن عبد اللہ السبیعی ستوی ۱۲ھ بمصر ۹۵ سال و قتاوہ بن ودعارہ سدوسی و محمد بن مسلم الزہری و غیر ہم۔ غالی روایوں کے پروپیگنڈے کے تاثرات ہی کی شاید وجہ تھی کہ بعض لوگوں نے ان کے مولود عبد اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہونے کے بارے میں بھی شبہات کا اظہار کیا تھا۔

محدث ابو بکر بن قحون مالکی کی روایت سے اس شبہ کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ یہ بزرگوار محدثین کی اس جماعت میں شامل تھے جس نے صحابہ کرامؓ کے حالات کی معتبر کتاب ”الاستیعاب“ کا ذیل لکھا تھا۔ چنانچہ وہ ابن اسحاق کی سند سے یہ روایت لکھتے ہیں کہ عمر بن سعدؓ محمد فاروقی کے مجاہدین میں کب اور کیونکر شامل ہوئے تھے۔

قال كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن ابی وقاص:- ان الله فتح الشام و العراق فابعث من قبلك جنداً الى الجزيرة، فبعث جيشاً مع عياض بن غنم و بعث معه عمر بن سعد و هو غلام حديث السن- هكذا رواه يعقوب بن سفيان والطبري من طريق سلمة بن الفضل عن اسحق- وكان ذلك تسع عشرة- قال ابن فتحون:- فمن كان في هذه السنة يبعث في الجيوش فقد كان لا محالة مولوداً في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. قال ابن عساکر:- هذا يدل على أنه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم--- الى آخره- (ص ۱۷۲، ج ۲، الاصابة في تمييز الصحابة، مطبعة مصر)۔

راوی نے بیان کیا کہ (حضرت) عمر بن الخطابؓ نے (حضرت) سعد بن ابی وقاصؓ کو ایک مکتوب بھیجا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے شام و عراق پر مسلمانوں کو فتح یاب کیا تو اب تم الجزیرہ پر لشکر کشی کرو۔ چنانچہ (ابن سعدؓ نے) عیاض بن غنم کی سرکردگی میں لشکر غازیان بھیجا اور ان کے ساتھ (اپنے فرزند) عمر بن سعدؓ کو بھی بھیجا جو اس وقت نو عمر تھے۔ اسی کو یعقوب بن سفيان اور طبري نے بھی سلمہ بن الفضل سے اور انہوں نے ابن اسحاق سے روایت کیا ہے۔ یہ واقعہ ۱۹ھ کا ہے۔ ابن قحون اس پر کہتے ہیں کہ جس فرد کو اس سن میں فوج میں شامل کر کے

بھیجا گیا ہو، وہ لامحالہ حمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مولود ہو گا۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں:۔
 یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ (عمر بن سعدؓ) حمد نبویؐ میں پیدا ہوئے تھے۔۔۔۔۔"

(ممود عباسی، خلافت، مسلوہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۷۳-۷۴-۷۵)

ان چند اقتباسات سے اہمیت و خلافت یزید، کربلا و حرہ اور دیگر متعلقہ اہم تاریخی
 موضوعات کے حوالہ سے علامہ محمود عباسی کے علمی و تحقیقی نقطہ نظر کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا
 ہے۔ تاہم تفصیلی معلومات کے لئے ان کی تصانیف بالخصوص "خلافت مسلوہ و یزید" اور
 "تحقیق مزید" کا مکمل مطالعہ ناگزیر ہے۔ وباللہ التوفیق۔

۵۹۔ ترجمان الاسلام مولانا حامد عثمانی

(مدیر ماہنامہ "تجلی" دیوبند،

م-۱۹۷۵ء، ہند)

برصغیر کے نامور عالم و ادیب و مصنف مولانا حامد عثمانی، فاضل دیوبند کا رسالہ ماہنامہ "تجلی" دیوبند برصغیر کے صف اول کے علمی و دینی مجلات میں مشہور و معروف نیز وسیع تر مقبولیت و اثرات کا حامل ہے۔ آپ کے نہ صرف افکار و تصانیف مقبول عام ہیں، بلکہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور جماعت اسلامی کی علمی و دینی خدمات کے اعتراف و تائید نیز بطور مجموعی دفاع و تکریم اکابر جماعت کے ساتھ ساتھ دیگر علمی و دینی شخصیات و تحریک پر بھی غیر منصفانہ و غیر علمی تنقید و الزام تراشی کا مدلل و مسکت جواب دینے میں بھی آپ کا موقف ہمیشہ منفرد و ممتاز رہا ہے۔ آپ کا انتقال بمبئی کے ایک نعتیہ شاعرے میں شرکت کے دوران ۱۲ اور ۱۳، اپریل ۱۹۷۵ء کی درمیانی شب میں ہوا۔ (ماہنامہ "فاران" کراچی، جون ۱۹۷۵ء)۔

جناب محمود احمد عباسی کی تصنیف "خلافت و مساویہ و یزید" کی تائید و حمایت بھی آپ نے پوری شد و مد سے فرمائی اور اکثر ناقدین کو مدلل و مسکت جواب دیکر لاجواب کر دیا۔ اس سلسلہ کلام میں ماہنامہ "تجلی دیوبند" کے شمارہ جون، جولائی ۱۹۶۱ء میں فرماتے ہیں:-

"خلافت مساویہ و یزید" جناب محمود احمد عباسی کی تصنیف ہے۔ ذمہ تو انہی کا ہے کہ اپنے ناقدین سے پنہ گئی کریں یا نہ کریں۔ لیکن تبصرے میں ہم نے بھی اس کتاب کو سراہا تھا اور پھر مہینوں اس موضوع کی بحثوں میں سرمارتے رہے ہیں۔ اس لئے کوئی مضائقہ نہیں اگر پھر تصور وقت اس موضوع کی نذر کر دیا جائے۔

قصہ معمولی نہیں ہے۔ رفض و تشیع نے عقائد کی جڑوں سے لیکر ٹہنوں اور برگ و بار تک جو زہر پھیلایا ہے اس پر بڑے بڑے اساطین مطمئن ہو بیٹھے ہیں۔ اچھے اچھے بالغ نظر علماء کا یہ حال ہے اور پہلے بھی رہا ہے کہ بعض ایسی روایات و اخبار کو انہوں نے مسلمہ حقائق کی حیثیت سے تسلیم کر لیا ہے جنہیں بعض لوگوں نے خاص مقصد کے تحت سو فی صد گھڑا تھا یا مشکل سے دس فیصدی ان میں حقیقت تھی۔ اور نوے فیصدی افسانہ طرازی۔ اس دائرہ سارے فریب خوردگی کا دبیز پردہ چاک کرنے کے ارادہ سے اگر کوئی شخص جرأت زندانہ کا مظاہرہ کرتا ہے تو ضروری نہیں کہ یہ جرأت زندانہ ہر پہلو سے بے عیب ہی ہو۔ نقص و عیب بشریت کا جزو لا ینفک ہے۔ محمود احمد عباسی بشر ہیں فرشتے نہیں۔ ہو سکتا ہے حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے بارے میں ان کے خیالات کسی پہلو سے قابلِ اطلاق ہوں۔ ہو سکتا ہے رفض و شیعیت کی لانتناہی فساد انگیزیوں کے رد عمل میں وہ ذہنی تشدد، فکری بے اعتدالی اور جذباتی تعصب سے بھی ملوث ہو گئے ہوں۔ ہو سکتا ہے کہ ان کا تحقیقی زاویہ نظر تھوڑا بہت کج ہو۔ لیکن جو مساندانہ سلوک بعض حلقوں میں ان کی جرأت زندانہ سے کیا گیا ہے، وہ منصفانہ نہیں ظاہر ہے۔ اس میں اعتدال نہیں اشتعال ہے۔

(مولانا عار عثمانی، تبصرہ از قلم مدیر تبصرہ عبدالحمید صدیقی دربارہ "تجلی" دہلند شمارہ جون، جولائی ۱۹۶۱ء، نیزلاحظہ ہو۔ تحقیق مزید سلسلہ "خلافت مسالہ و یزید" مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۵۱-۳۵۲۔)

مولانا عار عثمانی صحیح بخاری، کتاب الجہاد، کی اس حدیث کے حوالہ سے، جس میں قیصر کے شہر (قسطنطنیہ) پر جہاد کرنے والے پہلے لشکر کے مغزت یافتہ ہونے کا ذکر ہے، امیر لشکر یزید کے مغزت یافتہ ہونے کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"لعنتم بھیجو، گالیاں دو جو چاہے کرو، اللہ کا رسول تو کبھ چکا کہ:-

(اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم)۔

اور اللہ کا رسول اٹل پچو نہیں کہتا، اللہ کی طرف سے کہتا ہے۔ سارا عالم مل کر زور لگالو اللہ کی مشیت اٹل ہے۔ وای یردک بخیر فلا راد لفضلہ۔ اور اگر اللہ ارادہ کرے تیرے لئے خیر کا تو کوئی اس کے فضل کو لوٹا نہیں سکتا۔

نصیبہ ورتے وہ لوگ جنہیں قسطنطنیہ کے غزوہ اولی کی شرکت نصیب ہوئی اور اللہ نے انہیں بخش دیا۔ کمال ہے، بدعتی حضرات جو رسول اللہ کا درجہ دینے کے لئے انہیں عالم الغیب اور حاضر و ناظر اور نہ جانے کیا کیا کہا کرتے ہیں، وہ بھی یزید و سنی میں اتنے دھبیٹ ہو گئے ہیں کہ رسول اللہ کا فرمودہ تاویل کی خراہ پر چڑھ جائے تو چڑھ جائے مگر یزید جنت میں نہ

جانے پائے۔

مبارک ہو شیعوں کو کہ انہوں نے خود حضرت حسینؑ کو بے بلایا اور بدترین بزدلی اور عہد شکنی کے مرتکب ہو کر ان کی مظلومانہ موت کو دعوت دی لیکن الزام سارا ڈال دیا یزید کے سر۔ اور حب حسینؑ کا ڈھونگ رہا کر بغض یزید کی وہ ڈھلی بجائی کہ اہل سنت بھی رقص کر گئے۔ کتنا کامیاب فریب ہے کہ اصلی قاتل تو سرخرو ہوئے اور سیاہی ملی گئی اس یزید کے منہ پر جو اپنی حکومت کی حفاظت کرنے میں اسی طرح حق بجانب تھا جس طرح دنیا کا کوئی بھی حکمران ہوتا ہے۔

ہم انسانی تاریخ میں کسی ایسے حکمران کو نہیں جانتے جس نے بوقت ضرورت اپنے تحفظ کے لئے ہیکلہ تدابیر سے کام نہ لیا ہو۔ یزید ہی نے حضرت حسینؑ کو باز رکھنے کیلئے افسروں کو اھدام و انصرام کا حکم دیا تو یہ کوئی انوکھا فعل نہ تھا۔ ہاں اس نے یہ ہرگز نہیں کہا تھا کہ انہیں مار ڈالنا۔ جو کچھ پیش آیا بہت بُرا سی مگر یزید قاتل نہ تھا، نہ قتل کا آرڈر دینے والا۔ پھر بھی قتل کی ذمہ داری اس پر ڈالتے ہو تو اس میں سے کچھ حصہ بہت بڑا حصہ ان بد نہاد کوفیوں کو بھی تو دو جنسوں نے خطوں کے پلندے بھیج بھیج کر حضرت حسینؑ کو بلایا اور وقت آیا تو رسول اللہ کے نواسے کو، بھوم آفات میں چھوڑ کر نودو گیارہ ہو گئے۔

یہ سب شیعہ تھے پر لے سرے کے بوالفضل اور عہد شکن۔ انہوں نے حضرت علیؑ کو بھی ناکوں چنے چبوائے۔ میدان وفا میں بیچ بن گئے۔ اسد اللہ کی خیر شکن تلوار کو کند کر کے رکھ دیا۔ اور پھر انہی کے عالی مقام بیٹے حسینؑ کو سبز باغ دکھا کر مروا دیا۔ آج یہ نالکھ کھیلتے ہیں کہ ہم حسینؑ کے فدائی ہیں۔ اور اسی نالکھ میں کتنے ہی سنی حضرات بطور آرکسٹرا شامل ہو گئے ہیں۔ واہ رے کمال فنی! ہو سکے تو یزید دشمنی میں مد سے آگے جانے والے اہل سنت غور کریں کہ وہ کس معصومیت سے دھوکا کھا گئے ہیں۔ کیسا جلاو کا ڈنڈا ان کے سر پر پسیرا گیا ہے اور صحابہؓ کے دشمنوں نے کس طرح یزید کی آڑ میں نہ صرف حضرت مسلمان بلکہ یزید کی بیعت کرنے والے متعدد جلیل القدر صحابہؓ کو سب و شتم کرنے کا راستہ نکالا ہے۔

(مولانا مہر عثمانی، یزید! جسے خدا نے جنتا مگر بندوں نے نہیں جنتا، مطبوعہ ماہنامہ قلی دین، جولائی ۱۹۶۰ء، نیز ملاحظہ ہو، تحقیق یزید، جلد اول، طوف مسلمان، مطبوعہ کراچی جون، ۱۹۶۱ء، ص ۳۶۹)۔

۶۰۔ مفسر قرآن مولانا عبد الماجد دریا بادی (لکھنؤ، م ۱۹۷۷ء)

مولانا عبد الماجد دریا بادی، برصغیر پاک و ہند کے عظیم المرتبت و عالمی شہرت یافتہ عالم و ادیب و مفسر ہیں۔ آپ قرآن مجید کے دنیا بھر میں مقبول و معروف انگریزی ترجمہ و تفسیر کے مولف نیز "تصوف اسلام" سمیت متعدد علمی و ادبی کتب و مقالات کے مصنف ہیں۔ آپ اثبات امامت و خلافت و سیرت طیبہ یزید سمیت متعدد علمی مباحث پر مشتمل علامہ محمود عباسی کی تصنیف خلافت مساویہ و یزید کی علمی و تحقیقی نوعیت کو واضح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"کتاب مجادلہ کیا معنی، مناظرہ کی بھی نہیں اور اس کا موضوع عقائد کی بحث نہیں بلکہ بعض تاریخی حقیقتوں کا انکشاف ہے۔ جو مسلمات عام اور حدیث کے قائل ہونے کے باعث تلخ اور ناگوار جتنے بھی معلوم ہوں بہر حال خلافت قانون بلکہ خلافت تہذیب بھی نہیں کہے جا سکتے۔ اور نہ ان کا مقصود بعض محترم شخصیتوں پر کوئی حملہ ہے۔ تاریخی مسلمات پر جرح و نقد کی حیثیت سے کتاب کی زد جیسی شیعہ تاریخوں پر پڑتی ہے ویسی ہی سنی عالموں کے لکھے ہوئے شہادت ناموں پر۔" (صدق جدید لکھنؤ، جلد ۹، ص ۱۳)

(اراجع خلافت مساویہ و یزید، عرض مولف طبع سوم، ص ۱۱، مطبوعہ کراچی جون ۱۹۶۲ء)

اسی سلسلہ کلام میں مزید فرماتے ہیں:-

"تکرر عرض ہے کہ کتاب عقائد و مناظرہ کی برگز نہیں۔ اس کو کتاب الحزب سمجھنا یا اس کو حزب عقائد کا اٹھارہ بنالینا نہ صرف کتاب کی روح بلکہ خود اپنی قوت نقد و نظر پر بھی ظلم کرنا ہے۔ اس کا دائرہ بحث و نظر تمام تاریخی ہے اور مؤرخین ہی کو اس پر رائے زنی کا حق حاصل ہے۔" (تبصرہ مولانا دریا بادی، صدق جدید)

(اراجع خلافت مساویہ و یزید، ص ۲۰، عرض مولف طبع سوم، کراچی، جون ۱۹۶۲ء)

عباسی صاحب کی مذکورہ کتاب کی ابتداء "الحسین نامی کتاب پر مختصر تبصرہ مطبوعہ ماہی جلد "اردو" کراچی" جنوری ۱۹۵۶ء سے ہوئی تھی۔ پھر اسی تبصرہ پر تبصرہ رسالہ "تذکرہ" کراچی میں دو سال تک چھپتا رہا جو بارہ صفحاتی عباسی پر مشتمل تھا۔ جسے کتابی شکل میں لانے کا مقصد دیگر ارباب علم و فضل کے ساتھ ساتھ مولانا عبد الماجد دریا بادی جیسی عظیم ہستی نے بھی فرمایا تھا بقول عباسی:-

"مجی و محتری جناب مولانا عبد الماجد صاحب دریا بادی مدبر "صدق جدید" نے اپنے مکتوب ۱۰ نومبر ۱۹۵۸ء، جنوری ۱۹۵۸ء، موسومہ مدبر رسالہ "تذکرہ" فرمایا تھا کہ:-

"آپ کے ہاں "المسین" پر تبصرہ کے عنوان سے جو مسلسل مقالہ نکل رہا ہے، وہ بہت ہی جامع نافع ہے، بصیرت افروز ہے۔ اسے کتابی صورت میں جلد سے جلد لائیے۔"

(انوار خلافت معاویہ و یزید، عرض مولف، ص ۵۰، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء۔)

۶۱۔ محدث جلیل مولانا عبد الوہاب آروی

(صدر آل انڈیا اہل حدیث کا نفرنس)

برصغیر کے جلیل القدر عالم و محدث مولانا عبد الوہاب آروی، علامہ محمود عباسی کی "خلافت معاویہ و یزید" کے حوالہ سے تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"ایک طرف تو وہ مکتب خیال تھا جو حضرت علیؑ اور ان کے محترم صاحبزادوں حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ سے ہمدردی اور اس میں انتہائی غلو کے پیش نظر جموٹی حدیثیں اور تاریخی روایات گھڑنے سے بھی باز نہیں آیا۔ دوسری طرف اہل سنت والجماعت کے وہ اکابر علماء تھے جو احقاق حق اور باطل کا ابطال کرتے رہے۔

اب سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے شیخ عبد الغیث حنبلی نے امیر یزید کے حسن سیرت اور اوصاف کے متعلق ایک مفصل کتاب "فضل یزید" کے نام سے لکھی۔ حجت الاسلام امام غزالی نے فتویٰ دیا کہ امیر یزید صحیح العقیدہ مسلمان تھے۔ اور ان کے لئے "رحمۃ اللہ علیہ" کہنا مستحب ہے۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے بھی اپنی مشہور تالیف "مستحان السنہ" میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے حضرت امیر معاویہؓ اور امیر یزیدؓ کی منقبت ثابت ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کی معرکتہ الاراء کتاب "ازالتہ الخفاء" اس باب میں بہت ہی مفید اور جامع ہے۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے "خلافت معاویہ و یزید" کے فاضل مولف مولانا محمود احمد صاحب عباسی کو جنہوں نے تاریخ اسلامی کے ان جواہر پاروں کو تحقیق و ریسرچ کے ساتھ ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ امید ہے کہ اس نادر علمی اور تاریخی کتاب کے مطالعہ سے حضرت امیر معاویہؓ اور امیر یزیدؓ کا صحیح مقام اور چوتھے خلیفہ راشد حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ و حضرت حسینؑ اور خاندان بنو خاشم و بنو امیہ کے نامور افراد کے مستند حالات اور ان کے باہمی خوشگوار تعلقات اور جنگ جمل و صفین اور کربلا کے اسباب و واقعات معلوم ہوں گے اور سیاسی مناقشات و مصلحت کے پیش نظر امیر معاویہؓ و امیر یزیدؓ کے قائل کیمپ سے جو مذموم

اتہامات اور غلط الزامات لگائے جاتے ہیں، ان کا تفسیر بخش اور سکت جواب دیا جاسکے گا۔
یہ ضروری نہیں کہ عباسی صاحب کی ہر تحقیق (ریسرچ) صحیح ہی ہو اور اس کتاب میں
شروع سے آخر تک جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب کا سب حرف آخر کی ہی حیثیت رکھتا ہو۔

(تقریباً تبصرہ از مولانا عبد الوہاب آروی۔ دہلی موزہ ۱۵، نومبر ۱۹۵۹ء)

(مولانا تحقیق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید از محمود احمد عباسی، ص ۷۸-۷۹، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء)۔

۶۲ - مفسر قرآن مولانا امین احسن اصلاحی

(سابق نائب امیر جماعت اسلامی، پاکستان)

جلیل القدر عالم و مفسر مولانا حمید الدین فراہی کے شاگرد اور اثبات نظم قرآن پر مبنی
”تدبر قرآن“ جیسی منفرد و عظیم تفسیر سمیت متحدہ علی کتب کے مصنف مولانا امین احسن
اصلاحی کے زیر ادارت ماہنامہ ”بیثاق“ لاہور شائع ہوتا رہا ہے۔ اس کے مئی ۱۹۶۲ء کے شمارہ
میں علامہ محمود عباسی کی ”خلافت معاویہ و یزید“ و ”تحقیق مزید“ پر تبصرہ، اقوال اکابر است
بسلسلہ یزید کے سلسلہ میں بڑی اہمیت کا حامل ہے، جس کے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔
”فاضل مصنف نے خلافت راشدہ کے آخری دور اور بنو امیہ کے زمانہ کی تاریخ کا
نہایت گہرا مطالعہ کیا ہے اور اپنے نتائج تحقیق اتنے جزم اور اعتماد کے ساتھ پیش کئے ہیں اور
ان پر دلائل کا اس قدر انبار لگا دیا ہے کہ انہیں مسند زیر بحث میں پچھلے محققین کے پہلو پہ پہلو
ایک سند کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے۔

”خلافت معاویہ و یزید“ اردو زبان میں پہلی کتاب ہے جو امام ابن تیمیہ وغیرہ کے نقطہ
نظر کو نسبتاً زیادہ مستح صورت میں پیش کرتی ہے۔ ”خلافت معاویہ و یزید“ کو پڑھ کر ہم اس
رائے کو بالکل مبنی بر انصاف نہیں سمجھتے کہ عباسی صاحب نے پہلے یزید کی پاکدامنی اور
حضرت حسینؑ کے موقف کی غلطی کا تصور بٹھایا ہے اور بعد میں اسے ثابت کرنے کے لئے
اپنی مرضی سے دلائل جمع کرنے شروع کر دیئے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر انہوں نے ضرورت محسوس
کی تو بعض اقتباسات کی قطع و برید سے بھی باز نہیں آئے ہیں۔ ہماری رائے یہ ہے کہ
فاضل مصنف نے یہ کتاب ایک غیر جانبدار محقق کی حیثیت سے تحریر کی ہے۔ انہوں نے
ہر واقعہ کی صرف وہی توجیہ قبول کی ہے جو ان کی تحقیق کے کڑے معیار پر پوری اتر سکی
ہے۔ ہمارے نزدیک اس کتاب کی خوبی اس کا اونچا معیار تحقیق ہے۔

عباسی صاحب نے نہایت محنت کر کے ان لوگوں کا سراغ لگایا ہے جنکے ذریعہ سے

ہماری تاریخ میں بہت سی بے سروپا باتیں داخل ہوئی ہیں اور فتنوں کا موجب بنی ہیں۔ ان کی تحقیق کے مطابق حادثہ کربلا سے متعلق جو روایات زبان زد عوام ہیں، وہ بیشتر محمد بن السائب کلبی، ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازوی اور حشام بن محمد کلبی کی پھیلائی ہوئی ہیں۔ ائمہ حدیث و رجال نے ان تینوں راویوں کو کثر رافضی، کذاب اور غیر معتبر قرار دیا ہے۔ فاضل مصنف جب واقعات کربلا کی اس معروف بنیاد ہی کو تسلیم نہیں کرتے تو جب تک کوئی دوسرا محقق ان راویوں کی ثقاہت و امانت پہلے ثابت نہ کر دے، عباسی صاحب کی کسی دلیل کو توڑنا ممکن نہیں۔" (تبصرہ "بیان" لاہور مئی ۱۹۶۲ء)۔

(راجع محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، عرض مؤلف طبع چارم، ص ۹، مطبوعہ جون ۱۹۶۲ء، کراچی)۔

فاضل تبصرہ نگار "تحقیق مزید" پر تبصرہ میں رقمطراز ہیں:-

"زیر نظر کتاب "تحقیق مزید" خلافت معاویہ و یزید ہی کے سلسلہ کی دوسری کتب ہے۔ فاضل مؤلف نے اس کتاب میں بھی برہمی اہم بخشیں اٹھائی ہیں۔ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچ ازواج مطہرات کے علاوہ پونے تین سو صحابہ جن میں اصحاب عشرہ مبشرہ، بدری صحابہ اور اصحاب بیعت الرضوان کی بھی اچھی خاصی تعداد شامل ہے، کے مختصر احوال لکھے ہیں جو یزید کی ولی عہدی اور خلافت کے زمانہ تک بقید حیات تھے، مگر ان میں سے کسی نے بھی حضرت حسینؑ کے موقف کی تائید نہیں کی۔

یہاں فاضل مؤلف ایک قاری کے لئے دو راہیں متعین کر دیتے ہیں۔ یا تو وہ حضرت حسینؑ کے موقف کو صحیح سمجھے اور ان تمام صحابہ و صحابیات کو معاذ اللہ عزیمت سے عاری یا مداحنت کے مرتکب قرار دے۔ یا اس کے برعکس یہ رائے قائم کرے کہ حضرت حسینؑ کو صحیح موقف متعین کرنے میں اضطراب پیش آیا۔ عباسی صاحب یہی دوسرا نقطہ بدلائل پیش کرتے ہیں۔

کتاب کے ایک باب میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ شروع سے اہل بیت میں موروثی خلافت کا تصور پیدا ہو گیا تھا۔ اور انہوں نے برابر اس بات کی کوشش کی کہ وہ خلافت حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائیں۔ چنانچہ فاضل مصنف نے چوتھی صدی ہجری کے وسط تک قائم خلافتوں کے خلاف علویوں کے چھیاٹہ خروج بیان کئے ہیں۔ مصنف نے بتایا ہے کہ علویوں کی اس سلسلہ کی کوششوں کا اتنا چرچا تھا کہ بعض تحریکیں اگر بغاوت کی خاطر بھی اٹھیں تو ان کے بانیوں نے بھی اپنا حسب و نسب علوی ہی بتایا حالانکہ علوی نہ ان کے حق میں تھے

اور نہ سیاسی طور پر ان سے متفق تھے۔۔۔

اس کتاب میں بے شمار ایسے انکشافات ہیں جو تاریخ کے طالب علموں کے لئے یقیناً تعجب خیز ہوں گے۔ مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں نمایاں حصہ زبیر بن عبد المطلب کا تھا نہ کہ ابو طالب کا۔ زبیر بن عبد المطلب کی وفات کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نوجوان تھے۔ ابو طالب کا حضورؐ سے تعلق قبیلہ کی سربراہی کا تھا۔ حضورؐ کی بعثت کے وقت حضرت علیؑ کی عمر صرف پانچ برس تھی۔ حضرت حسینؑ کی ازواج میں شہر بانو نام کی کوئی ایرانی شہزادی نہ تھی۔ علی زبیر العابدینؑ کی والدہ سندھی خاتون تھیں، وغیرہ وغیرہ۔

(تیسرہ بر "تحقیق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید" مطبوعہ ماہنامہ یثاق لاہور، مئی ۱۹۶۲ء)
(نیز ملاحظہ ہو خلافت معاویہ و یزید مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، عرض سوکھ (طبع چہارم) ص ۱۰)

۶۳۔ مولانا ابو صہیب رومی مچھلی شہری

یزید کی امامت و خلافت کو شرعاً بالکل درست ثابت کرنے والی علامہ محمود احمد عباسی کی تصنیف "خلافت معاویہ و یزید" پر بعض مترضین کے اعتراضات کے جواب میں برصغیر کے معروف عالم مولانا ابو صہیب رومی مچھلی شہری (ہند) نے جو مبسوط و مدلل مقالہ تحریر فرمایا تھا، اس میں سے درج ذیل اقتباس بطور اشارہ نقل کیا جا رہا ہے:-

"یہ حقیقت تو ناقابل انکار ہے کہ زمانہ حال کی "بدنام" مگر قابل غور اور "رسوائے زمانہ" لیکن معرکتہ الاراء کتاب "خلافت معاویہ و یزید" نے ہند و پاک کی خاموش فضا میں ایک تلاطم برپا کر دیا۔ جس کی وجہ یہ ہوئی کہ مصنف کتاب عباسی صاحب نے واقعہ کربلا اور کردار یزید کو ایسے انداز سے پیش کیا جس کے لئے عام مسلمانوں کے حاشیہ خیال میں گنہائش نہ تھی۔ پھر غضب یہ کیا کہ اپنی کتاب کو اس قدر تاریخی اور عقلی دلائل و قرائن سے مدلل و مکمل کر کے پیش کیا کہ "ناواقف" اور "بے بصیرت" لوگوں نے تو حیرت و تعجب سے دیکھا لیکن مجھ جیسے بہت سے لوگوں کے لئے اس کو تسلیم کرنے کے سوا کوئی دوسرا چارہ کار ہی نہ رہ گیا۔ اس طرح لوگوں کی خاصی تعداد اس "رسوائے زمانہ کتاب" سے متاثر ہونے لگی۔"

(استغدی مقالہ ابو صہیب رومی مچھلی شہری بر کتاب شہید کربلا اور یزید، مطبوعہ ماہنامہ نبلی، دیوبند، اگست ۱۹۶۰ء، دراجع یثاق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید، مطبوعہ یثاق، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۷۶-۳۷۷-۱۳)

۶۴۔ سردار احمد خان پٹافی (م ۲، دسمبر، ۱۹۶۰ء)

صدر تنظیم اہل سنت، جام پور، ڈیرہ غازی خان

سردار احمد خان پٹافی، صدر تنظیم اہل سنت، جام پور (صلح ڈیرہ غازی خان) نے یزید کی سیرت طیبہ اور امامت و خلافت کو قمری عادت ثابت کرنے کے سلسلہ میں علامہ محمود احمد عباسی کی کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کی تائید و تحسین فرمائی اور ۱۲، اگست ۱۹۵۹ء کو کراچی میں صنبلی کتاب بنگم ناظم امور (ایڈمنسٹریٹر) کراچی کے فیصلہ کے خلاف اپیل پر ہائی کورٹ کے سپیشل جج نے جو تین فاضل ججوں پر مشتمل تھا، حکم صنبلی کو اپنے فیصلہ معصرہ ۱۹، دسمبر ۱۹۶۰ء کی رو سے منسوخ کر کے مقدمہ کا خرچہ بھی دلوا دیا۔ (م ۱۳، خلافت معاویہ و یزید) تو اس کامیابی کی اطلاع پانے کے چند دنوں بعد ان کی مدت حیات ختم ہو گئی تھی۔ اس حوالہ سے عباسی صاحب ان کی یاد میں لکھتے ہیں:-

"یہ سطر میں لکھتے وقت ایک ایسے محب قوم کی یاد آرہی ہے جو اس کتاب کے بڑے قہر دان تھے اور بڑے معاون بھی۔ یعنی سردار احمد خان پٹافی مرحوم و مغفور صدر تنظیم اہل سنت، جام پور، صلح ڈیرہ غازی خان۔ مشیت ایزدی کہ مقدمہ کی کامیابی کی اطلاع پانے کے چند ہی دن بعد قدرت نے انہیں ہم سے چھین لیا۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔"

(محمود عباسی، خلافت معاویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، عرض سوکت طبع سوم، ص ۱۳۳)

۶۵۔ جناب اقبال احمد العمری، ایم اے ایل ایل بی

آپ نے صرف قمری امامت و خلافت یزید نیز سیرت یزید کے سلسلہ میں علامہ محمود احمد عباسی جیسے اکابر است کے ہم خیال ہیں بلکہ ان کی مشہور تصنیف "خلافت معاویہ و یزید" کے حوالہ سے ان کی تائید و تحسین میں درج ذیل عربی اشعار بھی ارشاد فرمائے ہیں:-

التهنات للحضرة العلامة محمود احمد العباسی
بالفتح العظیم فی القضية العظمی بینہ و بین اللاعنی

جزی اللہ محموداً عن الحق مابداً

لہ فی الاغوی ماتذر المشارق

بحق مبینی ما کسبت علی الجنی
تبارکت ماترجو، یشاء، یصادق
حمیت الحمی الحامی الحریمی
می اللوم لیس المجد ابداً یصادق
یہنک قلبی التہنات الاطایا
کماذرت الافاق ماذر شارق
رعی می رعی الانتصار لله حسبة
له کالغزاة الغر، والبرق صاعق

(راج محمد احمد عباسی، تحقیق یزید بسطامی، خلافت مساویہ و یزید مطہر کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۱۳۸۹۔)

۶۶۔ علامہ تنہا عمادی (مقیم ڈھاکہ)

ممتاز عالم دین و شاعر علامہ تنہا عمادی مقیم ڈھاکہ نہ صرف یزید کی شرعی امامت و خلافت و سیرت طیبہ کے پر جوش حامی ہیں بلکہ انہوں نے اس سلسلہ میں علامہ محمود احمد عباسی کی تصنیف ”خلافت مساویہ و یزید“ نیز ”تحقیق یزید“ کی تعریف و توصیف میں عربی، فارسی اور اردو میں کئی قصیدے اور نظمیں ارشاد فرمائیں۔ ان کے طویل عربی قلم ”قطعة تاریخیة عربیة“ کے علاوہ فارسی و اردو میں موجود قطعات میں سے چند ایک نقل کئے جا رہے ہیں۔ تاکہ حمایت یزید و مد العین یزید کے سلسلہ میں ان کے جذبات کی شدت کا اندازہ کیا جاسکے:-

۱۔ قطعہ تاریخ فارسی
(از قلم علامہ تنہا عمادی، مقیم ڈھاکہ)

چہ کتابیہ نوشت محمودم
نیک ترباق زیر تاریخ است
ہست جامعہ جہاں نما کہ درو
حال سروچہر تاریخ است
تشنہ حق ازین شود سیراب
شاخ شیریں زنہر تاریخ است
طنیع چود گشت معدن تاریخ

فقرو خوش زبہر تاریخ است

سال طبع تصحیح روشنی

ز آفتاب سنہر تاریخ است

۱۹۶۱ء

(راجع محمد عباسی، تحقیق مزید، بلسد عارف سلاویہ ویزید، ملبورہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۸۶)

اردو اشعار تاریخ، بحری کتاب "تحقیق مزید"

بول اشعار جس نے بھی دیکھی یہ کتاب بے مثل

کلمہ صدق کی تصدیق ہے تحقیق مزید

مصرع سالی طاعت پہ تمنا لکھ دو

روح دہاچہ تحقیق ہے تحقیق مزید

(۱۳۸۸ھ)

(راجع محمد عباسی، تحقیق مزید، بلسد عارف سلاویہ ویزید، کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۸۶)

نذر عقیدت

(از قلم علامہ تنہا عمامی، بزبان اردو)

اہل حق بھی کہیں باطل سے دبا کرتے ہیں

راست گوئی میں کبھی حرم و حیا کرتے ہیں

غلط بحث نہیں کرتے ہیں پسند اہل صفا

حق سے باطل کو ہمیشہ یہ جدا کرتے ہیں

پرش حشر سے ڈرتے ہیں جو کچھ لکھتے ہیں

دل میں محسوس بہت خوف خدا کرتے ہیں

جانتے ہیں کہ بے کتمان حقیقت کیا چیز

جو سمجھ کر کبھی قرآن پڑھا کرتے ہیں

ان کے مذہب میں تقیہ نہ نصب نہ غلو

حق کے جو بندہ ہیں وہ حق ہی کہا کرتے ہیں

حق کو حق اور جو باطل کو بتائے باطل
 اس سے جو لوگ خفا ہیں وہ جفا کرتے ہیں
 اہل باطل کی حمایت کو جو اٹھ بیٹھے ہیں
 ان سے پوچھے تو کوئی آپ یہ کیا کرتے ہیں
 دھمکیاں دے کر کوئی آنکھیں دکھائے ان کو
 بچھ کر کیوں سے کبھی حق کو بھی ڈرا کرتے ہیں
 ان کو پرواہ نہ کبھی "لوست لائم" کی رہی
 دین کا کام جو از بہر خدا کرتے ہیں
 کوئی سوسنی نہیں رہتا بے مداحی ہو کر
 صاف ہی بات صمد اہل صفا کرتے ہیں
 بارک اللہ ملک اسے حضرت محمود احمد
 آپ کے حق بہت لوگ دعا کرتے ہیں
 لا تعف! ربک بزرگ جزاء حسنأ
 جو برا کہتے ہیں تم کو وہ برا کرتے ہیں
 "آفریں باد برس جنت مروانہ تو"
 آدمی کیا ہیں، ملک تک بھرا کہتے ہیں
 آپ کی داد تمنا ہی نہیں دیتا صرف
 اہل انصاف سبھی مدح و ثنا کرتے ہیں

(راجع محمود عباسی، تحقیق مزید سلسلہ خلافت مساویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۸۷-۳۸۸)

۶۷۔ مولانا مفتی سید حفیظ الدین احمد (دہلی، ہند)

دہلی کے ممتاز عالم و مفتی سید حفیظ الدین احمد نے سید نامساویہ کے ساتھ ساتھ یزید کی
 سیرت طیبہ نیز امامت و خلافت کو فرما باطل و درست ثابت کرنے کے سلسلہ میں علامہ محمود
 احمد عباسی جیسے اہل سنت کے نقطہ نظر کی نہ صرف مکمل تائید و حمایت فرمائی بلکہ "الحسین"
 پر تبصرہ کے عنوان سے رسالہ "تذکرہ" کراچی میں جو اقساط مقالہ، علامہ عباسی کے قلم سے
 شائع ہوتی رہیں، انہیں کتابی شکل میں شائع کرنے پر اصرار کے لئے انہوں نے پیرائے سالی میں

دہلی سے کراچی کا سفر اختیار فرمایا۔ یہی اقساط بعد ازاں "خلافت معلویہ و یزید" کے نام سے کتابی شکل میں یکجا ہوئیں۔ علامہ عباسی فرماتے ہیں:-

"ایک بزرگ مولانا مفتی سید حفیظ الدین احمد صاحب نے پیرانہ سالی میں دہلی سے کراچی کا سفر اسی مقصد سے کیا۔ اور مہربانی سے ایک قطعہ تاریخ فارسی بھی ارشاد فرمایا۔"

(محمود احمد عباسی، خلافت معلویہ و یزید، ص ۵۰-۵۱، عرض مکتبہ، ملہورہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء)

قطعات تاریخ فارسی

(از قلم: مولانا مفتی سید حفیظ الدین احمد صاحب نائب مقیم دہلی)

مؤلف عالی ذات
فضیلت پناہ

۱۳ ۵ ۷۸

۱۳ ۵ ۷۸

صاحب جاہ و اقبال مولانائے محترم محمود احمد عباسی

۱۳ ۵ ۷۸

ترا بقائے ابد باد در نکو نامی
عجب صحیفہ نوشتی برونک یکتائی
عصائے موسوی آمد قلم بدست تو
بیک کرشمہ ربودی طلسم هفت صدی
نہاں پردہ ایام ہیچ رازنماند
چہ فاش گشته همه افک و زور تاریخی
صریر کلک تو در کشف مشکلات قوم
چنانکہ فصل خطابت و لحن داودی
تراست حجت قاطع بدست تیغ قلم
چگونہ پیش رود دعوائے کذب دنی
نگارش تو عجب طرز دبستان دارد
کہ آفریں بکند بمچو حالی و شبلی
کمال دانش تو از فیوض خبر آمد
گل شگفتہ از گلستان عباسی
زمانہ را کہ ز غفلت بخواب درشدہ بود
کشید کلک تو دریدہ کحل بیداری
بجست نائب خستہ چو سال این تالیف

چہ خوب آمدہ - دور خلافت اموی

۱۳۷۸ھ

(راج محمد احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۳ء، ص ۳۶۹-۳۷۰)
(شعر میں "سحر" سے مراد حیرت (عالم است) ترجمان اتر آئی سیدنا عبد اللہ بن عباس ماضی ہیں۔)
(جو مگر محمد احمد عباسی ماضی کے بعد احمد نور جلیل اللہ رحمانی و مفسر و محدث و عالم ہیں۔)

۶۸- سید خورشید علی مہر تقوی، جے پوری

آپ نے صرف یزید کی سیرت طیبہ و فرعی لاسات و خلافت کے سلسلہ میں علامہ محمود احمد عباسی جیسے اکابر امت کے حامی و مؤید ہیں بلکہ علامہ عباسی کی کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کی تحسین و تہریک میں فرماتے ہیں:-

از بلندی فکر دلپسند سید خورشید علی صاحب

۱۹ء

۵۹

محسن حقیقی مہر تقوی جے پوری

۱۳ھ

۷۸

تالیف کرد حضرت محمود نسخه
کز حکمتش علاج دل نکتہ چینی کنند
روشن شوند قلب و دماغ از جمال آن
تظارہ اش چو از نگہ دور بینی کنند
در جزو دای دل نہند آن را باشتیاق
از حرف حرف زینت لوح جبین کنند
بر ناو پیر ملت اسلام! لازم است
بالاشتراک برابرش آفرین کنند
کاریست باصواب و ثواب است یہ حساب
کارے کہ عالمان پنے تعلیم دیں کنند
تاریخ "باصواب" بگفتم بہ لعمیہ

۹۹

ایں کار از تو آمد و مرداں چنین کنند

۶۹ ۱۲ + ۹۹ = ۱۳۷۸

(راج محمد عباسی، "خلافت معاویہ و یزید" مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۳ء، ص ۱۳۷۱)
علامہ عباسی کی دوسری تصنیف "تحقیق مزید" بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید" کی تائید و
تحمین کرتے ہوئے مزید کلام فرماتے ہیں:-

قطرہ تاریخ از صفائے قلب مہر

۱۹۶۱ء

بزرگوار انبساط تالیف "تحقیق مزید" مؤلف صداقت پسند محمود عباسی اردو بھوی

۸۱ ۱۳ ۸۱ ۱۳

حضرت محمود عباسی نے لکھی وہ کتاب
عالم تمثیل میں جس کی نہیں دید و شنید
مہر کو تھا اس کی تاریخ طباعت کا خیال
بولا باقی جامع و سہل "تحقیق مزید"

۸۱ ۱۳

(راج محمد عباسی، تحقیق مزید، بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۹۶)

۶۹- مولانا سہیل عباسی (خطیب ٹوبہ ٹیک سنگھ)

عربی و اسلامی علوم کے عارف، ممتاز عالم دینی و شاعر مولانا سہیل عباسی بنو امیہ و یزید کی
سیرت طیبہ و فہرعی امت و خلافت سمیت جملہ امور کے حوالہ سے اپنے افکار نظم کرتے
ہوئے فرماتے ہیں:-

ان کان یزید بن معاویہ مغفوراً

اللہ کی رحمت پر کسی کا ہے اجارہ؟

لا نسلک بالزینغ یمنیاً و ساراً

شہ راہ توسط سے نہیں ہم کو کنار

لہنا مجہین غلوا کنصاری

ہم امت وسطی ہیں یہ مذہب ہے بہارا
 لا نسمع مراثیہ زور و رماد
 سنتے نہیں مراثیہ نہ بریٹ نہ چکارہ
 ہم اہل تسنی ہیں تقیہ نہیں کرتے
 لا نختلف القول سراراً و جہاراً
 تاریخ بنی الشمس لفی الدھر مضی
 اولاد امیہ کا چمکتا ہے ستارا
 مردوں کو برا کہنے یہ شیوہ نہیں اچھا
 لا نشتّم الأسلاف صفاراً و کباراً
 ہم اپنی زبانوں سے تبرا نہیں کرتے
 لا نلفظ بالسوء سرّاً و جہاراً
 قد قال بہ حجة الاسلام غزالی
 احیائے علوم ان کی ہے قرآن کا سپارہ
 لا تشرک باللہ علیاً بنداء
 ہم کو ہے بس اللہ کی رحمت کا سہارا
 واللہ معاویۃ للمؤمنی خال
 اصہار رسالت سے یہ رشتہ ہے بہارا
 السب لعثمان لقد یسلب الایمان
 قد جرب فی الناس کراراً و مرازا
 یہ پیش رو لشکر اسلام ہیں دونوں
 عثمان و معاویہ فی الأرض امارا
 لا ینقص اسماً و مسمى و سماتاً
 روشی ہے ابو خالد عادل کا منارا
 ان کاں یزید بنی معاویۃ مغفوراً
 اللہ کی رحمت پہ کسی کا ہے اجارہ؟
 فی مغفرة الجند حدیث و صحیح
 جس فوج کو قائد نے سمندر میں اتارا
 دکھلاؤ کہ خارج ہے بشارت سے کوئی فرد
 قد جاء حدیث من احادیث بخارا
 کیوں کرتے ہو انکار حدیث نبوی کا

من قسورة السنة للآتي فرارا
 بدمستی و رندی کا یہ بہتان بے واللہ
 فی محفلہ کانت الاحباب سکاری
 اصحاب نبی کا وہ امام اور وہ قائد
 الفاجر و الزانی و الفسق جہارا؟
 بیعت جو صحابہ ہوئے کیا کہتے ہو انکو
 من این الی این تفرو فرارا
 علامہ محمود فی الانساب امام
 تاریخ کی دنیا میں بجا ان کا نقارا
 ماحقق علامہ محمود صحیح
 تاریخ میں جھٹلا دے کوئی کس کو بے یارا
 تاریخ سے انکار نہیں کار عقیلان
 من ینکر الحق بلید کحیاری
 عادت بے سہیل اپنی کہ مدح علماء ہو
 صیفاً و شتاء و بلیل و نہارا

(راجع عکوف ملویہ و یزید از محمود عباسی، طبع کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۷۳-۷۴)
 مولانا سہیل عباسی حدیث مغزت لشکر مجاہدین قسطنطنیہ کے حوالہ سے مغزت یزید
 ثابت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

وہ حدیث مستند یعنی کہ مغزور لعم
 فوج قسطنطنیہ پر صادق ہے جس میں نے یزید
 اس حدیث مغزت میں کوئی استثناء نہیں
 شریک اسلام پر دیتے ہو کیوں ضرب شدید
 مورد الزام ٹھہراتے ہو ہم کو دوستو
 کر کے تاویلات اور تریف کی گفت و شنید
 ہو گئے عاجز دلائل سے تو غصہ آگیا
 گفت بلب آہ و غار و شمنی در دل غلیہ
 دوستو واللہ رب العرش ورب العالمین
 اس حدیث پاک سے خارج نہیں ہو گز یزید

هل نسيتم ما امرتم لانسبوا ميتاً
ايها العلماء كفوا عن سباب في يزيد
ثم عن الزام قتل افتراء باطل
لاتحيدوا عن صراط الحق من امر شديد
اي و ربي حجتى قول النبي مصطفى
هل لكم برهان ربي من قديم اوجديد
حجتى سند البخارى راوياً ابى عمر
ايها الجراح كفوا عن معانيد العنيد
هل لكم افواه صدق اولكم آذان حق
هل لكم ذوق سليم بينكم رجل رشيد؟

(ممود عباسی، خلافت سلاویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۳ء، ص ۴۷۵-۴۷۶، قصیدہ مولانا سیل عباسی)

ان اشار میں جس حدیث بخاری کا ذکر ہے اس کے الفاظ ہیں:-

اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم۔ (کتاب الجہاد)

ترجمہ:- نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کا پہلا لشکر جو قیصر کے شہر (قسطنطنیہ) پر حملہ کرے گا وہ مغفرت یافتہ ہے۔

اس لشکر میں امیر یزید بحیثیت امیر لشکر سیدنا ابویوب انصاریؓ و ابی عمر و ابی زبیرؓ وغیرہ کے ہمراہ موجود تھے۔

۷۰۔ جناب شبنم میمن (کراچی)

جناب شبنم میمن صاحب نے یزید کی سیرت طیبہ اور فروعی امامت و خلافت کے سلسلہ میں علامہ عباسی کے افکار و تصانیف کی تائید اور اس پر خصوصی توجہ فرمائی جس پر ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے علامہ عباسی فرماتے ہیں:-

"مخدوم منظور احمد شاہ (قادر پور رال، ضلع ملتان) کی لدلو کا جو دوسری جلد کی طہاعت کے بڑے خواہشمند ہیں، شکریہ واجب ہے۔ اور اسی طرح مکی شبنم صاحب میمن کی اعانت و توجہات کا۔"

(ممود عباسی، خلافت سلاویہ و یزید مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۳، در عرض سوکت طبع سوم)

۷۱۔ حکیم محمد ظہیر الدین عباسی جونپوری (کراچی)

ممتاز عالم و شاعر حکیم محمد ظہیر الدین عباسی جونپوری نے نہ صرف سیرت و فہرست
امامت و خلافت یزید کے سلسلہ میں علامہ عباسی کی مکمل تائید و حمایت فرمائی ہے بلکہ علامہ
عباسی کی تصنیف "خلافت معاویہ و یزید" و "تحقیق یزید" کی تعریف میں قطعات نظم
فرمائے۔ ان کے فارسی قلم سے چند اشعار درج ذیل ہیں۔

قطعہ تاریخ فارسی

چون علی جام شہادت نوش کرد
متحد شد کل گروہ مؤمنین
پس معاویہ بغیر اختلاف
شد امیر اجتماع المسلمین
کاتب سر نبوت بود او
بہم صحابی ہم امیر المؤمنین
بعد ازاں ابن معاویہ یزید
برضحابہ شد امیر المؤمنین
بود او ابن صحابی رسول
خود امیر ابن امیر المؤمنین
کرد امامت بر صحابائے رسول
یوم حج او بود امام المسلمین
بود داماد بنی ہاشم یزید
از بنی اعمام خیر المرسلین
آن یزید نامور مغفور شد
از حدیث رحمۃ العالمین
نہر او شد باقیات الصالحات
کرد جاری او برائے مؤمنین
عالم و شیریں بیان بود است او
گفت ابن عم خیر المرسلین

کردہ تعریف یزید متقی
عالمانِ اولیٰ و آخریٰ

(راج محمد عباسی، "تحقیق مزید"، سلسلہ عکوفت سلاویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۳۹۵)
(یہاں "ابن عم" سے مراد سیدنا عبد اللہ بن عباس حاشی میں جو نبی "و علی" کے بھائی ہیں۔)
علیم ظہیر جونپوری صاحب نے علامہ محمود احمد عباسی کی تعریف میں درج ذیل قلم
اردو بھی ارشاد فرمایا:-

قلم اردو

غزالی ثانی ہیں محمود احمد
مورخ، وسیع النظر اور اعلم
مجدد ہیں تجدید تاریخ میں وہ
کیا جھوٹی باتوں کا شیرازہ برسم
وہ تالیف صادق میں ابی حزم ہیں
درایت میں ہیں خلدون معظم
یہی ابی تیسرے تنقید میں ہیں
دلائل میں ہیں ابی حنیٰ اعظم
جو تاریخ تصنیف کو ڈھونڈتے ہو
تو محمد و - وہ ہادی معظم مکرم

۱۳۸۱ھ

(راج محمد عباسی، "تحقیق مزید" سلسلہ عکوفت سلاویہ و یزید، انجمن پریس، کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۹۶)

۷۲- جناب محمد عبد اللہ فائق کرپوری (مقیم کراچی)

آپ نے یزید کی سیرت طیبہ و فرعی لاسٹ و عکوفت کے اثبات میں طور عباسی جیسے
اکابر امت کی تائید و حمایت کے علاوہ کتب عباسی کی تحسین میں اشار بھی نظم فرمائے۔
تاسرا اپائے حقیقت در حجاب نادوا
بہت محمود احمد پودہ باطل درید

از پئے تاریخ فائق فکر کی کیا بات ہے
بکمد و مقبول جہاں ہے نقش تحقیق مزید

۸۱ ۱۳

(راجع: محمود عباسی تحقیق مزید، سلسلہ عکوف مسلوہ ویزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۹۳)

۷۳۔ پروفیسر محمد مسلم صاحب مسلم عظیم آبادی
ممتاز شاعر و دانشور پروفیسر محمد مسلم صاحب مسلم عظیم آبادی نے یزید کی سیرت
طیبہ و امامت و خلافت صحرایی کی تائید فرماتے ہوئے جو اشعار نظم فرمائے ان میں سے چند اہم
اشعار درج ذیل ہیں:-

لام کوئی بھی معصوم ہو رسول کے بعد
نہیں ہے اس سے کوئی بڑھ کر کے افترا لے شدید
حسین بن علی گفت "ہی کنم بیعت"
محمد ابن علی ہم گرفت دست یزید
جناب ابنی عمر ہم وفائے بیعت کو
جمع حاشمیاں ہم چناں بلا تردید

(ماخوذ از قلم، مشورہ تحقیق مزید، سلسلہ عکوف مسلوہ ویزید از محمود عباسی، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۱ء، ص ۳۹۳)

۷۴۔ جناب مخدوم منظور احمد شاہ (قادر پور راء، ضلع ملتان)
مخدوم منظور احمد شاہ صاحب از قادر پور راء، ضلع ملتان نے یزید کی سیرت طیبہ اور
صحرایی امامت و خلافت کے اثبات پر بنی علامہ محمود احمد عباسی کے افکار نیز ان کی تصنیف
"عکوف مسلوہ ویزید" کی نہ صرف تائید و حمایت فرمائی بلکہ اس سلسلہ کی دوسری کڑی "تحقیق
مزید" کی جلد اطہاعت و اشاعت کے بھی خواہاں رہے۔ علامہ عباسی ان کے اظہار فکر کے
طور پر فرماتے ہیں:-

"مخدوم منظور احمد شاہ (قادر پور راء، ضلع ملتان) کی امداد کا جو دوسری جلد کی طہاعت
کے بڑے خواہش مند ہیں، شکریہ واجب ہے۔"

(محمود عباسی، "عکوف مسلوہ ویزید" مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص عرض مکتب، طبع سوم، ص ۳۳)

(۷۵-۷۷)۔ وکلانے کراچی

۷۵۔ جناب اسحاق احمد، ایڈووکیٹ

۷۶۔ جناب تنویر علی انصاری، بی اے ایل ایل بی (علیگ)

۷۷۔ جناب سید محمود رضا ایڈووکیٹ

یزید کی سیرت طیبہ و فروعی لمات و عطا کے سلسلہ میں علمی دلائل پر مبنی علامہ محمود عباسی کی تصنیف "عطا و معاویہ و یزید" پر پابندی (۱۲ اگست ۱۹۵۹ء) منکم ایڈمنسٹریٹر کراچی کے خلاف اہل و قانونی چارہ جوئی کے سلسلہ میں ان وکلاء حضرات نے دینی جذبہ سے پوری سعی و جہد فرمائی۔ علامہ عباسی اظہار شکر کے طور پر لکھتے ہیں:-

"عدالتی کارروائی کے سلسلہ میں جن قلعین نے طرح طرح سے لدو کی، اللہ پاک اجر جزیل عنایت فرمائیں۔ فخری تنویر علی صاحب انصاری بی اے ایل ایل بی (علیگ) تو اس عاجز کے شکر سے مستغنی ہیں۔ ان ہی کی نیک دلی اور حساس طبیعت نے عدالتی کارروائی کی داغ بیل ڈلوائی۔"

سید محمود رضا صاحب ایڈووکیٹ و مسٹر اسحق احمد ایڈووکیٹ کی، نیز بعض جے پوری و بدایونی احباب کی توجہ فرمائی بھی لائق شکر ہے۔"

(محمود عباسی، عطا و معاویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۱۳۳، عرض مومن، طبع سوم)

چنانچہ عدالت عالیہ نے ضابطی کے حکم کو منسوخ کرتے ہوئے جو فیصلہ دیا، اسکے حوالہ سے عباسی لکھتے ہیں:-

"انتظامیہ کے غلط حکم کا تذکرہ تو عدلیہ ہی کی عدالت گستری سے ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ہوا۔ ہائی کورٹ کی سپیشل بنچ نے جو تین لاضل جموں پر مشتمل تھی، حکم ضابطی کو اپنے فیصلے مصدرہ ۱۹، دسمبر سن ۶۰ کی رو سے منسوخ کرتے ہوئے اس درجہ نامناسب قرار دیا کہ ہمارے مقدمہ کا خرچہ بھی ان سے دلوا یا گیا۔"

(عطا و معاویہ و یزید، مطبوعہ کراچی، جون ۱۹۶۲ء، ص ۱۳۳، عرض مومن، طبع سوم)

۷۔ مفکر اسلام مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی (م ۱۹۷۹ء)

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی (م ۲۲ ستمبر ۱۹۷۹ء، امریکہ و دفون لاسیو، جدید دنیا نے اسلام کے عالمی شہرت یافتہ محقق و مصنف اور مفکر قائم ہیں۔ جن کے افکار و اقوال اور سو سے زائد علمی تصانیف و رسائل نیز "تفہیم القرآن" جیسی عظیم الشان تفسیر اور "جماعت اسلامی" جیسی وسیع الاثر تحریک نے لاکھوں تعلیم یافتہ انسانوں کو براہ راست اور کروڑوں مسلمانوں کو بالواسطہ طور پر متاثر کیا ہے۔ اپنی معروف تصنیف "خلافت و ملوکیت" میں اپنے مخصوص طرز تحقیق کے مطابق نقد و کلام کرتے ہوئے سیدنا معاویہؓ کے محاسن و محامد کا بھی اعتراف فرماتے ہیں:-

"حضرت معاویہؓ کے محامد مناقب اپنی جگہ پر ہیں۔ ان کا صرف صحابیت بھی واجب الاحترام ہے۔ ان کی یہ خدمت بھی ناقابل انکار ہے کہ انہوں نے پھر سے دنیائے اسلام کو ایک جھنڈے تلے جمع کیا اور دنیا میں اسلام کے غلبے کا دائرہ پہلے سے زیادہ وسیع کر دیا۔ ان پر جو شخص لعن طعن کرتا ہے وہ بلاشبہ زیادتی کرتا ہے۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص ۱۵۳، مطبوعہ اپریل ۱۹۸۰ء، اولاد ترجمان القرآن لاہور)

سیدنا حسینؓ کے سرکوفہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"بلاشبہ وہ اہل عراق کی دعوت پر یزید کی حکومت کا تختہ الٹنے کیلئے تشریف لے جا رہے تھے اور یزید کی حکومت انہیں برسر بغاوت سمجھتی تھی۔" (خلافت و ملوکیت، ص ۱۷۹)

مگر بعد ازاں جب کوفہ کے قریب پہنچ کر سیدنا حسینؓ کو شیطان کوفہ و عراق کی غداری اور بیعت حسینؓ توڑتے ہوئے ابن زیاد و یزید کی بیعت کر لینے کی اطلاع ملی تو طلب خلافت سے دستبردار ہو کر سیدنا حسینؓ یزید سے مذاکرات و مصالحت کے لئے تیار ہونگے تھے چنانچہ مولانا مودودی یزید کے پاس جانے کی حسینی پیشکش کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"حضرت حسینؓ نے آخر وقت میں جو کچھ کہا تھا وہ یہ تھا کہ یا تو مجھے واپس جانے دو یا کسی سرحد کی طرف نکل جانے دو یا مجھ کو یزید کے پاس لے چلو۔ لیکن ان میں سے کوئی بات بھی نہ مانی گئی اور اصرار کیا گیا کہ آپ کو عبید اللہ بن زیاد (کوفہ کے گورنر) ہی کے پاس چلنا ہو گا۔ حضرت حسینؓ اپنے آپ کو ابن زیاد کے حوالہ کرنے کے لئے تیار نہ تھے کیونکہ مسلم بن عقیل کے ساتھ جو کچھ وہ کر چکا تھا وہ انہیں معلوم تھا۔ آخر کار ان سے جنگ کی گئی۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص ۱۸۰)

سید مودودی مزید فرماتے ہیں:-

"دشمن کے دربار میں جو کچھ یزید نے کیا اور کہا اس کے متعلق روایات مختلف ہیں۔ لیکن ان سب روایتوں کو چھوڑ کر ہم یہی روایت صحیح مان لیتے ہیں کہ وہ حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھیوں کے سر دیکھ کر آبدیدہ ہو گیا اور اس نے کہا کہ:-

"میں حسین کے قتل کے بغیر بھی تم لوگوں کی اطاعت سے راضی تھا۔ اللہ کی لعنت ہو ابن زیاد پر، خدا کی قسم اگر میں وہاں ہوتا تو حسین کو مصافحہ کرتا۔" اور یہ کہ:-

"خدا کی قسم اے حسین، میں تمہارے مقابلے میں ہوتا تو تمہیں قتل نہ کرتا۔" (۴۳) پھر بھی یہ سوال لگنا پیدا ہوتا ہے کہ اس ظلم عظیم پر اس نے اپنے سر پرے گور کر کو کیا سزا دی؟ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس نے ابن زیاد کو نہ کوئی سزا دی، نہ اسے معزول کیا، نہ اسے ملامت ہی کا کوئی خط لکھا۔" (۴۴)

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و مملکت، ص ۸۱، حاشیہ ۴۳، بحوالہ طبری ۳۵۲/۳ و ابن الاثیر ۲۹۸/۳-۲۹۹)

(و حاشیہ ۴۴، بحوالہ البدایہ والنہایہ ۲۰۳/۸)

اس سلسلہ میں امام ابن تیمیہ نے یزید کے دربار میں سر حسینؑ لیجائے جانے کی روایت کو مجہول السند بتانے کے ساتھ ساتھ یہ بھی فرمایا ہے کہ جن صحابہؓ (سیدنا انس و ابو بزرہ اسلمی وغیرہ) کی موجودگی اس موقع پر یزید کے دربار میں بتلائی جاتی ہے، وہ شام کے بجائے عراق میں مقیم تھے اور اس لحاظ سے دشمن کے بجائے سر حسینؑ کو فہ میں دربار ابن زیاد میں لیجائے جانے کی روایت ہی قرین قیاس ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ حافظ ابن کثیر (م ۷۷۷ھ) نے اسی پیرے کے آخر میں "واللہ اعلم" بھی لکھا ہے۔ یعنی واقعہ کربلا کے سات سو سال بعد طبری (م ۳۱۰ھ) کی متضاد و درست و نادرست روایات کو دہراتے ہوئے ابن کثیر (م ۷۷۷ھ) خود پریشان ہیں کہ حقیقت حال واضح نہیں ہو پا رہی پس انہوں نے "واللہ اعلم" (اللہ ہی بہتر جانتا ہے) کہہ کر بات ختم فرمادی۔

نیز محققین کی کثیر تعداد کے نزدیک خلیفہ کی حیثیت سے یزید کا ابن زیاد کو برسر عام ملامت کرنا اور قتل حسینؑ سے اعلان برأت کرنا خفیہ خط لکھنے سے زیادہ بڑا اقدام ہے۔ اور جس طرف سیدنا علیؑ جیسی عظیم المرتبت ہستی اپنے پانچ سالہ دور خلافت میں مالک الاشتر و محمد بن ابی بکر جیسے قاتلین عثمانؓ کو نہ تو اعلیٰ مناصب سے برطرف کر پائی اور نہ ہی ان سے صلح وقت کی مجبوری کی بناء پر قصاص عثمانؓ لے پائی۔ اسی طرح یزید جیسی کم مرتبہ شخصیت بھی

مصلح وقت کی بناء پر ابن زیاد کو سزا نہ دے پائی کیونکہ اس صورت میں ابن زیاد کی جانب سے بغاوت کا خطرہ تھا اور اگر شیعان کوفہ کو بھی سیدنا حسین کو دعوت بیعت دے کر غداری کرنے کی سزا دی جاتی تو انتقام حسین کی آڑ میں شیعان کوفہ کے قتل عام کا الزام مزید بھی یزید پر عائد ہو جاتا۔

یزید و بنو امیہ پر تنقید کرنے والے بنو عباس نے جو شیعان عراق و کوفہ اور اپنے ہم نسب علوی و عباسی بنو حاشم کی تائید و اعانت سے ۱۳۲ھ میں اسلام کے نام پر بنو امیہ کا تختہ الٹنے میں کامیاب ہوئے، بنو امیہ کے ساتھ جو ظلم و بربریت کا سلوک روا رکھا حتیٰ کہ سیدنا معاویہؓ سمیت صحابہ و تابعین بنی امیہ کی قبریں تک اکھاڑ کر جس ظلم و بے حرمتی کے مرتکب ہوئے، اس کی جانب اشارہ کرتے ہوئے علامہ مودودی فرماتے ہیں:-

"بنی امیہ کے دارالسلطنت دمشق کو قح کر کے عباسی فوجوں نے وہاں قتل عام کیا جس میں پچاس ہزار آدمی مارے گئے۔ ستر دن تک جامع بنی امیہ گھوڑوں کا اصطبل بنی رہی۔ حضرت معاویہؓ سمیت تمام بنی امیہ کی قبریں کھود ڈالی گئیں۔ حشام بن عبدالملک کی لاش قبر میں صحیح سلامت مل گئی تو اس کو کوزوں سے پٹا گیا۔ چند روز تک اسے منظر عام پر رکھنے رکھا گیا اور پھر جلا کر اس کی راکھ اڑادی گئی۔

بنو امیہ کا بچہ بچہ قتل کیا گیا اور ان کی تڑپتی ہوئی لاشوں پر فرش بچھا کر کھانا کھایا گیا۔ بصرے میں بنی امیہ کو قتل کر کے ان کی لاشیں ٹانگوں سے پکڑ کر کھینچی گئیں اور انہیں سڑکوں پر ڈال دیا گیا جہاں کتے انہیں بھنبھوڑتے رہے۔ یہی کچھ کئے اور مدینہ میں بھی ان کے ساتھ کیا گیا۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص ۱۹۲-۱۹۳، بحوالہ ابن الاثیر، ج ۴، ص ۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵ والبلدین، ۱۰، ص ۳۵ و ابن عساکر، ج ۲، ص ۱۳۲-۱۳۳)۔

اس پس منظر میں بنی امیہ کے خلاف عصر عباسی (۱۳۲-۶۵۶ھ) میں مرتب ہونے والی تواریخ میں (تاریخ طبری، م ۳۱۰ھ و ما بعدہ) میں یزید و بنو امیہ کے بارے میں کیا کیا حسن سلوک روا نہ رکھا گیا ہوگا، بالخصوص واقعہ کربلا و کردار یزید کے حوالہ سے کیا کیا کفرمائیاں نہ کی گئی ہوں گی، وہ محتاج بیان نہیں۔ پھر بھی بنی امیہ اتنے سخت جان نکلے کہ اس تمام کچھ کے باوجود ان کے حق میں مروی مثبت روایات کو پوری طرح مو کرنا ممکن نہ ہوا۔

اور اسی عصر یزیدی میں عباسی تواریخ کی روایات کے مطابق پس ماندگان قافلہ حسینی بھی صحیح سلامت مدینہ پہنچ گئے۔ اور دست در دست یزید کی حسینی پیشکش بھی باوجود کوشش

کے مومنہ کی جاسکی۔ والفصل بالشدت بہ الامانات۔

مولانا مودودی کی عظیم الشان علمی و دینی خدمات کے اعتراف کے باوجود ان کی تصنیف "خلافت و ملوکیت" کا رد و تنقید کرنے والوں کا کہنا ہے کہ مولانا نے اپنے موقف کی تائید میں طبری و ابن الاثیر و ابن کثیر کے تین بنیادی مصادر تاریخ پر انحصار فرمایا ہے جو دراصل ایک ہی مصدر یعنی تاریخ الطبری (م ۳۱۰ھ) کا تسلسل ہیں، کیونکہ ابن الاثیر (م ۶۳۰ھ) کی "الکامل فی التاریخ" اور ابن کثیر (م ۷۴۷ھ) کی "البدایہ والنہایہ" کا منبع و ماخذ طبری (م ۳۱۰ھ) ہے۔ جس نے شیعی المذہب ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی (م ۱۵۷/۱۵۸ھ) کی اکثر روایات "مقتل الحسین" وغیرہ سے لی ہیں۔ اور طبری کا خود اپنی تاریخ کے بارے میں کہتا ہے کہ روایات کی صحت و عدم صحت کی ذمہ داری مجھ پر نہیں ہے۔ "روینا کما روی الینا"۔ جس طرح (صحیح یا غلط) روایت ہم تک پہنچی ہم نے آگے بیان کر دی۔

اور ابن کثیر اپنی تمام تر نقد و جرح کے باوجود فرماتے ہیں کہ بہت سی روایات ناقابل اعتبار ہیں مگر چونکہ طبری وغیرہ نے بیان کر دی ہیں لہذا مجبوراً ان کو بیان کیا جا رہا ہے۔ اس پس منظر میں مدافعیین امانت و خلافت یزید کا کہنا ہے کہ مولانا مودودی نے اس لٹریچر کو قطعاً نظر انداز فرمادیا ہے جو مشاہیر امت اور اکابر اہل سنت کا تصنیف شدہ ہے اور جس سے اہل رفض و تشیع اور ان سے متاثر حضرات کی مشکوک روایات کے مقابلے میں نسبتاً بہتر تحقیقی مواد جرح و نقد کی کسوٹی پر پرکھنے کے بعد سامنے آتا ہے۔ اس ضمن میں بالخصوص امام ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کی "منہاج السنہ" اور قاضی ابوبکر ابن العربی (م ۵۴۶ھ) نیز ان کے استاد امام اہل سنت و تصوف حمزہ الاسلام غزالی (م ۵۰۵ھ) کے فتویٰ بحق یزید کو نظر انداز فرمانا قابل غور ہے۔ بہر حال اس سلسلہ میں خود مولانا مودودی وضاحت فرماتے ہیں:-

"وکالت کی بنیادی کمزوری"

ماخذ کی اس بحث کو ختم کر کے آگے بڑھنے سے پہلے میں یہ بات بھی واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ میں نے قاضی ابوبکر ابن العربی کی "العواصم من القواصم" امام ابن تیمیہ کی "منہاج السنہ" اور حضرت شاہ عبدالعزیز کی "تحفہ اثنا عشریہ" پر انحصار کیوں نہ کیا۔ میں ان بزرگوں کا نہایت عقیدت مند ہوں اور یہ بات میرے حاشیہ خیال میں بھی کبھی نہیں آئی کہ یہ لوگ اپنی دیانت و امانت اور صحت تحقیق کے لحاظ سے قابل اعتماد نہیں۔ لیکن جس وجہ سے اس مسئلے میں میں نے ان پر انحصار کرنے کے بجائے براہ راست اصل ماخذ سے خود

تحقیق کرنے اور اپنی آزادانہ رائے قائم کرنے کا راستہ اختیار کیا وہ یہ ہے کہ ان تینوں حضرات نے دراصل اپنی کتابیں تاریخ کی حیثیت سے بیان واقعات کے لئے نہیں بلکہ شیعوں کے شدید الزامات اور ان کی افراط و تفریط کے رد میں لکھی ہیں جس کی وجہ سے عملاً ان کی حیثیت وکیل صفائی کی سی ہو گئی ہے۔ اور وکالت خواہ وہ الزام کی ہو یا صفائی کی، اس کی عین فطرت یہ ہوتی ہے کہ اس میں آدمی اسی مواد کی طرف رجوع کرتا ہے جس سے اس کا مقدمہ مضبوط ہوتا ہو اور اس مواد کو نظر انداز کر دیتا ہے جس سے اس کا مقدمہ کمزور ہو جائے۔ خصوصیت کے ساتھ اس معاملہ میں قاضی ابو بکر تو حد سے تجاوز کر گئے ہیں جس سے کوئی ایسا شخص اچھا اثر نہیں لے سکتا جس نے خود بھی تاریخ کا مطالعہ کیا ہو۔ اس لئے میں نے ان کو چھوڑ کر اصل تاریخی کتابوں سے واقعات معلوم کئے ہیں اور ان کو مرتب کر کے اپنے زیر بحث موضوع سے نتائج خود اخذ کئے ہیں۔"

(ابوالاعلیٰ مودودی، حکمت و ملوکیت، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۲۲۰ ضمیمہ: سوانح و اعتراضات سلسلہ بحث حکمت)

اس سلسلہ میں ناقدین سید مودودی کا کہنا ہے کہ خود مولانا مودودی بھی اپنے تمام تر تبحر علمی کے باوجود لاشعوری طور پر اسی افراط و تفریط کا شکار ہوئے ہیں جس کا مصداق انہوں نے مذکورہ اہل سنت کو قرار دیا ہے۔

بہر حال جواز لمن یزید کے سلسلہ میں مولانا مودودی روایات نقل کرتے ہوئے حضرت عمر بن عبدالعزیز (م ۱۰۱ھ) اور امام احمد بن حنبل (م ۲۴۱ھ) کا خصوصی حوالہ دیتے ہیں:-

"حضرت عمر بن عبدالعزیز کی مجلس میں ایک مرتبہ ایک شخص نے یزید کا ذکر کرتے ہوئے "امیر المؤمنین یزید" کے الفاظ استعمال کئے تو سخت ناراض ہو کر انہوں نے فرمایا:- تو یزید کو امیر المؤمنین کہتا ہے؟ اور اسے بیس کوڑے لگوائے۔ (تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۶۱)۔

(راجع ابوالاعلیٰ مودودی، حکمت و ملوکیت، ص ۱۸۳، حاشیہ ۳۶)۔

مگر اس روایت کے ہمراہ ابن جر عسقلانی ہی کی دوسری تصنیف "لسان السیران" کی درج ذیل روایت کو مولانا محترم نے نقل نہیں فرمایا جس سے تصویر کا دوسرا رخ سامنے آتا ہے:-

"ابو عبدالرحمن عبداللہ بن شوزب کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ابی عبد کو کہتے

ہونے سنا کہ:- میں نے عمر بن عبد العزیز کو یزید بن معاویہ پر "رحمۃ اللہ علیہ" کہتے ہوئے سنا ہے۔" (ابن جریر، ص ۶۶، ص ۲۹۳)

امام احمد بن حنبلؒ کے حوالہ سے ابن کثیر کے نقل کردہ قول کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ نے ان سے پوچھا:- یزید پر لعنت کرنے کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے جواب دیا:- میں کیسے اس شخص پر لعنت نہ کروں جس پر خدا نے لعنت کی ہے۔ اور اس کے ثبوت میں انہوں نے یہ آیت پڑھی:- فہل عسیتم ان تولیتہم ان تفسدوا فی الارض و تقطعوا ارحامکم اولئک الذین لعنہم اللہ - (محمد، ایت ۲۲-۲۳)

پھر تم سے اس کے سوا اور کیا توقع کی جا سکتی ہے کہ اگر تم فرماؤ ہو گئے تو زمین میں فساد برپا کرو گے اور قطع رحمی کرو گے؟ ایسے ہی لوگ وہ ہیں جن پر اللہ نے لعنت کی ہے۔ یہ آیت پڑھ کر امام نے فرمایا:- اس سے بڑا فساد اور اس سے برسی قطع رحمی اور کیا ہو گی جس کا ارتکاب یزید نے کیا۔

امام احمد کے اس قول کو محمد بن عبد الرسول البرزنجی نے "الاشاء فی احوال السام" میں اور ابن جریر العیشی نے "الصواعق المرحۃ" میں نقل کیا ہے۔ مگر علامہ بخاریؒ نے اور امام ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ زیادہ معتبر روایات کی رو سے امام احمد یزید پر لعنت کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے۔" (ابو اعلیٰ مودودی، خلافت مملوکیہ، ص ۱۸۳، حاشیہ ۳۶)۔

مولانا مودودی کے منقولہ اس بیان کے مطابق دو مختلف و متضاد باتیں سامنے آتی ہیں:-

- ۱- امام احمد لعن یزید کو نص قرآنی سے ثابت کرتے تھے۔ (بحوالہ عبد اللہ بن احمد)۔
- ۲- امام احمد یزید پر لعنت کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے۔ (بحوالہ البخاریؒ و ابن تیمیہ)

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر امام احمد کے نزدیک لعن یزید نص قرآنی سے ثابت ہے تو پھر اس پر لعنت کو ناپسند کرنا چہ معنی دارد؟

عظیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا درج ذیل بیان بھی قابل توجہ ہے کہ اس آیت میں یزید کا نام تو لیا ہی نہیں گیا۔ پہلے اس کا مفسدین و قاطعین میں شمار ثابت کر دیا

جائے تب وہ اس زمرہ میں آئے گا۔

"آیت مذکورہ میں نوح مفسدین و فاطمین پر لعنت آئی ہے۔ اس سے یحییٰ یزید پر کیسے استدلال ہو سکتا ہے۔ اور امام احمد بن حنبل نے جو استدلال فرمایا ہے، اس میں تاویل کی جائے گی یعنی ان کان مسم (اگر یزید ان میں سے ہو) یا مثل اس کے لم یظن بالہتد۔"

(راجع لتفصیل لدلائل انتاوی جلد ۵، ص ۳۲۵-۳۲۷)

علامہ ازہر قاضی ابوبکر بن العری (م ۵۳۹ھ) کی روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل کی "کتاب الزہد" میں زاہد و مستی تابعین میں یزید کا تذکرہ سرفہرست تھا۔

[قاضی ابوبکر ابن العری، المعاصم من القواصم، ص ۱۲۳۔]

پس جواز و عدم جواز یحییٰ یزید کے سلسلہ میں عمر بن عبد العزیز و امام احمد بن حنبل سے منقول روایات مختلف و متضاد ہونے کی بناء پر اس حوالہ سے منطقی روایات کو ترجیح دینے کا جواز فراہم کرنا مشکل ہے۔

یہی صورتحال واقعہ کربلا و حرہ کے حوالہ سے مذکورہ مختلف و متضاد روایات کی ہے جبکہ واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بھی سیدنا عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن جعفر طیار و علی زکی العابدین و محمد بن القنفیہ، و دیگر اکابر قریش و بنی ہاشم سمیت کم و بیش تمام صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم کا بیعت یزید کو و وفات یزید تک برقرار رکھنا اور سیدنا حسین کا آخر وقت میں یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیش کش کرنا یزید کی شخصیت و خلافت کے حوالہ سے منطقی و مستدام روایات کو مشکوک نہ بنا دیتا ہے۔ بالخصوص واقعہ حرہ کے موقع پر صحابی رسول سلم بن عقبہ الرمی کی زیر قیادت بارہ ہزار صحابہ و تابعین پر مشتمل لشکر یزید کے ہاتھوں جسے اکابر قریش و بنی ہاشم نیز جملہ اہل بیت و عبد اللہ بن عمرو و غیر ہم کی حمایت حاصل تھی۔ مدینہ میں ہاشمیان کی عورتوں سے بد سلوکی کی روایت کو درست قرار دینا بھی مشکوک نہ قرار پاتا ہے۔ اور اس کے بعد بھی باغیرت اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و اہل بیت، بنو عبد المطلب و آل ابی طالب کا بالاتفاق بیعت یزید برقرار رکھنا اس پیہودہ روایت کے باطل ہونے کا بین ثبوت ہے۔ حتیٰ کہ ایسی روایت چودھویں صدی کی کسی دینی جماعت کے بارے میں بھی قابل قبول نہیں کہ اس کے ارکان و صالحین ایک ہزار غنت ماب خواتین مدینہ کی عصمت دری کریں، کجا کہ لشکر یزید میں شامل صحابہ و تابعین کے بارے میں ایسی روایت کو درخور اعتناء سمجھا جائے۔

ہر حال واقعہ حرہ کے سلسلہ میں ہامیوں کے قتل عام اور لوٹ مار کی روایت سے سنگین تر مولانا مودودی کی نقل کردہ روایت ابن کثیر درج ذیل ہے:-

"حتى قيل انه حبلى ألف امرأة في تلك الأيام من غير زوج"

(کہا جاتا ہے کہ ان دنوں میں ایک ہزار عورتیں زنا سے حاملہ ہوئیں۔)

(عوف و طوکیٹ، ص ۸۲، نیز اسی صفحہ کے مابین ۳۵ میں درج ہے:- اس واقعہ کی تفصیلات کے لئے دیکھو ہر طبری، ج ۴، ص ۳۷۵ تا ۳۷۶- ابن کثیر، ج ۳، ص ۳۱۰ تا ۳۱۱، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۱ تا ۲۲۲)۔

ابن کثیر (م ۷۷۴ھ) کی روایت میں "قیل" (بیان کیا گیا) کہہ کر کسی بیان کرنے والے کا نام لئے بغیر وفات یزید (۱۳ ربیع الاول ۶۸۳ھ) سے صرف چند ماہ پہلے (اواخر ۶۸۳ھ میں) امیر لشکر یزید، عمر رسیدہ صحابی رسول "مسلم بن عقبہ الرقی" (م مرم ۶۸۳ھ) کی زیر قیادت صحابہ و تابعین پر مشتمل لشکر یزید کے ہاتھوں حرم مدنی میں ایک ہزار و تالیسی خواتین مدینہ کا زنا سے حاملہ ہونا روایت کرنا جبکہ ایک ایک زنا کے لئے چار چار فرعی گواہوں کے حساب سے چار ہزار عادل و شاہد گواہان یعنی درکار ہیں، کہاں تک قابل یقین و اعتبار ہے اور کہاں تک قابل نفی و رد و استہتر ہے، اس کا اندازہ یوں کرنا آسان رہے گا کہ چودھویں صدی کی کسی دینی جماعت کے سربراہ اور اس کے تربیت یافتہ علماء و صالحین پر "قیل" کہہ کر یہی الزام ان کے سیاسی مخالفین کی خواتین کے سلسلہ میں عائد کر دیا جائے اور پھر اگر وہ اس گھناؤنے اور خوفناک الزام کو باعث تذلیل و توبین جانتے ہوئے غیرت و حمیت کے ہاتھوں مجبور ہو کر مرنے مارنے پر اتر آئیں تو ان سے پوچھا جائے کہ قرن اول کے باطیبت و باطل لشکر صحابہ و تابعین پر اس گھناؤنی اور سنگین الزام تراشی پر بنی ابن کثیر سمیت جملہ مؤرخین کی ایسی کمزور و مجہول روایات عقل و درایت اور اسلامی قانون شہادت کے سراسر منافی ہوتے ہوئے کیا محض اس لئے تسلیم کر آئی جائیں کہ وہ بعض کتب میں مثبت روایات کے ہمراہ درج شدہ ہیں۔ اور ان سے یزید دشمنی کا جواز فراہم ہوتا ہے؟

یزید براں کیا خیال ہے، مجھ کے بارے میں یہی ابن کثیر واقعہ حرہ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں۔ اور جسے مولانا محترم نے نقل کرنا مناسب خیال نہیں فرمایا یا بتھانے حسن ظن یہ سمجھا جائے کہ آنجناب کی نظروں سے یہ روایات بوجمل رہیں:-

۱- "وكان عبد الله بن عمر بن الخطاب و جماعات اهل بيت النبوة ممن لم ينقض العهد ولا بايع احداً بعد بيعته ليزيد"

(ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۲۲)۔

ترجمہ:- عبد اللہ بن عمر بن خطاب اور اہل بیت نبوت کے خاندان ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے نہ تو بیعت (یزید) توڑی اور نہ ہی یزید کی بیعت کر لینے کے بعد کسی اور کی بیعت کی۔

۲- "وذلك لم يخلع يزيد احد من بنى عبدالمطلب - وسئل محمد بن الحنفية في ذلك فامتنع من ذلك اشد الامتناع و ناظرهم و جادلهم في يزيد، ورد عليهم ما اتهموه من شرب الخمر و تركه بعض الصلاة"۔
ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عبد المطلب میں سے بھی کسی نے یزید کی بیعت نہ توڑی۔ اور محمد بن حنفیہ سے اس (بیعت یزید توڑنے کے) معاملے میں درخواست کی گئی تو انہوں نے سختی سے انکار کر دیا اور ان (ہاشمیوں) سے یزید کے بارے میں بحث و مجادلہ کیا اور انہوں نے یزید پر شراب نوشی اور بعض نمازوں کے قضا کر دینے کے جو الزامات لگائے تھے، ان کو مسترد کرتے ہوئے یزید کی صفائی میں دلائل دیئے۔

۳- اسی سلسلہ میں برادر حسینیؑ سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ نے سیدنا عبد اللہ بن جعفر طہ و علی زین العابدین و ابی عمر و عیمرہ کی طرح بیعت یزید پر سختی سے قائم رہتے ہوئے ابن کثیرؒ ہی کی روایت کے مطابق یزید کے فسق و فجور کی تردید میں ہاشمیوں سے فرمایا:-
"وقد حضرته واقمت عنده فرايته مواظباً على الصلاة متحرراً للخير،

يسال عني الفقه، ملازماً للسنة"۔ (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۲۴۳)

ترجمہ:- میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے ہاں مقیم رہا ہوں۔ پس میں نے اسے نماز کا پابند، کلمہ خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔
ان تمام روایات کو بیک وقت پیش نظر رکھتے ہوئے خواتین مدینہ کی عورتوں والی روایت سر اسر باطل و ناکاہل تسلیم قرار پاتی ہے جس کے مطابق (سناؤ اللہ تم سناؤ) عمر رسیدہ صحابی رسولؐ مسلم بن عقبہؓ کے زیر قیادت صحابہ و تابعین پر مشتمل لشکر یزید نے صحابہ و تابعین پر مشتمل ہاشمیان مدینہ کی خواتین کی بے حرستی کی۔ اور (سناؤ اللہ تم سناؤ اللہ) ابن عمرؓ و ابی جعفرؓ و ابی الحنفیہؓ و علی زین العابدینؓ سمیت اکثر صحابہ و اہل بیتؑ نے اس جرم عظیم کو اپنی تمام تر حق پرستی و غیر تنہی کے باوجود برداشت کرتے ہوئے بیعت یزید کو ولایت یزید تک علی الاعلان برقرار رکھا جس کی انہی میں سے بعض مقامات کی دیکھاری کی ذاتی شہادت دی۔
و هوذ باللہ مني شرود انفسنا و مني سببناث اعمالنا۔

واقعہ کر بلا حرمہ کے بعد لشکر یزید کے ہاتھوں سنگھاری کعبہ کے سلسلہ میں مولانا مودودی

لکھتے ہیں:-

"مدینہ سے فارغ ہونے کے بعد وہی فوج جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم میں یہ اودھم مچایا تھا، حضرت ابن زبیرؓ سے لڑنے کے لئے مکہ پر حملہ آور ہوئی۔ اور اس نے منجیقین کا رخا۔ کعبہ پر سنگباری کی۔ جس سے کعبہ کی ایک دیوار شکستہ ہو گئی۔ اگرچہ روایات یہ بھی ہیں کہ انہوں نے کعبہ پر آگ بھی برساتی تھی، لیکن آگ لگنے کے کچھ اور وجوہ بھی بیان کئے جاتے ہیں۔ البتہ سنگ باری کا واقعہ متفق علیہ ہے۔ (۴۸)۔

(ابو الاصلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۱۸۳، بحوالہ (۴۸) الطبری، ج ۳، ص ۳۸۳۔ ابن الاثیر ج ۳، ص ۳۱۶۔ البدایہ، ج ۸، ص ۳۲۵۔ تہذیب التہذیب، ج ۱۱، ص ۳۶۱)۔

اس سلسلہ میں بھی مولانا مودودی نے یہ بات واضح نہیں فرمائی کہ جس طرح لشکر ابن زبیرؓ کے سربراہ سیدنا عبد اللہ بن زبیر صحابی رسولؐ تھے، اسی طرح لشکر یزید کے امیر سیدنا حصین بن نمیرؓ بھی معروف صحابی رسولؐ تھے۔ نیز لشکر ابن زبیر کی طرح، لشکر یزید بھی صحابہؓ و تابعینؓ پر مشتمل تھا۔ جو بے حرمتی کعبہ کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ مگر چونکہ باغیان خلافت یزید، مسجد الحرام میں قلعہ بند تھے اور لشکر یزید ان سے کعبہ خالی کروانا چاہتا تھا لہذا باہم لڑائی میں یہ افسوسناک سانحہ پیش آیا۔ اس سلسلہ میں اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے علامہ شبلی نعمانی کا درج ذیل بیان قابل توجہ ہے:-

"ثم ان من مسائل العقہ ان البغاة اذا تحصنوا بالكعبة لا يمنع هذا عن قتالهم۔ ولذا لک امر النبی فی وقعة الفتح بقتل احدهم وهو متعلق باستار الکعبة۔ وابن الزبیر کان۔۔ اهل الشام من البغاة۔" (شبلی النعمانی، رسالۃ الانتقاد)۔

ترجمہ:- پھر مسائل فقہ سے یہ بھی ہے کہ اگر باغی کعبہ میں قلعہ بند ہو جائیں، تو ان کی یہ پناہ گزینی، ان سے جنگ و قتال میں رکاوٹ نہیں بن سکتی۔ اور اس نے نبیؐ نے فتح مکہ کے موقع پر ایک کافر کے قتل کرنے کا حکم دے دیا تھا جو غلاف کعبہ کے پردے پکڑے ہوئے تھا۔ اور ابن زبیرؓ بھی اہل شام کے نزدیک باغیوں میں سے تھے۔

مولانا مودودی جواز و عدم جواز لعن یزید کے سلسلہ میں ارشاد فرماتے ہیں:-

"عدم جواز کے کاٹکیں میں نمایاں ترین بزرگ امام غزالی اور امام بن تیمیہ ہیں۔"

(ابو الاصلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص ۱۸۳، حاشیہ سلسلہ، ۳۶)

اس جملہ سے صرف یہ پتہ چلتا ہے کہ امام غزالی اور امام ابن تیمیہ یزید پر لعنت بھیجنے

کو درست نہیں سمجھتے مگر اس سے یہ معلوم نہیں ہو پاتا کہ امام غزالی (م ۵۰۵ھ) آج سے نو سو سال پہلے نہ صرف یزید پر لعنت بھیجنا جائز نہیں سمجھتے بلکہ باقاعدہ فتویٰ دیتے ہوئے اسے رحمۃ اللہ علیہ کہنا جائز و مستحب قرار دیتے ہیں اور ساتھ ہی اسی فتویٰ میں اسے صحیح الاسلام سمجھتے ہوئے اس کو قتل حسین کا ذمہ دار سمجھنے والے کو احمق قرار دیتے ہیں۔

اس سلسلہ میں ابن خلکان کی "وفیات الاعیان" (ج ۱، ص ۳۶۵) میں درج تفصیلی فتویٰ غزالی کے علاوہ مولانا مودودی کے مصدر و مآخذ تاریخ ابن کثیر میں بھی امام غزالی کے حوالہ سے درج ذیل عبارت ہے:-

"ومنع من شتمه و لعنه لانه مسلم ولم يثبت بانه رضى بقتل الحسين- وأما الترحم عليه فجائز بل مستحب بل نحن نترحم عليه في جملة المسلمين و المؤمنين عموماً في الصلاة-" (ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱۲، ص ۱۱۷۳-)

ترجمہ:- اور امام غزالی نے یزید کو برا کہنے اور لعن طعن کرنے سے منع کیا ہے۔ کیونکہ وہ مسلمان ہے اور یہ بات ثابت شدہ نہیں کہ وہ قتل حسین پر راضی تھا۔ اور جہاں تک اس کے لئے دوائے رحمت (رحمت اللہ علیہ) کا تعلق ہے تو وہ جائز بلکہ مستحب ہے۔ بلکہ ہم تمام مومنین و مسلمین کے لئے نماز میں دوائے رحمت پڑھنے کے لئے بھی دوائے رحمت کرتے ہیں:- (ارنا اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین- یا اللہم اغفر للمؤمنین والمؤمنات، کہہ کر)۔

نیز مولانا مودودی کی اس تصنیف کے اس جملہ سے امام ابن تیمیہ کے بارے میں بھی صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ یزید پر لعنت بھیجنا درست نہیں سمجھتے مگر یہ معلوم نہیں ہوتا کہ جس ابن تیمیہ کی لمانت و دیانت کو مولانا مودودی قابل اعتماد قرار دے رہے ہیں وہ یزید کی لمانت و علف کو فرماؤ و عملاً درست اور اسے قتل حسین سے بری الذمہ قرار دیتے ہیں۔ حتیٰ کہ یزید کے دربار میں سر حسین لیجائے جانے کی روایت کو بھی بحول السند اور درایتاً بھی کذب و افتراء قرار دیتے ہیں کیونکہ اس میں جن صحابہ کی دربار یزید میں سر حسین لے جانے جانے کے وقت موجودگی (سیدنا انس بن مالک و ابو ہریرہ وغیرہ) بتلائی جاتی ہے وہ شام کے بجائے عراق میں رہتے تھے۔ و علیٰ هذا القیاس۔

ابن تیمیہ، یزید کی لمانت و علف کو فرماؤ درست ثابت کرنے کے علاوہ یہ بھی فرماتے ہیں:-

"ولم يامر بقتل الحسين ولا اظهر الفرح به ولا نكت بالقضيب على ثنياه، ولا حمل رأس الحسين الى الشام" (ابن تيميه، الوصية الكبرى)۔ ترجمہ:- نہ تو یزید نے قتل حسین کا حکم دیا اور نہ اس پر خوشی ظاہر کی۔ نہ ہی اس نے ان کے (کٹے ہوئے سر کے) دانتوں پر چرمی لٹائی اور نہ ہی حسین کا سر شام لے جایا گیا۔ پس یہ ہیں دو اکابر و ائمہ اہل سنت جن کا یزید کے بارے میں مثبت و مفصل نقطہ نظر صرف "عدم جواز کے" کا ٹکین میں نمایاں ترین بزرگ امام غزالی اور امام ابن تیمیہ ہیں۔" کے نا کافی جملہ پر ختم فرما دیا گیا ہے۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ دنیا بھر میں صدیوں سے پھیلی ہوئی امت مسلمہ کے نوے فیصد سے زائد حصہ پر مشتمل "اہل سنت والجماعت" میں شاید ہی کوئی ایسا پیکر جرأت و جسارت نکل پائے گا جو امام اہل سنت و اہل تصوف حجت الاسلام ابو حامد غزالی (م ۵۰۵ھ) اور امام اہل سنت امام ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) کے تبر علی کو چیلنج کر سکے۔ اور یزید کے قتل حسین سے بری الذمہ اور رحمۃ اللہ علیہ ہونے نیز فرعی امامت و خلافت یزید کے سلسلہ میں ان کے بیان کردہ دلائل کو رد کر سکے۔ اور خود جماعت اسلامی کے لاکھوں وابستگان و متاثرین میں بھی اکثریت یا کثرت تعداد کے حامل وہ سلفی و حنفی حضرات ہیں جو امام غزالی و ابن تیمیہ کی عظمت و تبر علی و دینی کے آگے شعوری و غیر شعوری طور پر سر تسلیم خم کئے ہوئے ہیں۔ اور جماعت سے وابستہ عوام و خواص میں تو شاید ہی کوئی ایسا فرد ہو جو بقامی ہوش و حواس ان حضرات کی عظمت و حیثیت کو چیلنج کر سکے۔ یا یزید کی فرعی امامت و خلافت اور اسے رحمۃ اللہ علیہ نیز قتل حسین سے بری الذمہ قرار دینے میں غزالی و ابن تیمیہ کے موقف کی تائید کرنے والے پر جماعت کے دروازے بند کر سکے۔ اس کے ساتھ ساتھ ان حضرات محترمین کا نقطہ نظر بھی راہ اعتدال سے متجاوز ہے جو مولانا مودودی کی "خلافت و ملوکیت" نیز ان کی بعض دیگر شدید آراء کو جنوی پا کلی طور پر مسترد کرنے کے جوش میں اس کتاب کے اقتباسات و بعض دیگر آراء کی بناء پر ان کی سنت نبوی و جماعت صحابہؓ یا بالفاظ دیگر عقائد "اہل سنت والجماعت" سے وابستگی کو مشکوک قرار دیتے ہیں۔ اور تفسیر و حدیث و سیرت سمیت ان کی تمام عظیم الشان و مانگیز اثرات کی حامل علی و دینی مذہبات سے صرف نظر کرتے ہیں۔ حالانکہ، نہ مولانا مودودی "مخوف من الظلم" ہونے کے دعویدار ہیں، اور نہ "خلافت و ملوکیت" کے مندرجات واجب الاتباع اور حرف آخر ہیں۔ اور نہ ہی مولانا مودودی نے ان لاکھوں حنفی و سلفی و دیگر مسلک اہل سنت کے حامل وابستگان

جماعت علماء و خواص و عامۃ الناس کو کبھی اشارتاً بھی قابلِ مذمت یا جماعت کی رکنیت و مناصب کے نا اعلیٰ قرار دیا ہے جو لامت و عکوف و ملوکیت نیز یزید و بنو امیہ کے بارے میں "عکوف و ملوکیت" کے مندرجات اور مولانا مودودی کی بعض آراء سے اخلاف کرتے ہوئے اس سلسلہ میں امام غزالی و ابی تیمیہ حتیٰ کہ علامہ محمود عباسی کے متاثری و مستفیدی ہیں اور ان بزرگوں کی تائید و تہلیل میں یزید کی لامت و عکوف کو ضرماً درست، اس کے لئے دعائے رحمت (رحمت اللہ علیہ) کو جائز و مستحب اور اسے قتل حسین و غیرہ سے بری اللہ نہ قرار دیتے ہیں۔ (اس حوالہ سے ایک اہم مثال فاضل دیوبند مولانا مامر عثمانی مرحوم مدبر ماہنامہ "نبی" دیوبند کی ہے جو مولانا مودودی و جماعت اسلامی کے منصفانہ دفاع و حمایت کے ساتھ ساتھ علامہ محمود احمد عباسی کی "عکوف مساویہ و یزید" کے غیر مصنف مزاج ناقدی سے بھی پوری شدہ و اور کامیابی کے ساتھ برسوں پنجہ آزار ہے، میں۔ و علی حد القیاس)۔

خود مولانا مودودی لہٰذا تمام تحقیقات عکوف و ملوکیت کے باوجود محتاط تر وہ اختیار کرتے ہوئے جواز و عدم جواز نفس کے قائلین اکابر اہل سنت کے بعض اسماء نقل کرنے کے بعد اپنے بارے میں فرماتے ہیں:-

"سیرا اپنا سیلان اس طرف ہے کہ صفات ملعونہ کے حاملین پر جامع طریقہ سے تو لعنت کی جاسکتی ہے۔ (مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ ظالموں پر خدا کی لعنت) مگر کسی شخص خاص پر متعین طریقہ سے لعنت کرنا مناسب نہیں۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہو تو ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے بعد میں توبہ کی توفیق عطا فرمادے۔ اور اگر مر چکا ہو تو ہم نہیں جانتے کہ اس کا قاتل کس چیز پر ہوا ہے۔ اس لئے ہمیں ایسے لوگوں کے عطا کائنوں کو عطا کھینے پر اکتفا کرنا چاہیئے اور لعنت سے پرہیز ہی کرنا اولیٰ ہے۔ (عکوف و ملوکیت، ص ۱۸۳، ماہ ۴۶)۔

اسی سلسلہ کلام میں یہ بھی پیش نظر رہے کہ مولانا مودودی نے یزید کی جانب سے پس ماندگان حسین کے سامنے قتل حسین سے اعلانِ برأت اور اعلانِ رنج و غم نیز برسرِ دربارِ ابی زیاد کی مذمت کی روایات نقل فرمائی ہیں اور اس کے بعد یہ سوال اٹھایا ہے کہ اگر ان روایات کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی سوال یہ اٹھتا ہے کہ اس نے ابی زیاد کو سزا کیوں نہیں دی۔ مگر اس حوالہ سے یزید کو قتل حسین و واقعہ کربلا کا جنوی یا بالواسطہ طور پر بھی ذمہ دار قرار دینا متحدہ لگا ہوا سنت کے نزدیک اس لئے ممکن نہیں کہ اس دلیل کی بناء پر نہی نا اعلیٰ کو مسوا اللہ قتل عثمان کا بالواسطہ طور پر ذمہ دار قرار دینے والوں کے عکوف و ملوکیت کی تائید کی گنجائش نکلتی ہے۔

خلافت علیؓ (دواجنہ ۳۵۵ رمضان ۴۰ء) میں پیش آمدہ مسائل و اختلافات میں موقف طلوی کے حوالہ سے مولانا مودودی رقمطراز ہیں :-

”حضرت علیؓ نے اس پورے فتنے کے زمانے میں جس طرح کام کیا، وہ ٹھیک ٹھیک ایک خلیفہ راشد کے شلین شان تھا۔ البتہ صرف ایک چیز ایسی ہے جس کی مدافعت میں مشکل ہی سے کوئی بات کہی جاسکتی ہے۔ وہ یہ کہ جنگ جمل کے بعد انہوں نے قاتلین عثمانؓ کے بدلے میں اپنا رویہ بدل دیا۔ جنگ جمل تک وہ ان لوگوں سے بیزار تھے، بادل تاخوات ان کو برداشت کر رہے تھے مگر ان پر گرفت کرنے کے لئے موقع کے منتظر تھے۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ سے گفتگو کرتے ہوئے حضرت قتادہؓ نے کہا تھا کہ :- ”حضرت علیؓ نے قاتلین عثمانؓ پر ہاتھ ڈالنے کو اس وقت تک مؤخر کر رکھا ہے جب تک وہ انہیں پکڑنے پر قادر نہ ہو جائیں۔ آپ لوگ وحشت کر لیں تو پھر خون عثمانؓ کا بدلہ لینا آسان ہو جائیگا“۔ (۷۲)

پھر جنگ سے عین پہلے جو گفتگو ان کے اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کے درمیان ہوئی، اس میں حضرت طلحہؓ نے ان پر الزام لگایا کہ آپ خون عثمانؓ کے ذمہ دار ہیں۔ اور انہوں نے جواب میں فرمایا: لعن اللہ قتلة عثمان (عثمان کے قاتلوں پر خدا کی لعنت)۔ (۷۳)

لیکن اس کے بعد مدبرانِ بدعت وہ لوگ ان کے ہاں تقرب حاصل کرتے چلے گئے جو حضرت عثمانؓ کے خلاف شورش برپا کرنے اور بلاآخر انہیں شہید کرنے کے ذمہ دار تھے۔ حتیٰ کہ انہوں نے مالک بن حارث الاشترؓ اور محمد بن ابی بکرؓ کو گورنری کے عہدے تک دے دیئے وہ تو قتلِ حلیہ قتلِ عثمانؓ میں ان دونوں صاحبوں کا جو حصہ تھا، وہ سب کو معلوم ہے۔ حضرت علیؓ کے پورے زمانہ خلافت میں ہم کو صرف یہی ایک کام ایسا نظر آتا ہے جس کو غلط کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔

(مولانا علی مودودی، خلافت و ملوکیت، نوریہ ترجمان القرآن لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص

۱۴۶- حاشیہ ۷۲- حوالہ ابن کثیر المبدیہ والنجاہ، ج ۷، ص ۲۳۷- حاشیہ ۷۳- حوالہ

المبدیہ، ج ۷، ص ۲۴۰-)

قتل عثمانؓ کے براہ راست ذمہ دار قاتلین یعنی مالک الاشتر اور سیدنا علیؓ کے گھر میں پھورش پانے والے ان کے سوتیلے بیٹے محمد ابن ابی بکر کو نہ صرف خلافت علویہ میں قصاص عثمانؓ میں قتل نہ کیا جاسکا بلکہ قتل عثمانؓ سے اپنے اعلان برأت کے باوجود سیدنا علیؓ نے ان قاتلین عثمانؓ کو بستانے احوال یا بامر مجبوری، مصر و غیرہ کی گورنری کے عظیم الشان منصب پر فائز کیا۔ جبکہ بعد ازاں سیدنا معاویہؓ نے ان قاتلین عثمانؓ کو قصاص عثمانؓ میں قتل کروایا۔ چنانچہ یزید کے ابن زیاد کو گورنری سے معزول نہ کرنے یا سزا نہ دینے کا سوال اٹھانے والے جلیل القدر عالم و محقق مولانا مودودیؒ بھی سیدنا علیؓ کے قتل عثمانؓ سے بری الذمہ ہونے پر شدت سے ایمان رکھنے کے باوجود قتل عثمانؓ میں۔

”مالک الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری کا عہدہ دینے کا فعل ایسا تھا، جس کو کسی تاویل سے بھی حق بجانب قرار دینے کی گنجائش مجھے نہ مل سکی۔ اسی بناء پر میں نے اس کی مدافعت سے لہنی معذوری ظاہر کر دی ہے۔“

(ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۱۳۳۸۔
ضمیمہ سوالات و اعتراضات، جلد ہفتم، خلافت)۔

خلاصہ کلام یہ کہ یزید کا ابن زیاد کو اس کی جانب سے عراق میں بغاوت کے امکان یا واقعہ کر بلا کے بعد انتقام حسینؓ کی آڑ میں مسلم بن حقیل کی بیعت کرنے اور توڑنے کے مجرم شیعان کوفہ کے قتل عام کے الزام سے بچنے یا دیگر وجوہ و مصلح کی بناء پر سزا نہ دے پانا، اسے بالواسطہ طور پر بھی شہادت حسینؓ و واقعہ کر بلا کا ذمہ دار ثابت نہیں کر پاتا، جس طرح کہ چوتھے خلیفہ راشد سیدنا علیؓ کے قاتلین عثمانؓ سے قصاص لینے کے بجائے انہیں بستانے احوال یا بامر مجبوری یا دیگر وجوہ و مصلح کی بناء پر اعلیٰ مناصب پر فائز کرنے سے سیدنا علیؓ کو بالواسطہ طور پر بھی قتل عثمانؓ کا ذمہ دار قرار نہیں دیا جاسکتا۔

وقال تعالى: . . . وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان۔

خاتمہ الکلام کے طور پر یزید و کر بلا سمیت جملہ غیر منصوص تاریخی و تحقیقی امور میں سید مودودیؒ کی رائے اور نتائج تحقیق سے جماعتی سطح پر اختلاف رائے کی فراخ دلانہ اجازت کے حوالہ سے مفکر جماعت اسلامی جناب خرم مراد کا درج ذیل بیان برہمی اہمیت کا حامل ہے:-

”ترجمان“ کے لئے رہنما اصول سید مودودیؒ کی یہ فکر ہے کہ معیار حق صرف اللہ اور اس کے رسول ہیں۔ اور کسی بھی انسان کی رائے سے اختلاف کیا جاسکتا ہے۔ تشکیل جماعت

کے وقت ان کی یہ ہدایت بھی ہمارے لئے رہنما ہے کہ نہ جماعت ان کی تحقیق و رائے پر پابندی مانہ کرے اور نہ جماعت میں کوئی ان کی تحقیق و رائے ماننے کا پابند ہو۔

(خزم درہن و مسائل و مسائل، مطبعہ ترجمانی احراق، لاہور، اگست ۱۹۹۳ء)

جناب خرم مراد جلد چوتھی و اجتہادی امور میں مرد و زنانہ کے ساتھ ساتھ نئی معلومات و حقائق منکشف ہونے پر اس سرفروغ و تکبر و اجتہاد کی اہمیت بیان کرتے ہوئے مگر مہودوی کے حوالہ سے یہ بھی بیان فرماتے ہیں۔

سید مہودوی نے اپنی گہری خدمات پر مگر مہودوی کی چاپ گئے کی خدمت سے روک تمام کی، اور ان کو معیار حق ماننے کا کسی کو پابند نہیں کیا، تو صرف اس لئے کہ راہ خدا میں ان کے ہم سفر آنکھیں بند کر کے نہ چلیں۔ آج ان کی فکر کے صحیح و لوٹ وہی ہو سکتے ہیں جو ان کی گہری خدمات کی روشنی میں، اجتہاد و فکر سے کام لیں۔ ماضی کے اسیر نہ ہوں، حال کے مناسب طریقے اختیار کریں اور مستقبل کے قیاب نہیں، ٹھیک جس طرح انہوں نے اپنے زمانے میں کیا۔ (خزم درہن و مسائل، مطبعہ ترجمانی احراق، لاہور، ستمبر ۱۹۹۵ء)

۷۹ شیخ الاسلام علامہ محمد قمر الدین سیالوی چشتی

(بانی صدر جمعیت العلماء، پاکستان)

(۱۹۸۱ء)

شیخ الاسلام علامہ محمد قمر الدین سیالوی چشتی (۲۳، جمادی الاولیٰ ۱۳۲۳ھ - ۱۸ رمضان ۱۴۰۱ھ ۱۱ اگست ۱۹۰۶ء - ۲۰ جولائی ۱۹۸۱ء) برصغیر کے ممتاز و معروف علماء و مشائخ میں سے ہیں۔ آپ عربی، فارسی، اردو اور پنجابی زبانوں کے عالم و عارف نیز علوم نقلیہ و عقلیہ و روحانیہ سے کما حقہ آراستہ و پیراستہ تھے۔ آپ ۱۹۳۶ء میں منقذہ "آل انڈیائی کونفرنس" بنارس میں ممتاز و نمایاں رہے۔ قائد اعظمؒ کے شانہ بشانہ تحریک پاکستان نیز تحریک آزادی کشمیر، تحریک ختم بنوت، تحریک نظام مصطفیٰ اور دیگر قومی و ملی تحریکات میں بھی بڑھ چڑھ کر سرگرم عمل رہے۔ سنی حنفی علماء و مشائخ کی اہم تنظیم "جمعیت العلماء پاکستان" کی تاسیس و تنظیم و تشکیل کے مختلف مراحل آپ ہی کی خصوصی توجہ اور وسیع الاثر قیادت میں پایہ تکمیل کو پہنچے۔ اگرچہ ۱۹۷۰ء کے قومی انتخابات کے کچھ عرصہ بعد آپ بعض تنظیمی و عمومی وجوہات کی بناء پر عملی سیاست سے کنارہ کش ہو گئے مگر حیثیت سجادہ نشین آستانہ عالیہ چشتیہ سیال فریفت نیز ایک قومی سطح کے قائد و عالم و روحانی پیشوا کی حیثیت سے آپ کے

فیض مام کا سلسلہ تاہم آخر جاری و ساری رہا۔ جس سے آج تک لاکھوں معتقدین اور دیگر اہل اسلام برابر مستفید ہو رہے ہیں۔ آپ "خمیشی درگاہ سلی اجمیر شریف" کے ممتاز کارکن کی حیثیت سے عرصہ دراز تک نہایت اعلیٰ خدمات انجام دیتے رہے ہیں۔ اور ۱۹۷۰ء کے لگ بھگ علماء و اعیان "جمعیت علمائے پاکستان" کی جانب سے اتفاق رائے سے اجلاس عام منعقدہ کراچی میں مشرقی و مغربی پاکستان کے علماء و مشائخ نیز عرب و مسلم ممالک کے سفراء و وفود کی موجودگی میں آپ کو "شیخ الاسلام" کے منصب جلیلہ پر فائز کیا گیا۔ بعد ازاں ۱۳ اگست ۱۹۸۱ء کو پاکستان گزٹ کے مطابق آپ کی ملی و دینی خدمات کے اعتراف کے طور پر حکومت پاکستان کی جانب سے "ستارہ امتیاز" کا اعزاز حاصل ہوا۔ جو ۲۳ مارچ ۱۹۸۲ء کو یوم پاکستان کے موقع پر صدر محمد ضیاء الحق سے آپ کے ہاتھ میں محترم علامہ محمد حمید الدین سیالوی سپاہ نشین آستانہ عالیہ سیال شریف (سرگودھا) نے وصول فرمایا۔

شیخ الاسلام محمد قمر الدین سیالوی کی متعدد تصانیف میں انکی سو سے زائد صفحات پر مشتمل، ۱۳۷۷ھ میں تالیف شدہ "مختصر اور جامع تصنیف" مذہب شیعہ "خصوصی اہمیت اور للذوال ویرشال شہرت کی حامل ہے۔ جس میں شیعہ اثنا عشریہ جعفریہ کے عقیدہ تریف قرآن، صحابہ کرامؓ سے مروی ذخیرہ حدیث و سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار نیز انکار امامت و خلافت سیدنا ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و قتیب و تکفیر صحابہ کرامؓ اور تہقیر و متہ سمیت مختلف امور پر کتب شیعہ کے حوالہ سے مدلل و مسکت مباحث یکجا کر دیے گئے ہیں۔ اور حقیقت یہ ہے کہ اگر پاکستان کے تمام سنی حنفی علماء و مشائخ و ائمہ و مدرسین نیز عامۃ المسلمین صرف اسی ایک مختصر و جامع کتاب کا بغور مطالعہ فرمائیں تو اہل تشیع کی قطعی وجہ تکفیر کی معرفت کے لئے کافی وثائی ہے۔

اس مفرد و یرشال تصنیف کے ساتھ اگر اس کے تقریباً ربع صدی بعد تصنیف شدہ مولانا محمد منظور نعمانی کی عظیم الشان تصنیف "ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت" نیز "خمینی اور شیعہ کے بارے میں علماء کرام کا متفقہ فیصلہ" کا بھی مطالعہ فرمایا جائے تو نقش اول و ثانی و ثالث کی ترتیب زمانی کے ساتھ رفض و تشیع کے بارے میں متذبذب و سکت علماء و مشائخ انشاء اللہ سکوت و تمذذب کے چمگل سے یکسر نہات پالیں گے اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم و جماعت صحابہؓ سے منرف اہل رفض و تشیع کے بارے میں مداخلت و مصالحت کی روش ترک کر دینے پر مجبور و عند اللہ ناجور ہوں گے۔ چنانچہ اس عظیم کتاب کے

تعارف میں حضرت الہادی مولانا محمد عبدالعزیز آفندی ترکی رومی فرماتے ہیں:-
 "یہ رسالہ مذہبی تعصب کو دور کند رکھ کر معرض وجود میں آیا ہے۔ سوکت رسالہ خدا
 کے مقصد پر اس رسالہ کا ایک ایک کلمہ واضح دلیل ہے کہ امت مرحومہ کو صحیح راستہ دکھانا اور
 غلط اور گمراہ راستہ کے متعلق خطرات واضح کرنا ہے کہ ہر شخص اپنی صوابدید سے اپنی زندگی
 کا صحیح راستہ العمل تیار کر سکے۔"

(مذہب شیعہ مولانا، شیخ الاسلام محمد قمر علی سیالوی، ص ۲۰، تعارف از مولانا عبدالعزیز آفندی،
 شائع کردہ مکتبہ ضیاء شمس الاسلام، سیال قرینہ، مطبوعہ اردو پریس لاہور، ۱۳۸۷ھ۔
 علامہ سیالوی اپنی مذکورہ مشہور و معروف تصنیف میں قاتلی سیدنا حسینؑ کے سلسلہ
 میں فرماتے ہیں:-

"اب ذرا تصور اس بات پر بھی کر لیں کہ امام عالی مقام سیدنا حسینؑ ہی علیؑ کو
 کئی لوگوں نے شہید کیا اور وہ کون لوگ تھے جنہوں نے مکہ و فریب کے ساتھ لاکھ لاکھ دعوت
 نامے لکھے تھے:-

احتجاج طبرسی صفحہ ۱۵۷، حضرت سیدنا امام زکی العابدیؑ کو خیاب کر کے
 فرماتے ہیں کہ:- تم نہیں جانتے کہ تم ہی لوگوں نے میرے والد ماجد کی طرف خط لکھے اور تم
 ہی نے ان سے دعوہ کیا۔ اور تم ہی لوگوں نے اپنی طرف سے حمد و سپاس باندھے، بیعت
 کی اور تم ہی لوگوں نے ان کو شہید کیا اور ان کو نکلیں دیں۔ پس جو ظلم تم نے کمانے ان
 کی وجہ سے ہلاکت ہے تمہارے لئے اور تمہارے برے ارادوں کے لئے۔
 تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کس آنکھ سے دیکھو گے جب آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے:- تم نے میری آل کو قتل کیا اور میرے خاندان کو نکلیں
 پہنچائیں۔ پس تم میری امت سے نہیں ہو۔" (قمر علی سیالوی، مذہب فہرہ ص ۷۷، مطبوعہ
 پریس، لاہور، ۱۳۸۷ھ۔

علاوہ ازیں علامہ سیالوی اپنے مشہور و معروف وصیت نامہ میں لائٹ و غلٹ سیدنا
 ابوبکر و عمر و عثمان و علی و مقام سیدنا مسعود رضی اللہ عنہم کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-
 "اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان سیدنا و
 شفیعنا فی الدارین محمداً عبده و رسولہ۔"

و اشهد ان سیدنا ابابکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، و ان سیدنا
 عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، و ان سیدنا عثمان بن عفان رضی

اللہ تعالیٰ عنہ، و اہی سیدنا علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
الکریم، خلفاء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ و سلم
بالترتیب العلوم المتوارث بالأخبار المتواترة، وکل من انکر خلافة أحد
منهم فهو کافر۔

و اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و صحبہ وسلم کلهم
عدول صدوق نجوم الاهتداء، رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ و ایاک
ثم ایاک عن قول سوء فی حق أحد منهم۔ واعلم ان المناقشة بین سیدنا
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و بین سیدنا معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نضعها بمنزلة المتشابهات۔ مالنا ان نریب فی منزلتهم و مرتبتهم و
عظمتهم؟ کیف و هم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و
صحابہ وسلم۔ و قد قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ
وسلم: "اللہ اللہ فی اصحابی"۔

"و اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اهتدیتم۔"

نعم فضل علی رضی اللہ عنہ علی معاویہ رضی اللہ عنہ امر معتقد
منتقد لا شک فیہ۔ لکن لا ننکر فضل المفضول علیہ۔"

(انوار قریہ، مکتبہ قادیان، مکتبہ دارالافتاء، آستانہ عالیہ سیال پوریت، وصیت نامہ)

(ن ۳۳۳-۳۳۴، مطبوعہ لاہور طبع محل، اپریل ۱۹۹۱ء)

ترجمہ:- میں گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس کا کوئی
شریک نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً ہمارے آکا اور ہر دو جہاں میں ہمارے شفیع
حضرت محمد ﷺ اللہ کے عبد اور اس کے رسول ہیں۔

اور میں یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور سیدنا عمر بن
الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور سیدنا علی بن ابی
طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم، اخبار متواترہ سے ثابت شدہ مشہور و معلوم ترتیب کے مطابق
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کے خلفاء ہیں۔ اور جو کوئی ان میں سے کسی ایک
کی خلافت کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کے تمام صحابہ انتہائی عادل، سچے اور ہدایت
کے ستارے ہیں۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اور خبردار ان میں سے کسی ایک کے
بارے میں بھی کوئی نازہا کلمہ استعمال کرنے سے سختی سے اجتناب کرنا۔ اور یہ بات سمجھ

لے کہ سیدنا علی و معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے باہمی نزاع کو ہم متشابہ امور کے درجہ میں رکھیں گے۔ ہمارے لئے مناسب نہیں کہ ہم ان کے مقام و مرتبہ میں کسی قسم کا شک کریں۔ جبکہ وہ سب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے صحابہ کرام ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:-
میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو۔
نیز فرمایا کہ:-

میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، جس کی بھی پیروی کرو گے، ہدایت پاؤ گے۔
البتہ علی رضی اللہ عنہ کی معاویہ رضی اللہ عنہ پر فضیلت ایک مسلم و محکم امر ہے جس میں کوئی شک نہیں لیکن جن پر انہیں فضیلت دی گئی ہے، ان (سیدنا معاویہ) کی فضیلت کا بھی ہم انکار نہیں کرتے۔

اسی سلسلہ کلام میں سیدنا معاویہؓ اور ان کا ساتھ دینے والے صحابہ کرامؓ کی توہین و تنقیص پر مبنی تاریخی روایات پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”واعلم ان الروایات التي تدل علی تفصیل تلك المناقشة فاما منقول الطبری المؤرخ، فهو مردود الروایة بحسب تصریح كتب أسماء الرجال۔ وهذا ابن جریر الطبری شیعى بلا ریب۔ و اما ابن جریر الطبری المفسر فهو من الثقات۔ و اما المنقول عن ابن قتیبہ صاحب ”الامامة والسیاسة“ فهو كذاب وضاع۔ واما المنقول عن الواقدی المؤرخ، فهو كذلك لم یرو عنه، ولم یعتمد علی روايته۔

وامر متیقن بان فی روایات تلك المناقشة دخل دخیل من قبل الوضا عین الكذابین فكیف نقتضی اثرهم و نخالف الأمر المتیقن بان سیدنا معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ بلا ریب و بلا شک، و انه كاتب الوحي و انه اخ لأم المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا، و انه قاض فتن اليهود بالشام والعراق، و ان حکمته أخذت نار العجم کمالا یخفی۔“

(قاری غلام احمد، انوار قمریہ، وصیت نامہ قمر الدین سیالوی، ص ۴۳۳ - ۴۳۵)۔

ترجمہ:- اور یاد رکھیں کہ وہ تمام روایات جو ان (سیدنا علیؓ و معاویہؓ) کے باہم اختلافات کی تفصیل میں وارد ہیں، وہ یا تو مؤرخ طبری سے مروی ہیں جو اسماء الرجال کی کتابوں کی صراحت کے مطابق مردود الروایت ہے۔ اور یہ ابن جریر طبری بلا شک و شبہ شیعہ ہے۔ البتہ

دوسرے ابن جریر طبری جو صاحب تفسیر ہیں، وہ معتبر حضرات میں سے ہیں۔
 اور یا پھر یہ روایات "اللہ والیہ" والے ابن قتیبہ سے منقول ہیں جو سراسر جھوٹا
 اور افتراء پر داز ہے۔ اور یا پھر یہ روایات مؤرخ واقدی سے روایت شدہ ہیں۔ تو وہ بھی ایسا ہی
 ہے نہ تو اس سے کوئی روایت (حدیث) لی گئی ہے اور نہ ہی اس کی روایت کو قابل اعتماد
 قرار دیا گیا ہے۔ اور یہ بات یقینی ہے کہ (سیدنا علیؑ و معاویہؓ کے درمیان) اس باہمی نزاع و
 اختلاف میں جعلی روایات گھڑنے والے کذابوں نے بہت سی جعلی روایات گھڑ کر داخل کر
 دی ہیں۔

پس ہم ان کے نقش قدم پر چل کر ان (مشکوٰۃ) روایات کی بناء پر کیسے فیصلہ کر سکتے
 ہیں۔ اور اس یقینی امر کے خلاف کس طرح جاسکتے ہیں کہ سیدنا معاویہؓ بلا شک و شبہ رسول
 اللہ ﷺ کے صحابی، کاتب وحی اور ام المؤمنین (سیدہ ام حبیبہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بانی
 ہیں۔ نیز شام و عراق سے یہود کے فتنوں کا قلع قمع کرنے والے ہیں اور ان کی حکمت نے
 آشکدہ عجم کو سرد کر دیا جیسا کہ مخفی نہیں۔

شیعہ مذہب کے ہارے میں فرماتے ہیں:-

"اس مذہب سے زیادہ گندہ غلیظ پلید مذہب میں نے نہیں دیکھا۔ تمام فرقوں کی
 کتابوں کا مطالعہ کیا۔ یعنی یہود و نصاریٰ، زرتشت، ہندو، مرزائی و غیرہ، تماموں سے زیادہ
 غلیظ مذہب یہ ہے۔ اس کا بانی عبد اللہ بن سبا ہے جس نے ظاہر اسلام قبول کر کے اپنا نام
 عبد اللہ رکھوایا۔ اس کو حضرت علیؑ نے فی النار کیا۔ الخ۔"

اسی عبد اللہ بن سبا نے شیعہ فرقہ کی بنیاد ڈالی۔ ان کی کتابوں میں بہت گندے مسائل
 ملتے ہیں، ان کے مجتہد مولوی لوگ عوام کو بتاتے نہیں ہیں۔ الخ۔

ان کی کتابوں میں متہ کا بیان ایسا گندہ اور غلیظ نفسانی خواہشات کے ماتحت ہے جو
 اہل اسلام تو دور کنار غیرت مند کفار بھی پسند نہیں کرتے۔ دیکھیں ان کی کتاب "الاستبصار"،

ص ۷۶ تا ۸۳ ج ۳، ابواب الخ۔

(انوار قریہ مؤلفہ قاری غلام احمد، لاہور، ۱۹۹۱ء، ص ۷۱-۳)

"غلاوہ ازیں ان کی کتاب صافی شرح کافی میں ہے کہ جو موجودہ قرآن مجید ہے اس کا
 ایک حرف بھی صحیح نہیں، اصل قرآن کو امام مدنی نے کربلا میں چلے گئے۔ اور پھر افسوس
 ہے کہ یہ کمذوبات حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات مقدس پر تھوپتے ہیں۔"

(معاذ اللہ)۔ (انوار قریہ، ص ۳۷۲)۔

شیعہ عقیدہ "بدآ" کے حوالہ سے فرمایا:-

"شیعہ کی کتابوں میں ہے کہ خدا بھی بھول جاتا ہے جس طرح یہودیوں نے تورات میں لکھا ہے کہ خدا مخلوق کو پیدا کر کے پھٹایا اور دلگیر ہوا (معاذ اللہ)۔

(قاری عظیم احمد، انوار قریہ، ص ۳۷۲)۔

شیعہ کے "تقیہ" (حسب ضرورت اپنے اصل عقیدہ کے برخلاف ظاہر کرنا) کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"اس مذہب کا سب سے بڑا مسئلہ جو انہیں ہر جگہ کام آتا ہے تقیہ ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بھی تقیہ کیا۔ حضرت علیؑ نے بھی تقیہ کیا۔ آئمہ اہل بیت نے بھی تقیہ کیا۔ (معاذ اللہ تم معاذ اللہ)۔

زرارہ ہی سے ایک روایت ہے کہتا ہے: میں نے امام صاحب سے ایک مسئلہ پوچھا اور بیٹھ گیا۔ دوسرا شخص آیا اس نے بھی وہی مسئلہ پوچھا۔ امام صاحب نے جو مجھے جواب دیا تھا، دوسرے آدمی کو اس کے برعکس فرمایا۔ میں نے پوچھا کیا وجہ ہے مجھے تو اس کا جواب اس طرح دیا ہے اور اس کو اس کے خلاف؟ تو امام صاحب نے فرمایا:- تم پر خدا کی لعنت ہو تم ایسے اعتراضات کیوں کرتے ہو۔ ہمیں تو اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے کہ ایک ایک بات کے متعلق سات سات جھوٹ بولیں۔۔۔۔ (معاذ اللہ)۔ وغیرہ۔

(قاری عظیم احمد، انوار قریہ، ص ۳۷۲)۔

انہی ملفوظات میں مرقوم ہے:-

"حضور غریب نواز رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضرات صدیق اکبر و عمر فاروق، عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے متعلق شیعہ لوگوں نے حضرت زید بن زین العابدینؑ سے دریافت کیا کہ ان اصحاب ثلاثہ کے متعلق کیا فرماتے ہو؟ انہوں نے فرمایا:- وہ ہمارے مذہب کے پیشوا ہیں خلفاء برحق ہیں۔ یہ سن کر کہنے لگے:- تیرے والد تو ہمارے امام تھے تم ہمارے امام نہیں ہو۔ امام صاحب نے سامعین سے استفادہ فرمایا یہ لوگ کیا کہہ رہے ہیں؟ جو اب دیا گیا کہ ایسا ایسا کہتے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا:- "رفضونا اليوم" (آج انہوں نے ہمیں چھوڑ دیا) ہم سے دور ہو گئے اس وقت سے ان کا نام رافضی ہے۔"

(قاری عظیم احمد، انوار قریہ، ص ۳۷۲-۳۷۵)۔

سیدنا ابوبکرؓ کو فوری طور پر خلیفۃ الرسول منتخب کرنے نیز دیگر متعلقہ امور کے بارے میں سیدنا علیؓ سے خواب میں سوال و جواب کے حوالہ سے شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ سیدنا علیؓ نے تحریر و تقریر سے وضاحت کے علاوہ یہ بھی فرمایا کہ بار حوالہ پارہ بھی دیکھنا، چنانچہ فرماتے ہیں:-

"جب صبح کو میں اٹھا تو بار حوالہ سپارہ کو دیکھا تو تردید شیعہ میں کتاب لکھنے کا ارادہ کیا۔ یہی کتاب جس کا نام مذہب شیعہ رکھا ہے۔" (انوار قریہ، ص ۴۱۳)۔
اپنی تصنیف "مذہب شیعہ" کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"اس کا ایک نسخہ شاہ ایران کے وزیر کو بھیجا گیا۔ اس نے اس کی تحسین کی اور جواب لکھا کہ کتاب لکھنے والے نے بڑی اچھی کتاب لکھی ہے۔ اور تمام حوالہ جات صحیح ہیں۔ آج تک ایسی کتاب نہیں دیکھی۔ اس کتاب کو لکھے ہوئے گیارہ سال ہو چکے ہیں۔ آج تک اس کا کوئی جواب نہیں دے سکا۔

ایک دفعہ حکومت کا ایک بہت بڑا ملازم پولیس کا افسر یہاں آیا۔ اس نے ایک نسخہ لیکر دوپہر سوتے وقت مطالعہ کیا۔ ظہر کو اٹھا تو کہنے لگا:- میں دوپہر کو شیعہ تھا، ظہر کو اٹھا ہوں تو سنی ہوں۔ اس کتاب کے پڑھنے سے مجھے بھی یقین ہو گیا ہے کہ مذہب شیعہ باطل فرقہ اور مذہب اہل سنت بڑا حق ہے۔ آج شیعہ مذہب سے توبہ کر چکا ہوں۔

اس کتاب کا جواب دینے کے لئے شیعہ لوگوں کو محض ایک صورت ہی سامنے ہے۔ وہ یہ کہ اپنی تمام کتابیں جلادیں تو اس کتاب کا انکار کر سکتے ہیں، ورنہ ناممکن ہے۔ اگر کہیں کہ یہ عبارتیں ہماری کتابوں میں نہیں تب بھی کوئی نہیں مانے گا۔ کیونکہ کتابوں میں موجود عبارات جب سامنے آئیں گی تو جھوٹے ثابت ہوں گے۔ اور اگر کہیں لکھنے والے نے ترجمہ غلط کیا ہے تب بھی جھوٹے ہیں، خود بھی ترجمہ کر لیں تو اس کتاب کو صحیح اور درست کہنے کے سوا انہیں کوئی چارہ نہ ہو گا۔"

(کامی غلام احمد، انوار قریہ، لاہور، اپریل ۱۹۹۱ء، ص ۴۱۵-۴۱۶)

خلاصہ کلام یہ کہ شیخ الاسلام علامہ محمد قمر الدین سپاہویؒ نہ صرف اہل تشیع کو کافر اور دائرہ اسلام سے قطعاً خارج قرار دیتے ہیں بلکہ عقیدہ اہل سنت والجماعت پر سختی سے کاربند ہوتے ہوئے سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان و علی رضی اللہ عنہم کی ترتیب معلوم امامت و خلافت و فضیلت کو عقائد اسلام کا جزو لا ینفک سمجھتے ہیں۔ نیز تمام صحابہ کرامؓ کے عادل و صادق و نبوم

الحدی ہونے پر ایمان رکھتے ہوئے سیدنا علیؑ و معاویہؓ اور ان کے حامی صحابہ کرامؓ کے باہم اختلافات کو منشا بہ امور قرار دیتے ہیں اور کسی صحابی کے بارے میں کوئی نازب بات کہنے سے سختی سے اجتناب کی وصیت فرماتے ہیں۔

نیز درجہ بدرجہ سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کی فضیلت و امامت و خلافت پر اعتقاد رکھتے ہوئے سیدنا علیؑ کو سیدنا معاویہؓ سے افضل تسلیم فرماتے ہیں مگر اس کے باوجود سیدنا معاویہؓ کی عظمت و فضیلت کے اعتراف کی وصیت کرتے ہوئے وضاحت فرماتے ہیں کہ وہ صحابی رسولؐ، کاتب وحی اور برادر ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہونے کی حیثیت سے صاحب فضیلت و واجب الاحترام ہے۔

نیز ابن جریر طبری (مؤلف "تاریخ الامم والملوک" یعنی تاریخ الطبری) کو بلا شک و شبہ شیعہ اور واقدی کو ناقابل اعتماد قرار دیتے ہیں۔ "اللامہ والیاسر" کے مؤلف ابن قتیبہ کو کذاب و جعل ساز قرار دیتے ہیں۔ (اس کتاب کے بارے میں محققین کا کہنا ہے کہ اس کی ابن قتیبہ کی جانب نسبت ثابت شدہ نہیں بلکہ یہ مشہور سنی العقیدہ محدث و مؤرخ ابن قتیبہ صاحب کتاب "المعارف" و "عیون الأخبار" و "تأویل مختلف الحدیث" وغیرہ سے علیحدہ کسی شیعہ مصنف کی تصنیف ہے جس کی کنیت بھی ابن قتیبہ ٹھہرا کر اسے مشہور ابن قتیبہ ثابت کرنے سے مخصوص شیعہ مقاصد کی تکمیل مقصود ہے)۔

(لاحظہ ہو اردو دائرہ معارف اسلامیہ، مطبوعہ جامعہ پنجاب، مقالہ ابن قتیبہ و دیگر مصادر جن میں تصانیف ابن قتیبہ میں مذکورہ کتاب کی شمولیت مشکوک قرار دی گئی ہے)۔

چنانچہ علامہ سیالوی کے ان بیانات کی روشنی میں سیدنا علیؑ و معاویہؓ کے باہمی نزاع، مشاجرات صحابہؓ و واقعہ کربلا کے بارے میں راویوں بالخصوص کتب طبری و واقدی جیسے بنیادی مصادر کی روایات مشکوک و غیر محترمہ اور قابل تحقیق و تنقید ہیں۔ جبکہ سیدنا معاویہؓ کا ہمیشہ صحابی رسول ﷺ، کاتب وحی اور برادر ام المؤمنین ہونا امر یقینی و معلوم ہے۔ اسی طرح قتل حسینؑ و واقعہ کربلا کی ذمہ داری بھی بنیادی طور پر شیعیان کو ملے و عراق پر عائد ہوتی ہے اور خود کتب شیعہ میں موجود تصریحات ائمہ سے ثابت شدہ ہے۔

واقعہ حرہ میں لشکر یزید کے ہاتھوں ہزاروں باطنیان مدینہ کے قتل عام وغیرہ کی روایات کے راوی امام زہری ہی سے فہک والی روایت بھی مروی ہے۔ اس حوالہ سے علامہ سیالوی فرماتے ہیں:-

"فہک والی روایت میں ایک شخص محمد بن مسلم ہے، جس کو ابن شہاب زہری بھی

کہتے ہیں۔ صرف یہی روای یہ روایت کرتا ہے، اس کے ساتھ دوسرا کوئی شاید نہیں۔ اور یہ ابن شہاب زہری اہل تشیع کی اصول کافی میں بیسیوں جگہ پر روایتیں کرتا نظر آتا ہے۔ اور اہل تشیع کی "فروع کافی" نے تو اس کی روایتوں کے بل بوتے پر کتاب کی شکل اختیار کی ہے۔

تو بھائیو! اہل تشیع کے اس قدر مشہور اور معروف کثیر الروایت آدمی کی روایت سے اہل سنت پر الزام مائد کرنا اور ائمہ صادقین کو جھٹکانا عجیب فکر و نظر ہے۔ اگر اہل تشیع کے راویوں کی روایات اہل سنت کے لئے قابل توجہ ہوتیں تو پھر بخاری ہو یا کافی، کلینی، اس میں کیا فرق تھا۔ آپ کی مزید تسلی کے لئے اسی محمد بن مسلم بن شہاب زہری صاحب کو کتاب "منتی المقال" یا "رجال بو علی" میں شیعوں کی صف میں بے نقاب بیٹھا ہوا دکھاتے ہیں۔ دیکھو کتاب "رجال بو علی" جہاں صاف لکھا ہوا ہے کہ محمد بن مسلم بن شہاب زہری شیعوں کے توحید کا جھگڑا اب تو ختم کرو۔ ہم تو ابی شہاب زہری کو اچھا سمجھتے، اگر گھر کے بھیدی یہ بھید نہ کھولتے۔ اس کے باوجود بھی اس کی روایت پر غور کرتے۔ اگر کوئی ایک دوسرا بھی اس کے ساتھ مل کر شہادت دیتا۔" (قرطبی سیالوی، مذہب شیعوں، ص ۱۰۲-۱۰۳)

اسی سلسلہ کلام میں فرماتے ہیں:-

"اب رہا یہ سوال کہ اہل سنت کی کتاب میں شیعوں صاحب نے روایت کو کیسے لکھ دیا تو اس کے جواب میں ہمارا صرف یہ کہنا کہ ہمیں پتہ نہیں چلنے دیا، کافی ہو سکتا ہے۔ میاں! جب پہلے زمانے میں نہ چاہے غانے تھے، نہ کاپی رائٹ محفوظ کرائی جاتی تھیں، قلمی کتابیں تھیں، ہر شخص نقل کر سکتا تھا، علی الخصوص وہ لوگ جن کا مذہب و دین ہی تھیہ و کتمان ہو، نہایت آسانی کے ساتھ تحریف لاسکتے تھے۔ اور علمائے اسلام کے نہایت محب بن کر ان کی کتابوں میں حسب ضرورت کارستانیاں کر سکتے تھے۔ اس پر بھی ثبوت کی ضرورت ہو تو قاضی نور اللہ شوستری کی مشہور ترین کتاب "جالس المؤمنین" صفحہ ۳۴ مطالعہ فرمائیں کہ ہم لوگ شروع شروع میں سنی، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، بنی کر اہل سنت کے استاذ اور ان کے شاگرد بنے رہے، ان سے روایتیں لیتے تھے، ان کو حدیثیں سناتے تھے اور تھیہ کی آڑ میں اپنا کام کرتے رہے۔ یہ کتاب ایزان کی چھپی ہوئی ہے۔ فارسی زبان میں ہے۔ ہر شخص مطالعہ کر سکتا ہے۔ تو کیا مشکل تھا کہ اسی آڑ میں کسی غریب سنی کی کتاب میں یہ کار فرمائی بھی کر لی جو۔" (قرطبی سیالوی، مذہب شیعوں، ص ۱۰۳-۱۰۴، لاہور، اردو پریس، ۱۳۷۷ھ)

علامہ سیالویؒ کے ان ارشادات کی روشنی میں طبری و واہدی و زہری کی شیعی روایات اور مؤرخین اہل سنت کی نقل کردہ شیعی و مشکوک روایات کے تناظر میں سیدنا حسینؑ و یزیدؑ، کربلا و حرہ و بنو امیہ کے بارے میں حقائق و روایات کی تحقیق و تنقید میں برسی مدلل سکتی ہے۔ فمن شاہ ذکر۔

۸۰۔ مجاہد اسلام ابو یزید محمد دین بٹ (م ۱۹۸۱ء، لاہور)

”جمعیت مجہدین صحابہ“ لاہور کے روح رواں اور لنڈا ہاؤس لاہور کے درویش صفت تاجر جناب ابو یزید محمد دین بٹ (م ۱۷، اگست ۱۹۸۱ء) امیر یزیدؑ کے بارے میں اپنی تصنیف ”رشید ابن رشید“ کے حوالہ سے پاکستان و برصغیر میں مشہور و معروف ہیں۔ آپ نہ صرف علامہ سید محمود احمد عباسی کی تصانیف ”خلافت معاویہ و یزید“ و ”تحقیق مزید“ وغیرہ کے انتہائی قدر دان تھے، بلکہ آپ نے اپنی معرکتہ اللہ تصنیف ”خلافت رشید ابن رشید، سیدنا یزیدؑ“ کے ذریعہ بھی امیر یزیدؑ کی سیرت طیبہ و فروعی لامت و خلافت کا محکم دلائل سے اثبات فرمایا ہے۔ نیز حوالہ کربلا و حرہ و حصار کعبہ کے حوالہ سے یزیدؑ کو مورد الزام ٹھہرانے والوں کو بھی دندان شکن جواب دیا ہے۔

جناب ابو یزید محمد دین بٹ کی دیگر تصانیف میں ”سیرت علیؑ“ ”اصحاب رسولؐ“ اور ”کربلا“ اور ”مودودی کا نسلی قصب“ نمایاں ہیں۔

آپ نے اپنے ایک فرزند ارجمند کا نام ”محمد یزید“ رکھتے ہوئے ”ابو یزید“ کنیت اختیار فرمائی۔ اور جانی و مالی نقصان کے خوف سے بے نیاز رہتے ہوئے عام خریداروں کے سامنے بھی اپنے افکار کی تبلیغ و اشاعت کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور اپنے شہید صبر و استقامت کے ساتھ قائم رہتے ہوئے عائشیں و مساندین کی جانب سے ایداء و استہزاء کا تادم آخر انتہائی پاروی و استقامت سے مقابلہ فرمایا۔

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

۸۱- علامہ احسان الہی ظہیرؒ (م ۱۹۸۷ء ریاض)

پاکستان کے نامور خطیب، عالم، محقق اور مصنف، علامہ احسان الہی ظہیر شہید نہ صرف پاکستان کے سلفی مدارس اور "جامعہ اسلامیہ، مدینہ منورہ" سے اعلیٰ تعلیمی اسناد کے حامل تھے، بلکہ اپنے جامعہ پنجاب سے بھی کئی مضامین میں ایم کے پرائیویٹ امتحانات دیکر نمایاں کامیابی حاصل کی۔ علامہ موصوف نے تقریر و تحریر اور تصنیف و تحقیق کے ساتھ ساتھ پاکستان کی دینی و سیاسی تحریکات (تحریک ختم نبوت، تحریک نظام مصطفیٰ وغیرہ) میں بھی عظیم الشان کردار ادا کیا۔ اور اسی سلسلہ دین و سیاست میں یوم پاکستان (۲۳ مارچ ۱۹۸۷ء) کے حوالہ سے لاہور میں ایک جلسہ عام سے خطاب کرتے ہوئے نصف شب کے قریب بم دھماکہ میں شدید زخمی ہو کر بعد ازاں ریاض (سعودی عرب) میں چند روز زیر علاج رہنے کے بعد ۳۰ مارچ ۱۹۸۷ء کو شہادت پائی اور سرزمینِ حجاز ہی میں مدفون ہوئے۔ جبکہ آپ کے ساتھی کئی نامور سلفی علماء اسی بم دھماکہ میں شہید ہوئے جن میں مولانا حبیب الرحمن یزدانی، مولانا عبدالحق قدوسی اور نجیب اللہ خان سر فہرست تھے۔

علامہ احسان الہی ظہیرؒ کو عالم عرب و اسلام و مغرب میں وسیع تر شہرت بوقت حاصل ہوئی جب آپ کی ہندو کشیج میں سرکٹ اللہاء عربی تصانیف اور ان کے اردو، فارسی، انگریزی نیز دیگر زبانوں میں تراجم کی وسیع پیمانے پر اشاعت ہوئی۔ ان کتب کے نام ہیں: (۱) الشیعۃ و اقرآن - (۲) الشیعۃ و السنۃ - (۳) الشیعۃ و اہل البیت - (۴) الشیعۃ و التشیع - (۵) الشیعۃ و الفرق۔

الہ نادر علمی و تحقیقی تصانیف کے علاوہ امت و خلافت یزید کی شرعی حیثیت نیز واقعہ کربلا و حرہ میں مولیت یزید کے سلسلہ میں آپ شیخ الاسلام ابی تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کی تحقیقات اور مثبت و متوازن موقف کے عارف و مدافع تھے جنہوں نے اپنی لاجواب تصانیف بالخصوص "منہاج السنہ" میں یزیدؒ مخالف شیعہ پروپیگنڈہ کا موثر رد و ابطال کرتے ہوئے اصل حقائق کو عقلی و نقلی دلائل سے واضح فرما کر تاقیامت انتہا پسند قائلین یزید و بنو امیہ کے خلاف حجت قائم کر دی۔ و اللہ درعما۔

۸۲- شیخ الحدیث مولانا عطاء اللہ حنیف (م ۱۹۸۷ء، لاہور)

برصغیر کے ممتاز اہل حدیث عالم و مولف شیخ الحدیث مولانا عطاء اللہ حنیف (م ۲۰۱۹ء، لاہور) عربی، فارسی اور اردو زبان میں اعلیٰ مہارت رکھتے تھے۔ اور ان کی علمی و دینی خدمات عظیم الشان ہیں۔ ان کی تصانیف و مقالات بالخصوص عربی زبان میں حواشی سنن النسائی "التعلیقات السلفية على سنن النسائی" طائے است کے نزدیک بڑی علمی و تحقیقی قدر و قیمت کے حامل ہیں۔ آپ کا ذاتی ذخیرہ کتب ایک عظیم الشان لائبریری کی شکل میں آج بھی لاہور میں علوم دینیہ بالخصوص علوم قرآن و حدیث کے محققین کے لئے فیض مدام کا باعث ہے۔

امامت و خلافت یزید کی شرعی حیثیت، سیرت یزید، واقعہ کربلا و حرہ وغیرہ کے سلسلہ میں آپ امام ابن تیمیہ کے مثبت و تحقیقی نقطہ نظر کے مؤیدین میں سے تھے۔ آپ نے حافظ ابن حجر عسقلانی کی "تہذیب التہذیب" میں منقول سیدنا ابو جعفر محمد الباقر کی روایت کردہ "کربلا کی کہانی" کا اردو ترجمہ تقریباً آٹھ صفحات میں فرمایا تھا۔ جو بہت رورہ "الاسلام" لاہور میں شائع ہوا۔ اس روایت میں جو مبالغہ آرائی سے پاک ہے، سیدنا حسین کی خلافت یزید کی ابتداء میں مدینہ سے مکہ روانگی و ورود مکہ، مسلم بن عقیل کی کوفہ روانگی و شہادت، سفر کافلہ حسین و ورود کربلا وغیرہ کی مختلف تفصیلات بیان کی گئی ہیں۔ بعد ازاں مذکور ہے کہ بالآخر سیدنا حسین نے یزید کے پاس جانے کی پیشکش کی۔ جسے ابن سعد نے منظور کیا مگر ابن زیاد نے پہلے اپنی بیعت کی شرط کا کر صور حال بگاڑ دی۔

"عمر و بن سعد حضرت حسین کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت نے اس کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ دیکھو تین باتوں میں سے ایک بات منظور کر لو: (۱) مجھے کسی اسلامی سرحد پر چلے جانے دو۔ (۲) یا مجھے موقعہ دو کہ میں براہ راست یزید کے پاس پہنچ جاؤں۔ (۳) اور یا پھر یہ کہ جہاں سے آیا ہوں وہیں واپس چلا جاؤں۔

ابن سعد نے یہ تجویز خود منظور کر کے ابن زیاد کو بھیج دی۔ اس نے لکھا کہ ہمیں یہ منظور نہیں ہے۔ (بس ایک ہی بات ہے کہ) حسین (یزید کے لئے) میری بیعت کریں۔ ابن سعد نے یہی بات حضرت حسین تک پہنچادی۔ انہوں نے فرمایا: ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس

پر آپ میں لڑائی چڑھ گئی اور حضرت کے سب ساتھی (مظلومانہ) شہید ہو گئے۔ جن میں دس سے کچھ اوپر نوجوان ان کے گھر کے تھے۔ اسی اثناء میں ایک تیر آیا جو حضرت کے ایک چھوٹے بچے کو لٹا جو گود میں تھا۔ آپ اس سے خون پونچھ رہے تھے اور فرما رہے تھے:-
اے اللہ ہمارے اور ایسے لوگوں کے بارے میں فیصلہ فرما جنہوں نے پہلے یہ لکھ کر

ہمیں بلایا ہے کہ ہم آپ کی مدد کریں گے۔ پھر اب وہی ہمیں قتل کر رہے ہیں۔
اس کے بعد خود حکموں کے ہاتھ میں لی، مردانہ وار مقابلہ کیا اور لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔
رضی اللہ عنہ۔ اور یہ شخص جس کے ہاتھ سے حسین شہید ہوئے، قبیلہ مذحج کا آدمی تھا۔ اگرچہ اس بارے میں دوسرے اقوال بھی تاریخوں میں موجود ہیں۔

مذحج بانی کا وہی قبیلہ تھا، جس نے قصر لمارت پر چڑھائی کر دی تھی۔ یہ شخص حضرت کا سرتن سے جدا کر کے ابن زیاد کے پاس لے گیا۔ اس نے اس شخص کو آپ کا سر مبارک دے کر یزید کے پاس بھیج دیا۔ جہاں جا کر یزید کے سامنے رکھ دیا گیا۔ اور ابن سعد بھی حضرت کے گھر وار کو لے کر ابن زیاد کے پاس پہنچ گیا۔ اور ابن کا صرف ایک لٹکا بھارہ گیا تھا۔ اور وہ بچہ علی بن الحسین زین العابدینؑ تھے۔ اور روایت کے راوی ابو جعفر، الباقی کے والد تھے۔ یہ عورتوں کے ساتھ اور بیدار تھے۔ ابن زیاد نے حکم دیا: اس بچے کو بھی قتل کر دیا جائے۔ اس پر ان کی پھوپھی زینب بنت علیؑ اس کے اوپر گر پڑیں اور فرمایا کہ جب تک میں قتل نہ ہو جاؤں گی، اس بچے کو قتل نہ ہونے دوں گی۔ اس صورت حال کے نتیجے میں ابن زیاد نے اپنا یہ حکم واپس لے لیا اور بعد میں اسیران جنگ کو یزید کے پاس بھیج دیا۔

جب حضرت حسینؑ کے بچے کچے یہ افراد خانہ یزید کے دربار میں پہنچے تو چند درباریوں نے حسب دستور یزید کو تنہا قہقہہ پیش کی۔ ان میں سے ایک شخص نے یہاں تک جسارت کر ڈالی کہ ایک لڑکی طرف اشارہ کر کے کہا:- امیر المومنین! یہ مجھے دے دیجئے۔ یہ سنی کر حضرت زینب بنت علیؑ نے کہا:- بھہ!! یہ نہیں ہو سکتا، بجز اس صورت کے کہ یزید زینبؑ سے نکل جائے۔ پھر اس شخص نے دوبارہ کہا تو یزید نے اسے ڈانٹ دیا۔ اس کے بعد یزید نے ان سب کو عمل سرامیں بھیج دیا۔ پھر ان کو تیار کر کے مدینہ روانہ کروا دیا۔

(ماخوذ از بنت روضہ الاسلامؑ تہجد و شہدائے کربلاؑ) تذکرہ اسرار احمد، ص ۳۷-۳۸، اعلیٰ خدام اہل حق، لاہور، مئی ۱۹۸۳ء۔ مضمون کربلا کی کہانی حضرت ابو جعفر محمد باقرؑ کی زبانی، ترجمہ از مولانا محمد اللہ ضیف بموجباتی۔

۸۳۔ مفکر اسلام مولانا محمد اسحاق صدیقی ندوی
(م ۱۹۹۵ء)

(سابق شیخ الحدیث، جامعہ علوم اسلامیہ،
بنوری ٹاؤن، کراچی)

مفکر اسلام، مولانا محمد اسحاق سندیلوی ندوی صدیقی (م ۲۲، اکتوبر ۱۹۹۵ء، کراچی)
سابق شیخ الحدیث "جامعہ علوم اسلامیہ" کراچی و صدر مفتی "جامعہ مدینۃ العلوم" کراچی، برصغیر
کے جلیل القدر عالم و محقق ہیں۔ تدریس و افتاء اور تصنیف و تحقیق کے سلسلے میں آپ کی
عظیم الشان علمی و دینی خدمات کے سلسلے کی ایک اہم کڑی کئی ضخیم جلدوں پر مشتمل آپ کی
سرکت اللہ تصنیف "اظهار حقیقت" ہے جس میں دفاع صحابہ و تابعین، بالخصوص سیدنا
عثمان و جویہ کی تجلیل و تعظیم کے علاوہ یزید و بنو امیہ کے خلاف بے بنیاد پروپیگنڈہ کے رد و
ابطال میں ناقابل تردید حقائق و مسکت دلائل قلمبند فرمائے ہیں۔ اور معروف روایات و
مورخین کے حقائق و احوال کا تحقیقی جائزہ لیکر متعلقہ منشی روایات تاریخ کو دلائل و براہین کی رو
سے باطل ٹھہرایا اور معاندین کو لاجواب فرمایا ہے۔ اس سلسلے میں بالخصوص "اظهار حقیقت"
کی جلد سوم یزید و بنو امیہ کے بارے میں روافض و دشمنان بنی امیہ کے پروپیگنڈہ و کذب و
افتراء کی نقاب کشائی میں ممتاز و نمایاں تر حیثیت کی حامل ہے۔ آپ کی اس تصنیف کو
حنفی و سنی علمائے برصغیر میں وسیع پیمانہ پر مقبولیت حاصل ہوئی۔ یزید کی ملی عہدی کے
حوالہ سے مدلل و مسکت تفصیلی بحث فرماتے ہوئے آخر میں رقمطراز ہیں:-

نتائج بحث

ہماری اس تفصیلی بحث سے مندرجہ ذیل نتائج نکلتے ہیں :-

(۱) حضرت معاویہؓ نے امیر یزیدؓ کو خود اپنی رائے سے ولی عہد نہیں بنایا تھا، بلکہ اس کی تجویز مغیرہ بن شعبہؓ نے خالصتاً لوجہ اللہ محض امت مسلمہ کی مصلحت کے لئے پیش کی تھی۔ نیز یہ تجویز ان کے علاوہ جمہور اہل کوفہ کے نمائندوں اور قائدین نے سب اہل کوفہ کی طرف سے پیش کی تھی۔

(۲) حضرت معاویہؓ نے نفس ولی عہدی کے مسئلے پر بھی استصواب رائے عامہ کیا، اور ولی عہدی یزید کے مسئلے پر بھی استصواب رائے عامہ کیا۔

(۳) جمہور اہل مکہ و جمہور اہل مدینہ نے، ان کے علاوہ اس وقت کی پوری دنیائے اسلام اور زیر نگین خلافت اسلامیہ، بلاد و اصحاب کے جمہور اہل اسلام نے حضرت معاویہؓ کی دونوں تجویزوں سے پورا پورا اتفاق کیا۔

(۴) مکہ معظمہ و مدینہ منورہ جو عالم اسلام کے اہم دینی مراکز تھے، نیز ان کے علاوہ دمشق، کوفہ، بصرہ اور دوسرے دینی مراکز کے جمہور اہل ایمان اور مرکزی شخصیتوں نے حضرت معاویہؓ کی تجویز یعنی استخلاف یزیدؓ سے پورا پورا اتفاق کیا۔ صرف پانچ حضرات کے متعلق کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اختلاف کیا۔ از روئے اصول دستور اسلامی اور از روئے شریعت مقدسہ اسلامیہ، جمہور اہل اسلام کے اتفاق کے بعد خصوصاً جبکہ ان جمہور میں کثیر

تعداد صحابہ کرام کی تھی اور اہمات المؤمنین سلام اللہ علیہم بھی شامل تھیں، ان پانچ حضرات کا اختلاف بالکل بے وزن اور کالعدم ہو جاتا ہے۔ اور یہ حقیقت اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ حضرت معاویہ کا یزید کو ولی عہد بنانا ضرماً، عقلاً اور اخلاقاً ہر طرح سے بالکل جائز اور مناسب تھا۔ نیز یہ کہ امیر یزید کی خلافت ضرماً، عقلاً، اخلاقاً ہر طرح بالکل جائز اور صحیح تھی۔ اور وہ صحیح خلیفہ المسلمین تھے۔ ان کی خلافت کو تسلیم نہ کرنے سے اس وقت کے جمہور صحابہ ماجرین و انصار و غیرہ اور جمہور تابعین کا تخلیہ کرنا لازم آتا ہے۔

(اسحاق ندوی، اظہار حقیقت جلد سوم، دراجع اموی خلافت کے بارے میں غلط فہمیں کا ازالہ، ص ۲۰-۲۱ تاخبر عبدالطین، اسلوی کتب خانہ کراچی، ۱۳۱۳ھ)۔

اسی سلسلہ کلام میں علامہ اسحاق ندوی فرماتے ہیں:-

”یہ بھی ظاہر ہے کہ اس وقت تقریباً تین سو کی تعداد میں حضرات صحابہ کرام موجود تھے۔ ان میں سے کسی نے بھی اس تجویز سے اختلاف نہیں کیا۔ ان حضرات صحابہ میں سے بطور مثال پچاس حضرات کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:-

- (۱) حضرت سعد بن ابی وقاص (۲) حضرت ارقم بن ابی ارقم (۳) حضرت انس بن مالک (۴) حضرت ابو مررہ (۵) حضرت کعب بن عمرو الانصاری (۶) حضرت ربیعہ بن عباد الاکلی (۷) حضرت عبداللہ بن بسر المازنی (۸) حضرت اسامہ بن زید (۹) حضرت جابر بن عبداللہ الانصاری (۱۰) حضرت جابر بن عتیک (۱۱) حضرت مالک بن ربیعہ (۱۲) حضرت ثابت بن صواک بن علیفہ (۱۳) حضرت نعمان بن عمرو انصاری (۱۴) حضرت ابو داؤد اللیثی (۱۵) حضرت عبداللہ بن سعد بن خیشمہ انصاری (۱۶) حضرت فضالہ بن عبیدہ انصاری (۱۷) حضرت ابوقتاہ انصاری (۱۸) حضرت ابو لہبہ ہاملی (۱۹) حضرت رافع بن خدیج (۲۰) حضرت ربیعہ بن کعب الاسلمی (۲۱) حضرت قیس بن سعد بن عبادہ (۲۲) حضرت عثمان بن حنیف الانصاری (۲۳) حضرت براء بن عازب (۲۴) حضرت ابو سعید خدری (۲۵) حضرت زید بن ارقم (۲۶) حضرت صفوان بن محفل (۲۷) حضرت عمرو بن امیہ ضمری (۲۸) حضرت سلمہ بن الاکوع (۲۹) حضرت معقل بن یسار مزینی (۳۰) حضرت بریدہ الحبیب الاکلی (۳۱) حضرت ناجیہ الاکعم (۳۲) حضرت عبداللہ بن یزید اللوسی (۳۳) حضرت عبداللہ بن ابی حدرد الاسلمی (۳۴) حضرت عبداللہ بن ابی اوفی الاسلمی (۳۵) حضرت نوفل بن معاویہ الوبلی (۳۶) حضرت معبد بن خالد (۳۷) حضرت عوف بن مالک (۳۸) حضرت فضلہ بن عبیدہ (۳۹) حضرت حکیم بن حزام (۴۰) حضرت حویطب بن عبدالعزیٰ (۴۱) حضرت عدی

بن ماتم (۴۲) حضرت ابو الطفیل عامر بن واثلہ الکنافی (۴۳) حضرت معبد بن یریوع (۴۴)
 حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص (۴۵) حضرت سرہ بن جندب (۴۶) حضرت شداد بن
 اوس (۴۷) حضرت نعمان بن بشیر (۴۸) حضرت صہاک بن قیس (۴۹) حضرت عبداللہ بن
 یزید اللوسی (۵۰) حضرت جریر بن خویلد المدنی۔ رضی اللہ عنہم درمنوا عنہ۔

ان حضرات صحابہ کا تذکرہ "استیعاب"، "اصابہ"، "تذکرہ التہذیب" وغیرہ کتب
 رجال و تذکرہ اصحاب میں دیکھا جاسکتا ہے۔ ہر ایک کے لئے الگ الگ حوالہ دینے کی
 ضرورت نہیں معلوم ہوئی۔ یہ اسماء گرامی بطور نمونہ اور مثال لکھے گئے ہیں۔ ورنہ جیسا کہ ہم
 نے لکھا ہے کہ ان پانچ حضرات صحابہ کے علاوہ جن کے متعلق یہ غلط خبر مشہور کی گئی ہے کہ
 انہوں نے زیر بحث مسئلے میں حضرت معاویہ سے اختلاف کیا تھا، تقریباً تین سو صحابہ و
 صحابیات رضی اللہ عنہم اس وقت مکہ، مدینہ، دمشق، کوفہ، بصرہ وغیرہ اسلامی مرکزوں میں موجود
 تھے۔ صحابہ کرام کی اس کثیر تعداد نے امیر یزید کی ولی عہدی سے اتفاق کیا تھا۔ صحابہ کرام
 کی اس کثیر تعداد کے اتفاق کے مقابلے میں پانچ حضرات کے اختلاف کا کیا وزن باقی رہ جاتا
 ہے؟ اس لئے یہ کہنا بالکل صحیح اور بجا ہے کہ امیر یزید مغفور کو جمہور صحابہ و جمہور اجلہ تابعین
 اور جمہور امت مسلمہ نے بالاتفاق حضرت معاویہ کا ولی عہد تسلیم کیا اور ان کے بعد خلیفہ
 المسلمین منتخب کیا۔

اس سے یہ حقیقت بھی روشن ہو گئی کہ امیر یزید مرحوم ایک صالح اور متقی مسلمان
 تھے۔ جو شخص انہیں فاسق و فاجر کہتا ہے، وہ ان سیکنگٹوں صحابہ کرام، ہزاروں اجلہ تابعین،
 اور لاکھوں عام صالح مسلمانوں کو خطا کار و گناہ گار کہتا ہے۔ وہ یزید پر نہیں بلکہ جمہور صحابہ،
 جمہور تابعین صالحین، اور اس وقت کی پوری امت مسلمہ صالحہ پر اعتراض و طعن کرتا ہے۔ اور
 انہیں فاسق فوازی کا مرتکب فاسق کہتا ہے۔ اسی طرح امیر یزید کو منصب خلافت کے لئے
 نااہل قرار دینا، ان سب حضرات صحابہ و تابعین اور اس وقت کے جمہور مسلمین کو نااہل اور
 بد فہم قرار دینا ہے۔ (العیاذ باللہ)۔ ایک سنی تو اس کے تصور سے بھی قہر جاتا ہے۔ صرف
 شیعہ اور شیعیت کے رنگے ہوئے سنی نرنا شیعہ ہی اپنے ذہن و دہن کو ایسے افتراء و بہتان سے
 آلودہ اور گندہ کر سکتے ہیں۔ لیکن انہیں یاد رکھنا چاہیے کہ قیامت آنا یقینی ہے۔ اور افتراء و
 بہتان اور توہین صحابہ و تذلیل اہل ایمان کی سزا آخرت میں بہت سخت ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ یہ واقعات جس قرن اور دور کے ہیں، وہ ازروئے حدیث شریف

"خیر القرون" میں داخل ہے۔ امیر یزید پر ان مخالفین بنو امیہ کی یہ تبراہی حضرت سلوٹ، حضرت منیرہ بن شعبہ اور دوسرے سینکڑوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین، حضرات اجلہ تابعین و ائمہ مجتہدین، اور عام مومنین صالحین کے ساتھ یہ سوء ظن یعنی انہیں حق پوشی، مہابست اور نظام خلافت کو ملوکیت بنانے کی کوشش کا مرتکب قرار دینا، کیا العصادق الامین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی کھلی ہوئی تکذیب نہیں ہے؟ بلاشبہ یہ قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کھلی ہوئی تکذیب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قرن کو "خیر القرون" فرما رہے ہیں۔ اور یہ لوگ اسے معاذ اللہ "خیر القرون" قرار دیتے ہیں؟ یہ لوگ خود اپنے گہاں میں منہ ڈال کر دیکھیں کہ صحابہ، تابعین اور جمہور مومنین کے خلاف ان کے یہ اقوال کس قدر گندے اور زہریلے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو اس غلط اور قابل نفرت روش سے توبہ کی توفیق عطا فرمائے۔ اور سب مسلمانوں کو اس تبرائی شیعہ ذنیت و بدکلامی سے محفوظ رکھے۔ آمین۔"

(اسوی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ص ۲۹-۳۱)۔

زمانہ خلافت یزید میں بقید حیات صحابہ کرام کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"عرض کر چکا ہوں کہ خیر القرون ثانی یعنی قرن صحابہ امیر المومنین عبد الملک کی خلافت کے زمانے تک ممتد ہوا۔ امیر یزید کے دور خلافت میں تو صحابہ کرام کی کثیر تعداد موجود تھی جن میں اجلہ صحابہ، اصحاب بدر و بیعت رضوان بھی تھے۔ اگر امیر یزید مغرور فاسق و فاجر و جابر و ظالم تھے تو یہ سب صحابہ مہابست اور اشاعت فسق و فجور پر سکوت کر کے اس میں ایک نوع کی اعانت کے مرتکب ہوئے یا نہیں؟ العیاذ باللہ۔

علاوہ بریں یہ بات عادتاً محال ہے کہ کسی صلح معاشرے میں سربراہ مملکت فاسق و فاجر ہو۔ جس طرح یہ محال عادی ہے کہ کسی گندے معاشرے میں کوئی صلح شخص حکمران بن جائے۔ اگر یزید فاسق و فاجر اور جابر و ظالم تھے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس وقت پورے مسلم معاشرے پر ظلم و جور، اور فسق و فجور چھایا ہوا تھا۔ اور معاشرہ فاسق و فاجر و جابر تھا۔ اس مرحلے پر شیعوں سے تو کچھ کہنا فضول ہے، اس لئے کہ وہ تو یہی کہتے ہیں اور یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اس وقت پورا معاشرہ گندہ تھا۔ العیاذ باللہ۔ لیکن میں ان صاحبان سے جو سنی ہونے کے دعویدار ہیں اور اسوی خلفاء پر لٹائے ہوئے غلط الزاموں کی تردید کرنے والوں کو خارجی اور ناصبی کا خطاب دیتے ہیں، پوچھتا ہوں کہ کیا قرن صحابہ و تابعین، گندہ اور فاسقانہ ہو

سکتا ہے؟ کیا امیر یزیدؒ کو فاسق و فاجر کہنے سے اس پر سے قرن کو معاذ اللہ قرن فسق و فجور کہنا لازم نہیں آتا؟

آیہ کریمہ "مکتنم خیر امة اخزجت للناس۔ الایة"۔ کے اولین مخاطب و مصداق حضرات صحابہ کرامؓ ہیں۔ اگر بقول مسترض یزیدؒ کے فسق و فجور اور ظلم و جور کا علم ہونے کے باوجود ان حضرات صحابہؓ نے ان پر کوئی نکیر کی اور انہیں معزول نہیں کیا تو نسی عن المنکر کا فریضہ ادا کرنے میں کوتاہی کی۔ اس سے ایک طرف تو ان سب کا مدہی اور تارک فرض، عاصی اور گناہگار ہونا لازم آتا ہے۔ (معاذ اللہ)۔ اور دوسری طرف اس آیت مقدمہ کی تکذیب لازم آتی ہے۔ (العیاذ باللہ)۔ کیونکہ آیت تو انہیں "الامر بالمعروف والنہی عن المنکر"۔ بتا رہی ہے۔ اور ان کے اس وصف کی ستائش کر رہی ہے۔ بلکہ ان کے اس وصف کی بناء پر انہیں خیر الامم کا لقب دے رہی ہے۔ مگر بقول مسترض ان میں اس وصف کا وجود ہی نہ تھا۔ کیونکہ انہوں نے امیر یزیدؒ پر نکیر نہیں کی اور انہیں معروف کا حکم نہیں دیا۔ نہ انہیں توبہ پر مجبور کیا اور نہ معزول کیا۔ یہ آیت کی کھلی ہوئی تکذیب ہے یا نہیں؟ العیاذ باللہ۔ اسی طرح یہ حدیث "خیر القرون" کی تکذیب ہے۔ والعیاذ باللہ۔ حدیث شریف تو اس دور کو "خیر القرون" کہہ رہی ہے اور یہ مسترضین و مخالفین یزیدؒ اس میں شمر کا غلبہ بتا کر اسے "فہر القرون" بتانے کی کوشش کر رہے ہیں۔

امیر یزید مغفور کی خلافت (۶۶۰ تا ۶۶۳ھ) کے زمانہ میں دو سو سے زائد صحابہ کرامؓ موجود تھے۔ جن میں بعض کا شمار اکابر صحابہؓ میں ہے۔ ان میں بدری صحابہؓ بھی ہیں اور اصحاب بیعت رضوان بھی۔ بطور مثال ان میں سے چند حضرات صحابہؓ کے اسماء گرامی مع سنہین وولات درج ذیل ہیں:-

- (۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ مہاجر از اصحاب بیعت رضوان، وفات ۷۳ھ۔
- (۲) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ مفسر قرآن وفات ۶۸ھ۔
- (۳) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما۔ وفات ۷۳ھ۔
- (۴) حضرت عبداللہ بن کعب الانصاری رضی اللہ عنہ۔ وفات ۶۷ھ۔
- (۵) حضرت یزید بن الاسود البزازی رضی اللہ عنہ۔ شام میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ مستجاب الدعوات تھے۔

- (۶) حضرت عبداللہ بن حازم السلی رضی اللہ عنہ۔ ساکنی بصرہ وفات ۷۱ھ۔

(۷) حضرت معبد بن خالد الجہنی رضی اللہ عنہ۔ قبل فتح مکہ اسلام لائے۔ فتح مکہ کے دن قہید جہیز کا علم ان کے ہاتھ میں تھا، وفات ۷۲ھ۔

(۸) حضرت عوف بن مالک الاشجی الخلفانی رضی اللہ عنہ۔ فتح مکہ میں شریک تھے۔ شام میں انتقال ہوا، وفات ۷۳ھ۔

(۹) ثابت بن النضاک الانصاری ابو زید الاثمالی۔ شریک بیعت رضوان، وفات ۸۳ھ۔

(۱۰) عبد اللہ بن ابی حردہ الاسلمی رضی اللہ عنہ۔ ان کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا، وفات ۷۳ھ۔

(۱۱) عمرو بن الخطاب ابو زید الانصاری رضی اللہ عنہ۔ تیرہ غزوات میں معیت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا شرف انہیں حاصل ہو۔ وفات ۷۱ھ۔

(۱۲) حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ۔ مہاجرین بیعت عقبہ ثانیہ میں سے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ۱۹ غزوات میں شریک رہے۔ وفات ۷۸ھ۔

(۱۳) حضرت عبد اللہ بن بسر المزنی رضی اللہ عنہ۔ شام میں قیام تھا، وفات ۸۰ھ۔

(۱۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ جلیل القدر صحابی ہیں، خادم رسول ہیں، بصرے میں مقیم تھے۔ وفات ۹۳ھ۔

(۱۵) حضرت جابر بن عتیک انصاری رضی اللہ عنہ۔ بدری ہیں۔ وفات ۶۱ھ۔

(۱۶) حضرت صدی بن عجلان ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ۔ اصحاب بیعت رضوان میں ہیں، وفات ۸۶ھ۔

یہاں صحابہ کرام میں امتیازی شان رکھنے والے صحابہ کرام میں سے چند حضرات کے نام صرف بطور نمونہ اور مثال ذکر کر دیے گئے۔ ورنہ اس وقت اگر استقصاء کیا جائے تو ان صحابہ کی تعداد سوئنگٹوں سے متجاوز نکلے گی جو امیر یزید مغفور کے خلافت کے زمانہ میں موجود تھے بلکہ اس کے بعد کے زمانہ تک موجود رہے۔ ان سب کے اسماء لکھنے میں بہت طوالت ہے۔ ان چند اسماء گرامی کے تذکرے کا مقصد یہ دکھانا ہے کہ اس وقت دور صحابہ یعنی خیر القرون (ثانی) تھا۔ اگر سربراہ مملکت اور حکمران پارٹی کو فاسق کہا جائے تو کسی عاقل کے نزدیک اسے خیر القرون نہیں کہا جاسکتا۔ نیز سب صحابہ کرام مجروح ہوتے ہیں۔ اور آیات قرآنی کی تکذیب لازم آتی ہے۔ العیاذ باللہ۔

نوٹ: ”اصحاب، استیجاب، اسد الغابہ وغیرہ سے ان صحابہ کرام کے اسماء مبارک معلوم ہو سکتے

ہیں جو وقت مذکور میں موجود تھے۔"

(ماخوذ از "انصار حقیقت" بحوالہ اموی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ص ۶۰ تا ۶۲)۔

مولانا اسحاق ندوی واقعہ کربلا کے حوالہ سے امیر یزید کی پوزیشن واضح کرنے کے علاوہ اہل مدینہ کے ایک طبقہ کی یزید کے خلاف بغاوت (واقعہ حرہ در اواخر ۶۳ھ) کے سلسلہ میں خلافت یزید کے خلاف سنگین پروپیگنڈہ کی حقیقت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"باغیوں نے سب سے پہلے اموی اہل مدینہ نیز قریش کے دوسرے لوگوں پر جو حکومت وقت کے مؤید تھے، حملہ کر دیا۔ ان کی تعداد تقریباً ایک ہزار تھی۔ یہ لوگ حضرت مروانؓ کے مکان میں پہنچ گئے، وہاں باغیوں نے ان کا محاصرہ کر لیا۔ (طبری، ج ۵ حوادث ۶۳ھ) ان کی تعداد نو سو (۹۰۰) فرض کر لیجئے۔ یہ سب باغیوں کے مخالف اور امیر یزید کے حامی تھے۔ اس کے بعد بخاری شریف کی مندرجہ ذیل روایت دیکھئے:-

"عن نافع قال لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه و ولده فقال: اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول:- ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة، وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله و رسوله، و اني لا اعلم غدرا اعظم من ان يبايع رجل على بيع الله و رسوله ثم ينصب له القتال، واني لا اعلم احداً منكم خلعه ولا تابع في هذا الامر الا كانت الفصيل بيني وبينه-

(صحیح بخاری، ج ۲، کتاب الفتن، باب اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه ۱۱-۵۳)

"حضرت نافع سے مروی ہے کہ جب اہل مدینہ نے یزید بن معاویہ سے بیعت توڑ دی تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی اولاد، اور اپنے تعلق رکھنے والوں کو جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ قیامت کے دن ہر غادر (بد عہدی کرنے والے) کے لئے ایک جھنڈا کھڑا کیا جائے گا۔ اور بیشک ہم نے اس شخص (یعنی یزید) سے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے بیعت کی ہے اور میں اس سے بڑھ کر کوئی غدیر (بد عہدی) نہیں سمجھتا کہ کوئی شخص اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے (کسی سے) بیعت کرے، پھر اس سے جنگ کرے۔ اور تم میں سے جو شخص بھی ان سے (یزید سے) بیعت توڑے گا یا (بیعت توڑنے میں) کسی دوسرے کی (باغیوں کی) پیروی کرے گا تو میرے اور اس کے درمیان تعلقات ختم ہو جائیں گے۔"

اس روایت سے ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خود باغیوں کے

خلاف تھے اور ان کی بغاوت کو حرام و معصیت سمجھتے تھے۔ وہ ان کی اس حرکت کو غدر اور بد عہدی کہہ رہے ہیں۔ اس پر عذاب آخرت کی وعید لسان نبوت سے نقل کرتے ہیں۔ اہل مدینہ کو اس معصیت کبیرہ میں شرکت سے شدت کے ساتھ منع فرما رہے ہیں۔ خیال فرمائیے کہ حضرت ابن عمرؓ کا جو جلیل القدر صحابی اور اصحاب بیعت رضوان میں سے ہیں، مدینہ طیبہ میں ان کا کس قدر اثر ہو گا؟ جتنے اہل مدینہ ان سے تعلق رکھتے تھے وہ یقیناً اس بغاوت سے بالکل بے تعلق رہے ہوں گے اور اس سے نفرت کرتے ہوں گے۔ آں محترم کی شخصیت کی عظمت کو پیش نظر رکھ کر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اہل مدینہ کی کتنی بڑی تعداد بغاوت کے خلاف اور اس سے بے تعلق رہی ہو گی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بھی ایک ممتاز صحابی ہیں۔ وہ بھی اس بغاوت کے مخالف تھے۔ اور اس سے بالکل الگ رہے۔ یقیناً اہل مدینہ پر ان کا بھی خاص اثر ہو گا۔ ان کے معتقدین کی تعداد بھی خاصی ہو گی۔ وہ سب بھی یقیناً اس بغاوت سے الگ رہے ہوں گے۔ تیسرے بزرگ جن کے متعلق اس فتنہ سے بے تعلق رہنے کی نشاندہی اور اوراق تاریخ کر رہے ہیں، جناب علی بن حسینؓ ہیں، جو زین العابدین کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کا درجہ کسی صحابی کے برابر تو نہیں مگر اکابر تابعین میں سے ہیں۔ اور یقیناً مدینہ میں کچھ نہ کچھ ذی اثر ہوں گے۔ اہل شہر کی ایک معتد بہ تعداد ضرور ان کی بات مانتی ہو گی۔ ان کا رویہ کیا رہا؟ بغاوت سے بے تعلق رہنے اور اختلاف رکھنے کے ساتھ انہوں نے ماسیان خلافت کی مدد بھی کی۔ جب حضرت مروانؓ باغیوں کی قید سے رہا ہو کر جانے لگے تو اپنے اہل و عیال کو انہیں کے سپرد کر گئے۔ طبری لکھتا ہے:-

"وكان مروان شاكراً لعلی بن الحسین مع صداقته كانت بينهما قديمة" - (۱- طبری، ج ۵، حوادث ۵۶۳)۔

"حضرت مروانؓ، علی بن حسینؓ کے شکر گزار ہوئے۔ اور ان دونوں کی دوستی بھی بہت پرانی تھی۔"

"فخرج بحرمة و حرم مروان حتی وضعهم بینبع" (۲- طبری ج ۵، حوادث

۵۶۳)

انہوں نے حتی دوستی اس طرح ادا کیا کہ:-

انہوں نے اپنے اور حضرت مروانؓ کے اہل و عیال کو "بینبع" پہنچا دیا۔

اس طرح ان کی مخالفت کا انتظام کر دیا۔ اور بغاوت سے بالکل بے تعلق رہے۔

علاوہ بریں انصار کی ایک معتد بہ تعداد بغاوت کی سخت مخالفت تھی۔ ان کا ایک خاندان بنو حارثہ جس کے افراد کی تعداد خاصی بڑی تھی، خلافت وقت کا مؤید و حامی تھا، اور اس نے عملاً بھی افواج سلطانی کی نصرت و امداد کی، جیسا کہ چند سطروں کے بعد معلوم ہو گا۔ بغاوت سے بے تعلق رہنے والوں اور اس سے نفرت و کراہت کرنے والوں کا ذرا شمار کیجیے۔ ان سب کی مجموعی تعداد اندازاً کتنی ہو گی؟ اور اس کے بعد دیکھئے کہ باغیوں اور ان کے حامیوں کی تعداد کتنی رہ جاتی ہے؟ یہ بھی سوچ لیجئے کہ اس وقت شہر مدینہ منورہ کی پوری آبادی کتنی ہو گی؟ اس کی کل آبادی چند ہزار سے زیادہ نہ ہو گی۔ ہر صنعت مزاج حساب اور اندازہ لگانے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ بغاوت اہل مدینہ کے ایک چھوٹے گروہ نے کی تھی۔ اہل مدینہ سب تو کیا ان کی اکثریت بھی باغیوں کی حامی نہ تھی۔ ان کی بڑی تعداد بلکہ اکثریت باغیوں کے خلاف تھی۔ اور اسے غدروہ و عصیت کبیرہ سمجھتی تھی۔

اس واقعی صورت حال کے پیش نظر نام زہری کی روایت جو مودودی صاحب نے نقل کی ہے، مبالغہ آرائی کی افسوسناک مثال ہے۔ مدینہ منورہ کی آبادی اگر پچاس ہزار بھی فرض کریں تو اس میں سے ساڑھے دس ہزار آدمیوں کا قتل ہو جانا کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ پھر جب کہ ان میں سات سو معزین بھی ہوں۔ خصوصاً مدینہ منورہ میں جو ہر مسلمان کے نزدیک مقدس و محترم شہر ہے۔ اگر یہ سچ ہوتا تو پورے عالم اسلامی میں کھرام مچ جاتا۔ لیکن تاریخ اس کے تذکرے سے خالی ہے۔ اس کے بجائے ہر طرف اطمینان و سکون نظر آتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ زہری صاحب کی روایت کسی سہائی کی گھڑی ہوئی جھوٹی کہانی ہے۔ زہری خود بھی بنو امیہ کے سخت مخالف تھے۔ ان کی نگاہ میں رتبہ صحابیت کی بھی کوئی اہمیت نہ تھی۔ ان کے اس تشیع خفی نے انہیں اس زہر چکانی پر آمادہ کر دیا۔ ورنہ اس روایت کی نگذیب کے لئے زیادہ چھان بین کی ضرورت نہ تھی۔ فہم عمومی (کامن سینس) ہی اسے رد کر دیتا ہے۔ نہایت بے حیائی و بے غیرتی کے ساتھ اشاعت فاحشہ کی ناپاک اور گھناؤنی مثال خواتین کی عصمت دری اور ایک ہزار حمل قرار پانے کی وہ سراپا کذب و دروغ گندی کہانی ہے جو مودودی صاحب نے نہایت طمطراق کے ساتھ ابن کثیر سے نقل کی ہے۔

جھوٹ اور بہتان کا تعفن دوسروں تک منتقل کرنے کا محفوظ طریقہ یہ ہے کہ "قبل" کہا اور جھوٹ کی گندگی کا انبار لگا دیا۔ دوسرے کے کندھے پر رکھ کر بندوق داغ دی۔ جھوٹ

کھل گیا تو "قیل" کی سپر کی آڑ لے لی۔ یہ مؤرخانہ بددیانتی کا ایک طرز ہے۔ جو مؤرخ کی بددیانتی کے ساتھ اس کے رفض خفی کی بھی پردہ دری کرتا ہے۔ قائل اور راوی کوئی سیاہ قلب رافضی یا یہودی ہے۔ لیکن مؤرخ اور ناقل بھی اس معصیت کبیرہ اور الزام کذب و بہتان سے بچ نہیں سکتے۔ اس واقعہ کا یقین وہی کر سکتا ہے جس کی عقل عداوت بنی اسیر سے اندھی ہو چکی ہو۔ ورنہ اس کا جھوٹ اور بہتان ہونا مثل بدہیات واضح ہے۔

حضرت مسلم بن عقبہؓ (امیر لشکر) صحابی ہیں۔ وہ ایسا گندہ حکم دیں اور وہ اس وقت جب کہ وہ بہت بوڑھے، مریض اور اپنی زندگی سے مایوس ہو چکے تھے؟ یہ بات نہایت بعید از قیاس ہے بلکہ اسے ہم محال عادی کہہ سکتے ہیں۔ پھر ان کے ماتحت جو سپاہی تھے، وہ بھی مومن تھے۔ وہ اس قسم کی حرکت کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ پھر یہ کہ مدینہ منورہ میں جو لوگ آباد تھے ان میں سے بکثرت امیر یزید اور بنو امیہ کے رشتہ دار تھے۔ ان حالات میں اس قسم کی ناپاک باتوں کا تو دوسرے بھی فائزین کے دل میں نہیں آ سکتا تھا۔ خصوصاً کسی صحابی کے دل میں۔

یہ امر بھی اہم اور قابل لحاظ ہے کہ اگر سبائیوں کی گھڑی ہوئی اس ناپاک جھوٹی کہانی کو صحیح سمجھا جائے تو لازماً یہ ماننا پڑے گا کہ اس وقت دنیا میں جو علوی، حسنی، حسینی، صدیقی، فاروقی، زبیری، قریشی نسل کے افراد موجود ہیں اور اپنے نسب پر فروناز کرتے ہیں، ان سب کا نسب مشکوک و مشتبہ ہے۔ ان میں سے کسی کا دعویٰ صحت نسب اس وقت تک تسلیم نہیں کیا جاسکتا جب تک وہ یہ نہ ثابت کر دے کہ حادثہ حرہ کے زمانے میں اس کی جدہ محترمہ مدینہ منورہ میں موجود نہیں تھیں۔

تیسری چیز جو اس شیعہ ارجاف اور سبائیوں کی من گھڑت سراپا کذب و دروغ کہانی کا سراپا کذب و دروغ ہونا واضح کر دیتی ہے، ان اثرات کا فقدان ہے، جنہیں لازماً اور یقیناً وجود میں آنا چاہیے تھا۔ اگر یہ واقعہ صحیح ہوتا تو ان اثرات کا ظہور یقیناً ہوتا۔ عصمت دری اور بے آبروئی کوئی معمولی بات نہیں۔ معمولی غیرت رکھنے والا مرد بھی اپنی کسی قرابت دار عورت کی آبروریزی کو بھی برداشت نہیں کرتا۔ چہ جاپکہ اپنی بیوی، ماں، بہن، بیٹی وغیرہ قرب ترین رشتہ رکھنے والی عورتوں کی بے آبروئی کو۔ کوئی غیرت دار انسان جان کی قیمت پر بھی اسے برداشت نہیں کر سکتا۔ پھر کیا مدینہ منورہ کے رہنے والے ہاشمی، علوی، صدیقی، فاروقی، قریشی، انصاری وغیرہ سب کے سب انتہائی بے غیرت بزدل، اور وفی الطبع تھے کہ

انہوں نے اس ذلت کو گوارا کیا اور اپنی عورتوں کی عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے جان کی بازی لگانے کے بجائے اپنی جان بچائی اور مقابلہ سے گریز کیا؟ اگر بقول راوی کذب میدان جنگ میں دس ہزار آدمی مقتول ہوئے تھے، تو گلی کوچوں میں کم از کم اتنے ہی مقتول ہوئے ہوتے۔ غیرت کا تقاضا کچھ تو پورا ہوا ہوتا۔

یہ عجوبہ بھی قابل دید ہے کہ بقول مؤرخین کذابین اتنی ذلت برداشت کرنے کے باوجود حضرت علی بن حسینؑ (المعروف زین العابدین) نیز دیگر بنی ہاشم کی دوستی امیر یزید اور حضرت مروانؑ کے ساتھ بدستور قائم رہی۔ یہ حضرات امیر یزید سے نئے تعلق بھی وصول کرتے رہے اور ان کے پاس ان کی آمد و رفت بھی جاری رہی۔ مگر حرف شکایت کبھی زبان پر نہ لائے۔ اور اس حادثہ فاجعہ کا کوئی تذکرہ ان سے نہیں کیا۔ کیا یہ انتہائی بے غیرتی نہیں؟ کوئی مسلمان اہل مدینہ یا مخصوص حضرات کو بے غیرت سمجھنے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ سارا قصہ جھوٹا، سراپا کذب و افتراء ہے۔

آخر میں "ہزار حمل" کی احمقانہ سہائی کمائی پر ایک نظر ڈال لیجئے۔ ابن کثیر نے "قیل" کی نقاب میں بے حیا اور کذاب قاتل کا روئے نحس چھپا دیا، مگر اس کذب و دروغ کو بلا تردید و تسمیرہ نقل کر کے گناہ کے مرتکب ہو گئے۔ انہیں تو قاتل سے پوچھنا چاہئے تھا کہ کیا اس کی کوئی وادی اس وقت وہاں موجود تھی جس نے یہ حمل شکاری کی تھی؟ اس دشمن صداقت کو یہ تھوڑا کیسے معلوم ہوئی؟ اس کا یہ بیان تو خود اپنے جھوٹ ہونے کا اقرار کر رہا ہے۔ اسے نقل کرنا افسوسناک ہے۔

(احسان ندوی، اعلام حقیقت، ج ۳، دراج، اموی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ص ۳۰-۳۵)

واقعہ حرہ ہی کے حوالہ سے یہ بیان بھی ملاحظہ ہو:-

"سنی مؤرخین اور بعض سنی علماء دین نے آنکھیں بند کر کے شیعوں کے ان غلط اور سراپا کذب و دروغ گندے بیانات کو بغیر کچھ بوجھے اور بغیر غور و فکر نقل کر دیا۔ یہ لوگ وہی ہیں جن کے ذہن پر شیعیت کا کچھ نہ کچھ اثر ہے۔ اور بغض بنو امیہ خصوصاً یزید مرحوم کے جوش نے ان کی فہم کو اس حد تک متاثر کر دیا کہ یہ ان روایات مکذوبہ موضوعہ کے مضمرات و مقاصد کو نہیں سمجھ سکے۔ جن علماء کا ذہن اس اثر سے پاک تھا انہوں نے ان مضمومات کی تردید کی اور انہیں تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہوئے۔ مثلاً علامہ قاضی بدر الدین ابو عبد اللہ بن عبد اللہ حنفی السوفی ۷۹۶ھ، حادثہ حرہ کی وہی تفصیل بیان کر کے جو شیعوں اور شیعیت نواز

مؤرخوں نے بیان کی ہے، لکھتے ہیں:-

"قال شيخنا عبد الله الذهبي هذا سخف و مجازفة"

"ہمارے شیخ عبد اللہ الذہبی نے کہا ہے کہ یہ (بیان و حکایت) احمقانہ اور (بیان کرنے والے کی) بے بصیرتی (کی علامت ہے)۔"

(آکام البرہان فی غرائب الاخبار و احکام اللہ، الباب الثامن والسبعون، ص ۱۳۸، صحیح الطابع)

علامہ ذہبی تو حرہ کے میدان واقعات کو غلط اور اس کے بیان کرنے والوں کو احمق اور بے بصیرت کہہ رہے ہیں۔ علامہ بدر الدین بھی ان کے ہم خیال تھے۔ اور اپنے استاد کی رائے کو صحیح سمجھتے ہیں۔ مگر نسلی تعصب اور تشیع کی بیماری میں مبتلا تاریخ نگار اس سراپا کذب و دروغ اور جھوٹ کی پوٹ کو صحیح کہتے ہیں اور حیا و شرم کو ہالائے طاق رکھ کر اسے بیان کرتے رہتے ہیں۔

(اموی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ص ۵۲-۵۳، جواہر "اخبار حقیقت"، جلد ۳)۔

"حدیث خلافت و بادشاہت پر ایک اجمالی نظر و تبصرہ"

ہمارے ہاں یہ حدیث بہت مشہور ہے کہ:-

"سیری امت میں خلافت تیس برس رہے گی۔ اس کے بعد بادشاہت ہوگی"

(ترمذی)

اس روایت میں کئی راوی ایسے ہیں جن کا فقہ اور معتبر ہونا محدثین کرامؒ کے نزدیک مختلف فیہ اور معرض بحث ہے۔ اس سقم اور فنی کمزوری کی وجہ سے علماء کو اس کے صحیح تسلیم کرنے میں تامل رہا ہے۔ لہذا یہ کننادرت نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت صرف تیس سال قائم رہی۔

شیخ الحدیث مولانا محمد اسحق صدیقی نے اس مسئلہ پر یوں اظہار خیال کیا ہے:-

"خلافت صرف تیس سال باقی رہنے والی روایت ثابت ہی نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو علماء محققین کے نزدیک ظاہر پر محمول نہیں بلکہ مؤول ہے۔ بعض علماء نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ تیس سال جو خلافت رہے گی، وہ بہت اہم اور ممتاز درجہ کی ہوگی۔ یوں خلافت اس کے بعد بھی رہے گی۔ مقصد کلام دلوں میں اس زمانہ کی خلافت کی عظمت زیادہ کرنا ہے نہ کہ تیس سال کے بعد نفس خلافت کی نفی کرنا۔ لیکن راقم کے نزدیک یہ حدیث ثابت ہی نہیں۔ اس لئے کسی تاویل ہی کی ضرورت نہیں۔"

اسوی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ص ۲۵، ناشر عبد الرحمن، اسلامی کتب خانہ کراچی، ۱۴۱۳ھ۔

”ایک فطری اشکال اور اس کا معقول جواب“

بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے کہ بہت سے علماء نے یزید کو فاسق لکھا ہے۔ اس لئے ان بزرگوں کے قول کے خلاف اس دور کے کچھ سالرز کی تحقیق قابل قبول نہیں۔ یہ اشکال درحقیقت بہت کمزور ہے اس کا جواب شیخ الحدیث مولانا محمد اسحق صدیقی ندوی، کراچی یوں دیتے ہیں:-

”ان بزرگوں کے ساتھ محبت و عقیدت کو میں اپنے لئے باعث سعادت سمجھتا ہوں اور اس کے ساتھ جانتا ہوں کہ یہ بزرگان امت قصص اور حق پسند تھے۔ اگر تحقیق فرماتے تو وہی کہتے جو میں کہتا ہوں۔ لیکن اہم تر دینی خدمات میں مصروفیت و مشغولیت کی وجہ سے ان حضرات کو اس تاریخی مسئلہ کی تحقیق کی فرصت نہ مل سکی اور انہوں نے دور عباسی کے ان علماء کی رائے پر اعتماد کیا جنہوں نے شیعی اہل باغ عامہ اور طبری و مسعودی وغیرہ شیعی مؤرخین کی من گھڑت روایتوں سے متاثر ہو کر امیر یزید مرحوم و مغفور کو فاسق و قاجر لکھ دیا تھا۔ اس لئے درحقیقت غلطی کی ذمہ داری ان بزرگوں پر نہیں بلکہ ان کے پہلے علماء مذکورین پر ہے جنہوں نے شیعی کمذوبات پر اعتماد کیا۔“

”شریعت اسلامیہ کا اصول یہ ہے کہ ہر مسلمان کو صلح سمجھانے سگا، جب تک اس کا فسق ثابت نہ ہو۔ کسی مسلمان کے صلح ہونے کے لئے کسی دلیل اور ثبوت کی ضرورت نہیں۔ فاسق کہنے کے لئے دلیل اور ثبوت کی ضرورت ہے۔ چونکہ یزید کے فسق کا کوئی ثبوت نہیں، اس لئے ضرعاً انہیں صلح مسلمان سمجھنا چاہیے۔“

مولانا (اسحق صدیقی) اپنے ایک فتویٰ میں لکھتے ہیں:-

”علیفۃ المسلمین یزید مغفور پر شیعوں اور ”تحریک شیعیت“ سے متاثر ہونے والوں نے بکثرت بہتان لگائے ہیں اور ان پر بہت افتراء کیا ہے۔ ان کی طرف جو برائیاں منسوب کی گئی ہیں، ان کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ ان پر اس افتراء پر داری اور بہتان طرازی سے شیعوں کا مقصد درحقیقت صحابہ کرام کو مطعون کرنا اور ان کے وقار کو گرانا ہے تاکہ صحابہ کرام کے بعد آنے والے لوگ ان سے بدگمان ہو کر خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید سے بدگمان ہو جائیں۔ اس طرح دین اسلام کی ترقی رک جائے اور وہ ختم ہو جائے۔ العیاذ باللہ۔“

"اس غلط بیانی اور بہتان طرازی کے اصل بانی یہود ہیں۔ شیعہ ان کے شاگرد ہیں۔ کیونکہ شیعہ مذہب یہود ہی کی ایجاد ہے۔ جب امیر یزید سریر آرائے خلافت ہوئے تو صحابہ کرامؓ کی ایک کثیر تعداد موجود تھی جنہوں نے ان سے بیعت کی اور انہیں خلیفۃ المسلمین مانا۔ امیر یزیدؓ کو برا بھلا کہنے سے صحابہ کرامؓ کی ایک کثیر تعداد کو برا بھلا لازم آتا ہے۔ والعیاذ باللہ۔ معمولی فہم کا انسان بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر وہ صلح اور مستی نہ تھے تو ان صحابہ کرامؓ نے انہیں گوارا کیسے کیا؟ انہیں خلیفہ کیوں بنایا؟ اور انہیں خلافت پر باقی کیوں رکھا؟ نئی عنی لشکر کیوں نہ کی؟ انہیں معزول کیوں نہ کیا؟ اگر وہ برے تھے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت کا سارا معاشرہ برا تھا۔ والعیاذ باللہ۔ شیعہ یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں اور کوئی سنی بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا۔ امیر یزیدؓ کی خدمت کرنے سے یہود اور شیعوں کا مقصد یہ بھی ہے کہ ہزاری تاریخ کو تاریک دکھا کر اہل سنت میں جذبہ خود حقارتی پیدا کیا جائے۔ یہ جذبہ جس قوم میں پیدا ہو جائے اس کے لئے تباہ کن ہوتا ہے۔"

"حق یہ ہے کہ امیر یزید مغفور، صلح اور مستی مسلمان تھے اور ان کی خلافت بالکل صحیح تھی۔ وہ صلح ہونے کے ساتھ اعلیٰ درجہ کے مدبر اور ذہین و فہیم حکمران تھے۔ ان کی کوشش سے افریقہ میں اسلام پھیلا۔ اللہ کی راہ میں انہوں نے جہاد اور بہت سے فتنوں کا اند لو کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کے دینی و قومی خدمات کا انہیں اجر جزیل عطا فرمائے اور جنت میں انہیں اعلیٰ درجات نصیب فرمائے۔ آمین۔"

(اسی عکوفت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ص ۶۳-۶۴، ناشر عہد الرمن، اسلامی کتب خانہ، کراچی، ۱۴۱۳ھ)۔

ان اقتباسات سے یزید و کربلا و حرہ وغیرہ کے حوالہ سے منکر اسلام مولانا اسحاق ندوی صدیقی سندیلوی کے علمی و تحقیقی دلائل و افکار کا اندازہ بخوبی کیا جاسکتا ہے۔ فہم شاء ذکر۔

۸۴۔ مولانا حبیب الرحمن صدیقی کا زندہ حلوی (م ۱۹۹۶ء، کراچی)

برصغیر کے جلیل القدر حنفی عالم و مصنف و معلم استاذ العلماء مولانا حبیب الرحمن صدیقی کا زندہ حلوی نے نہ صرف سیدنا مسلوٰیہ کے خلیفہ راشد ہونے کے حق میں قیمتی شرعی دلائل فراہم کئے ہیں بلکہ یزید کی ولیحدی و خلافت کو شرعاً درست قرار دینے اور واقعہ کربلا و حرہ و غیرہ کی ذمہ داری سے یزید کے بری الزم ہونے کے سلسلہ میں بھی ان کا نقطہ نظر بڑا مثبت، واضح اور دو ٹوک ہے۔ اس سلسلہ میں ان کی عظیم الشان تصنیف ”مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت“ مقبول خواص و عوام ہے۔ آپ سیدنا مسلوٰیہ کو خلیفہ راشد اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ و ثابت، کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

”خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں تمام صحابہ کرام کو ”الراشدون“ کے خطاب سے نوازا ہے۔ سیدنا مسلوٰیہ بھی جماعت صحابہ ہی کے ایک ممتاز فرد ہیں۔ اس لئے لامحالہ ارشادِ ربانی کے مطابق وہ راشد ہیں۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ آپ کے ذریعے قائم شدہ نظام حکومت کو خلافت راشدہ کے عہد کسی اور نام سے موسوم کیا جائے۔۔۔۔۔

لاریب قرآن مجید کی مقدس ہدایات پر ایمان رکھنے والا کوئی شخص بھی کسی ایسی حکومت کو برے معنی میں بادشاہت یا ملوکیت کہنے کی جرأت و جرات نہیں کر سکتا جس کے قیام و سربراہی کے فرائض اللہ کے ارشاد فرمودہ توصات کے مطابق صحابی رسول انجام دے رہے ہوں۔ یا جس میں اسلامی و اسلامی مساوات الحساب رسول کی نگرانی میں طے پاتے ہوں۔ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ سیدنا مسلوٰیہ بھی خلیفہ راشد ہیں۔ اور آپ نے اپنی خلافت راشدہ کے زمانے میں اسلام اور انسانیت کی بیش از بیش خدمات انجام دیں۔“

(مولانا حبیب الرحمن کا زندہ حلوی، مسکات طائیں بعد ان کی حقیقت، ج ۲، ص ۸۰-۷۹-۸۳)

مولانا حبیب الرحمن کا زندہ حلوی، حدیث ”الخلافة من بعدی ثلاثون سنة“ سے دائماً و مطلقاً احتیام خلافت کو لینے والوں کے موقف کو محکم دلائل سے روکنا ہے۔ اور یزید کی ولیحدی کی بیعت لینے والے صحابی راشد سیدنا مسلوٰیہ کی خلافت کو راشدہ نہ ماننے والوں

کو لا جواب کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”سید نامعاویہؓ کا صحابی اور مجتہد ہونا مسلم ہے۔ اب بڑی دلچسپ بات جوگی کہ آپ جو کچھ صحابی اور مجتہد ہونے کی حیثیت سے حکم دیں، وہ قابل پذیرائی ہو۔ لیکن امت کے حاکم اعلیٰ ہونے کی حیثیت سے جو فرمائیں اور حکم نافذ کریں، اس کی تعمیل واجب نہ رہے۔ اور موجب رمائے الٰہی نہ ہو۔ کیونکہ وہ حکم ہو گا ایک غیر راشد کا، بلکہ کھنکھنے پادشاہ کا۔ ایسا حکم سنت بھی نہیں کھلائے گا۔ کیونکہ یہ ۴۱ھ کے بعد کا ہو گا۔ اور اس وقت خلافت راشدہ کا دور ختم ہو چکا ہو گا۔“

مؤطا شریف، بخاری شریف، اور صحاح کی دوسری کتابوں میں امیر المومنین معاویہؓ کی خلافت کے زمانہ کے جو فتاویٰ مذکور ہیں، اور آپ کے فقہی اجتہادات بیان ہوئے ہیں، وہ اب تقابلاً کے لئے نظیر نہیں رہیں گے۔ اور کسی اسلامی حکومت کی دفعات میں انہیں ہار نہیں ملے گا۔ کیا کسی تیرہ سو برس کی اس مدت میں کسی صاحب ایماں نے ایسی بات کہی ہے یا کہہ سکتا ہے؟“

(مولانا مہیب الرحمن کاندھلوی، مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت، ص ۸-۹-۱۰-۱۱)

۸۵- علامہ سید عبدالستار شاہ (حنفی بریلوی)

(سابق صدر مدرس ”جامعہ انوار العلوم“ ملتان)

شیخ الحدیث والتفسیر، ہر طریقت، علامہ سید عبدالستار شاہ ”اہل سنت والجماعت“ کے حنفی بریلوی کتب فکر کے جلیل القدر علماء و مشائخ میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ کافی عرصہ تک علامہ سید احمد سعید کاظمی کی معروف دینی درس گاہ ”جامعہ انوار العلوم“ ملتان کے صدر مدرس اور استاذ تفسیر و حدیث کی حیثیت سے عظیم الشان خدمات انجام دیتے رہے۔ آپ کا مزار پر انوار مہینۃ الاولیاء ملتان میں مرجع خواص و عوام ہے۔

آپ کی دیگر عظیم الشان علمی و دینی ذریعہ جانی خدمات کے ساتھ ساتھ یزید بن معاویہ کے بارے میں ایک استثناء کے جواب میں آپ کا تفصیلی و جامع فتویٰ آپ کی جرأت و عزیمت اور حمیت و بہیرت کا اندازہ نکال مقرر ہے۔ جس کی بناء پر آپ کو اپنے ہم مسلک بعض علماء و مشائخ کی جانب سے لتلاء و آزمائش کا شکار بھی ہونا پڑا۔ مگر آپ نے بلا خوف و لومۃ لائم، اہل حق اور دفاع صحابہ کا فریضہ ادا کرتے ہوئے حق کو علماء و صوفیائے سلف کی سنت و سیرت پر عمل پیرا رہے۔ وذلک فضل اللہ یتوبہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

اب یزید بن معاویہ کے حوالہ سے پاک تہن کے محترم جناب غلام رسول شاہ صاحب آئی بانب سے آپ کی خدمت میں پیش کردہ استثناء اور اس کے جواب میں علمی و فقہی و تاریخی حوالوں پر مشتمل آپ کا جامع و مفصل فتویٰ ملاحظہ ہو:-

سوال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ :-

”ہماری مسجد کے خطیب صاحب ’یزید بن معاویہ‘ کو برا سمجھنا تو درکنار کہتے ہیں کہ یزید نے حضرت حسینؑ کو قتل ہی نہیں کیا، نہ ان کے قتل میں اس کی رضامندی شامل تھی، نہ وہ برا آدمی تھا، جیسا کہ کہا جاتا ہے، بلکہ جو یزید کو برا کہتے ہیں وہ دشمنانِ صحابہؓ کے ہاتھوں میں کھیلنے اور ان کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔“

سوال یہ ہے کہ کیا یہ باتیں درست ہیں؟ اور کیا ایسے آدمی کی تقریر سننا اور

اس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے؟

بینوا تو جروا

راقم :- غلام رسول شاہ

پاک چین شریف

الجواب

مندرجہ بالا خیالات رکھنے والے عالم و خطیب قیماً صحیح المسلك ہیں۔ اور یہی محققین اہل سنت کا نقطہ نظر ہے۔ جو لوگ یزید کے بارے میں ایسے خیالات نہیں رکھتے، وہ یا تو تاریخ کے ماہر نہیں اور مخالف پروپیگنڈے سے متاثر ہیں۔ اور اتنی بھرت نہیں رکھتے کہ دشمنانِ صحابہؓ کی چالوں کو سمجھ سکیں۔ کیونکہ دشمن کو معلوم ہے کہ صحابہ کرامؓ پر کھلم کھلا طعن و تشنیع اہل سنت برداشت نہیں کریں گے۔ اس لئے وہ یزید کو پہلا ہدف بناتے ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ اگر یزید کی برائی مسلم ہو گئی تو اس کو خلیفہ مقرر کرنے والے حضرت امیر معاویہؓ اس کی سفارش کرنے والے حضرت مغیرہؓ بن شعبہؓ اور یزید کی خلافت پر بیعت کرنے والے تمام صحابہ کرامؓ کی برائی خود خود دلوں میں بیٹھ جائے گی۔ پھر جس نے حضرت امیر معاویہؓ کو گور نہ بنایا (یعنی حضرت عمر فاروق اعظمؓ) اور جس نے انہیں گور زری پر

برقرار رکھا (یعنی حضرت عثمان) ان کے خلاف دلوں میں میل آئے گا۔ اور یوں رفتہ رفتہ تمام صحابہؓ رسولؐ سے بغض پیدا ہو جائے گا۔ یا کم از کم ان سے وہ محبت نہیں رہے گی جیسی ہونی چاہیے اور یہی دشمنان صحابہؓ کا مقصد ہے۔

در اصل یزید کی برائی ان کا مقصد ہے ہی نہیں بلکہ یزید کے ذریعے اور حوالے سے اس کو خلیفہ مقرر کرنے والے اس کی خلافت کا مشورہ دینے والے اس کی بیعت کرنے والے صحابہ کرامؓ پر طعن کرنا مقصود ہے۔ وہ یزید کو قتل حسینؓ میں ملوث کر کے اور اس کی بے انتہا برائیاں کر کے یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ دیکھواتے صحابہؓ میں کوئی بھی جراتمند اور غیرت مند نہیں تھا جو حسینؓ کی مدد کرنا اور یزید جیسے آدمی کو خلافت سے اتار دیتا یا کم از کم اس کے خلاف لڑتے ہوئے حسینؓ کی طرح اپنی جان ہی قربان کر دیتا۔ اس کے برخلاف اس وقت موجود تمام بڑے بڑے صحابہؓ مثلاً: عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، انس بن مالکؓ، جلد بن عبداللہؓ، فرض وہ تمام صحابہؓ جو اس وقت موجود تھے یہ ساری خلاف شرع باتیں گوارا کرتے رہے۔

فرض وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ آج کل کے حریت پسندوں اور آمریت کے دشمنوں سے بھی گئے گزرے تھے، کیونکہ آج بھی عمروں کو ہٹانے کے لئے بہت سے لوگ اپنی جانیں قربان کر دیتے ہیں، مگر ان صحابہ کرامؓ سے کچھ بھی نہ ہو سکا۔ یہی وجہ ہے کہ جو محققین اہل سنت و دشمن کی اس چال کو سمجھتے ہیں، وہ ان کے پروپیگنڈے سے متاثر نہیں ہوتے۔ لیکن جو اس گمراہی میں نہیں جاتے اور سنی سنائی باتوں پر عمل کرتے ہیں، ان سے کمزوری ہو جاتی ہے۔ جو اہل سنت کے لئے بہت نقصان دہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صحابہ کرامؓ کی سچی محبت عنایت فرمائے کہ ان کی محبت جزو ایمان ہے اور دشمن کی چالوں کو سمجھنے اور اس کے غلط پروپیگنڈے سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اب میں آپ کے سوالات کا جواب خود دینے کے جائے پیر میران سید السادات حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے شاگرد امیر المؤمنین فی الحدیث، حافظ الوقت، الامام عبدالغنی مقدسیؒ (جو احکام حدیث کی سب سے مشہور و مستند کتاب ”عمدة الاحکام“

کے مؤلف ہیں جس کی شرح علامہ ابن وقیف العید شافعی نے لکھی ہے) کا فتویٰ اور آئمہ اربعہ (امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے بعد سب سے بڑے عالم و بزرگ حضرت امام غزالیؒ کا فتویٰ مع ترجمہ نقل کر دیتا ہوں جس میں آپ کے سوالات کا مفصل و مدلل جواب آجاتا ہے۔

پہلے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے شاگرد حافظ عبدالغنی مقدسیؒ کا فتویٰ

ملاحظہ ہو :-

سئل عن يزيد بن معاوية فلجواب :- خلافتہ صحیحۃ بایعہ

ستون من اصحاب رسول الله ﷺ منهم ابن عمرؓ۔

و اما محبتہ : فمن احبه فلا ينكر عليه ومن لم يحبه فلا يلزمه ۔

ذلك لانه ليس من الصحابة الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيلتزم محبتهم إكراماً لصحبته ۔

(الذيل على طبقات الحنابلة : لابن رجب (۵۷۹۵) مطبوعه

مطبعة السنة المحمدية القاهرة (۱۹۵۳، جلد دوم، ص ۳۴)۔

ابن سے یزید بن معاویہؓ کی خلافت اور ابن سے محبت کے بارے میں سوال کیا گیا

تو انہوں نے جواب دیا کہ :-

یزید بن معاویہؓ کی خلافت صحیح ہے۔ ساتھ صحابہ کرامؓ نے ابن کی وصیت کی تھی۔

جن صحابہ کرامؓ نے اس کی وصیت کی ہے، ابن میں عمر فاروق اعظمؓ کے صاحبزادے اور

شیخ الصحابہ یعنی اس وقت کے صحابہ کرامؓ میں سب سے بزرگ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی

ہیں۔

رہا یزید بن معاویہؓ سے محبت کرنا، تو یہ بھی کوئی بڑی بات نہیں۔ اس سے محبت

کرنے والے پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر کسی کو اس سے محبت نہیں تو بھی کوئی حرج

نہیں کیونکہ وہ صحابی رسولؐ نہیں کھلیت کی وجہ سے محبت لازمی اور ضروری ہے۔

اور اب ملاحظہ فرمائیے ائمہ اربعہؒ (یعنی اہل سنت کے چار اماموں) کے

بعد سب سے بڑے اور سب سے مشہور عالم و بزرگ حضرت امام غزالیؒ رحمۃ اللہ علیہؒ

شیخ الجامعہ نظامیہ بغداد کا یزید کے متعلق فتویٰ :-

۱- سنل عن صرح بلعن یزید 'هل يحکم بفسقه أم هل يكون ذلك مرخصاً له فيه ؟

۲- و هل كان مریداً قتل الحسين رضي الله عنه ' أم كان قصده الدفع ؟

۳- و هل يسوغ الترحم ' أم السكوت عنه أفضل ؟

۱- (امام غزالیؒ سے فتویٰ) پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص یزید بن معاویہؓ پر لعنت کرے تو کیا ایسا کرنا جائز ہے ؟ یا یزید پر لعنت کرنے کی وجہ سے وہ گنہگار ہوگا ؟

۲- یہ کہ کیا یزید حضرت حسینؓ کو قتل کرنا چاہتا تھا ؟ یا اس کا مقصد صرف اپنی ممانعت تھا ؟

۳- یہ کہ کیا یزید کو رحمۃ اللہ علیہ کہنا جائز ہے ؟ یا اس کا نام بغیر رحمۃ اللہ علیہ کہہ لینا بہتر ہے ؟

حضرت امام غزالیؒ کا فتویٰ

فتنعم بازالة الاشتباه مثاباً فأجاب :-

ان سوالات کے جوابات میں حضرت امام غزالیؒ نے فتویٰ مرحمت فرمایا :

الجواب

۱- لا يجوز لعن المسلم اصلاً . ومن لعن مسلماً فهو الملعون . و قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :- " المسلم ليس بلعان " وكيف يجوز لعن المسلم ولا يجوز لعن البهائم ؟ وقد ورد النهي عن ذلك و لحرمة المسلم أعظم من حرمة الكعبة بنص النبي صلى الله عليه وسلم و يزيد صح

اسلامه .

٢- وما صح قتله الحسين رضى الله عنه ولا أمر به ولا رضى به
ومهما لا يصح ذلك منه لا يجوز أن يظن ذلك به فإن أساءة الظن بالمسلم
أيضاً حرام.

وقد قال الله تعالى:

اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم. (الحجرات: ١٢)
وقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن الله حرم من المسلم دمه و
ماله و عرضه وأن يظن به ظن السوء.

ومن زعم أن يزيد أمر بقتل الحسين رضى الله عنه أو رضى به
فينبغي أن يعلم به غاية الحماقة . فإن من قتل من الاكابر والوزراء
والسلاطين فى عصره لو أراد أن يعلم حقيقة من الذى أمر بقتله و من
الذى رضى به ومن الذى كرهه لم يقدر على ذلك . وان كان الذى قد قتل فى
جواره و زمانه وهو يشاهد فكيف يعلم ذلك فيما انقضى عليه قريب من
أربعمائة سنة فى مكان بعيد ؟ وقد تطرق التعصب فى الواقعة فكثرت فيها
الأحاديث من الجوانب - فهذا الامر لا يعلم حقيقته أصلاً وإذا لم يعرف
وجب إحسان الظن بكل مسلم يمكن إحسان الظن به.

ومع هذا فلو ثبت على مسلم انه قتل مسلماً فمذهب اهل الحق أنه
ليس بكافر .

والقتل ليس بكفر وهو مفعية. وإذا مات القاتل فربما مات بعد
التوبة. والكافر لو تاب من كفره لم تجز لعنته فكيف من تاب عن قتل ؟ ولم
يعرف أن قاتل الحسين رضى الله عنه مات قبل التوبة . وهو الذى يقبل
التوبة من عباده . فاذن لا يجوز لعن أحد ممن مات من المسلمين. ومن
لعنه كان فاسقاً عاصياً لله تعالى.

ولو جاز لعنه فسكت لم يكن عاصياً بالإجماع. بل لو لم يلعن

إبليس طول عمره لا يقال له يوم القيمة : لم تلعن إبليس؟ ويقال للاعنة :
لم لعنت؟ ومن اين عرفت أنه مطرود و ملعون؟ والملعون هو البعيد من
الله عزو جل وذلك غيب لا يعرف إلا فيمن مات كافراً فان ذلك علم
بالشرع .

۳- و أما لترحم عليه فجاز بل هو مستحب بل هو داخل في
قولنا في كل صلوة : - اللهم اغفر للمؤمنين و المؤمنات - فانه كان مؤمناً
والله اعلم .

کتبہ : محمد الغزالی

(دیکھیے وفيات الاعيان لابن خلكان 'مطبوعہ مکتبہ المنہج' قاہرہ ج ۲ ص ۴۴۹)۔

۱- کسی بھی مسلمان پر لعنت کرنا ہرگز جائز نہیں۔ اور جس نے کسی مسلمان پر
لعنت کی وہ خود ملعون ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے کہ :-
مسلمان لعنت نہیں کیا کرے۔

خود سوچنا چاہئے کہ کسی مسلمان پر لعنت کرنے کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے جبکہ
جانوروں پر لعنت کی بھی اجازت نہیں اور اس کی ممانعت آئی ہے۔ اور مسلمان کی عزت و
حرمت کا تو یہ عالم ہے کہ ارشاد نبویؐ کے مطابق مسلمان کی حرمت کعبہ شریف کی
حرمت سے بھی بڑھ کر ہے۔ (الن ماجہ وغیرہ)۔ اور یزید صحیح الاسلام مومن تھا (لہذا اس
کی حرمت بھی اس حدیث شریف کے مطابق اتنی ہی اہم ہے)۔

۲- (دوسرے سوال کا جواب) یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں کہ یزید نے حضرت حسینؑ
کو قتل کر لیا ' یا اس کا حکم دیا ' یا اس پر راضی ہوا۔ پس جبکہ اس قتل کا الزام اس پر طاعت
نہیں ہوتا ' پھر اس کے ساتھ ایسی بدگمانی جائز نہیں اس لئے کہ مسلمان سے بدگمانی
رکھنا حرام ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

بدگمانیاں کرنے سے جو کہ بعض بدگمانیاں گناہ ہوتے ہیں۔ (القرآن)

لور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :-

اللہ تعالیٰ نے مسلمان کا مال 'اس کی جان' اس کی عزت و آبرو اور اس کے ساتھ بدگمانی کرنے کو حرام ٹھہرایا ہے۔ (بخاری و مسلم)۔

لور جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ یزید نے قتل حسین کا حکم دیا یا اس پر رضامندی کا اظہار کیا ' تو بلاشبہ ایسا شخص پرلے درجے کا احمق ہے۔ کیونکہ خود اس سے قوف لور احمق کے زمانہ میں بھی مشاہیر و وزراء اور سربراہان مملکت میں سے جو لوگ بھی قتل ہوئے ' اگر یہ شخص ان کے متعلق یہ حقیقت معلوم کرنا چاہے کہ ان کے قتل کا حکم کس نے دیا تھا ' کون کون اس پر راضی تھا ' لور کس نے اس کو پسند کیا تو یہ شخص اس پر ہرگز قادر نہ ہو گا نہ اس کی حقیقت تک پہنچ سکے گا ' چاہے یہ قتل اس کے پردوس میں ' اس کے زمانہ میں لور اس کی موجودگی میں کیوں نہ ہوا ہو۔

تو پھر اس واقعہ کی حقیقت تک رسائی کیونکر ہو سکتی ہے جو دور دراز کے شہر لور قدیم زمانہ میں گزرا ہو۔ لہذا حضرت حسینؑ کے قتل کی صحیح حقیقت کا کیسے پتہ چل سکتا ہے جب کہ اس پر چار سو برس کی (لور اب تو اس واقعہ کو چودہ سو برس ہو گئے۔ مترجم) طویل مدت گزر چکی ہے۔ لور واقعہ بھی اس احمق سے بہت دور کی سر زمین میں ہوا ہے۔ خصوصاً جب کہ اس واقعہ کے بارے میں حضبانہ روش بھی اختیار کی گئی لور نہایت جانبدارانہ انداز اختیار کیا لور بے انتہا حاشیے چڑھائے گئے۔ پس یہ ایک ایسا واقعہ ہے جس کی صحیح حقیقت کا ہرگز پتہ نہیں چل سکتا۔ لور جب حقیقت تصعب کے پردوں میں روپوش ہو تو پھر اپنے بھائی مسلمان کے ساتھ جہاں تک بھی ہو سکے حسن ظن رکھنا واجب ہے۔

لور اگر بالفرض ظلمت بھی ہو جائے کہ ایک مسلمان نے کسی دوسرے مسلمان کو قتل کیا ہے تو قتل کرنے والا مسلمان ' کافر نہیں ہو جاتا۔ یہ اہل حق کا متفقہ فیعلہ ہے کیونکہ قتل کرنا گناہ ہے کفر نہیں۔ لور اگر قاتل نے مرنے سے پہلے توبہ کر لی تو یہ گناہ معاف ہو سکتا ہے۔ پس جب ایک کافر بھی اگر توبہ کرے (لور مسلمان ہو جائے) تو اس پر الزام نہیں رہتا لور اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہوتی تو قاتل پر توبہ کے بعد کیسے لعنت کی جاسکتی ہے؟ لور کسی کے پاس کیا ثبوت ہے کہ حضرت حسینؑ کا قاتل بغیر توبہ کئے مرا۔ جب

کہ اللہ اپنے ہر بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ لہذا کسی بھی متوفی مسلمان پر لعنت کرنا جائز نہیں اور جو شخص بھی کسی متوفی مسلمان پر لعنت کرتا ہے، وہ فاسق ہے اور گنہگار ہے۔
 ہر ضحال اگر کسی پر لعنت کرنا جائز بھی ہوتا اور کوئی شخص اس پر لعنت نہ کرتا تو اس لعنت نہ کرنے والے پر کوئی گناہ نہیں تھا۔ یہ تمام امت کا متفقہ فیصلہ ہے کیونکہ ابلیس پر اگر کوئی شخص پوری زندگی میں ایک مرتبہ بھی لعنت نہ کرے تو اس سے قیامت کے دن یہ باز پرس نہیں ہوگی کہ تو نے ابلیس پر لعنت کیوں نہیں کی؟ ہاں! کسی متوفی مسلمان کو لعنت کرنے والے سے ضرور پوچھا جائے گا کہ تو نے کیوں لعنت کی؟ اور تجھے کیسے پتہ چلا کہ یہ شخص مطرود و ملعون؟ ہے جب کہ ملعون وہ ہوتا ہے جو اللہ سے دور ہوتا ہے۔ اور یہ بات غیب کی ہے جس کا علم سوائے اس صورت کے نہیں ہو سکتا کہ وہ شخص کفر کی حالت میں مرے۔ اور یہ بھی ہمیں شریعت نے بتایا ہے کہ جو حالت کفر مرے، وہ اللہ سے دور ہو جاتا ہے۔

۳۔ (تیسرے سوال کا جواب یہ ہے) یزید کے لئے رحمت کی دعا نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب ہے بلکہ یزید بن معاویہؓ تو ہماری نمازوں کی اس دعا میں کہ :-
 (اے اللہ تمام مومن مرد اور تمام مومن عورتوں کی مغفرت فرما) داخل ہے کیونکہ یزید بن معاویہؓ یقیناً مومن تھا۔

اپنے اس فتویٰ کا جامع خلاصہ خود حضرت امام غزالیؒ نے اپنی مشہور کتاب ”احیاء العلوم“ کتاب آفات اللسان باب لآفة الثامنہ ”اللعن“ میں بھی دیا ہے۔
 (دیکھئے ج ۳ ص ۱۰۸ مطبوعہ مصر، مطبوعہ عثمانیہ مصریہ ۱۹۳۳ء)
 (نیز دیکھئے ”الہدایہ والتمایہ“ لن کثیر، مطبوعہ بیروت ج ۱۲ ص ۱۷۳)۔

☆ مشہور حنفی عالم اور مجدد وقت حضرت ملا علی قاریؒ نے بھی امام اعظم ابو حنیفہؒ کی کتاب ”لغة الاکبر“ کی شرح میں امام غزالیؒ کے اس فتویٰ کا ذکر کر کے اس کی تائید میں

مفصل بحث کی ہے۔ (دیکھئے ”شرح فقہ اکبر“ مطبوعہ مطبع محمدی، لاہور، ۱۸۸۳ء، ص ۸۷)۔

وما علينا الا البلاغ.

فقیر، سید عبدالستار شاہ

”انوار العلوم“ ملتان۔

(نوی مولانا سید عبدالستار شاہ، مطبوعہ مجلس تحقیق و نشریات اسلام، پاکستان

عنوان ”مکملہ کرامت پر علمی دروازے سے حملہ۔“ بڑی کی آڑ میں مکملہ کی کردار کشی۔ ایک

استفادہ کا جواب“ ص ۲-۱۳)۔

باب پنجم

اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید
(بعد ۱۳۰۰ھ / ۱۹۸۰ء)

۵۔ اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید

(بعد ۱۴۰۰ھ / ۱۹۸۰ء)

گزشتہ چودہ صدیوں کے مثبت افکار و اقوال اکابر امت بسلسلہ یزید کی معرفت نیز بن خلدون جیسے مؤرخین کے اسلوب نقد تاریخی کے اتباع نے پندرہویں صدی ہجری میں "تحریک دفاع یزید" کو مضبوط و وسیع تر علمی و دینی بنیادوں پر استوار کرنے میں بڑا اہم کردار ادا کیا ہے۔ اس فکری و تاریخی تناظر میں چودہویں صدی ہجری کے اقتتام پر امام خمینی (۱۹۰۲-۱۹۸۹ء) کے زیر قیادت "شیعی انقلاب ایران" نیز بعد ازاں "ایران عراق جنگ" نے بھی سنی عالم عرب و اسلام میں "تحریک دفاع یزید" کو "تحریک رد تشیع" سے مربوط و منسلک کرنے میں اہم کردار ادا کیا ہے۔ اور اس تمام تر فکری و سیاسی کشمکش کا سرورشتہ، بہت سے علماء و محققین کے نزدیک کسی نہ کسی شکل میں "سنن و عربیت مجنوا میر" اور "تشیع و عجیت" اہل کوفہ و فارس سے جا ملتا ہے۔

یزید براں "شیعی انقلاب ایران" کے بعد پندرہویں صدی ہجری کے "سنی عالم اسلام" میں اس تاریخی حقیقت کو معرفت و تفسیر نے بھی "تحریک دفاع یزید" کو بڑی تقویت بخشی ہے کہ شیخان کوفہ کے بیعت حسینؑ سے غداری کرتے ہوئے بیعت یزید و ابن زیاد کر جانے کے بعد سیدنا حسینؑ نے عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ کو "دست در دست یزید" کی تاریخی پیشکش فرمائی۔ جیسے ابن زیاد نے یزید کے علم میں لاتے بغیر "دست در دست ابن زیاد" کی شرط سے مشروط کر کے "سلح حسینؑ و یزید" کی راہیں مسدود کر دیں۔ مگر اس سے یہ بات اظہر من الشمس ہو گئی کہ اختلاف حسینؑ و یزید "مگر کہ حق و

باطل "برگز نہ تا کیونکہ باطل کے بتوں میں بت دینے کی پیشکش حسین جیسے حق پرستوں کا شیوہ نہیں۔

اس فکری و تاریخی تناظر میں یہ نقطہ بھی متعین کے نزدیک قابل توجہ ہے کہ "شیعی انقلاب ایران" کے بعد "ایران عراق جنگ" میں شہداء و مجروحین ایران کی تعداد دس لاکھ سے متجاوز ہے۔ اور سنی جہاد افغانستان کے شہداء و مجروحین کی تعداد بھی دس لاکھ سے متجاوز ہے جبکہ اول الذکر تصادم نے عالم اسلام کو تعین سویت سے قطع نظر، خلافت علویہ کی خانہ جنگیوں کی طرح انتشار و اضطراب سے دوچار کیا ہے۔ اور ثانی الذکر "جہاد افغانستان" نے اتحاد امت کی بنیاد پر عظیم الشان فتوحات بنی امیہ در ایشیا و افریقہ بشمول سند و ترکستان و اندلس کے تاریخی تسلسل کو برقرار رکھا ہے۔ جس کے نتیجہ میں نہ صرف افغانستان بلکہ وسط ایشیا و آذربائیجان سے یوکرین و بیلوریشیا تک بہت سے ممالک آزاد و خود مختار ہوئے، نیز مشرقی یورپ و غیرہ کے متعدد اشتراکی ممالک جمہوریت و قومی تشخص سے ہمکنار ہوئے۔

مزید برآں "شیعی انقلاب ایران" یزید و بنو امیہ سے نفرت و نفی کا مظہر ہے اور سنی افغانستان و عالم اسلام شہداء و غازیوں بنو امیہ سمیت جملہ مجاہدین اسلام سے محبت و عقیدت کا طلسم و ارنیز پاکستان کے خصوصی حوالہ سے یہ حقیقت بھی ہمیشہ پیش نظر رہنی چاہئے کہ صوبہ سندھ و ملتان تک وسیع علاقہ سیدنا مروان بن حکم اموی قرشی کے پوتے خلیفہ ولید بن عبدالملک اموی قرشی کے عہد خلافت (۸۶-۹۶ء) میں حجاج بن یوسف کے عزیز محمد بن قاسم ثقفی کے زیر قیادت (۹۳ھ) فتح ہوا۔ (جبکہ قتیبہ بن مسلم کی فتوحات چین و ترکستان، طارق بن زیاد کی فتوحات اندلس اور موسیٰ بن نصیر کی فتوحات افریقہ اسی اموی دور کی مرہون منت ہیں۔ چنانچہ لہذا پاکستان میں اسلام و عربی زبان و خط و ثقافت کا غلبہ نہ صرف خلافت بنو امیہ سے مربوط و منسلک ہے۔

پندرہویں صدی ہجری کے عالم اسلام کے اس فکری و سیاسی پس منظر

میں اس باب میں گزشتہ سے پیوستہ مزید ایسے اقوال و آثار برصغیر کے خصوصی حوالہ
 نے درج ہیں، جن میں سے بیشتر کا تعلق پندرہویں صدی ہجری سے ہے۔ اور جن کی
 تشکیل و تائید میں مجدد اسلام مولانا محمد منظور نعمانی، و محقق تاریخ مولانا عتیق الرحمن سنہلی
 جیسے اکابر امت نے فیصلہ کن کردار ادا کیا ہے۔ جس کے نتیجے میں "ندوہ و دیوبند" نیز
 دیگر حنفی و سنی مدارس و جماعتات و تحریکات و تنظیمات کے لاکھوں وابستگان "تحریک دِفاع
 یزید" سے براہ راست و بالواسطہ طور متاثر ہوتے رہے ہیں۔ اور اس طرح پندرہویں
 صدی ہجری کے عالم اسلام میں بالعموم اور برصغیر پاک و ہند میں بالخصوص "تحریک سورت
 قلعہ" کے شانہ و شانہ ایک معتدل و متوازن "تحریک دِفاع یزید" نے بھی ایک ایسی وسیع
 تر ملی و فکری تحریک کی شکل اختیار کر لی ہے۔ جس کی زمام قیادت "ندوہ" و "دیوبند"
 نیز دیگر مراکز ملیہ سے وابستہ حنفی و سنی علماء و مشائخ و متفقین اہل سنت و الجماعت کی
 کثیر تعداد نے اپنے ہاتھوں میں لے لی ہے۔ اور اپنے اپنے ہم مسلک مخالفین یزید
 سمیت جملہ معضلیہ و دینی رد و ابطال کا فریضہ سرانجام دینے پر من حیث الجماعت
 کمر بستہ ہو چکے ہیں۔ جس کا کسی حد تک اندازہ اس باب کے مطالعہ سے کیا جاسکتا ہے۔

۱- مجدد اسلام مولانا محمد منظور نعمانی

مجدد اسلام و محسن اہل سنت مولانا محمد منظور نعمانی یکے از اکابر دیوبند و تبلیغی جماعت، سابق نائب امیر جماعت اسلامی ہند، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کی مجلس انتظامیہ میں فٹریک اور رابطہ عالم اسلامی، مکہ مکرمہ کی مجلس تاسیسی کے ارکان میں سے ہیں۔ آپ امام اہل سنت مولانا عبدالغفور فاروقی مجددی نقشبندی کے وابستگان اور شیخ طریقت مولانا عبدالقادر رائے پوری کے فیض یافتگان میں بھی ممتاز و محترم مقام کے حامل ہیں۔ نیز برصغیر کے حنفی و سنی مکتب فکر کے لاکھوں مدارس و جامعات میں انتہائی قابل احترام و عظیم الشان علمی و دینی رہنما تسلیم کئے جاتے ہیں۔ آپ کی مختلف تصانیف بالخصوص عظیم و ضخیم "سارف الحدیث" اور اس کے انگریزی تراجم سے مشرق و مغرب میں لاکھوں علماء و جدید تعلیم یافتہ حضرات مستفید اور اسلام کی حقانیت پر مستقیم ہوئے ہیں۔ آپ کی تقریباً اسی برس کی عمر میں تحریر کردہ شہرہ آفاق تصنیف "ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت" نیز اس کے عربی، فارسی، انگریزی و دیگر زبانوں میں تراجم نے عالم اسلام میں رفض و تشیع کے اثرات کی فیصلہ کن روک تھام میں بنیادی کردار ادا کیا ہے۔ نیز آپ کا مرتب کردہ عالمی شہرت یافتہ استفتاء بھی تاریخی حیثیت کا حامل ہے جس کے جواب میں ۸۸-۱۹۸۷ء تک برصغیر و دیگر ممالک کے ایک ہزار سے زائد علماء و مفتیان و اصحاب مدارس اسلامیہ نے شیعہ اثنا

عشریہ کو علماء مستند میں کاتبہ کر کے ہونے عقیدہ تریف قرآن، عقیدہ امامت
مضمومہ و معصومہ الفضل من النبوة نیز انکار امامت و خلافت شیخین و تکفیر و توہین صحابہ کی
بناء پر کافر اور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا ہے۔ (لاحظہ ہو "نعمین اور شیعہ کے بارے میں علماء

کرام کا مستند فیصلہ، مطبوعہ "الفرقان" نکتہ، طاعت خاص دسمبر ۱۹۸۷ء، ۲ جولائی ۱۹۸۸ء)۔

اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی آپ کے ارشاد کے مطابق تحریر شدہ آپ کے فرزند مولانا
عتیق الرحمن سنبلی کی تصنیف "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" ہے جس میں یزید
مخالف منشی پروینگندہ اور واقعہ کربلا میں شیعہ مبالغہ آرائیوں کا مدلل رد کیا گیا ہے۔

مولانا نعمانی شوال یا ذیقعدہ ۷۳ھ میں کسی سفر پر جاتے وقت آمدِ محرم کی
مناسبت سے ایک مستند مضمون لکھنے کی ذمہ داری اپنے فرزند مولانا عتیق الرحمن
سنبلی کے سپرد کر گئے۔ اسی سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

"مولوی عتیق نے "واقعہ کربلا" کے عنوان سے یہ مضمون لکھا اور ذی الحجہ ۷۳ھ
کے "الفرقان" میں شائع ہو گیا۔ میں سفر سے واپس آیا اور یہ مضمون پڑھا تو اس کی دو
باتوں کی وجہ سے تن بدن میں آگ ہی تو لگ گئی۔ غصے سے میرا دماغ کھول اٹھا۔
ان باتوں میں سے ایک یہ تھی کہ سیدنا حسینؑ کے اقدامات کے لئے بناوٹ کا
لفظ اس مضمون میں استعمال کیا گیا تھا۔ دوسری بات مضمون کا یہ بیان تھا کہ جب
حضرت حسینؑ کوفہ کے قریب پہنچ کر اس حقیقت سے آگاہ ہوئے کہ کوفہ والے غداری
کر گئے ہیں۔ اور پھر یزیدی لشکر کے پہنچ جانے سے آپ کے لئے واپسی کا راستہ بھی نہ
رہا تو یزیدی سپہ سالار عمر ابن سعد کے سامنے آپ نے تین شکلیں رکھی تھیں کہ ان میں
سے کسی کو قبول کر لیا جائے جن میں سے ایک یہ تھی کہ "انہیں یزید کے پاس جانے دیا
جائے تاکہ وہ براہ راست اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیں۔"

میں یزید کو جتنا بڑا ظالم، خبیث اور ناہنجار ساری عمر سے جانتا آ رہا تھا، اس کی
بناء پر میرے نزدیک یہ ناممکن بات تھی کہ حضرت حسینؑ ایسی پیشکش فرمائیں۔
حضرت حسینؑ کے لئے یہ بات سوچنی بھی میرے لئے محال تھی۔ میں غصہ میں اٹھا اور
مولوی عتیق کے گھر کی طرف کو روانہ ہوا تاکہ ان سے باز پرس کروں کہ یہ کیا لکھ دیا
ہے؟

مقدم کے قریب چلا ہوں گا کہ لفظ بناوت کے بارے میں ذہن میں یہ بات آتی کہ بناوت ہر جگہ تو معیوب نہیں ہے۔ بلکہ اگر ایک عالمانہ اور کافرانہ نظام کے خلاف ہو تو ایک طرح کا جہاد ہے۔ آخر ۱۸۵۷ء میں ہمارے بزرگوں نے انگریزوں کے خلاف جو کچھ کیا سا وہ بناوت ہی تو تھی جس پر ہم آج بھی فخر کرتے ہیں۔

ابنہ یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے والی بات ویسی ہی ناقابل قبول بنی رہی۔ میں اسی حال میں مولوی عتیق کے گھر پہنچا اور بڑے غصے کے ساتھ ان سے پوچھا کہ تم نے یہ بات کیسے اور کہاں سے لکھ دی؟ مولوی عتیق کے پاس اس طرح کے غصے کے کچھ خطوط پہلے ہی آچکے تھے اور وہ اس سلسلے میں ایک دوسرے مضمون کی تیاری کر چکے تھے۔ اس کے لئے انہوں نے تاریخ کی متعدد کتابوں سے عبارتیں اور حوالے نقل کر کے رکھے ہوئے تھے۔ انہیں دیکھ کر مجھے بھی ماننا پڑ گیا کہ پھر تو غلط نہیں لکھا ہے۔

(واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر از مولانا عتیق الرحمن سنہ ۱۹۸۷ء، ابتدائیہ از مولانا محمد منظور نعمانی، ص ۷-۸، مطبوعہ بیرون پبلیکیشنز، ملتان)۔

مولانا منظور نعمانی کے ارشاد کے مطابق جدید اصول تحقیق کے مطابق تصنیف شدہ مولانا سنہلی کی کتاب "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" کا ابتدائیہ مولانا نعمانی کے قلم سے صرف چند صفحات پر مشتمل ہے۔ مگر آپ کے مالگیری مقام و عظمت اور برصغیر کے تمام بلاد و امصار نیز عالم اسلام پر آپ کے عظیم الشان علمی و دینی اثرات کی بدولت آپ کے جرات مندانہ اور انقلابی کلمات نے سیدنا مسعودؓ و یزید اور واقعہ کر بلا کے بارے میں ان غلط فہمیوں کا ازالہ کرنے میں فیصلہ کن کردار ادا کیا ہے جو تشیع و متاثرین تشیع کی کارگزاری کا شاخسانہ ہیں۔ اس کتاب کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"یہ کتاب جو اس وقت آپ کے ہاتھ میں ہے، اس کی اساس تو وہی ۱۷۷۳ء اور ۱۷۷۴ء کے مصنامین ہیں لیکن عزیز مصنف نے اس پر نظر ثانی میں جو نئی محنت کی ہے، اس نے اسے بالکل ایک نئی چیز بنا دیا ہے۔ کتاب کے مشتملات میں سے مجھے خاص طور پر اس کے آخری باب میں آنے والے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے اقتباس کی بابت یہ عرض کرنا ہے کہ اس اقتباس نے خود مجھے بڑا اہم فائدہ پہنچایا ہے۔

حضرت مسلم بن عقیلؓ کی شہادت کی خبر پانے پر واپسی کے ارادے کے بعد

بھی صرف بغض برادران مسلم بن عقیل کی دلداری میں حضرت حسینؑ کے سفر جاری رکھنے پر مجھے ایک غلش تھی۔ اللہ تعالیٰ شیخ الاسلام کو اور اس کتاب کے عزیز مصنف کو جزائے خیر دے کہ شیخ الاسلام کے اس اقتباس میں اس غلش کے رفع ہونے کا سامان مل گیا۔

میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو بندوں کے لئے نافع بنائے اور اگر اس میں کوئی بات غلط آگئی ہو تو اس کے اثر سے بندوں کی حفاظت فرمائے۔ نیز عزیز مصنف کو اس سے رجوع کی توفیق بخشے۔

(عقیدۃ السنن سنہ ۱۹۹۷ء، ج ۱، ص ۸-۹)۔

(اوقات مولانا محمد منظور نعمانی، لکھنؤ، ۳ مئی ۱۹۹۷ء، ۲۶ ذوالحجہ ۱۴۱۷ھ ناشر)۔

۲۔ محقق اہل سنت

مولانا عتیق الرحمن سنبلی

محقق اہل سنت مولانا عتیق الرحمن سنبلی برصغیر کے مالی شہرت یافتہ عالم و مصنف مولانا محمد منظور نعمانی کے فرزند ارجمند ہیں۔ آپ کافی عرصہ سے لندن میں مقیم اور دیگر علمی و دینی خدمات کے ساتھ ساتھ صدر "اسلامک ڈیفنس کونسل" لندن کے منصب پر بھی فائز ہیں۔ سلمان رشدی کی کتاب "شیطانی آیات" کے خلاف مسلمانوں کے احتجاج میں پیش پیش نیز "مسلم ایشی فرنٹ" کے زیر اہتمام لندن میں ۲۸ جنوری ۱۹۸۹ء کے احتجاجی مظاہرہ کے قارئین میں شامل تھے۔ آپ مختلف قدیم و جدید علوم سے واقف ممتاز عالم دین و مصنف نیز عربی، فارسی، اردو اور انگریزی زبانوں کا عمدہ ذوق رکھتے ہیں۔

"واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر۔ ایک نئے مطالعے کی روشنی میں" ان کی ڈھائی سو سے زائد صفحات پر مشتمل ایسی منفرد و ممتاز تصنیف ہے جس نے ان کی دیگر تمام علمی و دینی خدمات سے قطع نظر انہیں ۱۹۹۰ء کے بعد پاک و ہند و بنگلہ دیش نیز دیگر بلاد و اصحاب میں یکایک ایک اسلامی محقق و مؤرخ ناقد کی حیثیت سے مشہور و معروف شخصیت بنانے میں بنیادی کردار ادا کیا ہے۔ اور انہی کے بقول اس کتاب کی تکمیل و تیاری میں

دیگر حضرات کے علاوہ تصحیح کتابت اور دیگر علمی و تحقیقی مصادر کی بہم رسانی وغیرہ مختلف امور کے حوالہ سے ان کے دونوں عالم و مسلخ برادران مولانا حسان نعمانی ناظم کتب خانہ الفرقان، لکھنؤ اور مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی مدیر مجلہ "الفرقان" لکھنؤ کا حصہ بھی تھے۔ جبکہ کتاب کا انتساب والد ماجد مولانا محمد منظور نعمانی کے نام ہے۔ نیز نو صفحات پر مشتمل مولانا نعمانی کا مختصر مگر جامع و دلچسپ ابتدائی کتاب کی قدر و قیمت میں بے مثال اضافہ کا باعث ہے۔

"واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" برصغیر اور اردو زبان کی تاریخ میں اپنی نوعیت کی یقیناً پہلی ایسی کتاب ہے جس میں اس محدود متعین موضوع کو غیر متعلقہ مباحث سے بچاتے ہوئے واقعہ کربلا اور یزید کی امامت و خلافت و سیرت کے حوالہ سے غلط بیانی و مبالغہ آرائی پر مشتمل پروپیگنڈہ کارڈ کیا گیا ہے اور متضاد و متناقض روایات کا اصول تحقیق و تنقید و روایت و درایت کی روشنی میں بے لاگ جائزہ لیکر معیار رد و قبول کا تعین کیا گیا ہے۔ نیز تمام صحابہ و تابعین کا شرعی اکرام و احترام ملحوظ رکھتے ہوئے اعتدال و توازن کے ساتھ تبصرہ و کلام کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے۔ بقول تبصرہ نگار "یونیورسل میسج، کراچی:-"

"یہ کتاب فکر، تیز، پر از معلومات اور تاریخ پر مبنی ہے۔ کربلا کے واقعہ پر تحقیق کے لئے اس کا مطالعہ ناگزیر ہے۔" (تبصرہ انگریزی زبانہ "یونیورسل میسج" کراچی، جولائی ۱۹۹۲ء)۔

مولانا عتیق الرحمن سنبھلی کی اس کتاب کے چند اہم اقتباسات بطور اشارہ آئندہ صفحات میں منقول ہیں۔ مگر اس کے باوجود اس منفرد و ممتاز وسیع الاثر کتاب کا تفصیلی و کامل مطالعہ تمام مسلم علماء و محققین و تعلیم یافتہ حضرات کے لئے لازم و ناگزیر ہے۔ کیونکہ برصغیر کے پینتیس (۳۵) کروڑ سے زائد مسلمانوں پر شیعہ مذہب و ثقافت کے صدیوں پرانے اثرات کے پس منظر میں یہ کتاب سیدنا حسینؑ و یزید و واقعہ کربلا کے حوالہ سے ایک ایسا سنگ میل ہے جس نے محسن اہل سنت مولانا محمد منظور نعمانی کی فکری قیادت میں برصغیر کے ہزاروں سنی مدارس و جامعات و خانقاہات، لاکھوں علماء و مدرسین نیز کروڑوں سنی العقیدہ مسلمانوں کو ایک ایسی راہ عمل پر گامزن کر دیا ہے جو "معارف الحدیث" و "ایرانی انقلاب" و "مفتوحہ فیصلہ" کے تناظر میں رفض و تشیع کے

تاریخی و اعتقادی و ثقافتی اثرات کا طلسم پاش پاش کرنے کے سلسلہ کی ایک فیصلہ کن کڑی ہے اور جس کے بعد امام غزالی و ابن تیمیہ جیسے اکابر امت کے افکار کی روشنی میں برصغیر کے ہزاروں علماء و مدرسین، لاکھوں تعلیم یافتہ مومنین اور کروڑوں عامۃ المسلمین نے ایک ایسی وسیع و عریض سنی تحریک کی شکل اختیار کر لی ہے جس کی راہ میں حائل ہونے والے علماء و مشائخ روز بروز مشکل سے مشکل تر صورتحال سے دوچار ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ اور اس کا کسی قدر اندازہ امامت و خلافت و سیرت یزید و واقعہ کربلا کے حوالہ سے مولانا سنہلی کی کتاب کے معقول و متوازن مندرجات پر بکثرت مثبت تبصرہ جات اور ان کے موقف کی تائید و حمایت کرنے والے علماء و محققین کے آئندہ صفحات میں درج بیانات سے بھی لایا جاسکتا ہے۔ بہر حال اب مولانا سنہلی کی کتاب کے بعض اہم مندرجات ملاحظہ ہوں:-

”بے انصافی کی ایک مثال

بے انصافی کی صرف ایک مثال لیجئے، اس لئے کہ یہاں اس سے زیادہ کی گنجائش نہیں نکل سکتی، کہ جن تاریخی کتابوں سے ہم حضرت معاویہؓ کی طرف سے حضرت علیؓ پر ”سب و شتم“ کی روایتیں پاتے ہیں، انہیں کتابوں کی شہادت یہ ہے کہ:-

وكان على اذا صلى الغداة يقلت فيقول: اللهم العني معاوية و عمرأ و ابا الأعور و حبيباً و عبدالرحمن بن خالد و الضحاک بن قيس و الوليد. فبلغ ذلك معاوية فكان اذا قنت لعني علياً و ابن عباس و الحسن و الحسين و الاشتر. (۱) - (طبری، ج ۶، ص ۴۰).

اور واقعہ محکم کے بعد علی جب فجر کی نماز پڑھتے تو قنوت پڑھتے اور کہتے کہ اے اللہ! لعنت کر معاویہ پر، عمرو پر، ابوالاعور پر، حبیب پر، عبدالرحمن بن خالد (بن ولید) پر، ضحاک بن قیس پر اور ولید پر۔

پس یہ بات جب معاویہ کو معلوم ہوئی تو وہ بھی جب قنوت کرتے تو علی، ابن عباس، حسن، حسین اور اشتر پر لعنت کرتے۔

لیکن اس صاف اور صریح بیان کے باوجود ہمیں صرف اتنا یاد ہے کہ معاویہؓ اور ان کے ساتھی حضرت علیؓ پر سب و شتم (۲) کرتے تھے۔ یہ نتیجہ حضرت علیؓ کے اس

احترام کا نہیں ہے جو از روئے قرآن و سنت ہم پر واجب ہے۔ کیونکہ کتاب و سنت بے انصافی نہیں سکھاتی۔ بلکہ اس "احترام" کا نتیجہ ہے جو شیعیت والے عقیدہ معصومیت سے لازم آتا ہے۔ اہل سنت کے اصل مذہب کا تقاضا تو یہ تھا کہ اگر یہ روایت حضرت علی کے حق میں قابل یقین یا قابل بیان نہیں تھی تو ایسا ہی حضرت معاویہ کے حق میں بھی سمجھا جاتا۔"

(مولانا عتیق الرحمن سنبلی، واقعہ کریم اور اس کا پس منظر، مطبوعہ بیرون پبلیکیشنز، ملتان۔ مقدمہ، ص ۲۵-۲۶۔
مولانا سنبلی، صفحہ ۲۵، حاشیہ (۱) میں طبری، ج ۶، ص ۳۰ کا مندرجہ بالا حوالہ لکھ کر حاشیہ (۲) میں لکھتے ہیں:-

"اور یہاں یہ نوٹ کر لیجئے کہ طبری کی روایت میں جیسا کہ نقل کیا گیا، دونوں جگہ لعنت کا لفظ ہے۔ اسی کو ابن اثیر نے اپنی کتاب میں دوسری جگہ یعنی حضرت معاویہ کے ساتھ "سب" کے لفظ سے بدل دیا ہے جس کا ترجمہ ہم "سب و شتم" کرتے ہیں۔"

مولانا سنبلی، یزید کے معاملے میں اہل سنت کی ناانصافی اور شیعیت زدگی کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"حضرت علیؑ کے مقابلے میں جیسے کچھ بھی تھے، حضرت معاویہؓ بہر حال ایک صحابی تھے۔ اس لئے ہم اپنے علم کلام کے ماتحت مجبور ہوتے ہیں کہ ان کے ساتھ کچھ رعایت برتیں۔ لیکن جب ان کے بیٹے یزید کا دور آتا ہے تو اس کے اور حضرت حسین بن علیؑ کے معاملے میں ہم میں اور شیعوں میں کوئی فرق باقی نہیں رہ جاتا۔ اس لئے کہ یزید کو ایسا کوئی تحفظ حاصل نہیں تھا جیسا کہ اس کے والد حضرت معاویہ کو حاصل تھا۔ شیعوں نے مثلاً کہا کہ وہ فاسق و فاجر تھا اور کسی طرح اس لائق نہ تھا کہ تخت خلافت پر اس کو جگہ ملتی تو یہ بات چونکہ حضرت حسین کی حمایت میں بھی گئی تھی، اس لئے بالکل باآسانی ہم نے بھی یہی کہنا شروع کر دیا۔

پھر بعض کو خیال آیا کہ اس سے تو حضرت معاویہؓ پر بڑا الزام آتا ہے۔ تب یوں کر دیا گیا کہ حضرت معاویہ کی زندگی میں تو وہ ایسا نہیں تھا لیکن بعد میں ہوا۔ حد ہے کہ ابن خلدون جیسا آدمی جس نے یزید کی ولی عہدی کی زبردست و کالت اپنے مقدمہ

تاریخ میں کی ہے، وہ بھی ذرا سا آگے چل کر جب یزید اور حضرت حسینؑ کے قہقہے پر آتا ہے تو ٹھیک یہی بات کہنی شروع کر دیتا ہے۔ یعنی یہ کہ وہ فاسق و فاجر ہو گیا تھا۔ کب ہو گیا تھا اور کب اس بات کا پتہ چلا؟ تاریخ تو کوئی سی بھی اٹھا کر دیکھ لیجئے ہر جگہ ایک ہی بیان ہے کہ جیسے ہی مدینے کے گورنر نے حضرت حسینؑ کو یہ اطلاع دی کہ حضرت معاویہ انتقال فرما گئے اور ان کے ولی عہد یزید بن معاویہ آپ سے بیعت چاہتے ہیں، ویسے ہی حضرت حسینؑ نے مدینہ چھوڑنے کا ارادہ فرما لیا۔ اور آنے والی رات میں مع تمام خاندان کے مکے کی راہ لے لی۔ اسکے بعد جب اسکی اطلاع شیعان عراق کو پہنچی تو وہ بھی اپنے مشاورتی جلسے کر کے لازم کہ ہوئے اور صرف سوا مہینے کی مدت میں یہ مرحلہ آ گیا کہ عراق کے حالات کی جانچ پر شمال اور ضروری پیشگی تیاریوں کے لئے مسلم بن عقیل کو فے کو روانہ کر دیئے گئے۔ تو کیا یہ سمجھا جائے کہ یزید نے تخت خلافت بعد میں سنبھالا۔ والد کے انتقال کی خبر پاتے ہی فسق و فجور کا وہ عالم برپا کیا کہ حضرت معاویہ کے انتقال کی خبر سے پہلے یزید کے فسق و فجور کی خبریں پھیل گئیں؟ حالانکہ سچائی یہ ہے کہ اس بات کیلئے سوا مہینہ بالکل ناکافی تھا۔ کم از کم ایک سال تو گزرتا "بیجاری سے" کی طرح فسق و فجور مفت میں بدنام ہوا ہے۔"

(سولانا عقین ارحم سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ طمان، ص ۲۶-۲۷، مقدمہ)۔

بعد ازاں فسق یزید کی بحث میں تفصیلاً یہ بیان فرماتے ہیں کہ ایک طریقہ تو یہ ہے کہ ابن خلدون جیسے آدمی کی بات بلا ثبوت مان لی جائے اور اگلوں کی توقیر و تعظیم کے نام پر طلب علم و تحقیق کی راہ بند کرنے والا لکیر کی فقیری کا طریقہ اختیار کئے رکھا جائے:-

"دوسرا طریقہ جو ابن خلدون جیسے اہل علم کا اصلاً طریقہ ہے، یہ ہے کہ ہمیں اگر حضرت معاویہ کی زندگی میں یزید کے فسق و فجور کی کوئی معتبر شہادت نہیں ملے تو پھر ساری دنیا کھے، بشمول ابن خلدون کھے، تب بھی اس قول اور بیان کو بس اس پر محسوس کرنا چاہیے کہ بعض باتیں اپنی شہرت کی بناء پر اس درجہ یقینی اور قطعی بن جاتی ہیں اور ایک زمانے تک بنی رہتی ہیں کہ انکی واقعیت میں کسی شک اور انکے بارے میں کسی تحقیق کی ضرورت کا سوال ہی ذہن میں نہیں آتا۔ اور یہی چیز اس معاملے میں پیش آتی

ہے۔ حضرت حسین جیسی شخصیت کا یزید کے آدمیوں کے ہاتھوں قتل اور شیعہ پروپیگنڈہ شینری (جس نے پروپیگنڈے کے ذور سے حضرت عثمانؓ جیسے عظیم المہ تبت صحابی کو ایک کافر و مرتد باور کرا دیا تھا)، ان دو چیزوں کی طاقت مل کر یزید کے بارے میں کیا کچھ نہیں باور کرا سکتی تھی؟ اس شہرت کا پردہ جب تک چاک نہ ہوا تھا اور پروپیگنڈے کا سر ٹوٹا نہ تھا تب تک جس طرح چلتی رہی چلتی رہی۔ مگر کیا وجہ ہے کہ ہمیشہ یوں ہی چلتی رہے۔ اور حقیقت کھل جانے پر بھی اس کے ساتھ حقیقت پسندانہ معاملہ نہ کیا جائے۔

(مولانا متین الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، جتان ص ۳۹-۳۰، مقدمہ ۱۔)

باب اول میں شہادت عثمانؓ کے حوالے سے لکھتے ہیں:-

"شہادت عثمانؓ اور خانہ جنگی"

"حضرت عثمانؓ کی شہادت (۳۵ھ) کے وقت سے مسلمانوں میں باہم تلوار چلنے کا جو دروازہ کھلا تو پھر اس پر حرام ہو گیا کہ بند ہو۔ اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ:- اذا وضع السيف في امتي لم ترفع عنها الى يوم القيامة-

(ابوداؤد و ترمذی، الملاحم)۔

میری امت میں جب ایک دفعہ آپس میں تلوار اٹھ جائے گی تو پھر وہ قیامت تک رکھی نہ جائیگی۔

یہی بات حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے ان کوفیوں، بصریوں اور مصریوں سے فرمائی تھی جو حضرت عثمانؓ کے درپے قتل تھے۔ مورخ ابن اثیر نے ان کے الفاظ نقل کئے ہیں:-

يا قوم لا تسلوا سيف الله فيكم فوالله ان سللتموه لاتغمدوه. وبلغكم ان سلطانكم اليوم يقوم بالدره، فان قتلتموه لايقوم الا بالسيف.

(کامل ابن اثیر، ج ۴، ص ۸۹، مطبوعہ دارالفکر بیروت)۔

اے لوگو! اللہ کی تلوار کو آپس میں مت کھینچو۔ خدا کی قسم اگر تم نے اسے بے نیام کر دیا تو پھر یہ واپس نیام میں جانے والی نہیں ہے۔ دیکھو، سمجھو، آج تک

تمہاری حکومت فقط درے سے چلتی رہی ہے اگر تم نہ مانے اور عثمان کو قتل کر دیا تو
پھر یہ تلوار جی سے چلے گی۔

اور خود حضرت عثمانؓ نے ان لوگوں سے اس بات کو یوں کہا تھا کہ:-
"اگر تم نے مجھے قتل کر دیا تو پھر آئندہ کبھی باہمی محبت سے نہ رو سکو گے،
ایک ساتھ نماز نہ پڑھ پاؤ گے اور ایک جان ہو کے دشمن سے نہ لڑ سکو گے۔"

(تاریخ طبری، ج ۳، جزو ۵، ص ۱۱۸، طبیبہ دہراظم بیروت۔)

• (اقتباس از واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۳۶-۳۷)۔

جنگ جمل و صفین پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"جنگ جمل اور صفین"

یہ تلوار آپس میں چلی اور ایسی چلی کہ اللان الحفیظ! شہادت عثمانؓ پر ایک سال
بمشل گزرا کہ مسلمانوں نے آپس میں دو جنگیں، جنگ جمل اور جنگ صفین کے نام
سے لڑیں اور اپنے بہترین افراد ان باہمی جنگوں کی نذر کر دیئے۔ دونوں جنگوں کے
مقتولین (یا شہداء) کی تعداد نوے ہزار تک بتائی گئی ہے۔" (سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس
منظر، ص ۳۶)۔

سیدنا حسنؓ کی تعریف میں فرماتے ہیں:-

"حالی مقام بیٹا"

خانہ جنگی کا یہ دور کوئی پانچ سال (۳۶ھ تا ۴۰ھ) رہا۔ رمضان ۴۰ھ میں
حضرت علیؓ کو ایک عار جی نے شہید کر دیا۔ آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت حسنؓ
جانشین بنائے گئے۔ آپ نے اس باہمی خون خرابے کو ختم کرنے کے لئے حضرت
معاویہؓ سے صلح پسند کی۔ ۴۱ھ میں صلح ہوئی اور مسلمانوں نے اس سال کو "عام الجملہ"
(اجتماعیت کا سال) قرار دیا کہ تفرقہ مٹ کر اسلامی وحدت واپس آگئی تھی۔ حضرت
حسنؓ کے بارے میں ایک ارشاد نبویؐ بخاری میں روایت ہوا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حضرت حسنؓ کی طرف اشارہ کر کے (جب کہ وہ بچے تھے) فرمایا کہ:-

"ابنی هذا سید و لعل الله ان یصلح به بین فتنین عظیمین من
المسلمین۔" (مشکوٰۃ بحوالہ بخاری، باب مناقب اہل بیت)۔

میرا یہ بیٹا سید (حالی مقام) ہے۔ امید ہے کہ اللہ اس کے ذریعے مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں میں صلح کرائے۔"

(مثنیٰ الرعمی سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۳۶-۳۷)۔

سیدنا معاویہؓ کی بیس سالہ پراسن و عظیم الشان خلافت کے بارے میں لکھتے ہیں:-

"امن و یکجہتی کے بیس سال

حضرت معاویہؓ اور حضرت علیؓ کے اختلافات کی بدولت حضرت معاویہؓ کے بارے میں کسی کی کچھ بھی رائے ہو مگر ایک بات سے انکار کسی انصاف پسند کے لئے ممکن نہیں ہے کہ ان کے اندر عرب سرداری کی اعلیٰ ترین خصوصیات تھیں۔ ایک طرف وہ اپنے زمانے کی عرب دنیا کے پانچ دور اندیشوں اور دیدہ وروں (دعاة عرب) میں سے ایک مانے جاتے تھے اور انہوں نے ثابت کر دیا کہ ان پانچ میں وہ سب سے بڑھ کر تھے۔" (۱)

(مثنیٰ الرعمی سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۳۱)۔

۱- باقی چار کے نام ہیں حضرت عمرو بن العاص، مغیرہ بن شعبہ، قیس بن سعد اور عبد اللہ بن بدیل۔ ان میں سے نمبر ۱ حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے۔ نمبر ۲ غیر جانبدار۔ نمبر ۳ و ۴ حضرت علیؓ کے ساتھ۔ (طبری، ج ۳، جزو ۶، ص ۹۳)۔

(مثنیٰ الرعمی سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۳۱، ماثیہ ۱)۔

"دوسری طرف ان کی سخاوت اور بردباری کی انتہا نہیں تھی۔ چنانچہ حضرت معاویہؓ کی ان صفات نے تفرقے کی غلیبوں کو پاشنے اور اس زمانے کی تلخ یادوں کو بولنے میں بڑا اہم کردار ادا کیا۔ ان کا بیس سالہ دور حکومت (۳۱ھ تا ۶۰ھ) بڑے امن، مافیت اور مسلمانوں کی یکجہتی کے ساتھ گزر گیا۔ اور مسلمان آپس کی جنگ سے چمٹی پا کر ان محاذوں کی طرف واپس چلے گئے جہاں وہ دشمنان اسلام کے ساتھ مصروف جنگ ہوتے اور نئی نئی فتوحات حاصل کرتے تھے۔ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں لکھا:-

"خلافت عمری اور خلافت عثمانی میں حضرت معاویہؓ کے ہاتھوں شامی محاذ پر جہاد اور فتوحات کا جو شاندار سلسلہ چلتا رہا تھا وہ اس وقت بالکل رک گیا جب ان کے اور

یزید کے مزاج و کردار کے حوالہ سے مزید فرماتے ہیں:-

”حضرت معاویہؓ کی وفات کے وقت تک یزید کے مزاج و کردار کا ایک اچھا آئینہ ہمارے خیال میں اس کا وہ مختصر خطبہ ہے جو اہل تاریخ کے بیان کے مطابق اس نے اپنے والد حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد دیا تھا۔ اس خطبے کے آئینے میں اس کی شخصیت ایک سنجیدہ، باوقار اور ذی علم جوان کی نظر آتی ہے نہ کہ شراب و کباب، رقص و سرود اور لہو و لعب کے ایک رسیا کی۔

ابن کثیر لکھتے ہیں کہ:-

معاویہ کا انتقال ہوا تو یزید حواری بن میں تھا صہاک بن قیس (کو تو ال شہر) نے اطلاع کرائی تو وہ آیا۔ صہاک نے شہر سے باہر اس کا استقبال کیا۔ یزید نے وہاں سے اندرون شہر میں جانے کے بجائے قبرستان کا رخ کیا۔ والد کی قبر پر نماز جنازہ ادا کی۔ یہاں سے فارغ ہو کر شہر میں آیا۔ حکم دیا کہ ”الصلاة جامعة“ کی نداء کرا دی جائے۔ پھر اپنی اقامت گاہ خضراء میں داخل ہو کر غسل کیا، لباس بدلایا۔

ثم خرج فخطب الناس اول خطبة وهو امير المؤمنين. فقال بعد حمد الله والثناء عليه:- ايها الناس ان معاوية كان عبداً من عبيد الله انعم الله عليه ثم قبضه اليه. وهو خير ممن دونه و دون من قبله. ولا اركيه على الله عز وجل فانه اعلم به، ان عفاعة فبرحمته و ان عاقبه فبذنبه. وقد وليت الامر من بعده. (البيان والنهاية، ج ۸، ص ۱۴۴)۔

پھر باہر آیا اور بحیثیت امیر المؤمنین لوگوں سے پہلا خطاب کرتے ہوئے حمد و ثنا کے بعد کہا کہ:- لوگو! معاویہ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندے تھے۔ اللہ نے ان کو اپنی نعمتوں سے نوازا اور پھر اپنے حضور میں بلا لیا۔ وہ اپنے بعد والوں سے بہتر اور پیشروؤں سے کمتر تھے۔ لیکن یہ میں اللہ کے سامنے ان کا تزکیہ کرنے (بھلائی کی سند دینے) کیلئے نہیں کہ رہا۔ اس لئے کہ وہ ان کو زیادہ بہتر جانتا ہے۔ اگر ان سے درگزر فرمائے تو یہ اسکی رحمت سے ہو گا۔ اور اگر گرفت فرمائے تو یہ ان کے گناہوں کی وجہ سے ہو گا۔ اور آپ جانتے ہیں کہ ان کے بعد خلافت کی ذمہ داری مجھ پر ڈالی گئی ہے۔“

(عینی الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۳۰-۱۳۱)۔

یزید کے اس خطبے پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا سنبلی فرماتے ہیں:-

"ہمارا خیال ہے کہ اس خطبے کی عبارت، اس کا مضمون اور اس کا لہجہ ہر چیز اس شخص (یزید) کے بارے میں اس عام خیالی کی تردید کرتی ہے جو کسی واقعی بنیاد کے بغیر صرف اس لئے پھیلنے میں کامیاب ہو گیا ہے کہ اس شخص کی حکومت کے زمانے میں اسی کے حکام اور لشکریوں کے ہاتھوں رکانہ رسولؐ، جگر گوشہ بتولؑ حضرت حسینؑ کی شہادت کا المناک واقعہ پیش آیا اور اس نے اپنے حکام سے کوئی باز پرس نہ کی۔ اس لئے ایسے آدمی کے متعلق جو بھی برائی کسی نے سنادی وہ قابل یقین ہو گئی۔ مگر یہ ہے یقیناً اسلامی انصاف کے خلاف بات کہ کسی کے ایک جرم کی سزا میں اس جرم سے پہلے کی اسکی زندگی کو بھی خواہ مخواہ بدنام کیا جائے۔ ہاں جن لوگوں کے نزدیک جھوٹ سچ ہر طریقے سے صحابہ کرامؓ کو بدنام کرنا ایک کارِ ثواب ہے، ان کے لئے بالکل ٹھیک ہے کہ وہ پروپیگنڈے کا یہ تیر بھی جو بہت موقع کا ہے، صحابہ کرامؓ ہی کو نشانہ بنانے کی نیت سے چلائیں۔

یزید کا معاملہ اتنا نازک ہے کہ اسکے حق میں بالکل سیدھی اور معقول بات کہتے ہوئے بھی ڈر لگتا ہے۔ اسلئے یہ بات اچھی طرح سمجھ لی جانے کہ مذکورہ بالا خطبے سے ہم صرف یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ وہ بندروں، رپھوں کے ساتھ کھیلنے والا، شراب و کباب میں غرق، لہو و لعب میں مست اور زنا و قمار کا رسیا نہیں نظر آتا، جیسا کہ بتایا جاتا ہے۔ کیونکہ اس قماش کے لوگ ایسی محتاط، دانشورانہ اور دین و دنیا کی نزاکتوں پر حاوی زبان نہیں بولا کرتے۔ رہا یہ کہ وہ کوئی بڑا مستی پر دیزگار ہو، یہ اس خطبے سے نہیں نکالا جاسکتا۔ ہو بھی سکتا ہے اور نہیں بھی ہو سکتا، اور غالب گمان یہ ہے کہ وہ ایسا نہیں تھا۔ وہ جس نسل اور جس طبقے سے تعلق رکھتا تھا، اس کے بارے میں قرن اول کی نسل اور اصحاب کرامؓ والے اثناء و پریر نگاری کی توقع کسی نہیں کی جاسکتی تھی۔" (مولانا سنبلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۳۱)

بعد ازاں مؤرخ ابن کثیر (م ۷۴۳ھ) کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"ابن کثیر نے لکھا ہے کہ:-

وقد كان يزيد فيه خصال محمودة من الكرم و العلم و الفصاحة

والشعر و الشجاعة و حسن الرأي في الملك- وكان فيه ايضا اقبال على الشهوات و ترك بعض الصلاة في بعض الاوقات و اماتتها في غالب الاوقات. (البداية والنهاية، ج ۸، ص ۱۲۳۰)

یزید میں بعض بڑی عمدہ خصلتیں تھیں مثلاً علم و کرم، شعر و فصاحت، شجاعت اور امور سلطنت میں حسن رائے۔ اسی کے ساتھ اس میں خواہشات نفس کی طرف ایک گونہ میلان اور بعض اوقات ترک صلاۃ کا عیب بھی تھا۔ اور نمازوں کے بارے میں بے ہتھیاری تو اس سے عموماً صادر ہوتی تھی۔

اس عبارت میں آخری دو باتیں (کبھی کبھی ترک نماز اور اکثر نمازوں کے سلسلہ میں بے ہتھیاری) کے سوا اور جو کمزوریاں بیان کی گئی ہیں وہ ہمارے نزدیک بالکل بعید نہیں۔ فلسفہ تاریخ کے مطابق ان کمزوریوں کا دور شروع ہو چکا تھا۔ اور ایسی روایتیں ملتی ہیں۔ جو ذمہ دارانہ جرح و تنقید کے عمل سے گزرنے کے بعد اس طرح کی کمزوری کا یزید کے بارے میں گمان قابل قبول بنا دیتی ہیں۔

البتہ آخری دونوں باتیں ایسی ہیں جن کے لئے باقاعدہ ثبوت کی ضرورت ہے جو ابن کثیر نے فراہم نہیں کیا۔ علاوہ ازیں یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ دو اتنے سنگین عیب یزید میں پائے جاتے اور اس کی ولی عہدی سے شدید اختلاف کرنے والے حضرات ان کی طرف اشارہ نہ کرتے۔ جبکہ یہ کوئی چھپے رہنے والے عیب نہیں تھے۔ اور نہ ہی حقیقت میں یہ ہو سکتا تھا کہ حضرت معاویہؓ ایسے فرزند کو جو ترک نماز اور امانت صلاۃ کا عادی ہو، اس امت پر خلیفہ بنا کر مسلط کریں جس کی سب سے بڑی پہچان "اقامت صلاۃ" ہے۔ بہر حال وہ بڑا مستی نہ سہی لیکن ان عیبوں کی نسبت اسکی طرف بڑی زیادتی ہے جو مشہور کر دیئے گئے ہیں۔ اور خاص کر یہ تو بالکل ہی بے بنیاد بات ہے کہ اختلاف کرنے والے حضرات اس کے کچھ عیبوں کو بھی اختلاف کی وجہ بتاتے تھے۔

(عتیق الرحمن منبلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۳۲، بیون پبلیکیشنز، لبنان)

سیدنا حسن و حسینؑ کے ممتاز و طاقتور بھائی محمد بن علی (ابن النقیہ) نے سیدنا حسینؑ کو کوفہ جانے سے منع فرمایا تھا۔ بلکہ واقعہ کربلا (۶۱ھ) کے بعد سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار شوہر سیدہ زینبؑ، عبد اللہ بن عمرؓ اور علی زین العابدینؑ کی طرح اس وقت بھی

بیعت یزید کو برقرار رکھا جب مدینہ پر حضرت عبداللہ بن مطیع کی قیادت میں حاسیان ابن زبیر کا غلبہ ہوا اور واقعہ حرہ (۶۳ھ) پیش آیا۔ چنانچہ ابن مطیع نے یزید کے فسق و فجور کے حوالہ سے ابن النفیثہ سے بیعت یزید توڑنے کا مطالبہ کیا تو آپ نے نہ صرف سختی سے انکار کر دیا بلکہ یزید پر فسق و فجور کے الزامات کی تردید کرتے ہوئے فرمایا:-

”وقد حضرته وأقمت عنده فرائضه مواظباً على الصلاة، متحريراً للخير يسائر عن الفقه ملازماً للسنة۔“ (ابن کثیر، البدایہ، ۸/۱۲۳۳)

ترجمہ: میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے پاس مقیم رہا ہوں۔ میں نے اسے نماز کا پابند، کار خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔

اس پس منظر میں مولانا سنبلی، ابن النفیثہ کی سیدنا حسینؑ کو کوفہ جانے سے روکنے کی کوششوں کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”معلوم ہوتا ہے کہ حضرت محمد بن حنفیہ حضرت حسنؑ کے ہم رائے تھے۔ اور پنجگی کے ساتھ رہنے کا قائل نہ تھے کہ ان کے والد کی شہادت حالات کے جس دھارے میں ہوئی ہے، اس کو سامنے سے بدلنے کی کوشش میں نقصانات ہیں، فائدہ کوئی نہیں۔ چنانچہ آپ نے صرف یہ کہ خود حضرت حسینؑ کے ساتھ نہیں لکے بلکہ اپنی اولاد میں سے بھی کسی کا ٹکنا پسند نہیں کیا۔“ (البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۱۶۵)

اور اس سے بھی آگے کی بات یہ ہے کہ جب شہادت حسینؑ کے تین سال بعد تقریباً پورا مدینہ حضرت عبداللہ بن زبیرؑ کے زیر اثر یزید کے خلاف بغاوت کا علم اشائا کے کھڑم ہو گیا تب بھی حضرت محمد بن حنفیہ ہی اہل مدینہ میں سے وہ دوسرے بزرگ تھے جن کا نام حضرت عبداللہ بن عمرؑ کے ساتھ آتا ہے کہ وہ صاف طور پر اس بغاوت کے مخالف رہے۔“ (۳) (سنبلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۳۶)

مولانا سنبلی بذیل حاشیہ ۳، ص ۱۳۶، ابن النفیثہ وابن عمر کے ساتھ تیسرا نام علی زین العابدینؑ کا لکھتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”بلکہ تیسرا نام حضرت زین العابدینؑ علی بن الحسینؑ کا بھی اس فہرست میں ہے۔ دیکھئے ۶۳ کے واقعات کا بیان۔ البدایہ، ج ۸، ص ۲۱۸۔“

سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار شوہر سیدہ زینب، سیدنا عبداللہ بن عباس عم زاد نبی و علی، برادر حسین سیدنا محمد بن علی (ابن الحنفیہ) سیدنا ابو سعید خدری اور دیگر اکابر قریش و بنی حاشم و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے منع کرنے کے باوجود سیدنا حسینؑ کے مازم کوفہ ہونے کے بعد جب سیدنا حسین کو قتل مسلم کی خبر ملی اور شیطان کوفہ کی غداری و بیعت یزید کا علم ہوا تو بدلے ہوئے حالات میں سیدنا حسین نے امیر لشکر عمر بن سعد بن ابی وقاص کو مدینہ واپسی، سرحدوں کی جانب روانگی یا یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی بد نظمی پیشکش فرمائی جسے امیر کوفہ ابن زیاد نے پہلے اپنی بیعت سے مشروط کر کے صورت حال بگاڑ دی۔ اس پیشکش کے حوالہ سے جو امامت و خلافت یزید کو تو لا و فعلاً تسلیم کرنے کے مترادف ہے اور یزید کو شرعی امامت و خلافت کے لئے مختلف الزامات کے حوالہ سے نا اہل ثابت کرنے کی عملی تردید ہے، مولانا سنبللی امام محمد الباقرؑ کی طبری میں بیان شدہ روایت کے حوالہ سے رقمطراز ہیں:-

”فلما اتاه قال له الحسين:- اختر واحدة،

امان تدعونی فاصرف من حیث تحب،

امان تدعونی فاذهب الی یزید،

وامان تدعونی فالحق بالثغور۔ (طبری، ج ۶، ص ۲۲۰)۔

پس جب ابن سعد وہاں پہنچ گئے تو حضرت حسین نے ان سے کہا کہ تین باتوں میں سے ایک قبول کر لو:-

یا تو میں جہاں سے آیا ہوں وہاں واپس جانے دو۔

یا یزید کے پاس چلا جانے دو۔ اور

یا کھو تو سرحدوں کی طرف (جہاں میدان جہاد گرم ہے) نکل جاؤں۔

عمر نے آپ کی اس پیش کش کو قبول کر کے ابن زیاد کو اطلاع بھیجی۔ مگر وہاں

سے جواب آیا کہ یوں نہیں بلکہ انہیں پہلے میرے ہاتھ میں ہاتھ رکھنا ہوگا۔

”لاولا کرامة حتی یضع یدہ فی بدی۔“

فقال له الحسين: لا والله لا یکون هذا ابدا۔ (طبری، جلد ۶، ص ۲۲۰)۔

اس پر حسین نے کہا کہ نہیں، یہ تو بخدا کبھی نہیں ہوگا۔

(تتبع الحمی منبلی، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۸۱-۱۸۲)۔
مولانا منبلی مزید رقمطراز ہیں:-

”ایک دوسری روایت سے تائید“

حضرت محمد الباقی کی روایت کے بعد طبری نے انہی کی روایت کی طرح کی ایک اور جامع روایت (جس میں اول سے آخر تک کا قصہ اختصار سے بیان کیا گیا ہے) اور درج کی ہے۔ اس کے راوی حصین بن عبد الرحمن ہیں۔ اس سے بھی واقعہ کی صورت تقریباً یہی معلوم ہوتی ہے۔ جو مندرجہ بالا روایت سے سامنے آئی۔ اس میں ہے کہ:-
”حضرت حصین اپنی منزل کی طرف وہاں کے حالات سے بالکل بے خبر گامزن تھے:-

حتى لقي الاعراب فسألهم فقالوا:- واللّٰه ما ندري غير اننا نستطيع ان نلج ولا نخرج. فانطلق يسير نحو طريق الشام نحويزيد فلقيته الخيول بكريلاء. فترل يناديهم الله والا سلام.

قال: وكان بعث اليه عمر بن سعد و شمر بن ذى الجوشن و حصين بن نمير فنشدهم الحسين الله والاسلام ان يسيروه الى امير المؤمنين فيضع يده فى يده فقالوا:- لا الا على حكم بن زياد... (طبرى، ج ۶، ص ۲۲۲)۔

یہاں تک کہ کچھ اعرابی ملے اور آپ نے ان سے حالات کی بابت سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ حضور ہمیں اندر کی تو خبر نہیں البتہ اتنا جانتے ہیں کہ نہ ہم اُدھر سے اُدھر جا سکتے ہیں اور نہ اُدھر سے اُدھر آ سکتے ہیں۔ اس پر آپ نے شام کے راستے کی طرف یعنی یزید کی طرف چلنا شروع کیا۔ اور اسی اثناء میں مقام کر بلا میں آپ کو گھمڑسوار دستوں کا سامنا ہوا۔ پس آپ اترے اور انہیں اللہ اور اسلام کا واسطہ دیکر سمجھانے لگے۔

راوی کا مزید بیان ہے کہ ابن زیاد نے عمر بن سعد، شمر بن ذی الجوشن اور حصین بن نمیر کو کر بلا بھیجا تھا۔ سو آپ نے ان کو اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر کہا کہ آپ کو امیر المؤمنین (یزید) کے پاس جانے دیں۔ وہاں آپ اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں دیدیں گے۔ مگر ان لوگوں نے کہا کہ نہیں پہلے آپ کو ابن زیاد کا حکم ماننا ہوگا۔ (یعنی اس کے پاس چلنا ہوگا)۔ (منبلی، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۸۲-۱۸۳)۔

حادثہ کر بلا کے سلسلہ میں مولانا سنبلی رقمطراز ہیں:-

"جنگ اور شہادت"

حضرت محمد الباقر کی روایت میں اوپر گزر چکا ہے کہ ابن زیاد کی طرف سے یہ شرط کہ "پہلے حسین اس کے قیدی بن کر کوئے آئیں، بعد میں ان کی سرخی پیشکش پر غور کیا جائے گا، حضرت حسین کو منظور نہیں ہوئی اور فرمایا: "لایکون هذا ابداً"۔ اس کے بعد بیان ہوا ہے:-

فقاتلہ فقتل اصحاب الحسین کلہم و فیہم بضعة عشر شاباً من اہل بیتہ. وجاء سہم فاصاب ابناً لہ معہ فی حجرہ فجعل یسبح الدم عنہ و یقول: اللہم احکم بیننا و بین قوم دعونا لینصرونا فقتلونا. ثم امر بحبرۃ فشقھا ثم لبسھا و خرج بسیفہ فقاتل حتی قتل صلوات اللہ علیہ.

(طبری، ج ۶، ص ۲۲۰)

جس پر عمر نے آپ سے جنگ کی (یا آپ نے عمر سے جنگ کی) اور اس میں تمام رفقاء حسین شہید ہوئے۔ اور ان میں پندرہ بیس کے درمیان جوان آپ کے اہل بیت میں سے بھی تھے۔ اور ایک تیر آج کے آپ کے ان صاحبزادے کو لگا جو آپ کی گود میں تھے۔ آپ صاحبزادے کا خون پونچھتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے کہ:-

اے اللہ تو ہی انصاف کیجئے ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان جنہوں نے ہماری مدد کے لئے ہمیں بلایا اور پھر قتل کیا۔

پھر آپ نے ایک چادر طلب کر کے اس کو پہنا اور اپنے اوپر لپیٹا۔ پھر تلوار لے کر نکلے اور قتال کیا حتیٰ کہ شہید ہوئے۔ "صلوات اللہ علیہ"۔

(متین الدین سنبلی، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۸۴-۱۸۵)

اس کے بعد سنبلی مزید لکھتے ہیں:-

"حصین بن عبدالرحمن کی روایت میں اسی موقع پر ذرا سی اور تفصیل ہے۔ اس میں کہا گیا ہے کہ ابن زیاد نے جو لشکر حسینی قافلے کی گرفتاری کے لئے بھیجا تھا، اس میں ایک صاحب حرین یزید حنظلی بھی تھے۔ جو ایک سوار دستے کے سالار تھے۔ انہوں نے جب یہ صورت حال دیکھی کہ حضرت حسین کی بات رد کی جا رہی ہے تو معاملہ میں

مداخلت کرتے ہوئے کہا کہ یہ کیا غضب ہے:-

والله لو سالکم هذا الترك والد یلم ماحل لکم ان تردوه

(طبری، ج ۶، ص ۱۲۲۲)

یہ بات تو اگر تم سے ترک اور دہلم (کے کافر) بھی مانگتے تو ان کا سوال بھی رد کرنا تمہیں روا نہ تھا۔

مگر بانی کمان کے ان تینوں افراد نے اپنی بات پر اصرار جاری رکھا (۳) جس پر حرنے اپنے گھوڑے کو ایڑ لگائی اور حضرت حسین کی صفوں میں پہنچ گیا اور وہاں سے پلٹ کر ابن زیاد کے لشکر پر حملہ آور ہوا۔

فصرف الحر وجه فرسه و انطلق الى الحسين و اصحابه فظنوا انه انما جاء ليقاتلهم. فلما دنا منهم قلب ترسه وسلم عليهم ثم كر على اصحاب ابن زياد فقاتلهم فقتل منهم رجلين ثم قتل رحمة الله عليه.
(طبری، ج ۶، ص ۱۲۲۲)

اس پر حرنے اپنے گھوڑے کا رخ پھیرا اور حسین اور ان کے ساتھیوں کی طرف چلا۔ ان لوگوں نے گمان کیا کہ یہ شخص ان سے لڑنے آ رہا ہے مگر قریب پہنچ کر حرنے اپنی ڈھال کو الٹ دیا (جو دوست ہونے کی علامت تھی) اور سلام کیا۔ اس کے بعد وہ اصحاب ابن زیاد پر پلٹا اور حملہ کر کے دو آدمی مارے اور پھر خود بھی جان دیدی۔

حسینی بنی عبدالرحمن کی روایت کے اس زائد حصے سے یہ سمجھنا ممکن ہوتا ہے کہ کربلا کی جنگ کا آغاز حر بن یزید کی تلوار سے ہوا۔ مگر واقعہ میں یہ صرف ایک انداز بیان ہے، ابتدا دوسری طرف سے ہوئی تھی۔ (سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۸۵-۱۸۶)

حضرت حسین کی پیشکش رد کرنے پر حر کے مذکورہ قول کے حوالہ سے سنبلی

لکھتے ہیں:-

”بعض دوسری روایات میں یہ بات اس طرح بیان ہوئی ہے کہ حرنے یوم عاشورہ کی صفت آرائی کے وقت ابن سعد، امیر لشکر کو مخاطب کر کے یہ بات بھی تھی اور صرف ابن سعد ہی نے جواب دیا تھا، جو یہ تھا کہ:- میں تو خود ہی ہا ہوتا تھا مگر میرا اختیار نہیں ہے۔“

(سنجلی واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۱۸۵، حاشیہ ۱۳۔)

واقعات کر بلا کی مبالغہ آمیز شیعہ منظر کشی کو علمی و تحقیقی لحاظ سے مسترد کرتے ہوئے سیدنا محمد الباقی کی روایت کے حوالہ سے سنجلی فرماتے ہیں:-

”حضرت محمد الباقی والی روایت لے لیجئے جس میں المیہ کر بلا تک مریج لگائے اور بغیر ایک رزمیہ داستان بنائے سیدھے سادے لفظوں میں یوں پیش کر دیا گیا ہے کہ:- پس (جب آپ نے ابن زیاد کے ہاتھ پر بیعت کی شرط پوری کرنے سے انکار کیا تو) عمر بن سعد نے آپ سے قتال کیا۔ اس میں آپ کے تمام اصحاب شہید ہو گئے جن میں آپ کے اپنے گھر کے قریباً پندرہ بیس جوان بھی تھے۔ بعد ازاں آپ نے خود قتال کیا اور آپ بھی شہید ہوئے۔“

اس روایت سے ظاہر ہے کہ ماتم کے کاروبار کو رونق نہیں مل سکتی۔ اس میں ایک کے بعد ایک لاش گرنے کا منظر نہیں آتا۔ اس لاشے پر حضرت حسین کا دوڑ کے جانا اور حزن و الم کے کلمات ادا فرمانا نہیں آتا۔ حضرت زینب سر کھولے سینہ بیٹھتی اور پیمچاڑیں کھاتی ہوئی نہیں آتیں، لاش سے لپٹ کے بین کرتی نہیں پائی جاتیں۔ حضرت حسینؑ پیاس کی شدت سے فرات کی طرف گھوڑا دوڑاتے ہوئے اور صین اس حالت میں کہ پانی حلق سے اتارنے جا رہے ہیں، گلے میں دشمن کے تیر کھاتے ہوئے اور پھر ان کے لئے یوں بددعا کرتے نہیں دکھائی دیتے کہ:-

اے اللہ ان لوگوں کو گن لے اور پھر انہیں جن جن کربار اور ایک کو بھی باقی نہ رکھ۔ (طبری، ج ۶، ص ۲۵۸):-

اور پھر بعد میں زخموں سے چور دشمن کے زخموں میں گھرے ہوئے ان سے یوں مخاطب ہوتے ہوئے بھی نہیں ملتے جس سے ایک عاجزی اور سہارگی کی تصویر بنتی ہے کہ:-

”کیا تم میرے قتل پر ایک دوسرے کو اکساتے ہو؟ یاد رکھو کہ میرے بعد کوئی ایسا بندہ نہیں ہے جس کے قتل سے اللہ اتنا ناراض ہو جتنا میرے قتل سے ہو گا۔۔۔۔۔ اور اگر تم نے مجھے قتل ہی کر دیا (اور نہ مانے) تو اللہ تم پر آپس کی لڑائی اور خونریزی کا عذاب مسلط فرمائے گا۔ اور پھر اس عذاب دنیا پر بس نہ کرتے ہوئے

(آخرت کے) عذاب الیم کا اس پر اضافہ فرمائے گا۔ (طبری، ج ۶، ص ۲۶۰)۔

اور پھر حضرت زینبؓ یہ کہتی ہوئی نہیں نکل آتیں کہ:-

یا عمر بن سعد! ایقتل ابو عبد اللہ وانت تنتظر الیہ۔

(طبری، ج ۶، ص ۲۶۰)۔

اے عمر ابن سعد! کیا ابو عبد اللہ (حسینؓ) قتل ہوں گے اور تم دیکھتے رہو گے؟
چنانچہ اس روایت کا ذکر باوجود حضرت محمد الباقرؓ کی روایت ہونے کے مشکل ہی
سے کہیں ملے گا۔" (سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۱۳-۲۱۵)۔
مولانا سنبلؒ اس کے بعد خلاصہ کلام کے طور پر فرماتے ہیں:-

"قصہ مختصر"

اختصار کی کوشش کے باوجود قصہ طویل ہو گیا۔ مختصر یہ کہ سرکہ کربلا کی لمبی
چوڑی کہانیاں علاوہ اس کے کہ موقع و محل کے حالات ان کے وقوع کے لئے گنجائش
نہیں دکھاتے اور علاوہ اس کے کہ ان قصوں کی سندیں نہایت بے وقعت ہیں، یہ قصے
متعدد پہلوؤں سے خانوادہ نبوت پر داغ بنتے ہیں۔

اس کی سب سے بڑی مثال کے ذکر سے ہم نے اوپر بات شروع کی تھی اور اس
کے ضمن میں باقی وہ تمام چیزیں آگئیں جن کو الگ الگ ذکر کرنے کا ارادہ تھا۔ یعنی
حضرت حسینؓ کا اپنے آپ کو اپنی زبان سے مقدس اور مقبول بارگاہ حق بتانا جس کی
کوئی گنجائش رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی تعلیمات میں نہیں ہے۔ اپنے دشمنوں کو
بددعائیں دینا، جو ان کے نانا کی سنت نہیں اور مردوں کا میدان جنگ میں شیعہ نہیں۔
سیدہ زینب بنت خاتون جنت کا بین و بکا کرتے ہوئے بار بار میدان جنگ میں آنا اور
لاشوں سے لپٹ لپٹ کے رونا چلانا۔ پھر حسینؓ کے لئے عمر بن سعد سے رحم کی اپیل
کرنا۔ بھلا یہ باتیں کہیں خانوادہ نبوت کی خواتین کو زیب دیتی ہیں اور خاتون بھی علی
مرقعی جیسے شیر مرد کی بیٹی۔

یہ روایتیں اگر قابل اعتبار ہو سکتی ہیں تو صرف ان لوگوں کے لئے جنہیں
خانوادہ نبوت کی محبت کے نام پر ان کی مظلومیت کے ماتم کی دوکان کھولنی ہے۔ خواہ

مظلومیت کی اس داستان کو رنگیں کرنے کے لئے ان تمام چیزوں کا اپنے ہی ہاتھ سے خون کرنا پڑے جو اس خانوادے کا اور کسی بھی خانوادے کا شرف اور اس کی عزت ہوں۔

(مولانا عتیق الرحمن سنہلی، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۱۵-۲۱۶۔)
 قافلہ حسینی کا پانی بند کرنے کی روایات کے سلسلہ میں مولانا سنہلی تحقیقی و تنقیدی نقطہ نظر سے فرماتے ہیں:-

"بندش آب"

داستان کر بلا کا ایک اور اہم جزو ابن زیاد کی طرف سے قافلہ حسینی پر پانی کی بندش ہے۔ دوسرے اجزاء پر گفتگو نے اتنا وقت لے لیا کہ اب جی چاہتا ہے یہ گفتگو ختم ہو۔ مگر اس بندش آب والے جزو کی اہمیت اجازت نہیں دیتی کہ اس سے اغماض کر لیا جائے۔ یہ بندش ۷۷ء محرم سے بتائی گئی ہے۔ اور اہل قافلہ کا پیاس سے خاص کر خود حضرت حسینؑ کا وہ برا حال سنایا جاتا ہے کہ سنت حالت جنگ میں بھی دشمن کو نقصان پہنچانے یا اس سے اپنا دفاع کرنے سے بھی بڑھ کر پانی کا حصول ایک مسئلہ بن گیا تھا۔ حالانکہ اسی یوم عاشورہ کی روایتوں میں ایک روایت یہ بھی موجود ہے کہ جنگ شروع ہونے سے پہلے حضرت حسین اور ان کے ساتھیوں نے یکے بعد دیگرے غسل کیا جس میں لورے کا استعمال بھی کیا گیا تھا۔ اور ایک بڑے برتن میں مشک گھول کر تیار کیا گیا تھا، جو ان حضرات نے لگایا۔

اس کے علاوہ کر بلا کا میدان جس کے بارے میں روایتوں نے یہ تاثر دیا ہے کہ وہ ایک بے آب و گیاہ ریگستان تھا، اس کی تردید کے لئے حضرت محمد الباقروالی وہ روایت کافی ہے جس کا کچھ حصہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ جس کے مطابق کر بلا ایک ایسی زمین تھی جس میں زرکل اور بانس کا جنگل یا جھاڑیاں موجود تھیں۔ اور یہ ریگستان میں نہیں ہوا کرتیں۔ یہ مسلم ہے کہ یہ دریائے فرات یا اس سے نکلنے والی کسی نہر کا کنارہ تھا۔ یہاں پانی زمین کی سطح سے اتنا قریب تھا کہ تصویر میں زمین کھودو اور پانی لے لو۔ "معجم البلدان" میں کر بلا کے ذیل میں صراحت ہے کہ یہاں کی زمین میں نرمی (رخوة)

ہے۔ اور یاد آتا ہے کہ طبری ہی میں یہ روایت موجود ہے کہ اصحاب حسینؑ کو بھی زیر زمین کا یہ تجربہ ہوا تھا کہ ذرا سا کھودنے پر پانی نکل آیا۔ بہر حال یہ "تاریخی حقیقت" کے نام پر خالص ایک پروپیگنڈہ ہے کہ کربلا میں پانی نایاب یا کمیاب تھا۔ اور اس سے سات (۷) محرم سے بندش آب کے افسانے کی حقیقت بھی ظاہر ہو جاتی ہے۔ "اعتیق الرحمن سنبلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۱۶-۲۱۷۔

مولانا سنبلی کے بیان :- ذرا سا کھودنے پر پانی نکل آیا۔ کی تائید میں شیخ مولف "ناسخ التواریخ" میرزا محمد تقی سپہرکاشانی کا یہ بیان برحان قاطع ہے :-
 "آنحضرت تبرے برگرفت و از بیرون خیمہ زنان نوزدہ گام بجانب قبلہ برفت۔ آنگاہ زمین را تیر لختے حفر کرد۔ ناگاہ آبے زلال و گوارا بجوشید۔ اصحاب آنحضرت بنوشیدند و مشکما پر آب کردند۔ (ناسخ التواریخ۔ کتاب دوم۔ ج ۶، ص ۲۳۵، مطبوعہ ایران ۱۳۰۹ھ)

ترجمہ: آنحضرت (یعنی حسینؑ) نے ایک کدال اٹھائی اور عورتوں کے خیمہ سے باہر کی طرف انیس قدم قبلہ کی جانب چل کر گئے اور زمین کو تھوڑا سا کھودا کہ اچانک آب زلال و گوارا زور سے نکل پڑا۔ آپ کے ساتھیوں نے نوش کیا اور مشکیں بھی بھر لیں۔

مولانا سنبلی اس حوالہ سے مزید فرماتے ہیں :-

"معاٹے کے کچھ اور پہلو

کربلا جیسی لب دریا سر زمین پر اس بات کو ممکن سمجھ لینا کہ وہاں ڈیڑھ دو سو ایسے مسلح انسانوں پر جن میں تیس تیس سواری بھی تھے مسلسل تین دن تک پانی کی مکمل بندش کی جاسکتی تھی، یہ بات عقل و خرد سے مکمل رخصت لئے بغیر تو ممکن نہیں۔ ہاں اگر یہ بات کھی جائے کہ پانی کا گھاٹ یعنی اس جگہ کا جو قریب ہی گھاٹ تباہ روکا گیا تھا تاکہ حسینی قافلہ بسولت پانی نہ لے سکے تو یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے۔ پانی کے گھاٹ سے پانی حاصل کرنے اور جانوروں کو پلانے میں جو آسانی ہوتی ہے وہ ظاہر ہے کہ گھاٹ سے ہٹ کر دوسری جگہ نہیں ہو سکتی اور واقعہ یہ ہے کہ روایت میں گھاٹ روکنے

ہی کا ذکر ہے۔

لیکن اس میں بھی سات تاریخ سے شروعات کی جو بات کہی جاتی ہے اور وہ بندش آب والی روایت میں آئی ہے، وہ بھی ایسی ہی ناقابل فہم ہے جیسی مکمل بندش والی بات۔ اس کے برخلاف جو بات واقعاتی لحاظ سے قابل فہم ہے وہ یہ ہے کہ جب دس تاریخ کو لڑائی چھڑی تو دشمن نے اپنی جلد از جلد کامیابی کے لئے جہاں دوسرے ذرائع استعمال کئے، وہاں ایک تدبیر یہ بھی اختیار کی جو جنگ میں عام طور پر کی جاتی ہے کہ فریق مخالف کے لئے پانی کا حصول مشکل بنا دیا جائے۔ اس سے قدرتی طور پر مخالف فریق کی قوت مدافعت گھٹتی ہے۔ پس اگر یہ دعویٰ کیا جائے یا یوں کہئے کہ روایت میں اس طرح کی بات کہی گئی ہو، تو یہ ایک قابل فہم بات ہے اور اس پر کسی کو کلام کرنے کی ضرورت محسوس نہ ہوگی۔ نیز واقعے کے تمام پہلوؤں کی روایات کے چوکھٹے میں اس کا فٹ ہونا بھی دقت طلب نہ ہوگا۔ جبکہ اس کے برعکس سات تاریخ والی روایت جو بعض دوسری روایتوں کے ساتھ جوڑ نہیں کھا سکتی، بالکل ایک تضاد کا درجہ لئے ہوئے نظر آئے گی۔" (سنبل، واقعہ کر بلوچ اس کا پس منظر، ص ۲۱۷-۲۱۸)

سیدنا حسینؑ کی یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے (دست دروست یزید) کی پیش کش کے حوالہ سے جو امامت و خلافت یزید کو عملاً تسلیم کرنے اور خروج عن الجماہ سے بالآخر گریز کرنے کی علامت ہے، اور اسی بناء پر ابن تیمیہ و دیگر اکابر اہل سنت کے نزدیک قتل حسینؑ کو دفاع جان و مال کے حق محسوس کو استعمال کرنے کے حوالہ سے شہادت تسلیم کرنا لازم ہے، مولانا سنبل فرماتے ہیں کہ سید علی نقی سمیت اکثر شیعہ حضرات اس بات کو پوشیدہ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں جبکہ اہل سنت کا عمومی رویہ بھی اسی قسم کا رہا ہے۔

"اور شیعہ حضرات کو کیا کہیں خود اہل سنت حضرت حسینؑ سے متعلق شیعہ تصورات سے اس درجہ متاثر ہوئے ہیں کہ ان کے ہاں بھی واقعے کے اس جزو کو جو حتمی طور پر ثابت ہے، تاریخی ہی میں رکھنا عام طور پر پسند کیا گیا۔ ۷۳ سال پہلے کا واقعہ کر بلا نامی راقم کا مضمون جس پر "نظر ثانی" اس کتاب کی شیل اختیار کر گئی جو آپ پڑھ رہے ہیں، اس مضمون میں راقم نے اس حقیقت سے بے خبری کے عالم میں کہ

حضرت حسین نے جو سرخی پیش کش کر بلا میں کی تھی جس کا ایک جزو یزید کے پاس جانا اور اکثر روایتوں کے مطابق بیعت کے لئے جانا تھا۔ (۱) اس کا یہ جزو مکمل تاریخی میں ہے، اس جزو کو بھی روشنی دکھانے کی غلطی کر دی۔ اور بن یہ "غلطی" قیامت خیز ہو گئی۔ بہت بہت پڑھے لکھے سنی حضرات جن میں میرے بعض بڑے محترم اور مشفق بھی شامل تھے، ان کے لئے حضرت حسین کی طرف اس بات کی نسبت ناقابل برداشت ہو گئی۔ اور معاملہ اس وقت ٹھنڈا ہوا جب "الفرقان" کی اگلی اشاعت میں تاریخ طبری اور ابن کثیر وغیرہ کے پانچ چھ حوالوں سے اصل عربی عبارتوں میں وہ پیش کش نقل کر دی گئی۔ اور لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ اس پیش کش کی بات کوئی افتراء اور بہتان یا کسی کمزور ذریعے (Source) کی بات نہیں تھی۔

(عتیق الرحمن سنبلی، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۲۲-۲۲۵)۔

اسی حوالہ سے حاشیہ (۱)، ص ۲۲۵ میں لکھتے ہیں:-

"ان روایتوں کے الفاظ، ہیں:- "حتی اضع یدی فی یدہ"۔ جس کا لفظی ترجمہ ہے (تاکہ میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیدوں)۔ کوئی اس عبارت کا ترجمہ "بیعت" سے نہ بھی کرنا چاہیے تو "سپردگی" سے تو پھر بھی کرنا ہی ہو گا۔ اور پھر کیا فرق رہا؟" مولانا سنبلی "دست در دست یزید" کی حسینی پیشکش پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"یزید کے پاس آپ کا اس درجہ پک کے ساتھ جانا کہ اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیدیں، اس کا نتیجہ (وقت کے تمام دستیاب قرآن و شواہد کی بناء پر) ماسوائے اس کے کچھ نہیں ہونا تھا کہ یزید آپ کا اکرام کرے اور ہر ممکن طریقہ سے اس بات کی کوشش کرے کہ آپ کی اس کے ساتھ کشیدگی جاتی رہے۔ وہ کیا شکل ہوتی یہ ہم نہیں کہہ سکتے۔ لیکن اس میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں کہ حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق انہی کے نقش قدم پر "صلح حسن" جیسا کوئی باب یزید اور حضرت حسینؑ کے درمیان بھی ضرور رقم ہوتا۔ مگر قیاس و گمان کے تمام تقاضوں کے برعکس ابن زیاد کو آپ کی پیش کش قبول نہ ہوئی۔ اور المیہ کر بلا جو کاتب تقدیر کے ہاتھ سے رقم ہو چکا تھا، وہ وجود میں آکر رہا۔"

(سنبل، دائرہ کریم اور اس کا پس منظر، ص ۲۲۲-۲۲۳)۔

قافلہ حسینی کے دمشق آنے کے سلسلہ میں مولانا سنبل رقطراز ہیں کہ:-

"قصر یزید میں"

بیان کیا گیا ہے کہ کوفے سے حضرت حسینؑ کا سر یزید کے پاس دمشق بھیجا گیا۔ علیٰ حدائق حسینی کے ہا قیماندہ افراد، خواتین اور بچے بھی وہیں پہنچائے گئے۔ اس بارے میں جو روایتیں مشہور ہیں وہ تو یہ ہیں کہ یزید نے بھی سر کے ساتھ ٹوکا دینے کی گستاخی کی اور بقیۃ السیف اہل خانہ کے ساتھ بھی رنج پہنچانے والی باتیں کیں۔ بلکہ شیعہ روایات کے مطابق تو اہل خانہ کا قافلہ کوفے سے دمشق تک لایا ہی غیر مسلم قیدیوں کی طرف نہایت ذلت اور تشہیر کے ساتھ تھا۔ اور پھر گھنٹوں محل کے دروازے پر کھڑا رکھا گیا۔ وغیرہ وغیرہ خرافات۔ جن میں امویوں کے ہاتھوں خاندان نبوت کی وہ تذلیل دکھا کر جو مسلمانوں نے کبھی غیر مسلموں کے ساتھ بھی روا نہیں رکھی بلکہ ان اہل بیت کی خود اپنے ہاتھوں بھی اپنی تذلیل اور تشہیر (انکی "تقریروں" وغیرہ کی شکل میں) دکھا کر دراصل شیعہ مذہب کے تمام عقائد اور اعمال و رسوم کی سند اور اصل، اہل بیت ہی سے فراہم کرنے کا وہ فنکارانہ انتظام کیا گیا ہے کہ ایک فن کے اعتبار سے بے اختیار داد دینے کو جی ہاہتا ہے۔ لیکن جس کو اصلیت اور واقعیت سے دلچسپی ہے، اس کے لئے اسی طبری میں جس میں خود کافی لغویات موجود ہیں، ان تمام خانہ ساز لغویات کی تردید کا سامان بھی موجود ہے۔

وہ ایک روایت جو دسویں باب میں گزری ہے کہ ابن زیاد نے جو آدمی حضرت حسینؑ کا سر لے کر دمشق بھیجا تھا اور اس نے کربلا کی یہ کہانی سنائی تھی کہ حسینؑ اور ان کے ساتھی ہمارے سامنے ایسے بھاگے جیسے شکاریوں کے سامنے کبوتر۔ حتیٰ کہ ذرا سی دیر میں ان کا کام تمام کر دیا گیا۔ اس میں آگے مزید یہ الفاظ بھی تھے:-

"پس اب وہاں ان کے جسم میں بے لباس، کپڑے ہیں خون آلود، چہرے خاک آلود

وہی روایت اس کے بعد بتاتی ہے:-

”قدمعت عینی یزید وقال:- قد كنت أرضى بذنوب قتل الحسين. لعن الله ابني سمية. اما والله لو اني صاحبه لعفوت عنه فرحم الله الحسين. ولم يصله بشئ“.

یہ سن کر یزید کی آنکھیں بھر آئیں اور کہا:- (ارے یہ کیا کیا) میں تو قتل حسین کے بغیر بھی تم سے راضی رہتا۔ اللہ ابن سمية کو غارت کرے۔ بخدا نے پاک میں اگر اسکی جگہ ہوتا تو حسین سے درگزر ہی کرتا۔ اللہ حسین پر رحمت کرے۔ اور پھر اس آدمی کو کوئی انعام وصلہ نہ دیا۔

اس کے بعد راوی مزید بیان اس بارے میں دیتا ہے کہ ابن زیاد نے حضرت حسین کے اہل خانہ کو بھی دو آدمیوں کی تحویل میں یزید کے پاس ارسال کیا تھا۔ ان دو میں سے ایک کا نام محرز ابن ثعلبہ تھا۔ اس محرز نے محل کے دروازے پر آ کر آواز لگائی:-

”هذا محرز بن ثعلبة أتى باللنم الفجرة“۔

یہ محرز بن ثعلبہ ہے جو ”ایسوں اور ایسوں“ کو (معاذ اللہ) لیکر آیا ہے۔ یزید نے اس کے جواب میں کہا:-

”ما ولدت ام محرز شراً والام (منہ)۔ (طبری، ج ۶، ص ۲۶۴)۔

محرز کی ماں نے اس سے زیادہ برا اور اس سے زیادہ لعنم نہیں جتا۔

ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ روایت ضرور صحیح ہے لیکن یہ ضرور کہا جائے گا کہ اس روایت کی موجودگی ان روایتوں کو ضرور مشکوک بنا دیتی ہے جن میں یزید کے اس رویے کے برعکس رویہ دکھایا گیا ہے۔ اور مزید یہ بھی کہا جائے گا کہ جو مزاج، جو طبیعت اور جو خاندانی ماحول یزید کے لئے فی الواقع ثابت ہے (نہ کہ خانہ ساز کہیں) اور حضرت حسین کیلئے اس کے جس رویے اور جن احساسات کی مضبوط شہادت کر بلا کے واقعہ شہادت سے پہلے تک کیلئے پائی جاتی ہے، جن کا کچھ بیان اس کتاب کے بعض گزشتہ ابواب میں بھی ہوا ہے، یہ ثبوت اور شہادتیں بہر حال اپنا وزن اس روایت کے اور اس جیسی روایتوں کے پڑے میں ڈالتی ہیں۔ ”اعتیق الرحمن سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص

مولانا سنبلی جیسے جدید نیز قدیم اکابر امت کے اس نقطہ نظر کی تائید کے لئے یزید اور عامل مکہ کا سیدنا حسینؑ کو امامت و خلافت یزید منعقد ہونے کے بعد تقریباً چھ ماہ تک (رجب ۶۰ھ تا محرم ۶۱ھ) بلا بیعت، مدینہ سے مکہ و راہ کو فہ تک بلا روک ٹوک آراؤ چھوڑ دینا ہی سیدنا حسین سے ان کے حسن سلوک کی دلیل بلکہ برحان قاطع کے طور پر کافی و نشانی ہے۔

بہر حال مولانا سنبلی یزید ر قسط از ہیں :-

"خواتین خانوادہ نبوت کے ساتھ اور صاحبزادہ علی بن السین کے ساتھ بیچ رسانی اور سخت کلامی وغیرہ کی رواہ تیں جو طبری میں بھی آتی ہیں اور دوسری کتابوں میں بھی ہیں، ان سب کے بارے میں ہم نے آپ کو یہی کہنے کیلئے مجبور پاتے ہیں کہ جب ان رواہ توں سے بالکل مختلف صورت بتانے والی رواہ تیں بھی موجود ہیں جو ابھی آپ کے سامنے گزریں تو کوئی جواز نہیں کہ برائی اور بد سلوکی کا معاملہ دکھانے والی رواہ تیں قبول کر لی جائیں۔"

اور یہ تو مانا ہی ہوا ہے کہ یزید نے اس قافلے کو بہت کچھ دے دلا کر نہایت احترام کے ساتھ ایسے لوگوں کی معیت میں مدینے روانہ کیا تا جن کے احترام اور حفظ مرتبت کے رویہ سے اہل قافلہ نہایت خوشنود اور شکر گزار ہوئے۔ اور پھر مدت العمر اس خاندان کے ساتھ غیر معمولی مراعات اور حسن سلوک کا رویہ رہا۔ جس کی تفصیلات میں جانے کی شاید ضرورت نہیں۔ اور پھر ایسا ہی رویہ اس خانوادہ نبوت کا بھی بنواسیہ کے ساتھ رہا۔"

(سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۳۸)

مولانا سنبلی "ظلم کی ذمہ داری کس پر" کے زیر عنوان لکھتے ہیں :-
"ظلم کی ذمہ داری کس پر؟"

تاریخی شہادتوں کا جو ذخیرہ ہمارے سامنے ہے، وہ کسی بھی طرح اس کی اہازت نہیں دیتا کہ اس خون ناحق کی ذمہ داری یزید پر ڈالی جائے۔ یزید نے بے شک ابن زیاد کے سپرد یہ بھی کیا تا کہ وہ حضرت حسینؑ سے بیٹے اور کو بیٹے میں ان کو آزادانہ داخل

ہونے دے۔ اس کے بعد اگر یہ بات پیش نہ آگئی ہوتی کہ حضرت حسین نے اس مہم سے قطعی دستبرداری ظاہر کر کے جس کے لئے وہ کئے سے نکلے تھے، یزید کے پاس جانے اور اپنا فیصلہ اس کے ساتھ میں رکھ دینے کی پیش کش کر دی، تب بے شک ابن زیاد کے حکم سے کی جانے والی جنگی کارروائی کی اصل ذمہ داری یزید ہی پر آتی۔ مگر اس کامل طور پر تبدیل شدہ صورت حال میں ابن زیاد نے یزید سے رجوع کئے بغیر اور کارروائی کے افسر اعلیٰ عمر بن سعد کے مشورے کے بھی برخلاف جو قتل و قتال کی کارروائی کرائی، اس کی ذمہ داری یزید پر ڈالتا تو ایک زیادتی کی بات ہوگی۔ ہاں اگر وہ اس کارروائی سے اپنی رضامندی اور خوشنودی کا اظہار کرتا تو پھر ضرور حق تھا کہ اسی کو اصل ذمہ دار قرار دیا جائے۔ مگر اس بارے میں ہم گزشتہ باب میں مختلف رولتوں کا جائزہ لیکر دیکھ چکے ہیں کہ ذمہ داری کے ساتھ ایسی بات یزید کی طرف منسوب کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ بلکہ متحدہ قرائن و شواہد کی روشنی میں پڑا ان رولتوں کا بھاری نظر آتا ہے جو اس واقعہ پر یزید کی نارضامندی اور ناخوشی ظاہر کرتی ہیں۔ اور اسی بناء پر اس باب نمبر ۱۲ کے پچھلے صفحات میں ابھی ہم لکھ کر آئے ہیں کہ:-

"یزید کے پاس آپ کا اس درجہ لچک کے ساتھ ہانا کہ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دیں، اس کا نتیجہ وقت کے تمام دستیاب شواہد و قرائن کی روشنی میں سوائے اس کے کچھ نہیں ہوتا تھا کہ یزید آپ کا اکرام کرتا۔۔۔۔۔ اور حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق انہی کے نقش قدم پر "صلح حسن" جیسا کوئی باب یزید اور حضرت حسین کے درمیان بھی ضرور رقم ہوتا۔"

پس ہمارے خیال کے مطابق اس کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا تھا کہ اگر حضرت حسین کی پیش کش کے بارے میں یزید سے رجوع کیا جاتا تو وہ ابن زیاد کو اس روپے اور اس کارروائی کی اجازت دیتا جو کربلا میں اس کے (ابن زیاد کے) حکم سے ہوتی۔"

(مولا حسین علیہ السلام، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۳۹-۲۴۰)۔

"ابن زیاد کو سزا کیوں نہیں دی؟"

یہ سوال جب کسی عام آدمی کی طرف سے سامنے آئے تو کوئی حیرت کی بات

نہیں ہوتی۔ مگر جب پڑھے لکھے لوگ بھی یہ سوال اٹھاتے ہیں تو پھر حیرت ہوئے بغیر نہیں رہتی۔ اس لئے کہ ناراضماندی اور سزا دیہی کا کوئی ایسا لازمی تعلق نہیں ہے کہ ایک حاکم نے اپنے ماتحت کی کسی بات کو ناپسند کیا ہو تو وہ اسے سزا بھی ضرور دے۔ بہت سی دفعہ ناخوشی کا اظہار بھی اس آدمی پر کرنا مناسب نہیں سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کی کیسی قابل لحاظ مثال ہمارے سامنے موجود ہے کہ حضرت علیؓ کی فوج میں بلکہ ان کے نہایت خاص معتمدین میں وہ لوگ شامل تھے جو قاتلان عثمانؓ کے سرگروہ شمار کئے جاتے تھے۔ اور خود حضرت علیؓ کو اس الزام سے انکار نہ تھا۔ مگر اس مطالبے کے جواب میں کہ ان کو سزا دی جائے یا ورنہ عثمانؓ کے سپرد کیا جائے، حضرت علیؓ کو ہمیشہ یہی کہنا پڑا کہ حالات اہازت نہیں دیتے۔ یعنی سزا کا مطالبہ کرنے والے بھی موجود تھے، اصولاً حضرت علیؓ کو مطالبے سے اتفاق بھی تھا۔ پھر بھی مصلح وقت کا مسئلہ ایسا تھا کہ آپ اس پر عملدرآمد نہیں کر سکتے تھے۔ تو اب اگر ہم یزید کے لئے کوئی جداگانہ اصول نہیں بناتے ہیں، تب بڑی آسانی سے محسوس کر سکتے ہیں کہ:-

جس ابن زیاد نے یزید کے ہاتھ سے ٹکٹے ہوئے عراق کو نہ صرف روک لیا تھا بلکہ جو طوفان وہاں یزید کے خلاف تیار ہو رہا تھا، اس کا رخ اس نے تمام تر حضرت حسینؓ کے خلاف موڑ کے دکھا دیا، یزید کے لئے کیسے ممکن تھا کہ اس کا سر قلم کرنے کی بات سوچے۔

(مولانا متین الرحمن سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۵۰-۲۵۱)۔

خلیفہ راشد سیدنا علیؓ کی جانب سے مصلح وقت کی بناء پر قاتلین عثمانؓ (الک اشتر و محمد بن ابی بکر وغیرہ) کو سزا نہ دے سکے بلکہ گورنری کا عہدہ عطا کرنے کے حوالہ سے مولانا سودودی بھی فرماتے ہیں:-

”الک اشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری کا عہدہ دینے کا فعل ایسا تھا، جس کو کسی تاویل سے بھی حق بجانب قرار دینے کی گنجائش مجھے نہ مل سکی۔ اسی بناء پر میں سناہ کی بدافعت سے اپنی معذوری ظاہر کر دی ہے۔“

(ابوالاعلیٰ سودودی، خلافت و ملکیت، نوارہ ترجمان القرآن، ماہر اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۳۳۸، صفحہ سوہت و اعتراضات جلد ۱، بحث خلافت)۔

یزید کے بارے میں خلاصہ کیم کے عور پر مولانا سنبھلی لکھتے ہیں:-

"امام ابن تیمیہ کا ارشاد

"اس موقع پر امام ابن تیمیہ کی بات قابل ذکر نظر آتی ہے۔ اپنی مشہور کتاب

"منہاج السنہ" میں لکھتے ہیں جس کا ہم یہاں خلاصہ پیش کرتے ہیں:-

"یزید کے سلسلے میں لوگوں کے تین گروہ ہیں۔

ایک کا اعتقاد ہے کہ یزید صحابی، بلکہ خلفائے راشدین میں سے یا بلکہ انبیائے

کرام کے قبیل سے تھا۔

اس کے برعکس ایک دوسرا گروہ کہتا ہے کہ وہ کافر اور بد باطن منافق تھا۔ اسکے

دل میں بنو حاشم اور اہل مدینہ سے اپنے ان کافر اعزہ و اقارب کا بدلہ لینے کا جذبہ تھا جو

جنگ بدر وغیرہ میں مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے تھے۔ چنانچہ یہ لوگ کچھ اشعار اسکی

دلیل ہیں اس کی طرف منسوب کرتے ہیں:-

لیکن یہ دونوں قول ایسے غلط اور بے بنیاد ہیں کہ ہر سمجھدار اس کا بخوبی اندازہ کر

سکتا ہے۔

یزید حقیقت میں ایک مسلمان فرمانروا اور بادشاہانہ خلافت والے خلفاء میں سے

ایک خلیفہ تھا۔ نہ وہ صحابی یا نبی تھا اور نہ ہی کافر و منافق۔

حضرت حسین اور یزید کے قبیضے کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

ایک بھول السند روایت میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت حسین کا سر یزید کے

سامنے لا کر رکھا گیا اور اس نے آپ کے دندان کو چھری سے ٹوکا دیا۔ یہ روایت نہ

صرف یہ کہ ازروئے سند ثابت نہیں بلکہ اس کے مضمون ہی میں اس کے جھوٹ ہونے

کا ثبوت ہے۔ اس میں جن صحابہ کی موجودگی اس وقت یزید کے پاس بتائی گئی ہے۔

(کہ انہوں نے اسکی اس حرکت پر ٹوکا تھا) وہ شام میں نہیں عراق میں رہتے تھے۔ اور

اس روایت کے برعکس متعدد لوگوں کی روایت ہے کہ یزید نے نہ قتل حسین کا حکم دیا

نہ اس کا یہ مقصود تھا۔ بلکہ وہ تو اپنے والد حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق آپ کا

اعزاز و اکرام ہی پسند کرتا تھا۔ البتہ اس کی خواہش یہ تھی کہ آپ اسکی حکومت کے خلاف

اقدام کے ارادے سے باز آئیں۔ اور چونکہ آخر میں یہی ہوا کہ کوفے کے قریب پہنچ کر آپ نے اپنا ارادہ ختم کر دیا اور یزید کے پاس جانے یا واپس ہو جانے یا کسی سرحد پر نکل جانیگی پیش کش کی، اس لئے جب یزید اور اسکے گھر والوں کو آپ کی شہادت کی خبر پہنچی تو ان کے لئے یہ نہایت تکلیف دہ ہوئی۔ یزید نے اس وقت یہاں تک کہا کہ خدا کی لعنت ہو ابن مرجانہ (ابن زیاد) پر اسکی اگر حسینؑ سے رشتہ داری ہوتی تو وہ کبھی ایسی حرکت نہ کرتا۔ پھر اس نے آپ کے اہل خاندان کے لئے نہایت اچھا واپسی کا سامان کیا اور ان کو مدینے پہنچوایا اور اس سے پہلے یہ پیش کش بھی کی تھی کہ وہ ہاں میں تو دمشق ہی میں اسکے پاس رہیں۔ ہاں یہ ٹھیک ہے کہ اس نے حسین کے قاتلوں سے بدلہ نہیں لیا۔

اور یہ جو روایتیں بیان کی جاتی ہیں کہ حضرت حسین کے گھرانے کی خواتین کو قیدی اور باندی بنا کر شہر شہر گھمایا تو اللہ کا شکر ہے مسلمانوں نے کبھی کسی ہاشمی خاتون کو باندی نہیں بنایا۔ عام اُمت حسلہ تو کیا خود بنی اُسیہ میں ہاشمی خواتین کی تعظیم کا یہ حال تھا کہ حجاج بن یوسف نے (جو قریشی نہیں تھے) عبد اللہ بن جعفر کی بیٹی سے شادی کر لی تھی تو خاندان بنو اُسیہ اس قدر برہم ہوا کہ دونوں کی طہیدگی کرانے بغیر نہ رہا۔"

(متین الرحمن سنبل، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، بیلیکیشنز پبلیشنگ، ص ۲۳۹-۲۴۰، انتخاب و تخریص از مسند السنہ لابن تیمیہ، ج ۴، ص ۳۳۵-۳۳۶)

۳- مولانا امام علی دانش (ہند)

(صدر المدر سین ادارہ محمودیہ محمدی ضلع لکھنم پور کھیری)

بر صغیر کے ممتاز عالم و معلم مولانا امام علی دانش مدیر ”الفرقان“ مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی کے نام اپنے مکتوب میں مولانا عتیق الرحمن سنہجلی کی کتاب ”واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر“ کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں:-

”کتاب تحقیقی ہے۔ انداز بیان سنجیدہ اور علمی ہے۔ مصنف نے امکانی حد تک اظہار رائے میں غیر جانبداری کو برقرار رکھا ہے۔ البتہ زبان بوجھل ہے، سلیس ہونی چاہئے تھی۔“

(اقتباس از مکتوب مولانا امام علی دانش نام مدیر، مطبوعہ ماہنامہ ”الفرقان“ لکھنؤ، ۱۹۹۲ء۔
وراجع: واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، حصہ دوم، ص ۵۲۸، میسون پبلی کیشنز، ملتان)۔

کربلا میں شہادت حسینؑ و عوہا شہم کو عوامیہ کی جانب سے کافر مقتولین بدر کا انتقام قرار دینے والوں کی مذمت کرتے ہوئے مولانا امام علی دانش اسی مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”واقعہ کربلا کا غزوہ بدر سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس قسم کی باتیں وہ لوگ کرتے ہیں جن کو قاتلین عثمانؓ اور دشمنان حسینؑ سے ہمدردی ہے۔ وہ منافقین اسلام کی بدکرداریوں سے توجہ ہٹانے کیلئے ہر واقعہ کو عوامیہ اور عوہا شہم کی عدالت پر محمول کرتے رہتے ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے دیرینہ عدوتوں کو مٹا کر صحابہ کرامؓ کے قلوب کو آپس میں ملا دیا، اور ان میں الفت ڈال دی (جس پر قرآن شاہد ہے) پھر میان قرآنی کے خلاف ان میں عدوت بغض ٹھٹھ کرنا کہاں کا اسلام و ایمان ہے؟“

(اقتباس از مکتوب مولانا امام علی دانش نام مدیر، ”الفرقان“ لکھنؤ، ۱۹۹۲ء۔ وراجع ”واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر“ میسون پبلی کیشنز، ملتان، حصہ دوم، ص ۵۲۸)۔

۴۔ جناب امین الحسن رضوی (سابق ایڈیٹر انگریزی ہفت روزہ، ریڈینس، دہلی)

برصغیر کے معروف صحافی و دانشور جناب امین الحسن رضوی، مولانا عتیق الرحمن سنہلی کے نام اپنے مکتوب مورخہ ۱۰ جون ۱۹۹۲ء میں یزید کا مقام و عظمت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر کی تالیف پر مہار کباد پیش کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر سے نوازے۔ ص ۱۳۱ پر یہ جملہ البتہ لکھتا ہے:-
(یزید بڑا مستی و پریر نگار ہو بھی سکتا ہے اور نہیں بھی ہو سکتا۔ اور غالب گمان یہ ہے کہ وہ ایسا نہیں تھا)۔

مجھے یہ جملہ غیر ضروری اور یک گونہ معذرت خواہانہ لگتا ہے۔ حضرت یزید، اول جہاد قسطنطنیہ میں حصہ لینے کے باعث (جس میں ان کی شہولیت اور ایک دستہ کی قیادت جس دستہ میں حضرت ابو ایوب انصاری شامل تھے، غیر اختلائی اور تسلیم شدہ تاریخی حقیقت ہے) مبشر بالجنة اور غازی بہر حال ہیں۔

پھر ان کے بارے میں اس "غالب گمان" (بد گمانی) کی ضرورت ہی کیا ہے۔

(مکتوب امین الحسن رضوی بنام مولانا عتیق الرحمن سنہلی مورخہ ۱۰ جون ۱۹۹۲ء، مطبوعہ، "الفرقان" لکھنؤ)
(دراجم، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ بیون، ہیلی کیشنر لٹن، جلد دوم، ص ۵۳۳)۔

۵۔ مولانا تسخیر الحسن ندوی

ندوة العلماء لکھنؤ کے ممتاز فاضل اور عربی و اسلامی علوم کے ماہر مولانا تسخیر الحسن ندوی (شریف آباد، بارہ بنگی) کا مولانا حسین الرحمن سنہلی کے نام مکتوب، واقعہ کر بلاو سیدنا حسینؑ و یزید کے بارے میں ابن کی تحقیقی تصنیف کی تحسین و تائید میں برہی اہمیت کا حامل ہے۔

”محترمی و مکرمی جناب مولانا حسین الرحمن سنہلی صاحب!
السلام علیکم!

”واقعہ کر بلاو اس کا پس منظر“ دستیاب ہوئی۔ میں نے اس کو بار بار پڑھا اور ہر بار معلومات میں اضافہ ہوا۔ اپنے حلقہ احباب میں بھی بغرض مطالعہ دیا اور ابھی احباب کے مطالعہ کا سلسلہ جاری ہے۔ بہتوں کی بہت سی غلط فہمیاں دور ہوئیں اور حقیقت عیاں ہو گئی۔

مجھے کتاب کی جو خصوصیات نظر آئیں، وہ یہ ہیں کہ آپ نے عدل و انصاف کے دامن کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔ سیدنا حضرت حسینؑ کی شان و عظمت و علوم و مرتبہ کا پورا پورا لحاظ رکھتے ہوئے، حضرت امیر معاویہؓ کے مصابیت کے مرتبہ کا حق بھی ہر وقت نگاہ کے سامنے رہا ہے۔

یزید کے بارے میں بہت سی غلط فہمیوں کا ازالہ ہوا ہے۔ یقیناً آپ نے بہت عمیق مطالعہ کیا ہے۔ اور تاریخ کے واقعات کو بہت ہی باریک بینی سے چمانا پڑا ہے۔ اس کے لئے آپ تہ دل سے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

دل یہ ہاجتا ہے کہ یہ کتاب زیادہ سے زیادہ لوگوں کے ہاتھ میں پہنچے اور دنیا کی اکثر زبانوں میں اس کے تراجم شائع ہوں۔ تاکہ جابلانہ رسوم جو پھیلی ہوئی ہیں وہ ختم ہو سکیں۔

والسلام۔۔۔۔۔ تسخیر الحسن ندوی

(مکتوب تسخیر الحسن ندوی مطبوعہ ”انفرکان“ لکھنؤ، مئی جون ۱۹۹۲ء۔ وراج ”واقعہ کر بلاو اس کا پس منظر“ مطبوعہ میون پبلی کیشنز، ملتان، حصہ دوم، ص ۱۵۲۳۔)

۶۔ مولانا جمیل احمد نذیری (انجام جامعہ عربیہ اسلامیہ، مبارکپور، اعظم گڑھ)

ہندوستان کے ممتاز عالم و معلم مولانا جمیل احمد نذیری مولانا عتیق الرحمن سنہلی کی تصنیف "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" پر ایک ناقد کے منفی تبصرہ پر اظہار رائے فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

"ہر اس شخص کو جو "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" کے مصنف کے نقطہ نظر سے متفق نہ ہو، علمی و تحقیقی انداز میں کتاب پر رد و اعتراض کا حق ہے مگر خدا را ناموس صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر حرف نہ آئے۔"

(اقتباس از مکتوب مولانا جمیل احمد نذیری بنام ایڈیٹر "تعمیر حیات" لکھنؤ، مورخہ ۲۳ ذی قعدہ ۱۴۱۲ھ، مطبوعہ لکھنؤ ۱۹۹۲ء، وراج "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" حصہ دوم، بیون پبلی کیشنز، ملتان، ص ۵۲۰)۔

۷۔ سید خالد محمود

(ریڈر شعبہ باثنی، تربھون یونیورسٹی، نیپال)

مولانا عتیق الرحمن سنہلی کی تصنیف "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" پر "ندوۃ العلماء" لکھنؤ کے جناب ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی نے پندرہ روزہ "تعمیر حیات" لکھنؤ میں جو تبصرہ تحریر فرمایا، اس میں تنقید یزید کے جوش میں بعض اموی صحابہ کرام کو بھی بدف تنقید بنا دیا۔ جس پر برصغیر کے طول و عرض میں علماء کرام نے شدید رد عمل ظاہر فرمایا اور بالآخر ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی نے اپنی قابل تنقید عبارت سے علی الاعلان رجوع فرمایا۔ ڈاکٹر عباس ندوی کے مذکورہ تبصرہ پر اظہار افسوس کرتے ہوئے معروف ماہر تعلیم و مترجم سید خالد محمود (قاضی پورہ بہرائچ) محترم مدیر، مجلہ "الفرقان" کو ارسال کردہ اپنے مکتوب میں رقمطراز ہیں:-

سید خانہ محمود

قاضی پورہ، بہرائچ

کے بعد خود مولانا منظور نعمانی صاحب کا اپنی شامِ ہزندی میں دل کی گھرائی سے بلکہ خون جگر میں ڈبو کر لکھا مولانا علی میاں صاحب قبلہ کے نام خط، مولانا عتیق الرحمن صاحب کا خط بنام مولانا عباس ندوی صاحب، مرادیلہ بنام مدیر "تعمیر حیات" از طرف مولانا عتیق الرحمن سنہ ۱۳۵۱ھ میں و عن شائع کر کے اتمامِ حجت کر دیا ہے، یقین کامل تو یہی ہے، اور دل سے دعا بھی کہ اس خصوصی شمارہ کے ایک ایک لفظ کو پڑھ کر مولانا عباس ندوی صاحب کو سانحہ عظیم کی نزاکت کا احساس ضرور ہو جائے گا بلکہ اب تک ہو گیا ہو گا۔

خون جگر میں ڈوبے اپنے اس نوکِ قلم سے میں آنندھوی حضرت مولانا علی میاں صاحب قبلہ دامت فیوضہم سے دست بستہ گزارش کروں گا کہ عجلت میں اپنے تمام تر اختیارات کا بر محل استعمال کرتے ہوئے اس اٹھتے طوفان میں روکنے کی کوشش میں وظائف و نوافل ملتوی کر کے اپنے فرائض منصبی کے حقوق فرما کر بے شمار دل گرفتہ دلوں کو سکون قلبی عطا فرمائیں۔ ورنہ مستقبل کا مورخ اس بھیانک موڑ کی تصویر کو مزید بگاڑ کر پیش کرنے کو تیار بیٹھا ہے۔

آخر میں اتنا عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ مجھے مولانا علی میاں صاحب مدظلہ العالی اور مولانا منظور نعمانی صاحب ہر دو بزرگانِ ملت سے قریبی تعلق پر فخر ہے۔ اپنے والد ماجد مرحوم سید محمود حسن صاحب، ہر رائج کی ہر دو مولانا محترم سے عقیدت، غریب خانے پر ہر دو علماء کرام کی جوتیاں میں نے بھی سیدھی کی ہیں۔ والد مرحوم کی تصنیف کردہ کتاب "قرآن پاک کی بیک ریڈر" پر حضرت مولانا نعمانی صاحب کا تحریر کردہ مقدمہ اور کتاب مذکور کی حضرت مولانا علی میاں صاحب کے دست مبارک سے رسم اجراء وغیرہ مجھے آج بھی فرو مسرت کے احساس سے مالا مال کرتی ہیں، ہر دو حضرات سے دل کی گھرائی سے التماس ہے کہ عقائد میں آنے والے بحران سے سب کو بچا لیں۔ ورنہ ماضی حال اور مستقبل سب پارہ پارہ ہو جائیں گے۔

سید خالد محمود (قاضی پورہ، ہر رائج)
رہنما شعبہ بائنی، تربھون یونیورسٹی، نیپال

۸۔ مولانا عبد العلی فاروقی

مولانا عبد العلی فاروقی نام اہل سنت مولانا عبد الشکور فاروقی رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے، ان کے علوم و مسلک کے وارث و ترجمان، دارالعلوم فاروقیہ، کانسوری کے ناظم اور اس ادارے کے ترجمان "لہد" کے مدیر ہیں۔ مولانا سنبلی کی کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" کی تعریف کرتے ہوئے سیدنا حسینؑ و یزید کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"واقعہ کربلا، حضرت حسینؑ اور یزیدؑ - تاریخ اسلام کے یہ دو عنوانات ہیں جن کا ذکر کرتے ہوئے اعتدال و سلاستی کے ساتھ نثر جانا ایک ناممکن نہیں تو مشکل ترین کام ضرور ہے۔ قرون اولیٰ کے حوادث و وقائع میں راقم الحروف کے خیال میں حادثہ کربلا سے زیادہ تقریر اور تحریر کسی کا ذکر نہ ہوا ہو گا۔ اور اس کی جزئی تفصیلات نیز ان کے اثرات کو جس اہتمام کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، وہ اہتمام کسی بھی دوسرے حادثہ یا واقعہ کے بیان میں نہیں کیا گیا۔ سوال یہ ہے کہ آخر ایسا کیوں؟

اس سوال کا جواب تلخ ضرور ہے مگر سچائی بہر حال یہی ہے کہ معرکہ کربلا کی "بکائی تفصیلات" کی بنیاد ہی دروغ خالص اور افتراء محض پر رکھی گئی۔ میدان کربلا کے مناظر کی روایت کرنے والے نہ علیؑ (زین العابدین) اور زینب علیاؑ ہیں، نہ ہی عمر بن سعد اور ابن زیاد۔ بلکہ ان مناظر کو (چشم دیدہ راوی کے انداز میں) بیان کرنے والا ابو مخنف لوط بن یحییٰ ہے جو حادثہ کربلا کے وقت پیدا بھی نہیں ہوا تھا۔ اور پھر تیسری صدی ہجری کی تاریخ طبری سے لیکر پندرہویں صدی ہجری تک ان "بکائی تفصیلات" کو مالہ و مالہ کے اصنافوں کے ساتھ اتنی مرتبہ بیان کیا گیا کہ ابو مخنف کو خود بخود "اعتبار و تقدس" کا مقام حاصل ہو گیا اور یہ بات ایک مسلہ سچائی کے طور پر ذہنوں نے قبول کر لی کہ:-

قتل حسین اصل میں مرگ یزید ہے

اسلام زندہ ہوتا ہے ہر کربلا کے بعد

کربلا کی اس "علامتی حیثیت" اور قتل حسینؑ سے مرگ یزید کے تعلق پر اگر کوئی

بحث اٹھائی گئی تو اس میں "رد عمل" کا پہلا اس قدر نمایاں ہو گیا کہ بات دوسرے رخ سے بڑھ گئی۔ اور "خلافت معاویہ و یزید" جیسی کتابوں میں ابو مخنف کے دجل و فریب کو نمایاں کرنے سے زیادہ حضرت حسینؑ کی "حیثیت عرفی" کو مجروح کرنے کی کوشش کی گئی۔

یہ وہ دو متضاد فکریں ہیں، جن کی موجودگی نے نہ صرف واقعہ کربلا بلکہ حضرت حسینؑ اور یزید بن معاویہؓ کے کرداروں پر قلم اٹھانے کو ایک مشکل ترین کام بنا دیا ہے۔ اور خدا کا شکر ہے کہ زیر تبصرہ کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر کے مصنف مولانا عتیق الرحمن سنبلوی نے اس مشکل کو برہمی سلامت روی کے ساتھ عبور کر لیا ہے۔

اس کتاب کی سب سے برہمی خوبی یہ ہے کہ اصحاب رسول کے سلسلہ میں امت کے اجماعی عقیدہ، احترام و اعتبار کو قارئین کے ذہنوں میں راسخ کرانے کی بھرپور کوشش کی گئی ہے، اور یہی وہ ایک خدمت ہے جو انشاء اللہ اجر اخروی سے خالی نہ ہوگی، کیونکہ واقعہ کربلا جیسے اہم نزاعی اور ہنگامہ خیز و ہنگامہ پرور عنوان پر قلم اٹھانے کے بعد سبائی و خارجی "دونوں فکروں سے دامن بچا کر اہلسنت کی معتدل فکر کو اپنا کر نباہ دینا اور مقام صحابیت کے سلسلہ میں بنو ہاشم کے درمیان تفریق نہ برتنا، اور یک چشمی و کور باطنی کا مظاہرہ کرتے ہوئے بنو ہاشم سے اظہار عقیدت کیلئے بنو امیہ کو یا بنو امیہ سے اظہار عقیدت کیلئے بنو ہاشم کو مطعون کرنے کی غیر معتدل بلکہ غیر اسلامی فکر سے عافیت کے ساتھ دامن بچا لے جانا ہی ایک بہت اہم اور لائق مبارک باد کارنامہ ہے۔

جہاں تک کتاب کے سرنامہ یعنی "واقعہ کربلا" کی تفصیلات اور اس سے اخذ کردہ نتائج کا معاملہ ہے تو چند جزئی اختلافات کے سوا تمام مندرجات سے اتفاق کے باوجود تبصرہ نگار اپنی اس رائے کا اظہار کرنے پر مجبور ہے کہ غالباً منجانب اللہ واقعہ کربلا کا قیامت تک نزاعی رہنا ہی مقدر ہو چکا ہے، کیونکہ نہ حسینؑ کو "بناء لا الہ" قرار دے کر یزید کو فاسق و فاجر بلکہ دائرہ اسلام تک سے خارج گرداننے والے ختم ہوں گے، نہ یزید کو خلیفہ موعود زاید مرتاض بلکہ صحابی رسول تک قرار دے کر حسینؑ کو (معاذ اللہ) جاہ پرست باغی و سرکش اور مزاجی سما آشنا گرداننے والے ختم ہوں گے، اور جب ایسا ہے تو انیسویں و دہائی کے دشمنوں اور محمود احمد عباسی کی "خلافت معاویہ و یزید" کی متضاد فضا

کے درمیان "راہ اعتدال" کی پذیرائی جس مخصوص جرأت و حمیت کی طالب ہے وہ عنقا نہیں تو کم یا ب ضرور ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہو گز نہیں کہ راہ اعتدال کی تلاش کا کام ہی بند کر دیا جائے، مصنف نے یقیناً ایک مبارک مہم میں شمولیت اختیار کی ہے۔ خدا کرے کہ وہ بہتے دھاروں کے رخ پر جانے والے کچھ تنکوں ہی کو روکنے میں کامیاب ہو سکیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ زیر تبصرہ کتاب واقعہ کر بلا کے سلسلہ میں ٹھنڈے دل و دماغ کے ساتھ سوچنے اور قبول کرنے کے لئے ایک معقول ذریعہ ہے، اور اس کا مطالعہ تو بہر حال "سب ہی" کو کرنا چاہئے۔

(تبصرہ ماہنامہ "البدر" کاکوری، اپریل، مئی ۱۹۹۲ء، از قلم مولانا عبداللطیف فاروقی، وراج ماہنامہ، "الفرقان" لکھنؤ، جولائی ۱۹۹۲ء)۔

مولانا عبداللطیف فاروقی اپنی تصنیف "تاریخ کی مظلوم شخصیتیں" میں باب حضرت معاویہؓ میں بیعت ولایت و خلافت یزید کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"بیعت کرنے والوں میں اکابر صحابہؓ بھی تھے اور تابعین عظام بھی، پھر اصحاب کرامؓ میں اصحاب بدر بھی تھے اصحاب بیعت الرضوان بھی اور اصحاب بیعت عقبہ اولیٰ بھی۔ چنانچہ بیعت کرنے والے ممتاز اصحابؓ رسول ﷺ میں سے چند یہ تھے:-

حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابو سعید خدریؓ، حضرت جابر بن عبداللہؓ، حضرت کعب بن عمرؓ، حضرت صہیب بن سنانؓ، حضرت ابو حمزہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، حضرت عمر بن ابی سلمہؓ، حضرت عبداللہ بن جعفرؓ، حضرت نعمان بن بشیرؓ، حضرت عوف بن مالکؓ، حضرت ابو امامہ باہلیؓ، حضرت صہاک بن قیسؓ، حضرت مالک بن حویرثؓ، حضرت عمرو بن امیہؓ، حضرت عقبہ بن نافعؓ، حضرت عقبہ بن عامرؓ، حضرت مقدم بن مدیکربؓ، حضرت ثابت بن صہاکؓ وغیرہم۔

یہ اور ان سے زائد دیگر اصحاب رسولؐ، تابعین عظام اور صلوات امت کے یزید کی لارت کو تسلیم کر کے اس کی بیعت کر لینے سے درج ذیل نتائج بد بھی طور پر سامنے آتے ہیں:-

۱- حضرت معاویہؓ نے یزید کی بیعت جبراً نہیں لی تھی، ورنہ اتنی بڑی تعداد میں خیر القرون کے افراد اس بیعت پر اتفاق نہ کرتے۔ اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت معاویہؓ اتنے بڑے زور دست تھے کہ ان کے سامنے کسی کا بس نہ چل سکا تو ان کی وفات کے بعد ان سب ہی کو یا کم از کم ان کی بڑی تعداد کو یزید کی بیعت توڑ دینا چاہئے تھی۔

۲- حضرت معاویہؓ کا یزید کو اپنا ولی عہد مقرر کرنا کوئی غیر شرعی یا غیر اخلاقی کام نہ تھا بلکہ اس وقت کے حالات کے لحاظ سے امت کے مفاد کا ہی بہترین تقاضا تھا۔ اور اگر یہ تسلیم نہ کیا جائے تو صحابہ کرامؓ جیسی پاکباز جماعت کی ایک بڑی تعداد کو حق سے محروم اور مہانت کار تسلیم کرنا پڑے گا۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا۔

۳- یزید بن معاویہؓ اپنے درجے کا مستحق و پریرگار شخص نہ سہی لیکن سبائی پروفیگنڈے اور محض روایتوں کے ذریعہ یزید کے فسق و فجور اور حدود اللہ سے تجاوز کی جو کہانیاں بیان کی جاتی ہیں اور جس طرح اسلام کی "قانونی خلافت و امارت" کے لئے اسے نااہل گردانا جاتا ہے، یزید کے ہم عصر صحابہ و تابعین کی غالب اکثریت اسے غلط اور بے اصل سمجھتی تھی۔ ورنہ یہ ماننا ہو گا کہ یہ "اختیار امت" حمیت دینی اور شعور ملی سے محروم تھے۔ اس لئے انہوں نے ایک "قاسق و نااہل" فرد کے ہاتھ پر بیعت قبول کر لی تھی۔

۴- حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کو اپنی "خواہش نفس" کی تکمیل کے لئے ولی عہد نہیں مقرر کیا تھا، نہ ہی ان کے دل میں اس کا داعیہ پیدا ہوا اور نہ ہی اس سلسلہ میں انہوں نے کسی زور زبردستی سے کام لیا۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ایک چھائی رسولؐ حضرت سفیرہ بن شعبہ کی تحریک اور بصرہ، مدینہ اور کوفہ وغیرہ کے اکثر اہل الرائے اصحاب کے شور سے اور پر جوش حمایت پر انہوں نے یزید کو ولی عہد مقرر کیا، اور چند اصحاب کے سوا باقی تمام لوگوں نے برصا اور غلبت پہلے یزید کی ولی عہدی اور پھر امارت کی بیعت کی۔

(مولانا عبدالحق قادری، تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، باب حضرت معاویہؓ و راجع ابنہ "انقرض" لکھنؤ،

اکتوبر ۱۹۹۲ء، راجع ایضاً، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ مکتب، جلد دوم، ص ۲۶۹-۲۷۰)

۹۔ مولانا مفتی عبد القدوس رومی

(مفتی شہر، شاہی جامع مسجد آگرہ، یوپی)

برصغیر کے ممتاز عالم و مفتی مولانا عبد القدوس رومی "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" پر ایک ناقد کے منہی تبصرہ کے حوالہ سے جس میں تنقید یزید کے جوش میں بنو امیہ سے تعلق رکھنے والے بعض صحابہ کرامؓ کے اسلام کو بعض عرب محققین کے حوالہ سے استسلام (بامر مجبوری اطاعت) قرار دیا گیا تھا، اپنے مکتوب بنام مدیر "الفرقان تیر" فرماتے ہیں:-

"اس تحقیق کی داد و تحسین کے لئے ابلیس لعین سے بہتر کون ہو گا کہ صحابہ کرامؓ کے مرتبہ و مقام اور ان کے تقدس و احترام کا درجہ متعین کرنے کے لئے آیات خداوندی و ارشادات نبوی کافی نہیں ہیں۔ بلکہ اگر ان کا صحیح مرتبہ و مقام سمجھنا ہے، تو آیات قرآنی و ارشادات نبوی سے قطع نظر کر کے سید قطب، احمد امین، عبدالقادر رازنی، عباس محمود العقاد جیسے مرموم الحقیقہ محققین کی کتابوں کی ظلمات کی تاریکی میں دیکھنا ہو گا۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔"

پتہ نہیں مولانا عتیق الرحمن صاحب تک بھی یہ تبصرہ پہنچا ہو گا کہ نہیں؟ اور آپ یا وہ کوئی صاحب اس تبصرہ کا نوٹس لیں گے یا نہیں؟
اپنے حضرت والد صاحب کی خدمت میں سلام عرض کر کے دعا کی درخواست پیش کر دیں اور خود بھی رمضان المبارک کی دعاؤں میں یاد رکھیں۔ والسلام۔
عبد القدوس رومی۔

(مکتوب مولانا عبد القدوس رومی بنام مولانا خلیل الرحمن سہاونوی مدیر الفرقان، ۱۹۹۳ء، راجع)

"واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" حصہ دوم، ص ۵۱۳-۵۱۴، بیون، پبلی کیشنز، ملتان۔

مذکورہ ناقد محترم ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی نے بعد ازاں علماء و مفکرین ہند کے شدید رد عمل اور توجہ دلانے پر اپنے تبصرہ کے قابل گرفت اقباس سے علی الاعلان و تحریراً رجوع فرمایا۔ اور سیدنا ابوسفیان، سیدہ ہندہ، سیدنا معاویہ اور بنو امیہ سے تعلق

رکھنے والے دیگر صحابہ سمیت جملہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے مقام و عظمت و مغفرت کے بارے میں عقیدہ "اہل سنت والجماعت" پر اپنے قائم و دائم ہونے کا اعلان فرمایا۔ مگر اپنی سابقہ قابل گرفت عبارت میں بنو امیہ سے تعلق رکھنے والے متعدد صحابہ کرامؓ کے صدق دل سے قبول اسلام کو "استسلام" (محض ظاہری صلح و طاعت) قرار دینے کے سلسلہ میں سید قطب اور دیگر عرب ادباء و مفکرین کی تحریروں سے آپ نے جو منفی تاثرات پیدا فرمایا تھا، اس پر اول ثومولانا عبدالقدوس رومی اور دیگر اکابر ہند نے جملہ "اہل سنت والجماعت" کی ترجمانی کرتے ہوئے سو فی صد درست فرمایا ہے کہ آیات قرآن اور احادیث رسولؐ سے ثابت شدہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے بعد عظیم ترین مقام جملہ صحابہ کرامؓ سے متصادم عقائد و سید قطب و احمد امین و عبدالقادر مازنی کے مذکورہ افکار اس سلسلہ میں ان کے بعض تحقیقات سے بے خبر (محروم الحقیقت) ہونے کا ثبوت ہیں۔ اور سرے سے قابل توجہ ہی نہیں۔

حلوہ انہیں یہ ادباء و مفکرین اپنی تمام تر مثبت عربی و اسلامی خدمات کے باوجود نہ تو فکری و دینی لغزشوں سے معصوم و سبراہونے کے دعویدار ہیں اور نہ ہی تدریجی فکری ارتقاء اور اپنے افکار و تحریرات پر نظر ثانی کی اہمیت و ضرورت کے منکرین ہیں۔ لہذا ان کے نصوص قرآن و سنت سے متصادم اقتباسات و تحریرات قابل نظر ثانی ہیں، نہ کہ قابل استناد و استشاد۔ اس سلسلہ میں سید قطب کے بارے میں درج ذیل بیان تمام مذکورہ و غیر مذکورہ عظیم ادباء و مفکرین کے سلسلہ میں محفل و مثبت طرز فکر اختیار کرنے میں بڑا مددگار ثابت ہو سکتا ہے۔ جو سید قطب کی تصنیف "العدالة الاجتماعية فی الاسلام" کے بارے میں جماعت اسلامی پاکستان کے مالی شہرت یافتہ قائد و مدیر "ذوالعروبہ" الاستاذ خلیل احمد الحامدیؒ کے الفاظ پر مشتمل ہے:-

"اس کتاب کے ساتویں باب میں سید موصوف نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور بنو امیہ کے بارے میں جس نقطہ نظر کا اظہار کیا تھا، ساتویں ایڈیشن میں انہوں نے اس میں مکمل تبدیلی کر دی تھی اور کوئی قابل اعتراض بات باقی نہیں رہنے دی ہے۔ یہ تبدیلی ایام اسیری میں کر دی گئی تھی۔ مگر حالات کی وجہ سے اس کی طباعت کی کوئی سبیل نہ پیدا ہو سکی۔ ان کی شہادت کے بعد یہ ترمیم شدہ ایڈیشن چھپ چکا ہے اور

عرب ممالک میں وسیع پیمانے پر تقسیم ہو رہا ہے۔

(علی احمد اعظمی، اردو ترجمہ "سالم فی الدین" تزیید قلمیہ، جنوری ۱۹۶۸ء، ص ۱۱۹) ایک ایسی کیشنز
دیباچہ، مصنف اور تصنیف، جگر علی حادی، ص ۴۱-۴۲، سورہ نیکہ، تاریخ ۱۹۶۸ء، ایک ایسی کیشنز
لیوٹننٹ لاہور۔

۱۰۔ جناب عزیز الہی خان (علیگ)

(حسن پور، صلح رلو آباد)

محسن اہل سنت مولانا محمد منظور نعمانی کے نام اپنے مکتوب مورخہ ۵، اگست
۱۹۹۲ء میں یزید خاں مفتی پر بیعت کے رد اور واقعہ کربلا و سیدنا حسین و یزید کے
موضوع پر مولانا منجلی کی تصنیف کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"مولانا عتیق الرحمن صاحب کی وقیح کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر"
دوبارہ غور و فکر کے ساتھ دیکھی تو الحمد للہ ثم الحمد للہ کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور
آپ علیہ السلام کے اہل بیت سے خود بخود قطع و محبت میں اضافہ ہی اضافہ محسوس ہوا۔
نیز اب روزانہ سیدنا حسینؑ اور آپؐ کے رشتہ کرام کے لئے ایصالِ ثواب کی توفیق ہو
جاتی ہے۔ اور مولانا موصوف کے لئے دعا لگتی ہے کہ کتنے اشکات اور توہمات ان کی
سچی و محنت نے بندہ کے دہر کر دیے۔"

(مکتوب جناب عزیز الہی خان علیگ، نام مولانا محمد منظور نعمانی مورخہ ۵-۸-۱۹۹۲ء، طبعہ "الرحمن"
لکھنؤ دسمبر ۱۹۹۲ء، ص ۱۱۹) واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، طبعہ عتیق، جلد دوم، ص ۵۳۳۔

۱۱۔ مولانا مجیب اللہ ندوی

(بانی و ناظم "جامعۃ الرشاد" و مدیر ایڈیٹر "الرشاد" اعظم گڑھ)

مولانا مجیب اللہ ندوی نہ صرف اعظم گڑھ کے مشہور ادارہ "جامعۃ الرشاد" کے
بانی و ناظم اور علمی و دینی مجلہ ایڈیٹر "الرشاد" کے مدیر ہیں بلکہ علامہ سید سلیمان ندوی

کے ممتاز تلمذہ میں سے ہیں۔ عرصہ تک دارالعلوم "ندوۃ العلماء" لکھنؤ کی مجلس استقامیہ کے رکن بھی رہے ہیں۔ اور چند سال پہلے قائم شدہ "فہم اکیڈمی" کے تاسیسی ارکان میں سے ہیں۔ مشہور بزرگ حضرت مولانا شاہ وصی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فیض یافتہ اور مولانا محمد احمد صاحب پرتاپ گڑھی کے منظور نظر ہیں۔ ان کے تفصیلی بیان بسلسلہ واقعہ کربلا و حسینؑ و یزیدؑ کا ایک اہم اقتباس درج ذیل ہے:-

"کیا یہ بات بالکل ہی نظر انداز کر دینے کے قابل ہے کہ یزیدؑ کی بہت سی خرابیوں کے باوجود اس کے انتخاب میں بہت سے ممتاز صحابہؓ کی رائیں شامل تھیں مگر حضرت حسینؑ کے اہدام میں ان کے قریب سے قریب تر حضرات بھی ان کے ہمنوا نہیں تھے۔

بہر حال جذبات محبت اپنی جگہ پر، لیکن افسوس ہے کہ حضرت سمیہؓ، حضرت خباب بن ارتؓ، حضرت حمزہؓ، حضرت مصعبؓ بن عمیرؓ، اُحد اور بدر معونہ اور عہد نبویؐ اور عہد صحابہؓ کی بے شمار خالصتاً فی سبیل اللہ شہادتوں کی اہمیت مسلمانوں کے دلوں میں اتنی نہ بٹائی جاسکی جو تشیع کے ذریعہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کو دیدی گئی۔ کیا یہ انصاف کی بات ہے؟"

(مولانا حبیب اللہ ندوی، تبصرہ مدیر بر کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" از مولانا متین الرحمن سنہ ۱۹۹۲ء، مطبوعہ ماہنامہ "ارشاد" اعظم گڑھ، اپریل ۱۹۹۲ء۔)

۱۲- ڈاکٹر محمد ضیاء الدین انصاری (ملیکڑھ مسلم یونیورسٹی، ملیگڑھ)

مسلم یونیورسٹی ملیگڑھ کے ممتاز استاد و محقق ڈاکٹر محمد ضیاء الدین انصاری، مولانا متین الرحمن سنہ ۱۹۹۲ء کی کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" کی تعریف کرتے ہوئے ان کے نام اپنے مکتوب مورخہ ۲۲ جون ۱۹۹۲ء میں لکھتے ہیں:-

"آپ نے جس انداز سے جناب یزیدؑ کی کردار کشی کا پردہ فاش کیا ہے وہ صرف آپ ہی کا حصہ ہے۔ انشاء اللہ آپ کی سعی مشکور ہوگی اور جلد یا بدیر آپ کی حقیقت

پسندی اور غیر جانبدارانہ رویہ سے متاثر ہو کر لوگ راہ راست پر آئیں گے۔

جناب یزید کی زندگی میں فتح قسطنطنیہ (۶۲۸-۶۶۹ء) کا واقعہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس زمانہ میں عام طور پر یہ بات مشہور تھی کہ حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ:- (پہلا لشکر میری امت کا جو قیصر کے شہر پر حملہ آور ہو گا وہ مغفرت یافتہ ہے)۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت حسین بن علی اور حضرت ابویوب انصاری (رضی اللہ عنہم) وغیرہ جیسے جلیل القدر صحابہ نے اس وعدہ مغفرت کے شوق میں بڑے جوش و خروش سے حضرت امیر معاویہؓ کے تشکیل دیئے ہوئے لشکر میں شرکت فرمائی اور میدان جنگ میں داد شجاعت دی۔ اس لشکر کے سپہ سالار حضرت سفیان بن عوف تھے اور آپ کے ماتحت لشکر کے ایک حصہ کے سرور جناب یزید تھے۔

آپ نے اس جہاد میں جس بہادری، دلیری اور عسکری صلاحیت کا ثبوت دیا، اس پر ہمارے مؤرخین رطب اللسان ہیں۔ اس جنگ میں آپ نے ثابت کر دیا تھا کہ اس لشکر میں آپ کو جو امتیازی حیثیت دی گئی تھی وہ محض ولی عہدی کے طفیل نہیں ملی تھی بلکہ غیر معمولی عسکری صلاحیت اور فقیہ المثال شجاعت کے عوض حاصل ہوئی تھی۔ کیا ان کی برأت کے لئے یہی ایک واقعہ کافی نہیں ہے۔

یہاں یہ بات بھی ذہن میں رکھنے کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی غیر مشروط ہے۔ کیا یہ بشارت کسی ایسے شخص کے لئے ہو سکتی تھی جو بعد میں فاسق و فاجر ہو جائے، تارک صلا ہو جائے، لہو و لعب میں پڑ جائے، تمام اخلاقی حدود کو پار کر جائے، انسانیت کو بالائے طاق رکھ دے، سبط رسولؐ کی نفش کی بے حرمتی کرے یا کسی بھی درجے میں تقویٰ کی راہ سے ہٹ جائے۔ جو لوگ ایسا کہتے ہیں اور جناب یزید میں اس قسم کے نقائص تلاش کرتے ہیں، وہ اس بشارت کی توہین کرتے ہیں۔ آپ نے درست لکھا ہے۔

علاوہ ازیں یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ دو اتنے سنگین عیب یزید میں پائے جاتے اور اس کی ولی عہدی سے شدید اختلاف کرنے والے حضرات انکی طرف اشارہ نہ کرتے۔ جبکہ یہ کوئی چھپے رہنے والے عیب نہیں تھے۔ اور نہ ہی حقیقت میں یہ ہو سکتا تھا کہ

حضرت امیر معاویہؓ ایسے فرزند کو جو ترک نماز اور اہانت صلاۃ کا عادی ہو اس امت پر خلیفہ بنا کر مسلط کر دیں جس کی سب سے بڑی پہچان اقامت صلاۃ ہے۔ اس سے حضرت امیر معاویہؓ اور جناب یزید دونوں کی پوزیشن بالکل واضح ہو جاتی ہے۔" (اقتباس از مکتوب ڈاکٹر منیا، الدین انصاری، مطبوعہ "اللہ کان" لکھنؤ، دسمبر ۱۹۹۲ء، وراج "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، جلد دوم، ۵۲۱-۵۲۹، بیون پبلیکیشنز، ملتان)۔

۱۳۔ مولانا محمد عیسیٰ، لندن

برصغیر کے ممتاز عالم دین مقیم لندن اپنے مکتوب بنام مولانا عتیق الرحمن منبلی مورخہ ۲۸، اپریل ۱۹۹۲ء میں انہیں اپنی تصنیف "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" میں واقعہ کربلا و سیدنا حسینؓ و یزید سمیت جملہ شخصیات و واقعات کے بارے میں اعتدال ملحوظ رکھنے پر داد تحسین دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"ہندوستان میں آپ سے نہ مل سکے کا افسوس ہے۔ کتاب ایک ہی قسط میں پڑھ ڈالی۔ جس توازن و اعتدال کے ساتھ آپ نے سانحہ کربلا کو قلب بند کیا ہے، طبیعت خوش ہو گئی۔ اس کتاب کے متعلق پاکستان کے بھائی عبد الوہاب سے گذشتہ سال بھی اور اس سال ڈھاکہ میں بھی میری بات ہوئی تھی۔ پاکستان میں نہ جانے کتنے لوگوں تک انہوں نے کتاب کے تذکرے پہنچائے۔ رائے و نڈ سے بہت سے یہ کہتے ہوئے آئے کہ بھائی عبد الوہاب صاحب کچھ رہے تھے کہ مولانا عتیق الرحمن منبلی کی بہت اہم کتاب آرہی ہے۔"

(اقتباس از مکتوب مولانا محمد عیسیٰ بنام مولانا عتیق الرحمن منبلی مطبوعہ "الفرقان" لکھنؤ، شمارہ وسط ۱۹۹۲ء، وراج "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ ملتان، جلد دوم، ص ۵۱۵-۵۱۶)۔

۱۴- ڈاکٹر محمد یسین مظہر صدیقی ندوی

(پروفیسر ادارہ علوم اسلامیہ، مسلم یونیورسٹی، علیگڑھ)

ممتاز عالم و محقق و ماہر تعلیم ڈاکٹر محمد یسین مظہر صدیقی، مولانا عتیق الرحمن سنبلوی کی کتاب کا دفاع کرتے ہوئے اپنے مبسوط و مفصل مقالہ میں حسن کی بیعت سیدنا معاویہؓ نیز دیگر اکابر امت کی بیعت سیدنا معاویہؓ و یزید کا بھی تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"جنہوں نے حضرت معاویہ اور ان کے فرزند کی بیعت کر لی تھی ان میں حضرت عبداللہ بن عمر جیسے بہت سے صحابی تھے۔ ان میں حضرت عبداللہ بن عباس بھی تھے اور حضرت حسین کے بڑے بھائی حضرت حسن محمد بن الحنفیہ اور دوسرے کئی بھائی تھے۔ اور خود واقعہ کربلا کے بعد ان کے قتل جگر حضرت زین العابدین بھی تھے۔"

(۱: جمع، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ ملتان، جلد دوم، ص ۳۹۸۔)

(مقالہ ڈاکٹر یسین مظہر صدیقی بعنوان "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" ایک تبصرہ کا تجزیہ، مطبوعہ ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ، مئی جون ۱۹۹۲ء۔)

۱۵- مولانا مفتی منظور احمد مظاہری

(قاضی شہر کانپور ورکن مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند)

برصغیر کے معروف عالم دین مولانا مفتی منظور احمد مظاہری، قاضی شہر کانپور "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" کے حوالہ سے اظہار رائے فرماتے ہوئے اپنے طویل مکتوب بنام مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی مدیر "الفرقان" کے آخر میں فرماتے ہیں:-

"دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ حضرات کو حق کی نصرت پر ثابت قدم رکھے۔ حضرت مولانا نعمانی دامت برکاتہم اور مولانا عتیق الرحمن سنبلوی صاحب کی خدمت میں احقر کا سلام پیش فرمادیں۔"

والسلام

(مکتوب مفتی منظور احمد مظاہری مطبوعہ "الفرقان" لکھنؤ، اگست ۱۹۹۲ء)

(اور جمع "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" حصہ دوم ص ۵۲، مطبوعہ قاضی شہر کانپور، ۸ جولائی ۱۹۹۲ء)

۱۶- "دارالعلوم" دیوبند

مولانا صیق الرحمن سنہلی کی حرکت اللہ تعالیٰ "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر"، پر جہاں برصغیر پاک و ہند کے طول و عرض میں لاکھ لاکھ تبصرہ کئے گئے اور یزید و کربلا کے حوالہ سے منہی پرہیزگندہ اور مبالغہ آرائیوں کے طلی و تاریخی تجزیہ و تنقیدی جائزہ کے سلسلہ میں مولانا سنہلی کے انداز تحریر و تنقید کو سراہا گیا، وہیں متحد ندوی علماء کرام کے بھی برعکس "ندوة العلماء" لکھنؤ کے محترم تعلیم ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی کا اپنی نوعیت کا واحد منہی تبصرہ بھی "ندوة" کے اردو رسالہ "تعمیر حیات" میں شائع ہوا۔ جس کی بعض عبارات سے بنواسر سے تعلق رکھنے والے جلیل القدر صحابہ کرام کی توہین و تنقیص ظاہر ہوتی تھی۔ چنانچہ ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی کی اس تحریر پر طلی و دینی حلقوں کی جانب سے شدید گرفت فرمائی گئی۔ اور بلاخر ڈاکٹر عبد اللہ عباس صاحب کو اپنی ان عبارات سے تحریری طور پر رجوع کرنا پڑا۔ چنانچہ جنی لاکھ داد اکابر امت و مجلات دینیہ نے اس سلسلہ میں طلی و دینی لحاظ سے گرفت فرمائی، ان میں ماہنامہ "دارالعلوم" دیوبند بھی شامل ہے۔ جس میں شائع شدہ پچیس صفحات پر مشتمل مولانا حبیب الرحمن قاسمی مدظلہ کا ادارہ "دارالعلوم" دیوبند اور جملہ "اہل سنت و الجماعت" کی تفصیلی و جامع ترجمانی میں منفرد و ممتاز اسمیت کا حامل رہا۔ اس ادارہ میں تقریباً پندرہ صفحات میں نصوص قرآن و حدیث کی رد سے اموی صحابہ کرام سمیت جملہ اصحاب رسول کا عظیم مقام و مرتبہ واضح کیا گیا۔ اور بعد ازاں ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی کی تحریر کے قابل اعتراض اقتباسات نقل کر کے ان کا طلی و دینی لحاظ سے تنقیدی جائزہ لیتے ہوئے دفاع صحابہ میں قیمتی دلائل دیئے گئے۔ چونکہ ڈاکٹر موصوف کا یہ قابل گرفت جزو تحریر مختلف زمان و مکان میں ناظمین اصحاب بنی امیہ کی میراث مشترک رہا ہے، لہذا مذکورہ اقتباس اور اس کے تنقیدی جائزہ و جواب پر مشتمل ادارہ کے تقریباً دس آخری صفحات من و عن نقل کیئے جا رہے ہیں۔

واللہ بہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

"کس قدر حیرت انگیز ہے یہ واقعہ کہ ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی جو صرف مشہور صاحب علم عالم ہی نہیں بلکہ ہماری معروف دینی درس گاہ "ندوہ" کے معتمد تعلیمات بھی ہیں، ظاہر ہے کہ ان کے پیش نظر اصحاب رسولؐ سے متعلق کتاب و سنت کے نصوص اور علمائے امت کی تصریحات ضرور ہوں گی، بائیں ہمہ موصوف نے ایک جدید کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" پر تبصرہ کرتے ہوئے صحابہؓ کے ایک طبقہ کو اپنے قلم کے تیرو نشتر کا اس بیساکے سے ہدف بنایا ہے کہ اسے پڑھ کر یقین نہیں آتا کہ حضرات صحابہؓ کے بارے میں یہ خیالات جماعت اہل سنت سے وابستہ کسی صاحب علم و دانش کے ہیں۔

آن موصوف کی تحریر کا وہ حصہ جس میں انہوں نے حضرت سفیان اور دیگر اموی صحابہ رضوان اللہ علیہم کو اپنے طعن و تشنیع کا نشانہ ٹھہرایا، خود انہیں کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔ لکھتے ہیں:-

"کربلا کا واقعہ، بنو امیہ اور بنو ہاشم کی دیرینہ عداوتوں کا ایک منطقی نتیجہ (Consequence) تھا۔ وہ عداوتیں جو ظہور اسلام کے بعد بہت طاقتور شکل میں ابھر کر سامنے آئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ۲۳ سالہ عرصہ نبوت میں ۲۱ سال تک بلکہ ساڑھے اکیس سال تک شد و مد سے قائم رہیں۔ غزوہ بدر میں مسلمان فوج کا کامرانی نے جس طبقہ کو سب سے زیادہ برا فروختہ کیا، اسکے سربراہ ابو سفیان تھے، اسی طرح غزوہ احد میں ان کا اور ان کی اہلیہ جگر خوار حمزہ ہند کا کردار، یہ سب وہ باتیں ہیں جن میں مؤرخین کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ قح مکہ کے بعد یہ گروہ اسلام لایا (یا بقول سید قطب شہید کے، استسلام کیا) مگر اس استسلام کے بعد اچانک ایک ہل میں ایسی تبدیلی ہو گئی کہ وہ بدر کا غم بھول گئے، اپنی انانیت کو بھول گئے، عقلاً محال بات ہے اور صحاح ستہ کی مستند روایات سے ثابت ہے کہ ہند نے بیعت کے الفاظ دہراتے ہوئے بھی اپنے اندرونی کرب و غم اور غیظ و غضب کا اظہار کیا تھا۔ حضرت ابو سفیان نے احتجاج کیا تھا کہ اب وہ دن آگیا ہے کہ یہ پسماندہ ہم اشراف پر فوقیت دیئے جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے خلاف حضرت علیؓ کو اٹھانے کی کوشش بھی ان سے ثابت ہے۔

اسلام کے پورے طور پر فائق ہو جانے کے بعد جب مقاومت کی تمام راہیں مسدود ہو گئیں تھیں، اس عرصہ مختصر میں اس گروہ کی طرف سے کسی واضح دشمنی کا ثبوت تاریخ میں نہیں ملتا ہے۔ مگر جس طرح انگریزوں کے دل میں صلیبی جنگوں میں شکست کا غم و غصہ آج تک موجود ہے، اسی طرح اس گروہ میں بدر کے انتقام کا جذبہ سینہ کے اندر بھرپور ہوتی آگ کی طرف جوش مارتا رہا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت نے البتہ اسلام کی طرف سے ان کے عناد کو ختم کیا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ان کا دل صاف نہیں ہوا۔ احمد امین نے "فجر الاسلام" اور اس کے مقدمہ میں طہ حسین نے اس کی نشاندہی کی ہے۔"

تعمیر حیات، اشاعت ۱۰، مارچ ۱۹۹۲ء۔

ڈاکٹر صاحب کی اس طویل عبارت کا حاصل یہ ہے کہ:-

- (۱) حضرت ابوسفیانؓ اور خاندان بنی امیہ کے دیگر صحابہ کرام حقیقتاً مسلمان نہیں تھے بلکہ ظاہری طور پر اطاعت قبول کر لی تھی، بالفاظ دیگر یہ حضرات آیت پاک:-
قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ قَوْلُوْا اٰمَسَلْنَا - کے مصداق تھے۔
- (۲) اس استسلام (ظاہری تسلیم و اطاعت) کے بعد اچانک زمانہ کفر و شرک کی عداوتوں کو وہ بھول گئے۔ یہ عقلاً محال ہے۔

- (۳) ہند زوجہ حضرت ابوسفیانؓ (جنہیں موصوف نے جگر خوار حمزہ کا طعنہ دیا ہے) نے بیعت اسلام کے وقت اپنے کرب و غم کا اظہار کیا تھا۔ (غالباً ڈاکٹر صاحب امت کو یہ باور کرانا چاہتے ہیں کہ عین اسلام قبول کرتے وقت بھی اللہ کے دین اور اللہ کے رسولؐ سے ان کا دل صاف نہیں تھا، بدرجہ مجبوری استسلام کر رہی تھیں۔

- (۴) حضرت ابوسفیانؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ کے خلاف (خلافت کے لئے) حضرت علیؓ کو اکسایا تھا۔

- (۵) غلبہ اسلام کے بعد یہ گروہ مقابلہ کی طاقت نہ پا کر ایک محدود عرصہ کیلئے خاموش ہو گیا تھا، مگر جس طرح انگریزوں کے دل میں صلیبی جنگوں کا غم آج تک موجود ہے، اسی طرح اس گروہ کے سینہ میں بدر کے انتقام کا جذبہ بھرپور ہوتی آگ کی طرح جوش مارتا رہا تھا۔

۱۶۱ حضرت عثمان غنیؓ کی خلافت نے اسلام سے ان کے عناد کو ختم کر دیا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا دل صاف نہیں ہوا۔

یہ ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی کی صحابہؓ کی اس جماعت کے بارہ میں رائے جن میں حضرت ابوسفیانؓ (عالم نجران) اور ان کی زوجہ بنت کے علاوہ خال المومنین کاتب وحی حضرت معاویہؓ، خطابؓ ابن اسیدؓ (گورنر مکہ معظمہ) یزید بن سفیانؓ (عالم تیماء) عبد اللہ بن سعیدؓ (عالم فہک و کاتب وحی) عمرو بن سعیدؓ (عالم خیبر و کاتب وحی) عثمان بن سعیدؓ (عالم عربینہ) خالد بن سعیدؓ (کاتب وحی و عامل - یمن) ابان بن سعیدؓ (عالم بحرین) سعید بن سعیدؓ (بازرگہ کے نگران اعلیٰ) رضی اللہ عنہم، جمعین جیسی اسلام کی پاکیزہ شخصیتیں شامل ہیں۔

جن پر خود صاحب وحی، رسالت ماب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتماد کر کے اپنے عہد رسالت میں اسلام اور مسلمانوں کی خدمت پر مامور فرمایا تھا اور اپنے اس انتخاب کے ذریعہ اس جماعت کے ایمان و اخلاق پر ہمیشہ کیلئے مہر تصدیق ثبت فرمادی ہے۔ پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اپنے دور خلافت میں اسلامی لشکر کی قیادت اور صوبوں کی سربراہی جیسے اہم و نازک ترین عہدوں سے انہیں سرفراز کر کے ہمیشہ کے واسطے اسلامی تاریخ میں ان کے ناموں اور کارناموں کو روشن و تابناک بنا دیا ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ مسلمان جن کے سینوں میں غزوہ بدر کے انتقام کا جذبہ بھڑکتی ہوئی آگ کی طرح جوش پارتا تھا اور قلوب، اسلام اور داعی اسلام سے صاف نہیں تھے (جیسا کہ ڈاکٹر صاحب کی تحقیق ہے) کیا اس اعتماد و اعزاز کے مستحق تھے کہ کتابت وحی جیسی نازک ترین خدمت اور اسلامی ریاست کے اہم مناصب ان کے سپرد کر دیے جائیں؟ کیا ندوی صاحب کی اس تحقیق کو تسلیم کر لینے کے بعد سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ردائے عصمت کو (نعوذ باللہ) جرح و قدح کے دھبوں سے پاک و صاف رکھا جاسکتا ہے؟

بات پہونچی ہے کمال تک یہ تجھے کیا معلوم
اس لئے یہ ہمارے ایمان بالرسول کا تقاضا ہے کہ بغیر کسی بحث و تحقیق اور
ریب و شک کے کہیں کہ:- واللہ هذا بہتان عظیم۔

ڈاکٹر صاحب ماشاء اللہ ندوہ جیسی مشہور علمی درسگاہ کے ہونہار فاضل ہیں۔ ان کی نظر قدیم و جدید دونوں ماحذول پر ہے۔ وہ اچھی طرح واقف ہیں کہ حضرات صحابہ کے متعلق فیصلہ محض تاریخی روایتوں کی بنیاد پر نہیں بلکہ کتاب و سنت کی روشنی میں کیا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ امام ابن جریر طبری، حافظ ابن کثیر، ابن اثیر اور ابن عساکر جیسے مستند علماء، جو فن تاریخ کے علاوہ حدیث، تفسیر وغیرہ اسلامی علوم میں بھی عبقریت کی شان رکھتے ہیں، کی بیان کردہ روایتیں جو کتاب و سنت کی تصریحات سے میل نہ کھاتیں، قابل قبول نہیں ہیں۔

اس کے باوجود ڈاکٹر صاحب نے سید قطب، احمد امین اور ڈاکٹر طحسین جیسے مستشرقین کے کارندوں اور اسلامی روایات و اقدار سے بیزار عصر جدید کے متجددوں کے خود ساختہ مفروضوں کو سامنے رکھ کر صحابہ کی ایک برہمنی جماعت پر ایسی سخت ترین جرح کر ڈالی جس کے نتیجے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی وفاداری ہی نہیں بلکہ اسلام بھی مشکوک ہو جاتا ہے۔ کیا صحابہ کے اخلاق و کردار کی یہ صریح منظر کشی ہے؟ کیا صحابہ کی یہ تصویر دیکھ کر امت کا وہ اجماعی اعتقاد جو ان کے بارے میں ہے باقی رہ سکتا ہے؟ ڈاکٹر صاحب کو خالی الذہن ہو کر غور کرنا چاہیے۔

اس اجمالی نظر کے بعد ڈاکٹر صاحب کی تحریر کے اجزاء پر تفصیلی گفتگو ملاحظہ فرمائیں:-

الف:- کیا یہ مسلمین جو حقیقی اسلام کی دولت سے محروم تھے، جن کے سینوں میں اسلام سے انتقام کی آگ بھڑک رہی تھی، جن کے قلوب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے صاف نہیں تھے، کسی درجہ میں مستحق جنت ہیں؟ حالانکہ خدا نے علیم و خبیر کا اعلان فرمایا ہے:- لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتن و قاتل اولئک اعظم درجۃ من اللہ وکلا وعد اللہ الحسنی۔ (آیت پاک کا ترجمہ و تفسیر آگے گزر چکی ہے)۔

فرق مراتب کے باوجود تمام صحابہ کو بارگاہ الہی سے جنتی ہونے کی سند مل چکی ہے، اس لئے ڈاکٹر صاحب کی یہ تحقیق کسی اور حلقہ میں قابل قبول ہو تو ہو گروہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک قطعاً مردود و نامقبول ہے۔

ڈاکٹر صاحب لکھتے ہیں :- ”مگر اس استسلام کے بعد اچانک ایک پل میں یہی تبدیلی ہو گئی کہ وہ بدر کا غم بھول گئے، اپنی انسانیت کو بھول گئے، عقلاً محال ہے۔“

ب :- ڈاکٹر صاحب کا یہ خیال صحیح نہیں ہے کیونکہ جس بات کو یہ محال عقلی ٹھہرا رہے ہیں اسی کے بارے میں کتاب الہی کی شہادت یہ ہے کہ چشم لیتی اس حیات بخش منظر کو عہد رسالت میں دیکھ چکی ہے :- اذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذکنتم اعداء فالف بین قلوبکم فاصبحتہم بنعمتہ اخوانا - یعنی اللہ کے فضل و عنایت سے قدیم دشمنی بغیر کسی تاخیر کے دوستی میں بدل گئی اور کل کے دشمن آج کے بھائی بن گئے۔ اس آیت پاک میں ”اذکنتم اعداء“ پر ”الف بین قلوبکم“ کا عطف کیا گیا ہے اور اس کے لئے حروف عطف میں سے ”فاء“ کا انتخاب ہوا ہے جو تعقیب بلا تراخی کے معنی کے واسطے استعمال ہوتا ہے، جس کا حاصل یہی ہے کہ دشمنی و عداوت کے بعد اچانک ایک پل میں الفت پیدا ہو گئی اور پرانی ساری رنجشیں یک بیک کافور ہو گئیں۔

ج :- ڈاکٹر صاحب یہ بھی لکھتے ہیں کہ :- ”ہند (زوجہ ابوسفیان) نے بیعت کے الفاظ دہراتے ہوئے بھی اپنے اندرونی کرب و غم اور غیظ و غضب کا اظہار کیا تھا۔“ اس بیان میں ڈاکٹر صاحب صحیح علم و تحقیق کے حق کو فراموش کر گئے ہیں کیونکہ اس واقعہ میں جو بات انہیں اپنے مقصد کے مطابق نظر آئی اسے اٹھایا اور جو خلاف مقصد تھی اسے قلم انداز کر دیا۔ آج کل کے تاریخی تجزیے اور ریسرچ و تحقیق کی یہی ٹیکنک ہے۔ بیعت اسلام کے اس واقعہ میں ہند رضی اللہ عنہا کی آخری گفتگو جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کی، یہ ہے :-

”یا رسول اللہ! اسلام سے پہلے آپ کے چہرے سے زیادہ کوئی چہرہ مجھ کو مسخوس نہ تھا اور آپ سے زیادہ کسی کو دشمن نہ رکھتی تھی، اور اب آپ سے زیادہ کوئی چہرہ مجھے محبوب نہیں۔ آپ نے فرمایا :- ابھی محبت میں اور زیادتی ہو گئی۔“ اسے دیکھئے۔

ن ۳، ص ۱۳۶۔ کیا اسکے بعد بھی کہا جائے گا کہ وہ نبی کریمؐ سے بغض و عداوت رکھتی تھیں؟ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ ان کے دل کی صفائی اور انتہائی اخلاص کی بات ہے کہ اسلام لانے سے پہلے کی اپنی قلبی کیفیات کو بلا تکلف بیان کر دیا۔ چونکہ ہمارے محقق و

مبصر، علامہ حسین اور احمد امین جیسے مشرق پسند مصنفین کی عینک لگا کر اس واقعہ کو دیکھ رہے ہیں اس لئے جو چیز قابل تعریف تھی وہی انہیں لائقِ مذمت نظر آرہی ہے۔
اس موقع پر موصوف نے حضرت ہند کو "جگر خواریِ حمزہ کا طعن بھی دیا ہے جو کسی طرح بھی ان کی علمی شان کے مناسب نہیں ہے کیونکہ حدیث پاک ہے:-
"الاسلام یدم ماکان قبلہ" (اسلام نے اپنے سے پہلے سارے گناہوں کو ختم کر دیا)۔ اور "التائب من الذنب کما لا ذنب لہ" (گناہ سے توبہ کرنے والا گناہ نہ کرنے والے کے مثل ہو جاتا ہے)۔

اس لئے اسلام لانے کے بعد زمانہ شرک کے معاصی پر طعن و تشنیع کسی طرف بھی روا نہیں، اور اگر بالفرض اس دروازے کو کھول دیا جائے تو مہاجرین و انصار میں سے کون بچے گا جو اس قسم کے طعن کا مورد نہ ہو سکے؟ جانتے بوجھتے ڈاکٹر صاحب موصوف کا یہ رویہ خواہ مخواہ اس شبہ کو دعوت دیتا ہے کہ ان کا قلب خاندانِ بنی امیہ سے متعلق صحابہ کرام سے صاف نہیں ہے۔ اللہم احفظنا منہ۔

د:- موصوف حضرت ابوسفیان کے جرموں کو شمار کراتے ہوئے لکھتے ہیں:-
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیق کے خلاف حضرت علی کو اکسانے کی کوشش بھی ان سے ثابت ہے۔

ڈاکٹر صاحب جس بات کو ایک ثابت شدہ حقیقت کے انداز میں پیش کر رہے ہیں اس کی حیثیت بس اتنی ہے کہ ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ ابوسفیان، حضرت علی اور حضرت عباس کی خدمت میں آئے اور کہا کہ اے علی و عباس! کیا بات ہے کہ خلافت قریش کے اس قبیلہ میں گئی (مراد حضرت ابوبکر صدیق کا قبیلہ ہے) جو مرتبہ کے اعتبار سے پست اور تعداد کے لحاظ سے قلیل ہے۔ بخدا اگر تم دونوں آمادہ ہو جاؤ تو ہم مدینہ کو اپنے حاسیوں اور طرفداروں کے لشکر سے بھر دیں۔ حضرت علیؑ نے جواب دیا:- بخدا میں ہرگز اس کی اجازت نہیں دے سکتا۔

اس روایت کو مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے اپنی مشہور کتاب "الرقی" صفحہ ۱۵۱ پر بحوالہ "کنز العمال" (ج ۳، ص ۱۳۱) نقل کیا ہے۔ اسی روایت کی بنیاد پر کہا جا رہا ہے کہ اسلام قبول کر لیتے کے بعد بھی ابوسفیانؑ کے دل سے جاہلی عصبیت کا

جبر ثور ختم نہیں ہوا تھا، اسی لئے تو وہ خلافت صدیقی کے خلاف حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ کو اکرا رہے تھے۔

اس سلسلے میں عرض ہے کہ اولاً تو خود اس روایت کی صحت ہی مشکوک ہے، اس لئے ایسی روایت کی بنیاد پر کسی صحابی رسول کے بارے میں اتنی بڑی بات کہ دنیا کسی طرح مناسب نہیں کیونکہ۔۔۔۔۔ جو شان نازک پہ آشیانہ بنے گا ناپائیدار ہو گا۔

علاوہ ازیں اگر کسی درجہ میں اس روایت کو مان لیا جائے تو حضرت ابوسفیانؑ کی اس رائے جو حضرت ابوبکرؓ کے خلاف اکسانے کا معنی پہنانا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اگر حضرت ابوسفیانؑ کی اس رائے کا یہی معنی درست مانا جائے تو پھر اس اعتراض سے عم رسول عباس رضی اللہ عنہ بھی بری نہ ہو سکیں گے کیونکہ حضرت ابوسفیانؑ سے پہلے خود حضرت عباسؑ کی رائے بھی یہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت آل باشم کو ملنی چاہئے۔ چنانچہ بخاری کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض وفات میں ایک دن حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علیؑ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا تھا:-

"انی اری الموت فی وجوہ بنی عبدالمطلب فتعال حتی نسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان کان هذا الأمر فینا علمناہ".
جس کے جواب میں حضرت علیؑ نے فرمایا تھا:-

"انا واللہ لانی سألناہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنعناہا لا یعطیناہا الناس بعدہ وانی واللہ لاسألہا رسول اللہ". (رواہ البخاری فی کتاب المغازی)۔

پھر یہی اعتراض حضرت سعد بن عبادہ اور ان کے حامی حضرات انصار پر بھی عائد ہو گا جو حقیفہ بنی ساعدہ میں انتخاب خلیفہ کے لئے اکٹھا ہوئے تھے۔

در حقیقت اس موقع پر نہ کسی کے اندر خاندانی عصبيت کا فرما ہے اور نہ کوئی کسی کو کسی کے خلاف اکرا رہا ہے۔ بلکہ بات صرف اتنی ہے کہ حضرات صحابہ کے سامنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک ایسا مسئلہ کھڑا ہو گیا جس پر انہوں نے پہلے سے پورے طور پر غور و فکر نہیں کیا تھا اس لئے اول و بلہ میں استحقاق

خلافت کے سلسلہ میں ان کی رائیں مختلف ہو گئیں۔ قریش کی وہ شاخ جو عبد مناف سے تعلق رکھتی تھی اس کے دونوں بزرگ یعنی حضرت عباسؓ اور حضرت ابوسفیانؓ کی رائے یہ تھی کہ چونکہ آنحضرتؐ کا نسب تعلق بنو ہاشم سے ہے اور اس وقت بنو ہاشم میں اپنے فضائل و محاسن کے لحاظ سے حضرت علیؓ سب پر فوقیت رکھتے ہیں اس لئے وہی خلافت کے سب سے زیادہ مستحق ہیں جس کا اظہار ان دونوں حضرات نے حسب موقع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کر دیا۔ اس کے برخلاف حضرات انصار کا ایک طبقہ اپنی نصرت و تائید کے پیش نظر یہ سمجھ رہا تھا کہ مہاجرین کے مقابلہ میں خلافت کے زیادہ حقدار یہی ہیں۔ اپنی اسی رائے کے تحت وہ سقیفہ بنی ساعدہ میں اکٹھا ہوئے تھے لیکن بعد میں حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ رضی اللہ عنہما کے بیانات سے دلائل متقبح ہو کر سب کے سامنے آ گئے تو بغیر کسی تردد کے سب نے حضرت صدیق اکبرؓ رضی اللہ عنہ کو خلیفہ رسولؐ تسلیم کر لیا اور مکمل بشارت قلبی کے ساتھ خلیفہ وقت کی سمح و طاعت قبول کر لی۔

۷:- موصوف آگے چل کر لکھتے ہیں کہ:- "مگر جس طرح انگریزوں کے دل میں صلیبی جنگوں میں شکست کا غم و غصہ آج تک موجود ہے، اسی طرح اس گروہ میں بدر کے انتقام کا جذبہ سینہ کے اندر بھرپور کتی ہوئی آگ کی طرح جوش مارتا رہا۔"

ڈاکٹر صاحب نے اپنی بات میں زور پیدا کرنے اور اپنے کمال ادب و بلاغت کے اظہار کے لئے حضرات صحابہ کی مقدس جماعت کے ساتھ جس بے ادبی کا مظاہرہ کیا ہے، وہ صاف طور پر غماز ہے کہ "قی قلبہ شینی"۔ حضرت ابوسفیانؓ، حضرت معاویہؓ، حضرت یزید بن ابوسفیانؓ، حضرت عتاب بن اسیدؓ، حضرت خالد بن سعیدؓ وغیرہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے معتمد صحابہ کرام کو انگریزوں کی صف میں کھڑا کر دینا حد درجہ کی جسارت ہے جو اہل سنت والجماعت کے صحابہؓ سے متعلق اجماعی عقیدہ کے یکسر منافی ہے۔

الحاصل ڈاکٹر عبد اللہ عباس صاحب کی مندرجہ بالا تحریر کا ایک ایک جز کتاب و سنت سے متعارض، عقیدہ اہل سنت کے خلاف ہے۔ اور حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے بیان کے مطابق (شائع "تعمیر حیات"، ۲۵ اپریل ۱۹۲۰ء) خود ندوہ کے مسلک

کے بھی خلاف ہے جسے معتد تعلیمات کی مسند پر بیٹھ کر اسے لکھا گیا ہے اور "ندوہ" کے ترجمان "تعمیر حیات" کے ذریعہ جس کی اشاعت ہوئی ہے۔ مگر حیرت ہے کہ ترجمان ندوہ "تعمیر حیات" نے آج تک اس کی واضح طور پر تردید اور اس سے برأت کے سلسلہ میں کچھ نہیں لکھا۔

بعض علماء کی جانب سے حضرت مولانا علی میاں صاحب کو اس نامناسب تحریر کی طرف توجہ دلائی گئی بلکہ احتجاج کیا گیا تو موصوف نے "ندوہ العلماء کے ذمہ داروں اور کارکنوں کا صحابہ کرام کے بارے میں مسلک و عقیدہ" کے عنوان سے ایک مختصر مضمون شائع فرما دیا جس میں ڈاکٹر عبداللہ عباس صاحب کی تردید میں ایک لفظ بھی نہیں ہے، البتہ ان کے بے بنیاد مفروضوں اور صحابہ پیرا خیالات کو "تاریخی تجزیہ و تبصرہ" کا نام دیکر ایک گونہ علمی حیثیت دیدی گئی ہے۔ حضرت مولانا نے اپنے اس مقالہ میں صحابہ کرام بالخصوص حضرت علی، حضرت معاویہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کے بارے میں اہل سنت والجماعت کے عقیدہ کی جو تشریح و ترجمانی فرمائی ہے وہ قابل تحسین ہے۔ پھر حضرات صحابہ کے کارناموں اور عظمت کے اظہار میں "ندوہ" کی جن بے مثال خدمات کا ذکر فرمایا ہے اور اسکے ثبوت میں مولانا شبلی نعمانی، مولانا حبیب الرحمن خاں شبروانی کی تصنیفات اور "دارالمصنفین" اعظم گڑھ کی صحابہ سے متعلق مطبوعات کا تذکرہ کیا ہے، اس سے کسی کو انکار نہیں۔ مگر سوال یہ ہے کہ حضرت مولانا سے تودرخواست کی گئی تھی ڈاکٹر عبداللہ کے غلط مضمون کی تردید کی، تاکہ ایک طاقتور تردید سے ڈاکٹر عبداللہ عباس صاحب کی تحریر کے وہ مسموم اثرات جو "تعمیر حیات" کے ذریعہ پورے ملک میں پھیل گئے ہیں ختم ہو جائیں۔ اس کے جواب میں "ندوہ" کے بانیوں اور کارکنوں کے مسلک اور صحابہ سے متعلق ندوہ کی خدمات کی وضاحت فرمائی جا رہی ہے، آخر اس درخواست اور اس کے اس جواب میں ربط کیا ہے؟ حضرت مولانا سے نیاز مندانه گزارش ہے کہ وہ اس پر غور فرمائیں۔ ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی۔

"ندوہ" کے ایک پر جوش صاحب قلم استاذ کو یہ بات انتہائی گراں لگی کہ ڈاکٹر صاحب کی اس قابل اعتراض تحریر پر لوگ اعتراض کیوں کرتے ہیں۔ چنانچہ موصوف

اپنی لسانی ہوش مندی اور جوش حمیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔
مولانا کے مضمون میں اس عبارت کا آنا تھا کہ کچھ مدعیوں نے چیخ و پکار شروع کر دی۔ وہ آخرس و گو گئے جو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی طرف بیجا باتوں کی نسبت اور یزید کی وکالت پر نہیں بولتے۔۔۔۔۔ وہ یہاں گویا ہو گئے۔

ادبی اعتبار سے اس تحریر کے عیب و سقم کو تو اہل ادب جانیں، میری تو آں محترم سے بس اتنی گزارش ہے کہ جذبات کی رو میں اتنے آگے نکل جانا کسی طرح مناسب نہیں کہ پیچھے مڑ کر دیکھیں تو صرف آپ اکیلے رہ جائیں۔ پورے ملک کے علماء کو آخرس اور گو گنا کہنے سے آپ کی گویائی میں کچھ اضافہ ہونے سے رہا، البتہ اس کا انجام یہ ضرور ہو سکتا ہے کہ آپ کی بات سننے سے لوگ اپنے کان بالقصد بند کر لیں۔
آگے چل کر لکھتے ہیں:-

"ایک ایسے صاحب کا مضمون داد تحسین کے خانہ میں شائع کیا گیا جو نہ قرآن پاک سے واقف، نہ حدیث نبوی سے، نہ اقوال صحابہ سے، نہ علماء و مصلحین کی آراء سے۔ گستاخ و بے ادب محمود عباسی کی دو چار کتابیں جن کا سرمایہ حیات ہیں۔"
یہ ایک فاضل ندوہ کے بارے میں موصوف کی شہادت ہے۔ صاحب البیت ادری بمافیہ۔" ہم اس سلسلے میں کیا کہہ سکتے ہیں۔ البتہ آگے چل کر موصوف نے بلاوجہ اور بغیر کسی معقول ربط کے "دارالعلوم" دیوبند اور "جمعیتہ علماء" کو بھی نشانہ بنایا ہے۔ اس بارہ میں موصوف سے صرف یہ گزارش ہے کہ جب طبیعت جوش میں آئے اور قلم خردہ گیر یوں کیلئے بے چین ہو جائے تو اپنے گرد و پیش نظر اٹھا کر دیکھ لیا کریں، تمکین کے سامان خود ندوہ اور لکھنؤ میں بہت مل جائیں گے۔ اور آپ دہلی و دیوبند کے طویل سفر کی زحمت سے بھی بچ جائیں گے کیونکہ:- "ایں گناہیست کہ دژ شہر شما نیز کنند۔"

ڈاکٹر عبد اللہ عباس صاحب کی تحریر کے درجہ حرارت کو کم کرنے کے غرض سے موصوف رقم طراز ہیں:-

"مولانا عبد اللہ عباس ندوی جن کا قلم رد عمل کے جوش میں بغیر قصد و نیت کے غلط رخ پر چل گیا۔"

یہ اصل حقیقت پر پردہ ڈالنے کی ایک ناکام کوشش ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی تحریر کا سیاق و سباق زبان حال سے پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ جو کچھ لکھا جا رہا ہے، وہ پورے غور و فکر اور قصد ارادہ سے اور اپنے خیال میں استدلال کی قوت سے طاقتور اور مدلل کر کے لکھا جا رہا ہے۔ یہ ہے قصد نیت کی تحریریں اسی طرح کی ہوا کرتی ہیں؟ بلکہ اسکے چہچہے۔

کچھ تو ہے جسکی پردہ داری ہے

ملک میں پیسے ہوئے مدارس، علماء اور حساس مسلمانوں کے پیسہ اصرار کے باوجود ہم اس انتظار میں تاخیر پر تاخیر کرتے رہے کہ حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ یا "تعمیر حیات" کی جانب سے ڈاکٹر صاحب کی اس تحریر کی تردید و برأت پر کوئی بیان آجائے، لیکن ادھر سے جب بالکل مایوسی ہو گئی، تو محض اظہار حق و تردید باطل کی نیت سے یہ مضمون لکھنا پڑا۔

اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه

وَأَرَنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وارزقنا اجتنابه

وصلی اللہ علی النبی الکریم۔

(ماہنامہ "دارالعلوم" دیوبند کے علاوہ کئی عوامی کے لئے ملاحظہ ہو، ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ ستمبر-اکتوبر ۱۹۹۳ء، ص ۵-۳۳)

ماہنامہ "دارالعلوم" دیوبند کے اس جامع و مفصل ادارہ نیز دیگر اکابر است کی تحریرات و بیانات و مسامحی کے نتیجہ میں نہ صرف ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی نے اپنی قابل اعتراض تحریر سے رجوع فرمایا بلکہ سربراہ ندوہ مفکر اسلام مولانا ابوالحسن علی ندوی نے "ندوۃ العلماء" کی جانب سے ایسے مقالات بھی شائع کروادیے جن میں جملہ صحابہ کرام کی عظمت و تجلیل کے حوالہ سے عقائد "اہل سنت والجماعت" پر سختی سے کاربند ہونے کا اثبات و اعلان دہرایا گیا تھا۔ مزید برآں مذکورہ تبصرہ کے ناخوشگوار اثرات کے ازالہ کے لئے مولانا ابوالحسن ندوی نے مورخہ ۶ ذی الحجہ ۱۴۱۳ھ کو مفکر اسلام مولانا محمد منظور نعمانی سے بنفس نفیس ملاقات بھی فرمائی۔ اس کی خبر ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ نے جس کے مدیر "ندوۃ العلماء" ہی کے فاضل نور مولانا نعمانی کے فرزند مولانا خلیل الرحمن

سجاد ندوی ہیں، درج ذیل الفاظ میں شائع کی:-

"چھپتے چھپتے میں"

ادارہ "الفرقان" بے پناہ مسرت کے ساتھ اپنے قارئین کو یہ مسرت انگیز خبر سناتا ہے کہ آج بروز دو شنبہ مطابق ۶ ذی الحجہ ۱۴۱۲ھ سرپرست "الفرقان" حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی خواہش پر حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا سے ملاقات کے لئے قسریٹ لائے اور نہایت خوشگوار ماحول میں تقریباً نصف گھنٹہ یہ ملاقات رہی۔ امید ہے کہ ہر دو بزرگوں کی اس ملاقات کی برکت سے ماحول کی وہ نامناسب کشیدگی یکسر ختم ہو جائے گی، جو علی اختلاف رائے میں ناروا اور امت کے لئے ایک فتنہ و ابتلاء ہے۔۔۔۔۔ مدیر۔"

(ماہنامہ "الفرقان" مکتوبہ، جولائی ۱۹۹۲ء، راجح واقعہ کہ بلاور اس کا پس منظر، جلد دوم، ص ۵۰۳)۔
اس سے پہلے ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی نے مولانا صلیح الرحمن سنہلی کے نام اپنے مکتوب مورخہ ۳ مئی ۱۹۹۲ء میں دیگر تفصیلات سے قطع نظر یہ بھی فرمایا کہ مذکورہ تبصرہ ان کا انفرادی فعل ہے، "ندوہ" کا اجتماعی موقف نہیں۔

۱۔ پہلی بات یہ ہے کہ وہ تبصرہ میرے قلم سے نکلا تھا اور "تعمیر حیات" میں شائع ہوا۔ اس کی کوئی ذمہ داری "ندوہ" کے ناظم، مجلس انتظامیہ اور موجودہ ذمہ داروں پر نہیں ہے۔ پھر حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کے کہنے پر انہوں نے "ندوہ" کا موقف واضح کر دیا۔ جس پر "ندوہ" کی طرف سے اس کے مندرجات کے قابل اعتراض پہلو کی جس پر میں چند سطروں بعد عرض کروں گا، پوری تردید ہو گئی۔ اور یہ واضح ہو گیا کہ یہ تبصرہ "ندوہ" کا نہیں بلکہ عبداللہ عباس کا ہے۔ "تعمیر حیات" کا میں نہ سرپرست ہوں اور نہ اس کے ایڈیٹوریل بورڈ میں ہوں۔ میرے مقالہ یا تبصرہ کی نوعیت ایک مراسلہ سے زیادہ نہیں ہے۔ جو روزناموں میں اس نوٹ کے ساتھ شائع ہوتا ہے کہ:- "ایڈیٹر کا اس سے متفق ہونا ضروری نہیں۔"

لہذا ندوے کی تحریک و صل کے لئے تھی اور رہے گی (انشاء اللہ)۔ اس تبصرہ کی اشاعت سے ایک شخص کی رائے ضرور معلوم ہو گی مگر "ندوہ" کا کوئی موقف نہیں سمجھا

جائیگا۔

۲۔ آپ کا اور حضرت نعمانی مدظلہ کا تعلق جو "ندوہ" سے ہے، اس پر ایک فرد واحد کی کوئی تحریر جس کا دائرہ فکر اور تاریخی رجحان سے ہے (اثر انداز نہیں ہو سکے گی۔ آپ نے جن تعلقات کی طرف اشارہ کیا ہے، وہ اس درجہ عیاں ہیں کہ ان کے لئے کسی سوگند، گواہ کی ضرورت نہیں۔"

(ماہنامہ الفرقان، جولائی ۱۹۹۲ء وراجہ واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، جلد ۱، ص ۳۰۷-۳۰۸)۔

اب ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی کے اعلان رجوع کا کا متعلقہ حصہ ملاحظہ ہو:-

ایک اجماع و صاحت

مولانا عتیق الرحمن سنبلوی نے "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" نامی کتاب لکھی۔ جس میں نہ صرف اہل بیت نبوت کی حق تلفی کی گئی بلکہ صحابی حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور واقعہ حرہ میں یزید کے لشکر کے ہاتھوں شہید ہونے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ بھی ظلم کیا۔ اور قاتلوں کی طرف سے صفائی پیش کی۔ اس کتاب کو پڑھ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھنے والا ہر شخص دکھی ہوتا ہے۔ اور اس کے جذبات مشتعل ہو جاتے ہیں۔ مجھ پر بھی یہ تاثر شدت کے ساتھ ہوا۔ نتیجتاً میں نے اس کتاب پر تبصرہ کیا۔ جو "تعمیر حیات" میں شائع ہوا۔

یزید کے خلاف شدت جذبات میں میرے قلم سے ایک ایسی عبارت نکل گئی جس سے حضرت ابوسفیانؓ، حضرت ہندہؓ اور نبی امیہ کے بعض دیگر صحابیوں کی تنقیص کا مطلب نکالا جاسکتا تھا۔ مضمون شائع ہوا تو میں یہاں موجود نہ تھا۔ واپسی پر حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور دیگر حضرات نے مجھے توجہ دلائی کہ میرے قلم سے نکلنے والی فلاں عبارت قابل اعتراض ہے۔ مجھے قلم کی اس غلطی پر افسوس ہوا۔ اور میں نے مراحت سے اس کی وضاحت کر دی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے متعلق میرا مسلک شدت سے وہی ہے جو شیخ الاسلام حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ اور میری یہ عبارت ایک لغزش ہے، میں اس سے

۱۔ ائمہ کبار، محدث، جولائی ۱۹۹۲ء، ص ۳۲ و راجع "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ملتان، حصہ دوم، ص ۳۳۴)۔
ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی نے اپنے اس بیان کے ذریعے مولانا سنسبلی کی تصنیف اور یزید کی مذمت کے ہمراہ جملہ صحابہ کرامؓ کے مقام و عظمت کا اعتراف و اعلان نیز اپنی سابقہ قابل اعتراض تحریر سے رجوع و برأت کا اعلان تو فرما دیا مگر عالم اسلام کے بطل جلیل اور "الاخوان المسلمون" سمیت کروڑوں مسلمانوں کے عظیم اسلامی قائد و مفکر و مصنف سید قطب شہید کی پوزیشن واضح نہیں فرمائی۔ کیونکہ انہی کے حوالہ سے ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی نے سیدنا ابوسفیان و سیدہ ہند و سیدنا معاویہ و دیگر اصحاب بنی امیہ رضی اللہ عنہم کے صدق دل سے قبول اسلام کو "استسلام" (محض قابضی تسلیم و طاعت) قرار دیا تھا۔ جس سے یہ تاثر ملتا ہے کہ ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی مذکورہ تحریر سے رجوع کے بعد عقیدہ "اہل سنت والجماعت" پر حضرت مولانا مدنی و تانوتوی و ابوالحسن ندوی جیسی شدت سے کاربند ہیں۔ مگر سید قطب جیسے سنی العقیدہ عرب ادباء و مفکرین کی صفائی میں آپ نے کچھ نہیں فرمایا۔ اس سلسلہ میں اصولی بات وہی ہے جس کی طرف اکابر ہند نے اشارہ کیا ہے کہ دین و شریعت و صحابہ کرامؓ کے بارے میں نصوص قرآن و سنت تو ندوہ و دیوبند، بریلی و ازہر، عقاد و قطب سمیت امت کی نوے فیصد سے زائد اکثریت پر مشتمل جملہ "اہل سنت والجماعت" کے لئے واجب الاتباع ہیں۔ اور عقیدہ "اہل سنت والجماعت" سے وابستگی کے دعویدار رہتے ہوئے اگر عقاد و قطب و دیگر حضرات کی وسیع عربی و اسلامی خدمات کے بعض اجزاء و

قتبہات و سن و سنت کے بیان کردہ مقام صحابہ سے مستحادم ہیں تو وہ قابل استدلال نہیں قابل تنقید و اصلاح ہیں۔

اس سلسلہ میں غلط فہمیوں کے ازالہ کے لئے بالخصوص سید قطب شہید کے بارے میں جماعت اسلامی پاکستان کے عالمی شہرت یافتہ قائد اور جماعت کے دارالعروبہ کے سربراہ الاستاذ خلیل حامد کا درج ذیل بیان قابل توجہ ہے جس میں سید قطب کی تصنیف "لغة الله: اجتماعي في الإسلام" (طبع سن ۱۹۴۸ء) کے بارے میں مبرا کش کے جلیل القدر عالم و قائد "حزب الاستقلال" شیخ علی العاصی کا حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

سید کی اس تصنیف پر میں نے بعض مقامات پر گرفت کی۔ چنانچہ دوسرے ایڈیشن میں انہوں نے ان مقامات پر تبدیلی کر دی۔ "روزنامہ العلم" مراکش، شمارہ ۲ ستمبر

۱۹۶۶ء

(خلیل احمد حامدی، جادو و سحر، اردو ترجمہ "لسانہ فی اللہ" سید قطب، تعارف بعنوان "مصنف اور تصنیف" جملہ خلیل حامدی، مؤرخہ یکم مارچ ۱۹۶۸ء، ص ۳۱، ماہیہ ۳، صفحہ پہلی کیشنر لٹریچر، لاہور)۔

اسی حوالہ سے خلیل حامدی مزید رقمطراز ہیں:-

"اس کتاب کے ساتویں باب میں سید موصوف نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور بنو امیہ کے بارے میں جس نقطہ نظر کا اظہار کیا تھا، ساتویں ایڈیشن میں انہوں نے اس میں مکمل تبدیلی کر دی تھی۔ اور کوئی قابل اعتراض بات باقی نہیں رہنے دی ہے۔ یہ تبدیلی ایام اسیری میں کر دی گئی تھی مگر حالات کی وجہ سے اس کی طباعت کی کوئی سبیل نہ پیدا ہو سکی۔ ان کی شہادت کے بعد یہ ترمیم شدہ ایڈیشن چھپ چکا ہے اور عرب ممالک میں وسیع پیمانے پر تقسیم ہو رہا ہے۔ اس کتاب کے دنیا کی مختلف زبانوں میں ترجمے ہو چکے ہیں۔"

(خلیل حامدی، جادو و سحر، مصنف اور تصنیف، ص ۳۱-۳۲، صفحہ پہلی کیشنر لٹریچر، لاہور، ۱۹۶۸ء)۔

قارئین کی معلومات کے لئے یہ بھی واضح رہے کہ عباس محمود العقاد کی لاتعداد

اسلامی تصانیف میں عبقریۃ الرسول، عبقریۃ الصدیق، عبقریۃ عمر، عبقریۃ ذی النورین، عبقریۃ الامام علی، عبقریۃ خالد اور العدیۃ بنت الصدیق

بھی شام میں ورطہ حسین کی سیدنا ابوبکر و عمرؓ کی عظمت و تجلیل میں "اشیخان" بھی معروف ہے۔ لہذا نہ تو ان اہل سنت کی عربی و اسلامی خدمات و تصانیف کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی ان کی قرآن و سنت و مقام صحابہؓ سے مستفاد فکری و تحریری لغزشوں سے فکری و اعتقادی امور میں استدلال کا کوئی جواز ہے۔ علاوہ ازیں یہ حضرات منزہ عن الخطاء ہونے کے دعویدار نہیں بلکہ سید قطب کی طرح توجہ دلانے پر نصوص قرآن و سنت و مقام صحابہؓ سے مستفاد اپنے افکار و تحریرات پر نظر ثانی پر بھی عمل پیرا رہے ہیں۔ فغفر اللہ زلاتهم و زلاتنا۔ (اللہ تعالیٰ ان کی اور ہماری لغزشوں کو مٹا دے)۔ آمین۔

ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی کے مولانا عتیق الرحمن سنہلی کی تصنیف "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" پر نقد و تبصرہ مطبوعہ پندرہ روزہ "تعمیر حیات" لکھنؤ، کا تفصیلی جواب و تجزیاتی مطالعہ فاضل ندوہ پروفیسر محمد یسین مظہر صدیقی ندوی، شعبہ اسلامیات علیگڑھ یونیورسٹی نیز دیگر متعدد اکابر علماء و محققین نے پیش کر دیا تھا اور اس کتاب کو سیدنا معاویہ و حسین سمیت جملہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے احترام و عظمت کو ملحوظ رکھنے والی معتدل و متوازن تصنیف قرار دیدیا تھا۔ بلکہ اس کتاب کو اس حد تک پذیرائی حاصل ہوئی کہ جب ایک پر جوش استاذ ندوہ نے ڈاکٹر عبداللہ عباس کے تبصرہ کے ناقدین کے بارے میں یہ تحریر فرمایا کہ:-

"وہ آخرس و گونگے جو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی طرف بیجا باتوں کی نسبت اور یزید کی وکالت پر نہیں بولتے۔۔۔۔۔ وہ یہاں گویا ہو گئے۔"

تو ماہنامہ "دارالعلوم" دیوبند کے مذکورہ ادارہ میں یہ الفاظ نقل کرنے کے بعد مولانا حبیب الرحمن قاسمی نے یہ واضح فرمادیا کہ یہ گویا بطور مجموعی پورے ہندوستان کے علماء کرام کو مولانا سنہلی کی کتاب کی مخالفت نہ کرنے پر مطعون کیا گیا ہے:-

"ادبی اعتبار سے اس تحریر کے عیب و سقم کو تو اہل ادب جانیں، میری تو آں محترم سے بس اتنی گزارش ہے کہ جذبات کی رو میں اتنے آگے نکل جانا کسی طرح مناسب نہیں کہ چپھے مڑ کر دیکھیں تو صرف آپ لکھ لے رہ جائیں۔ پورے ملک کے علماء کو آخرس اور گونگا کہنے سے آپ کی گویائی میں کچھ اضافہ ہونے سے رہا۔ البتہ اس کا انجام

یہ ضرور ہو سکتا ہے کہ آپ کی بات سننے بے لوں اپنے کان بالقصد بند کر لیں۔
(اقتباس از ادارہ مولانا حبیب الرحمن قاسمی، ماہنامہ "دارالعلوم" دیوبند مطبوعہ ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ، ستمبر ۱۹۹۲ء، ص ۳۹ و جمع ایضاً واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، ملتان، حصہ دوم، ص ۳۹۳)۔

مولانا عتیق الرحمن سنہیلی کی معرکتہ الاراء تصنیف "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" کی برصغیر کے طول و عرض میں علماء و محققین کی جانب سے وسیع پیمانے پر تائید و تحسین و عدم مخالفت کے باوجود ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی نے اپنے وضاحتی بیان میں بھی اموی صحابہ کے بارے میں اپنے منہی کلمات تبصرہ سے رجوع کے باوجود کتاب پر تنقید کو برقرار رکھا ہے۔ مگر اس شخصی و کتابی تنقید سے قطع نظر خود ان کے صحابہ کرام کے بارے میں وضاحتی بیان کو نا کافی قرار دینے والے علماء و محققین بھی کثیر تعداد میں ہیں۔ جن کی ترجمانی مولانا مفتی منظور احمد مظاہری، قاضی شہر کانپور کے تفصیلی مکتوب بنام مدیر "الفرقان" سے بخوبی ہو جاتی ہے۔ بطور اشارہ اس مکتوب کا ایک اقتباس درج ذیل ہے:-

"اس موقع پر اگر آپ عبد اللہ عباس ندوی صاحب کے اس معصومانہ جملہ کو بھی پیش نظر رکھیں کہ:-

"یزید کے خلاف شدت جذبات میں میرے قلم سے ایک ایسی عبارت نکل گئی جس سے حضرت ابوسفیان، حضرت بندہ اور بنی امیہ کے بعض دیگر صحابیوں کی تنقیص کا مطلب بھی نکالا جاسکتا ہے۔"

تو آپ کو موصوف کا تفسیر اور دھڑائی صاف نظر آجائیگی کہ پورے ایک کالم میں مزعومہ دلائل کی بنیاد پر اور غیر مبہم الفاظ میں ان صحابہ کو اسلام سے خارج کرنے کے بعد جب کسی ٹوکے والے نے انہیں ٹوکا تو آن حضرت نے اپنے ان خیالات سے توبہ کرنے کے بجائے صرف اتنے اعتراف سے کام چلانے کی کوشش کی کہ ہاں! میری عبارت سے ان صحابہ کی تنقیص کا مطلب بھی نکالا جاسکتا ہے۔

بہر حال میرا مدعا یہی ہے کہ اپنے وضاحتی بیان میں بھی عباس ندوی صاحب نے ہرگز ہرگز اپنے فاسد خیالات سے رجوع نہیں کیا، بلکہ عام لوگوں کی آنکھوں میں دھول جھونکنے کی کوشش کی ہے۔ کم از کم آپ حضرات کو اس سے دھوکا نہیں کھانا

چاہتے۔ (۱) یہ ایک علمی مسئلہ ہے، عوام اس کی نزاکت اور اس کے دور رس اثرات کو سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔

اگر آپ مناسب سمجھیں تو میرا یہ عریضہ بھی "الفرقان" میں شائع کر دیں۔
 (مکتوب مفتی منظور احمد مظاہری، بنام مدیر "الفرقان" خلیل الرحمن سجاد ندوی، مورخہ ۸ جولائی ۱۹۹۲ء، مطبوعہ "الفرقان" لکھنؤ، اگست ۱۹۹۲ء، وراج ایضاً "واقعہ کرپا اور اس کا پس منظر، ملتان، حصہ دوم، ص ۵۲۶-۵۲۷)۔
 مولانا منظور نعمانی کے فرزند مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی، مدیر "الفرقان" مفتی منظور احمد مظاہری صاحب کے مذکورہ مکتوب کے تحت حاشیہ (۱) میں ڈاکٹر عباس ندوی کے وصاحتی بیان میں مولانا سنسبلی و سجاد ندوی وغیرہ کے بارے میں منفی شخصی ریمارکس کی طرف محض اشارہ کرتے ہوئے مفتی منظور احمد مظاہری صاحب کے ارشادات کی تائید میں لکھتے ہیں:-

"مولانا عبداللہ عباس صاحب کے اعلان رجوع کے بارے میں اسی قسم کے احساسات ہم لوگوں کے بھی تھے۔ اور اسی وجہ سے ہم نے "عبارت" سے رجوع پر اظہار مسرت کے ساتھ یہ بھی لکھا تھا کہ:-

مگر اس خوشی کے ساتھ ہم اس تمنا کا اظہار بھی مناسب سمجھتے ہیں کہ کاش وہ اپنے اس اعلان رجوع کے حسن کو بے بنیاد الزامات سے داغدار نہ کرتے۔ اور امید کرتے ہیں کہ زیادہ صاف لفظوں میں اور کسی تلاوٹ کے بغیر صرف عبارت نہیں بلکہ اپنے ان خیالات اور تاریخی تجزیہ سے بھی اعلان رجوع فرمائیں گے جو اس سارے ہنگامہ کا باعث بنے ہیں۔ مگر افسوس کہ ہماری یہ امید پوری نہ ہوئی۔ اور اسی بنیاد پر حضرت مولانا مفتی منظور احمد صاحب کا یہ مکتوب شائع کرنے کا فیصلہ ہمیں کرنا پڑا۔ "الفرقان"۔

(الفرقان، لکھنؤ، اگست ۹۲ء، وراج واقعہ کرپا اور اس کا پس منظر، ملتان، حصہ دوم، ص ۵۲۷-حاشیہ نمبر ۱)۔

بہر حال ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی صاحب کے "اعلان رجوع" کو تسلیم کر لینے اور اس پر متحدہ اکابر ہند کے اظہار عدم اطمینان کو نظر انداز کر دینے کی صورت میں بھی مولانا سنسبلی کی کتاب کے حوالہ سے "وصاحتی بیان" کے ابتدائی کلمات قابل توجہ و تجزیہ قرار پاتے ہیں:-

ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی فرماتے ہیں:-

۱۔ مولانا عتیق الرحمن سنسبلی نے "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" نامی کتاب لکھی۔ جس میں نہ صرف اہل بیت نبوت کی حق تلفی کی گئی بلکہ صحابی حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور واقعہ حرہ میں یزید کے لشکر کے ہاتھوں شہید ہونے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ بھی ظلم کیا، اور قاتلوں کی طرف سے صفائی پیش کی۔

ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی غور فرمائیں کہ کیا آنجناب کی اس عبارت کا مطلب بظاہر یہ نہیں نکلتا کہ "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" کے مصنف مولانا عتیق الرحمن سنسبلی اور کئی صفحات پر مشتمل کتاب کا تائیدی ابتدائی قلمبند کروانے والے استاذ العلماء مولانا محمد منظور نعمانی نیز کتاب کی تائید و تحسین کرنے والے جملہ علماء و محققین ہند و بیرون ہند، اہل بیت نبوت کی حق تلفی، سیدنا ابن زبیرؓ و شہدائے حرہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ ظلم اور قاتلوں کی صفائی کے جرم یا تائید جرم کے مرتکب ہوئے ہیں۔

اس کے ساتھ ساتھ اگر اس ثابت شدہ حقیقت کو پیش نظر رکھا جائے کہ واقعہ کربلا (محرم ۶۱ھ) کے بعد بیعت یزید پر قائم رہنے والے صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم نے واقعہ حرہ (اواخر ۶۳ھ) میں حاسیان سیدنا ابن زبیرؓ کے بجائے بیعت یزید کو برقرار رکھا اور واقعہ حرہ میں لشکر یزید کے سپہ سالار عمر رسیدہ صحابی رسول سیدنا مسلم بن عقبہ رضی اللہ عنہ تھے اور بقول ابن کثیر وغیرہ ان کی تائید و حمایت کرنے والے سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نیز اہل بیت نبوت تھے تو کیا ان کے اس بیان کی نوعیت شرعاً سنگین تر قرار نہیں پاتی:-

"وكان عبدالله بن عمر بن الخطاب و جماعات اهل بيت النبوة ممن لم ينقض العهد ولا بايع احداً بعد بيعته ليزيد"۔ (ابن کثیر، البدایہ، ۸/۲۳۲)۔ ترجمہ:- اور عبداللہ بن عمر بن خطاب نیز جماعت اہل بیت نبوت ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے بیعت (یزید) نہ توڑی اور یزید کی بیعت کر لینے کے بعد کسی اور کی بیعت نہیں کی۔

"وكذلك لم يخلع يزيد احد من بنى عبدالمطلب- وسئل محمد بن الحنفية في ذلك فامتنع من ذلك اشد الامتناع و ناظرهم و جادلهم في يزيد و رد عليهم ما اتهموه من شرب الخمر و تركه بعض الصلاة"۔

(ابن کثیر، البدایہ، ۸/۲۱۸)۔

ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عبد المطلب میں سے بھی کسی نے یزید کی بیعت نہ توڑی۔ اور محمد بن حنفیہ سے اس (بیعت یزید توڑنے) کے معاملے میں درخواست کی گئی تو انہوں نے سختی سے انکار کر دیا اور ان (باغیوں) سے یزید کے بارے میں بحث و مباحثہ کیا اور انہوں نے یزید پر شراب نوشی اور بعض نمازوں کے قضاء کر دینے کے جو الزامات لگائے تھے، ان کو مسترد کرتے ہوئے یزید کی صفائی میں دلائل دیئے۔

۲۔ بقول ڈاکٹر عباس ندوی:-

اس کتاب کو پڑھ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھنے والا ہر شخص دکھی ہوتا ہے۔ اور اس کے جذبات مشتعل ہو جاتے ہیں۔ مجھ پر بھی یہ تاثر شدت کے ساتھ ہوا۔ نتیجتاً میں نے اس کتاب پر تبصرہ کیا جو "تعمیر حیات" میں شائع ہوا۔

ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی صاحب کے "اس قول فیصل" کو باند از دیگر یوں بھی بیان کیا جاسکتا ہے کہ اس کتاب (واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر از مولانا سنبلی) کو پڑھ کر جو شخص دکھی نہیں ہوتا اور جس کے جذبات مشتعل نہیں ہوتے، وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت نہیں رکھتا۔ (لہذا اس کتاب کے محرک و مؤید مولانا منظور نعمانی، مصنف مولانا سنبلی، سجاد ندوی نیز کتاب کی تائید و تحسین و عدم مخالفت کے مرتکب ہزاروں علماء و محققین اور کروڑوں مامات المسلمین حب صحابہ و اہل بیت سے خالی اور فارغ قرار پاتے ہیں)؟ معاذ اللہ

۳۔ بقول ڈاکٹر عباس ندوی:-

"یزید کے خلاف شدت جذبات میں میرے قلم سے ایک ایسی عبارت نکل گئی جس سے حضرت ابوسفیانؓ، حضرت ہندہؓ اور بنی امیہ کے بعض دیگر صحابیوں کی تنقیص کا مطلب نکالا جاسکتا تھا۔ لے۔"

ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی کا یہ ارشاد اس بات کی دلیل ہے کہ یزید کے خلاف شدت جذبات قلم سے ایسی عبارت بھی نکلا دیتی ہے جس سے حضرت ابوسفیانؓ، حضرت ہندہؓ اور بنی امیہ کے دیگر صحابیوں کی تنقیص کا مطلب نکالا جاسکتا ہے۔ بالفاظ دیگر یزید کے خلاف شدت جذبات کا نتیجہ تو بین و تنقیص صحابہؓ کی صورت

میں نکل سکتا ہے۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ یزید کے حوالہ سے قلب و زبان و قلم کو اعتدال و توازن کا عادی بنایا جائے۔ نیز جس یزید کے خلاف شدت جذبات کا ڈاکٹر عبداللہ عباس کے ہاں یہ عالم ہے، اسی یزید کے بارے میں سیدنا حسینؑ کے اعتدال کا یہ عالم ہے کہ وقت آخر بھی اس سے ملاقات و مذاکرات کی پیشکش فرما رہے ہیں:-

”عبداللہ بن زیاد نے عمر بن سعد کو بھیجا تو حضرت حسینؑ نے فرمایا کہ:- تین باتوں میں سے میرے لئے ایک بات مان لو۔ یا تو مجھے چھوڑ دو، جیسے آیا ہوں، واپس جاؤں۔ اگر اس سے انکار کرتے ہو تو مجھے یزید کے پاس لے چلو، اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیدوں۔ وہ جو پسند کرے، فیصلہ کرے“۔

(ابوالحسن علی ندوی، البرقانی، اردو ترجمہ ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی، ایڈیشن سوئم، ص ۷۳، طبع لکھنؤ۔)

ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی کے بقول ”ہاتھ میں ہاتھ دینے کا مطلب بیعت یزید نہیں بلکہ صلح جو انداز میں بات چیت ہے:-

”(واما ان اضع یدی فی ید یزید بن معاویۃ فیری فیما بینی و بینہ رایہ“۔

اس عبارت کا واضح مفہوم یہ ہے کہ یا تو مجھے چھوڑ دو، میں خود یزید بن معاویہ سے جا کر صلح جو انداز میں بات کر لوں، پھر وہ میرے حق میں اپنی رائے دے۔“

(اقتباس از تبصرہ ڈاکٹر عباس ندوی، مطبوعہ ہندو روزہ ”تعمیر حیات“ مؤرخہ ۱۰ مارچ ۱۹۷۲ء۔)

اگر متعدد عربی دان اکابر امت کے برعکس ”وضع الید فی الید“ یعنی ہاتھ میں ہاتھ دینے کا مطلب بیعت کے بجائے صلح جو انداز میں بات چیت ہی مان لیا جائے تو ابھی مولانا ابوالکلام آزاد جیسے عربی دان کا یہ نقطہ نظر قابل توجہ ہے کہ ان کے نزدیک یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی کوئی عملی حیثیت نہیں، جب تک عملاً خلافت یزید کے پاس آکر اس کی تکمیل نہ ہوئی تھی۔ اور سیدنا حسینؑ نے یزید کے مقابلہ میں طلب امامت و خلافت کا فیصلہ اس وقت کیا جب سیدنا معاویہؓ کی وفات کے بعد ابھی مکہ و مدینہ میں بھی تکمیل بیعت خلافت یزید نہیں ہوئی تھی اور اہل عراق بھی مخالف تھے۔ مگر جب اہل عراق مسلم بن عقیل کے ہاتھ پر کی گئی حسینؑ بیعت توڑ کر دھوکہ دیتے ہوئے بیعت یزید و ابن زیاد کر گئے تو سیدنا حسینؑ نے اقدام خروج واپس لے لیا اور طلب خلافت سے دستبردار ہو گئے:-

لیکن جب وہ کوفہ پہنچے تو یکایک نظر آیا کہ حالت بالکل بدل چکی ہے۔ تمام اہل کوفہ ابن زیاد کے ہاتھ پر یزید کے لئے بیعت کر چکے ہیں۔ اور سرزمین عراق کی وہ بے وفائی اور غداری جو حضرت امیرؓ کے عہد میں بار بار ظاہر ہو چکی تھی، بدستور کام کر رہی ہے۔ یہ حال دیکھ کر وہ معاملہ خلافت سے دستبردار ہو گئے۔ اور فیصلہ کیا کہ مدینہ واپس چلے جائیں، لیکن ابن سعد کی فوج نے ظالمانہ محاصرہ کر لیا اور مع اہل و عیال کے قید کرنا چاہا۔ وہ اس پر بھی آمادہ ہو گئے تھے کہ مدینہ کی جگہ دمشق چلے جائیں اور براہ راست یزید سے اپنے معاملہ کا فیصلہ کر لیں، مگر ظالموں نے یہ بھی منظور نہ کیا۔ (ابوالکلام آزاد، مسئلہ خلافت، ص ۱۳۸-۱۳۹، داتا، بشرن لاہور ۱۹۷۸ء)۔

اپنے تفصیلی کلام کے آخر میں مولانا آزاد فرماتے ہیں:-
 "جس کو مفصل اور معتقناہ بحث دیکھنی ہو، وہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی "منہاج السنہ" جلد دوم کا مطالعہ کرے" (مسئلہ خلافت، ص ۱۳۰)۔

مولانا آزاد کے اس بیان کی روشنی میں "ہاتھ میں ہاتھ دینے" کا مطلب و مفہوم خواہ کچھ بھی لیا جائے، بہر حال سیدنا حسینؓ اہل کوفہ کی غداری و بیعت یزید کے بعد اقدام خروج واپس لیکر یزید کے مقابلہ میں خلافت سے دستبردار ہو چکے تھے۔ اور اس معاملہ میں مولانا آزاد بھی امام ابن تیمیہ کی "منہاج السنہ" میں بیان شدہ مفصل و معتقناہ بحث کے مطالعہ کا مشورہ دیتے ہیں۔ جس کے مطابق یزید کے مقابلہ میں اقدام خروج واپس لیکر طلب خلافت سے دستبرداری نے سیدنا حسینؓ کو "خروج عن الجماعت" کے شر سے محفوظ رکھا اور اسی بنا پر جان و مال وغیرہ کی حفاظت کی خاطر آپ کا ظالموں سے معرکہ آرائی کے نتیجے میں مقتول ہونا شرعاً شہادت قرار پاتا ہے۔

لہذا یزید کے خلاف شدت جذبات کہاں تک درست ہے، اس کا فیصلہ ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی جیسے محترم اس بیان ابوالکلام کی روشنی میں بھی بخوبی فرما سکتے ہیں۔ اب رہا یزید کے خلاف شدت جذبات کا وہ سوال جو مفکر اسلام مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے اٹھایا ہے کہ:-

"دمشق کے دربار میں جو کچھ ہوا، اس کے متعلق روایات مختلف ہیں۔ لیکن ان سب روایتوں کو چھوڑ کر ہم یہی روایت صحیح مان لیتے ہیں کہ وہ حضرت حسینؓ اور ان

کے ساتھیوں کے سر دیکھ کر آبدیدہ ہو گیا اور اس نے کہا کہ:-
 میں حسینؑ کے قتل کے بغیر بھی تم لوگوں کی طاعت سے راضی تھا۔ اللہ کی
 لعنت ہو ابن زیاد پر خدا کی قسم اگر میں وہاں ہوتا تو حسینؑ کو معاف کر دیتا۔
 اور یہ کہ:- خدا کی قسم اے حسین! میں تمہارے مقابلے میں ہوتا تو تمہیں قتل
 نہ کرتا۔

پھر بھی یہ سوال لازماً پیدا ہوتا ہے کہ اس ظلم عظیم پر اس نے اپنے سر پھرے
 گور ز کو کیا سزا دی؟

(ابوالاعلیٰ مودودی، مکتبہ دہلوی، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ص ۱۸۱)

تو اس سوال کا جواب دیتے ہوئے مولانا سنہلی نے جو کچھ رقم فرمایا ہے، اس
 سے ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی کی جانب سے یزید کے ساتھ ساتھ مولانا سنہلی کے
 خلاف بھی شدت جذبات کی ایک دلیل فراہم ہو سکتی ہے:-

"یہ سوال جب کسی عام آدمی کی طرف سے سامنے آئے تو کوئی حیرت کی بات
 نہیں ہوتی۔ مگر جب پڑھے لکھے لوگ بھی یہ سوال اٹھاتے ہیں تو پھر حیرت ہونے بغیر
 نہیں رہتی۔ اس لئے کہ نار منادی اور سزاوی کا کوئی ایسا لازمی تعلق نہیں ہے کہ ایک
 حاکم نے اپنے ماتحت کی کسی بات کو ناپسند کیا ہو تو وہ اسے سزا بھی ضرور دے۔ بہت
 سی دفعہ ناخوشی کا اظہار بھی اس آدمی پر کرنا مناسب نہیں سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کی
 کیسی قابل لحاظ مثال ہمارے سامنے موجود ہے کہ حضرت علیؑ کی فوج میں، بلکہ ان کے
 نہایت خاص مستمدین میں وہ لوگ شامل تھے جو قاتل عثمانؓ کے سرگرمہ شمار کئے
 جاتے تھے۔ اور خود حضرت علیؑ کو اس الزام سے انکار نہ تھا۔ مگر اس مطالبے کے جواب
 میں کہ ان کو سزا دی جائے یا اور عثمانؓ کے سپرد کیا جائے، حضرت علیؑ کو ہمیشہ
 یہی کہنا پڑا کہ حالات اجازت نہیں دیتے۔ یعنی سزا کا مطالبہ کرنے والے بھی موجود تھے،
 اصولاً حضرت علیؑ کو مطالبے سے اتفاق بھی تھا، پھر بھی صلح وقت کا مسئلہ ایسا تھا کہ
 آپؑ اس پر عمل درآمد نہیں کر سکتے تھے۔"

(مولانا متین الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص ۲۵۰-۲۵۱)

مگر ڈاکٹر عبد اللہ عباس اور ان کے ہمنواؤں کے لئے پیچیدہ یا مولانا سنہلی کے

خلافت اس اقتباس کے نتیجہ میں شدت جذبات کا جواز اس لئے فراہم ہونا مشکل ہے کہ اگر قتل حسینؑ کے بالواسطہ ذمہ دار ابن زیاد کو سزا نہ دینا اور گورنری کے عہدہ پر برقرار رکھنا ہی یزید کے قتل حسینؑ میں ملوث ہونے کی دلیل قرار دیا جائے تو خوارج کے نزدیک شہادت عثمانؑ کے براہ راست ذمہ دار مالک الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو شہادت عثمانؑ کے بعد خلیفہ راشد علیؑ کا مصر کی گورنری عطا کرنا سیدنا علیؑ کے قتل عثمانؑ میں ملوث ہونے کی دلیل قرار دیا جاسکتا ہے۔ (ساز اللہ ثم ساد اللہ)۔ اور مولانا سنبھلی کے موقف کی باند از دیگر تائید مولانا مودودی کے قاتلین عثمانؑ کے بارے میں ان کلمات سے بخوبی ہو جاتی ہے:-

"مالک الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری کا عہدہ دینے کا فعل ایسا تھا، جس کو کسی تاویل سے حق بجانب قرار دیتے کی گنجائش مجھے نہ مل سکی۔ اسی بناء پر میں نے اس کی مدافعت سے اپنی محذرومی ظاہر کر دی ہے۔" (ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، اپریل ۱۹۸۰ء، ضمیمہ سوالات و اعتراضات، سلسلہ بحث خلافت، ص ۳۳۸)۔

مولانا مودودی کے اس اقتباس کے ساتھ اگر درج ذیل اقتباس بھی ملاحظہ فرمایا جائے تو شاید ڈاکٹر عبداللہ عباس جیسے محترم ناقدین کے لئے اپنی شدت جذبات کو محض مولانا سنبھلی تک محدود رکھنا مشکل تر ہو جائے۔ مورخ اسلام شاہ معین الدین ندوی قدیم کتب تاریخ کے حوالہ سے سیدنا علیؑ و معاویہؓ کے مابین جنگ صفین (۳۷ھ) کے سلسلہ میں جس میں ستر ہزار سے زائد صحابہؓ و تابعین مقتول ہوئے، لکھتے ہیں کہ جمادی الاولیٰ ۳۷ھ میں باقاعدہ جنگ چھڑ گئی۔ رجب میں ماہ حرام کی وجہ سے ملتوی ہو گئی۔

"التوائے جنگ کے بعد خیر خواہاں امت نے پھر صلح کی کوششیں شروع کر دیں کہ شاید اسی حد پر یہ خانہ جنگی رک جائے۔ اور مسلمانوں کی قوت آپس میں ٹکرا کر برباد نہ ہو۔ چنانچہ حضرت ابو درداءؓ اور حضرت ابو امامہ باہلیؓ، امیر معاویہؓ کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ علیؑ تم سے زیادہ خلافت کے مستحق ہیں، پھر تم ان سے کیوں جنگ کرتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا:- عثمانؑ کے خون ناحق کے لئے۔ ابولمہ نے کہا:-

کیا علیؑ نے عثمانؑ کو قتل کیا ہے؟ امیر معاویہؓ نے جواب دیا:- اگر قتل نہیں کیا تو قاتلوں کو پناہ دی ہے۔ اگر وہ انہیں ہمارے حوالے کر دیں تو میں سب سے پہلے ان

کے ہاتھ پر بیعت کر لوں گا۔

ان دونوں بزرگوں نے واپس جا کر حضرت علیؑ کو حضرت معاویہؓ کا مطالبہ سنایا۔ اسے سنکر حضرت علیؑ کی فوج سے بیس ہزار آدمی نکل پڑے کہ ہم سب عثمان کے قاتل ہیں۔ یہ رنگ دیکھ کر دونوں بزرگ ساحلی علاقہ کی طرف نکل گئے۔ اور اس جنگ میں کوئی حصہ نہ لیا۔

(شاہ حسین الدین ندوی، تاریخ اسلام، نصف اول، ص ۲۶۸-۲۶۹، بحوالہ "الاخبار الطوال" ابی حنیفہ الحدادی، ناشران قرآن لیسٹڈ، لاہور۔)

موضوع زیر بحث کی مناسبت سے یہاں ایک اور سوال بھی محققین کے نزدیک قابلِ توجہ ہے کہ اگر بائیکاٹ بھریئے کی فضا میں یزید قاسم و فاجران اہل تھا تو سینکڑوں کی تعداد میں موجود کم و بیش تمام صحابہ کرامؓ نے یزید کی ولی عہدی و خلافت کی بیعت کیوں کی؟ اور پھر اگر یزید واقعہ کر بلا حردہ کا ذمہ دار قرار پاتا ہے تو صحابہ کرامؓ نے اس کے خلاف شرعاً کوئی اجتماعی اقدام کیوں نہیں فرمایا؟

تو اس کے جواب میں بعض محترمین یہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے بطور مجموعی ہتھکانے احوال "عزیمت" کے بجائے "رضخت" کا پہلو اختیار کیا، اور وہ بھی شرعاً درست تھا۔ جبکہ سیدنا حسینؓ و ابن زبیرؓ کا اجتہاد و جہاد عزیمت بھی درست تھا۔ مگر اس دلیل کو مان لینے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ "اجماع صحابہ" عزیمت کے بجائے "رضخت" پر ہوا۔

اس کے نتیجہ میں ایک طرف تو خلافت راشدہ کے بارے میں بھی (اہل تشیع سمیت جملہ) سرخسین کی یہ دلیل قابلِ توجہ قرار پاتی ہے کہ انتخاب خلفاء ثلاثہ کے وقت بھی اجماع صحابہؓ رضخت کا پہلو اختیار کرنے پر ہوا تھا (ورنہ علیؑ ہی افضل بلکہ شرعاً خلیفہ بلا فصل تھے)۔

اور دوسری طرف اس سے یہ دلیل نکالی جاتی ہے کہ جن صحابہؓ نے قصاص عثمانؓ کا مسئلہ حل ہوئے بغیر بیعت علیؑ کی اور پھر اسے برقرار رکھا، انہوں نے بھی رضخت کا پہلو اختیار کیا۔ جبکہ اس کے برعکس سیدنا معاویہؓ سمیت جن صحابہ کرامؓ نے بیعت علیؑ کو قصاص عثمانؓ سے مشروط کیا، انہوں نے عزیمت کا پہلو اختیار کیا۔

اور تیسری طرف عصر یزدی کے بعد کیلئے کم از کم حکومت و سیاست کے معاملات میں "سنت اجماع" بتھانے احوال رخصت کا پہلو اختیار کرنا قرار پاتی ہے جبکہ عنیمت کا پہلو اختیار کرنے والا "مشتی منہ" ہے۔

اس طرز فکر و تاویل کے جو تباہ کن اثرات "اجماع است" اور "عقائد اہل سنت" پر مترتب ہوتے ہیں، وہ علماء و محققین سے پوشیدہ نہیں۔ ونعوذ باللہ من شرور النفسا ومن سیئات اعمالنا۔

ان منقولہ اقتباسات کے حوالہ سے خلاصہ کلام یہ ہے کہ مولانا سنہلی کی کتاب "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" پر ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی کے تبصرہ کی طرح ان کے وضاحتی بیان کی مذکورہ ابتدائی سہ نقاطی عبارت بھی ان کے علمی و دینی مقام و مرتبہ کے شایان شان نہیں۔ اور مولانا سنہلی کی معرکتہ الاراء تصنیف "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" کو باعث اشتعال و خلاف صحابہ و اہل بیت و غیرہ و غیرہ قرار دینا نیز یزید کے خلاف شدت جذبات میں حد اعتدال سے تجاوز کرنا ایسا ہلاکت خیز طرز فکر ہے جس کی لپیٹ میں "مولانا نعمانی و سنہلی و سجاد ندوی نیز دیگر لاتعداد اکابر و مؤیدین کتاب سے پہلے ان سے بڑھ کر ایک طرف مولانا آزاد و سید مودودی و معین ندوی جیسے لاتعداد اکابر برصغیر اور دوسری طرف عقاد و سید قطب و طہ حسین و مازنی و احمد امین جیسے عرب ادباء و مفکرین بیک جنبش قلم آجاتے ہیں۔ لہذا نصوص قرآن و سنت کے مطابق مقام صحابہ و اہل بیت نیز ان کے بعد مقام تابعین عظام کو بھی ملحوظ رکھتے ہوئے حد اعتدال و عدم شدت جذبات لازم ہے۔ اور یہی ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی اور ان جیسے دیگر عظیم المرتبت علماء و محققین کے شایان شان ہے۔ واللہ الموفق۔

۷۱- جناب خالد مسعود، مدیر "تذیر" لاہور

(تلمیذ مفسر قرآن مولانا امین احسن اصلاحی)

ممتاز عالم و محقق جناب خالد مسعود، مدیر ماہنامہ "تذیر" لاہور و تلمیذ مفسر قرآن مولانا امین احسن اصواتی نے مولانا سنہلی کی کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" پر مفصل و جامع تبصرہ فرمایا ہے جس کا ایک اقتباس درج ذیل ہے:-

"میدان کربلا میں کیا ہوا؟ اس سلسلہ کی روایت کو فاضل مصنف متضاد اور عجوبہ روایتوں کا ایک جنگ قرار دیتے ہیں جو صرف تفسیر کا باعث ہو سکتا ہے۔ یہ بے سند، ناقابل اعتبار، مبالغہ آمیز، زندگی کے حقائق سے ہٹتی ہوئی اور راویوں کی قوت تخیل کا کرشمہ ہیں۔ یہ کسی معرکہ کربلا کا تاثر نہیں دیتیں بلکہ میلہ عکاظ کا تاثر دیتی ہیں۔ جہاں لوگ اٹھ اٹھ کر اپنی خطابت کے جوہر دکھاتے ہیں۔ پھر مبارزت ہوتی ہے۔ پھر جنگ کا طویل سلسلہ چلتا ہے۔ اس میں راویوں نے مانتی ماحول پیدا کیا اور شیعہ عقائد کے حق میں خصا بوسہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ میدان کربلا کے واقعات اور اس کے بعد کی سرگزشت کسی شیطانی منصوبے کی تکمیل کا حصہ معلوم ہوتی ہے۔"

فاضل مصنف کے نزدیک ابتداء میں بنو عقیل کے نعرہ انتقام اور بعد میں ابن زیاد کے کوفہ میں بیعت لینے پر اصرار نے معاملہ خراب کر دیا۔ ورنہ نہ یزید اور نہ اس کے مدنی گورنروں نے حضرت کے ساتھ کوئی سخت معاملہ کیا تھا۔ ابن زیاد ایک سخت گیر منتظم اور بنو امیہ کا احسان مند تھا۔ کوفہ کے حالات اس کے لئے ایک چیلنج بنے ہوئے تھے جن میں اس نے وہ روش اختیار کی جو امت میں ایک عظیم حادثہ کا پیش خیمہ بن گئی۔

فاضل مصنف نے دو انتہاؤں کے درمیان ایک ایسی راہ اعتدال تک پہنچنے کی کوشش کی ہے جس سے نہ کسی صحابی رسول کے کردار پر حرف آئے اور نہ بے جا تعصب سے کام لیا جائے۔ وہ یقیناً اس کوشش میں کامیاب رہے ہیں۔

(تبصرہ خالد مسعود، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ جلد "تذکرہ" لاہور مئی ۱۹۹۲ء، ص ۷۷)۔

جناب خالد مسعود کے مذکورہ تبصرہ کے علاوہ ان کے بیان کردہ صدر اول کی تاریخ کے لئے چند رہنمائات اتنے قیمتی اور منفرد ہیں کہ انہیں جملہ مؤرخین و محققین کے استفادہ کے لئے من و عن نقل کرنا ناگزیر ہے۔

صدر اول کی تاریخ کے لئے چند رہنمائات

مدبر کی گذشتہ اشاعت میں ہم نے مولانا عتیق الرحمن سنہیلی کی کتاب واقعہ کربلا

کا تعارف کرایا تھا۔ ہمارے ایک قاری نے یہ استفسار کیا ہے کہ اس واقعہ کے بارے میں تدبر کا اپنا موقف کیا ہے؟ یہ واقعہ امت مسلمہ کے اندر اختلاف کی جڑ ہے اور اس کی توجیہات کی برمی بہتات ہے۔ اس لئے لوگ وقتاً فوقتاً اس کے بارے میں استفسارات کرتے رہتے ہیں۔ ادارہ تدبر کا موضوع تاریخ نہیں ہے۔ لہذا ہم تاریخ کے مسائل کے بارے میں تحقیق کے دعویدار نہیں ہیں۔ تاہم ہماری رائے میں صدر اول کی تاریخ کے بارے میں بنیادی رہنمائی خود قرآن و سنت سے مل جاتی ہے۔ اس کی روشنی میں اگر مؤرخین کے بتائے ہوئے ان امور پر غور کیا جائے جن پر ان کا اجماع ہے تو ہمارے خیال میں حق سے قریب تر نتائج تک پہنچا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر ہم یہاں چند نکات کا تذکرہ کرتے ہیں۔

۱۔ رسول اللہ ﷺ کو یہ مقام حاصل ہے کہ آپ کے فرض رسالت کی کامیابی کے ساتھ تکمیل اور دوسرے ادیان پر غلبہ کی خبر خود قرآن نے دی ہے۔ تینیس برس کی محنت کے بعد آپ نے انسانوں کی وہ جماعت تیار کی جو قرآن کے الفاظ میں کفار کے لئے بے حد سخت اور اہل ایمان کے لئے نہایت شفقت تھی۔ اس کی تمام جدوجہد کا مقصد اللہ کی رضا کی تلاش تھی۔ ایمان کی نورانیت ان پاکیزہ انسانوں کی جبینوں سے ہویدا تھی اور ان کے شب و روز خدا کی محبت میں رکوع و سجود میں بسر ہوتے تھے۔ لہذا قرآن کو ماننے والا کوئی شخص کسی ایسے نقطہ نظر کو نہیں مان سکتا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کی اس جماعت کو اسلام کی باغی یا ایمان سے خارج بتایا گیا ہے۔ ایسا نقطہ نظر مان لینا رسول اللہ ﷺ کو معاذ اللہ اپنے فرض رسالت میں ناکام ماننے کے مترادف ہے۔

۲۔ قرآن مجید نے صحابہ کرام کی جماعت میں سابقوں اولوں، مہاجرین، انصار اور بعد میں اسلام لانے والوں کے الگ الگ درجات بیان کئے ہیں۔ پہلے گروہوں کی بطور خاص تحسین فرماتے ہوئے خبر دی ہے کہ اللہ ان کے حسن کارکردگی کے باعث ان سے راضی ہو گیا۔ ان کا صلہ اللہ کے ہاں محفوظ ہے۔ قرآن کے اسی بیان کی روشنی میں صدر اول کی اسلامی حکومت اور عوام دونوں نے جماعت صحابہ کے ان طبقات کے ساتھ ہمیشہ خاص معاملہ کیا اور انکے اکرام میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ انکے بارے میں یہی

صحیح رویہ ہے۔ اللہ کے ان منظور نظر اور نبی ﷺ کے معتقد ساتھیوں کے ساتھ اس کے برعکس کوئی رویہ اختیار کرنا خدا اور رسول کے ساتھ دشمنی ہے۔

۳۔ اللہ کے نبی معصوم ہوتے ہیں۔ وہ ہمیشہ وحی الہی کی نگرانی میں کام کرتے ہیں۔ اگر کبھی وہ جانب حق میں بھی کوئی غلطی کر بیٹھتے ہیں تو وحی کے ذریعے ان کی اصلاح کر دی جاتی ہے۔ انبیاء کے سوا اور کسی کو خواہ اس کا تعلق صحابہ کرام سے ہو یا صلحاء وابرار سے وحی کا یہ تحفظ حاصل نہیں۔ لہذا وہ معصوم نہیں ہیں اور ان سے اجتہادی غلطیاں سرزد ہوتی رہی ہیں۔ ان کے افعال کے لئے کوئی قرآن و سنت ہی ہے۔

۴۔ تاریخی طور پر حضرت علیؓ کا شمار سابقین اولوں میں ہے اور اسلام کے لئے ان کی خدمات نہایت شاندار ہیں۔ حضرت معاویہؓ فتح مکہ سے قبل اسلام اور ہجرت سے مبشر ہوئے، کتابت وحی کی عزت سے سرفراز ہوئے اور اپنی اعلیٰ صلاحیتوں سے رومیوں پر اسلام کی دھاک بٹائی۔ حضرت علیؓ کے صاحبزادگان کا شمار صحابہ میں ہے جن کو عالم شعور میں نبی ﷺ کی تربیت میں رہنے اور آپ کے ہمراہ دین کے لئے جدوجہد کا موقع نہیں ملا۔ یہ جب سن رشد کو پہنچے تو اسلامی مملکت مستحکم ہو چکی تھی۔ ان اہم شخصیات کے معاملات پر غور کرتے وقت ان کے فرق مراتب کو نگاہ میں رکھنا بے حد ضروری ہے۔

۵۔ مدینہ میں اسلامی حکومت کے قیام کے ساتھ ہی مملکت اسلامیہ میں اسلامی شریعت کا نفاذ ہو گیا تھا۔ منصب قضاء پر فائز لوگوں کا انتخاب اہل علم و تقویٰ میں سے ہوتا۔ پورے دور بنی امیہ میں اسلامی قانون نافذ رہا اور اس سے کوئی انحراف نہیں ہوا۔ لہذا اس دور میں حکومت کے ساتھ کفر و اسلام کے معرکے پیش آنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ اگر شریعت سے انحراف کی کوئی صورت پیدا ہوتی ہوتی تو اموی دور کے دو تہائی عرصہ تک بڑے جلیل القدر صحابہ ابھی زندہ تھے۔ ان کا وجود اس بات کی ضمانت ہے کہ ان کے سامنے کسی حکومت سے کفر بواح کا صدور نہیں ہوا۔ ورنہ وہ اس کو ٹھنڈے پھٹوں برداشت نہ کرتے۔

۶۔ حکومت میں باپ کے بعد بیٹے کا جانشین ہونا خلاف شرع نہیں۔ سیدنا عمرؓ

نے اپنی جانشینی کا فیصلہ کرنے والی کمیٹی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو بھی رکن نامزد کیا تھا۔ وہ مشورہ میں شریک تھے لیکن حضرت عمرؓ کی ہدایت کے مطابق خلیفہ نہیں ہو سکتے تھے۔ یہ اس لئے نہیں کہ ایسا کرنا خلاف شرع ہوتا بلکہ اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے بقول بار خلافت کی جوابدہی کے لئے خاندان بنی عدی میں سے تنہا حضرت عمرؓ ہی کافی تھے۔ اسی طرح حضرت علیؓ کی جانشینی کے لئے ان کے صاحبزادے حضرت حسنؓ کا انتخاب کیا گیا حالانکہ ان سے اہل تر اور زیادہ تجربہ کار معر صحابہ بڑی تعداد میں موجود تھے۔

۷۔ خاص واقعہ کربلا میں اس امر پر مؤرخین کا اتفاق ہے کہ حضرت حسینؓ کے کوٹہ جانے کے فیصلہ سے متعدد صحابہ نے اختلاف کیا۔ اس لئے نہیں کہ وہ خدا نخواستہ اسلام کے ہی خواہ نہ تھے بلکہ دین کے ان وفادار و جانثار خادموں کی نگاہ میں حقائق وہ نہیں تھے۔ جو حضرت حسینؓ کو بتائے گئے تھے۔

۸۔ اصل صورت حال سے مطلع ہو کر حضرت حسینؓ کا تین شرائط پیش کرنا بھی ایک تاریخی حقیقت ہے۔ اس اقدام کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے اقدام کو کفر و اسلام کے معرکہ کی حیثیت نہیں دے رہے تھے۔ بلکہ اب وہ اس غلط فہمی سے نکل آئے تھے جس میں مبتلا کئے گئے تھے۔ ورنہ کفر کے مقابل میں اسلام کے حق میں اٹھایا ہوا قدم واپس لینے کے کیا معنی؟

۹۔ جس دور میں واقعہ کربلا پیش آیا اس زمانہ کے لوگوں نے اس کو کبھی کفر و اسلام کی آویزش کے رنگ میں نہیں دکھایا بلکہ اس کو ایک افسوس ناک حادثہ کی حیثیت دی۔ اس حیثیت کا تعین کرنے والوں میں بڑے جلیل القدر صحابہ شامل تھے۔

ہمارے خیال میں اس پر آشوب دور کے ہر اس مؤرخ کی تحقیق یقیناً قابل قدر ہے۔ جو مذکورہ بنیادی حقائق، جو قرآن و سنت کے فصوص اور مؤرخین کے اجماع پر مبنی ہیں، کا لحاظ کر کے حقیقت کو دریافت کرنے کی سعی کرے، ان حقائق سے ہٹ کر جب ہم کوئی رائے قائم کرتے ہیں تو یہ امت کے اندر تفرقہ اور انتشار کا باعث ہوتی ہے۔

(ماہنامہ "تہذیب و تہذیب"، مئی ۱۹۹۲ء، ص ۱۰۰)

۱۸۔ پروفیسر محمد حاجی شیخ

(حیدر آباد، سندھ، پاکستان)

پاکستان کے ممتاز استاذ تاریخ، پروفیسر محمد حاجی شیخ "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" پر تبصرہ فرماتے ہوئے اپنے مکتوب بنام مدد "ماہنامہ الفرقان" لکھنؤ، مورخہ ۱۲ اگست ۱۹۹۲ء میں فرماتے ہیں:-

"پروفیسر محمد حاجی شیخ

حیدر آباد سندھ (پاکستان)

کرمی! السلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ۔

آپ کا خط مورخہ ۲۰/۷/۹۲ء موصول ہوا۔ ۳۲ء "واقعہ کر بلا" پہنچ گئی۔ حضرت مولانا عتیق الرحمن سنہلی صاحب نے کتاب "واقعہ کر بلا" تھنیف فرما کر ایک بہت بڑا کارنامہ انجام دیا ہے۔ میں سن ۱۹۵۲ء سے لیکر سن ۱۹۸۳ء تک اسلامی تواریخ کا پروفیسر رہا ہوں۔ میں نے پرچہ "بنو امیہ" ایم اے والوں کو سات سال "انگریزی زبان" میں، سن ۶۳ء سے سن ۱۹۷۰ء تک، پڑھایا ہے۔ جس میں شیعہ طلبہ بھی موجود ہوتے تھے۔ اکثر حقائق جو حضرت مولانا نے دیے ہیں، ان کی تصدیق انگریزی زبان کی کتابوں میں بھی موجود تھی۔ جن حالات میں حضرت حسینؑ کا خروج یزید کے مقابلہ میں تھا، وہ اس وقت سازگار نہ تھے اور نہ اس وقت مصلحت تھی۔ لیکن خدا تعالیٰ کی مشیت تھی جس کے تحت یہ سانحہ وجود میں آیا۔ جس میں مستقبل میں امت محمدیہ کے لئے رہنمائی ہے۔"

قلوبالسلام۔

بندہ محمد حاجی شیخ

۱۲ اگست ۹۲ء

(مکتوب پروفیسر محمد حاجی شیخ، بنام مولانا عتیق الرحمن سہلانی، مدد ماہنامہ "فرقان"، لکھنؤ، مورخہ ۱۲ اگست ۱۹۹۲ء۔ مطبوعہ "فرقان" وراجہ "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر"، حصہ دوم، ص ۵۳۲، بیرون پبلی کیشنز، ملتان)۔

۱۹- مولانا محمد عبد اللہ

(خطیب جامع مسجد، مشرقی بازار، بمبئی (آزاد کشمیر))

ممتاز عالم دین مولانا محمد عبداللہ (بجمبر، آزاد کشمیر) مدیر "الفرقان" کے نام اپنے مکتوب میں یزید و واقعہ کربلا کے حوالہ سے منفی و مبالغہ آمیز شیعہ پروپیگنڈہ کے رو میں مولانا سنبل کی کتاب کے موثر و مفید ہونے کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

(مولانا) محمد عبد اللہ

خطیب جامع مسجد مشرقی بازار

بھٹیہ، کشمیر (پاکستان)۔

”مکرم و محترم جناب مدیر ”الفرقان“ - سلام مسنون۔

امید ہے کہ مزاج بعافیت ہوگا۔

کتاب "واقعہ کر بلا" تین صد موصول ہو گئی ہے۔ کتاب روایت و درایت نہایت معقولیت اور انصاف پسندی پر مبنی ہے۔ شیعیت سے متاثر ہو کر اور حسنی سنائی باتوں پر یقین کرتے ہوئے جنی اصل حقائق پر دبیز پردے پڑے ہوئے تھے اور ہمارے آدمی بھی لکیر کے خیر ہو کر تسلیم و بیان کرتے چلے آ رہے تھے، اصل حقائق سے ان پردوں کو نہایت محتاط انداز سے اٹھا دیا گیا ہے کاش یہ کتاب ہندوپاک کے ہر خطیب تک پہنچ سکے۔

والسلام

محمد عبداللہ

(مکتوب مولانا محمد عبد اللہ بنام مدیر "الذکر" کان "لکھنؤ"، ۱۹۹۳ء، درج ذیل واقعہ کے پیکر اور اس کا پس منظر)۔
(مطبوعہ ملتان، جلد دوم، ص ۵۱۶-۵۱۷)۔

(THE UNIVERSAL MESSAGE, KARACHI)

۲۰۔ مابنامہ "یونیورسل میسج" کراچی (جولائی ۱۹۹۲ء)

کراچی سے شائع ہونے والے ایک اہم انگریزی مابنامہ "یونیورسل میسج" (Universal Message) کے شمارہ جولائی ۱۹۹۲ء میں مولانا سنبھلی کی کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" مطبوعہ لکھنؤ پر تبصرہ کا ایک اقتباس درج ذیل ہے:-

"Research has always been in dire demand in Urdu works. If this research pertains to a tragic episode of Muslim history casting its ominous shadows of dispute, disension and violent reactions, it becomes an acute need. What Maulana Atiqur Rahman has done through this book is to academically contribute towards this need, this is the mangum opus of his extensive study"

To forestall objections, Maulana Atiqur Rahman writes:-

We have no relationship with Yazid, if there is, it is firstly with Hazrat Hussain. We have no relationship with Hazrat Muawiyya, if there is, it is firstly with Hazrat Ali. (Page 20)

And throughout his research work, besides being guided by this memorable quote, he has indefatigably tried to be impartial and unprejudiced, a truth seeker and a strict thrasher of fact from fiction."

ترجمہ:- اردو تصنیفات میں تحقیق کی ہمیشہ شدید کمی محسوس کی گئی ہے۔ اور اگر اس تحقیق کا تعلق اسلامی تاریخ کے ایک ایسے المناک واقعے سے ہو جس کے اندوہ ناک اثرات، تنازعہ، اختلاف اور تشدد آمیز رد عمل کی صورت میں رونما ہوئے ہوں، تو اسکی ضرورت اور اہمیت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ مولانا عتیق الرحمن نے اپنی اس تصنیف میں جسے نئے وسیع مطالعے کا شاہکار کہنا چاہیے، اسی علمی ضرورت کو پورا کیا ہے۔

اعتراضات کی پیش بندی کی خاطر، مولانا عتیق الرحمن نے یہ وضاحت کر دی ہے کہ:- یزید سے ہماری کوئی رشتہ داری نہیں۔ اور اگر ہے تو پہلے حضرت حسینؑ سے ہے۔ حضرت معاویہؓ سے ہماری کوئی رشتہ داری نہیں۔ اور اگر ہے تو پہلے حضرت علیؑ سے ہے۔ (ص ۲۰)۔

اپنی اس پوری تحقیقی تصنیف میں انہوں نے اپنے اس یادگار قول کو ملحوظ رکھا ہے۔ اور ایک غریزہ جانیدار اور بے تعصب طالب حق کی حیثیت سے حقائق کو افسانوں سے الگ کرنے کے لئے بے پناہ چھان بھٹک کی ہے۔

(تبصرہ "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" ماہنامہ "یونیورسل میسج" کراچی، جولائی ۱۹۹۲ء)

اپنے تفصیلی تبصرہ کے آخر میں تبصرہ نگار خلاصہ کلام کے طور لکھتے ہیں:-

"M. Atiqur Rahman's book is thought provoking, in formative and based upon history. It is a MUST for research on Karbala. (Abul Amal)"

(Universal Message, Karachi, July ۱۹۹۲)

ترجمہ:- مولانا عتیق الرحمن کی کتاب فکر انگیز، پر از معلومات اور تاریخ پر مبنی ہے۔ کربلا کے واقعہ پر تحقیق کے لئے اس کا مطالعہ ناگزیر ہے۔ (یونیورسل میسج، کراچی، جولائی ۱۹۹۲ء)

۲۱۔ الدکتور محمد محمد العرینان، جدہ

۲۲۔ الشیخ محمد بن ابراہیم الشیبانی،
کویت

جامعۃ الملک عبدالعزیز، جدہ کے استاذ التاریخ ڈاکٹر محمد محمد العرینان نے عہد یزید میں واقعہ حرہ و ہرمتی کعبہ کے حوالہ سے ایک مختصر و جامع مقالہ تحریر فرمایا۔ جو جامعہ کے "مکتبۃ الاداب" کے تحقیقی مجلہ میں قسط وار شائع ہوا۔ (جلد ۵، ۱۹۷۷ء - ۱۹۷۸ء)۔ بعد ازاں اسے کتابی شکل میں "مکتبہ ابن تیمیہ" کویت نے شائع کیا ہے۔ (طبع اول ۱۴۰۳ھ / ۱۹۸۳ء و طبع ثانی ۱۴۰۸ھ / ۱۹۸۸ء)۔ کتاب کا عنوان ہے:-

"آباحت المدینۃ و حریق الکعبۃ فی عہد یزید بن معاویۃ
بیبی المصادر القدیمۃ والحدیثۃ۔"

(بے حرمتی مدینہ و آتشزدگی کعبہ در عہد یزید بن معاویہ)۔ قدیم و جدید مصادر کی روشنی میں)۔

اس کتاب میں قدیم و جدید مصادر تائید اور مؤرخین کا اعتقادی و روایاتی تجزیہ کرتے ہوئے یزید مخالف پروپیگنڈہ کا تنقیدی و تحقیقی دلائل سے ردِ بڑی کامیابی سے کیا گیا ہے۔

کتاب کے دوسرے ایڈیشن کی ابتداء میں کویت کے ممتاز محقق و عالم الشیخ محمد بن ابراہیم الشیبانی کا حالات یزید پر مشتمل ایک مختصر و جامع مقالہ بطور ابتدائیہ شامل ہے۔ جس میں موصوف نے امیر یزید کی سیرت و شخصیت کو اجاگر کرتے ہوئے دشمنان یزید کے پروپیگنڈہ کا موثر رد و ابطال فرما کر حقائق کو واضح کر دیا ہے۔ یہ مختصر و جامع کتاب یزید مخالف پروپیگنڈہ کی مسموم فضاء میں ایک تحقیقی منارہ نور کی حیثیت رکھتی ہے۔ جس کو عرب و عجم میں قبولِ مام حاصل ہو چکا ہے۔ (اردو ترجمہ از سعید الرحمن علوی بعنوان: "امیر یزید بن معاویہ کے خلاف دو سنگین الزامات کا جائزہ۔")

اس کتاب کی طبع ثانی میں شامل الشیخ محمد بن ابراہیم الشیبانی کے تقریباً بیس صفحات پر مشتمل تفصیلی مقالہ بعنوان "یزید بن معاویہ کے حالات میں بھی انتہائی قیمتی معلومات درج ہیں۔ جن کے مطالعہ سے یزید کی سیرت طیبہ و خلافت شرعیہ نیز واقعہ کربلا وغیرہ سے اس کے بری الذمہ ہونے کے اہم دلائل و حوالہ جات فراہم ہوتے ہیں۔ یزید کے آخر کلمات کا ذکر کرتے ہوئے شیخ شیبانی لکھتے ہیں:-

"عبدالرحمن ابی الاغور کہتے ہیں: بعض اہل علم نے مجھے بتلایا کہ یزید نے اپنی وفات سے قبل آخری بات جو کہی، وہ یہ تھی:-

اللهم لا تؤاخذنی بما لم احبه ولم اردہ، واحکم بینی و بین عیبد اللہ بن

زیاد۔

(اے اللہ جس چیز کو میں نے پسند نہیں کیا اور نہ اس کا ارادہ کیا تھا، اس کی بناء پر میرا مواخذہ نہ فرما۔ اور میرے اور عبید اللہ بن زیاد کے درمیان انصاف فرما)۔
محمد الثیبانی، یزید کی مہر کے بارے میں لکھتے ہیں کہ اس پر یہ الفاظ کندہ تھے:-

"أمنت بالله العظيم" (البدایہ والنہایہ، ج ۸، ص ۱۳۶)

(میں خداوند عظیم پر ایمان لایا)۔

یزید نامی کئی صالحین کا ذکر کرتے ہوئے یزید بن معاویہ بن ابی سفیان بن سمیت درج ذیل راویان حدیث کے نام لکھتے ہیں:-

۱- یزید بن معاویہ البکائی۔

کوفہ کے رہنے والے تھے۔ حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انہوں نے روایت کی۔ جبکہ ان سے ایاد بن قعیط رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کی۔

۲- یزید بن معاویہ النخعی

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے خادم۔

۳- یزید بن معاویہ، ابو شیبہ الکوفی

انہوں نے عبدالملک بن عمیر، سلیمان بن اعمش، حاصم بن بہدل سے روایت کی جبکہ ان سے سعید بن منصور اور جبارہ بن منکس نے روایت کی۔
حدیث نبوی کے مطابق مغرت یافتہ اولین لشکر مجاہدین قسطنطنیہ کے حوالہ سے امام ذہبی فرماتے ہیں:-

یزید کی خوبیوں اور کمالات میں ایک برسی نیکی غزوہ قسطنطنیہ ہے کہ یزید اس کا سپہ سالار تھا۔ اور اس میں حضرت ابو ایوب انصاریؓ جیسے حضرات شامل تھے۔

شیخ محمد بن ابراہیم الثیبانی کے اس مقالہ میں یزید کے حوالہ سے متعدد مثبت اقوال اکابر امت نیز یزید کے سلسلہ میں تحریر شدہ مختلف النوع کتب کے نام بھی مختلف مقامات پر موجود ہیں۔ نیز پورے کا پورا مقالہ انتہائی اہم اور قیمتی مواد پر مشتمل ہے۔
خلاصہ کلام یہ کہ عصر جدید کی اس مختصر مگر جامع تحقیقی تصنیف نے خلافت یزید میں "واقعہ حرہ" و "بے حرمتی کعبہ" کے سلسلہ کی منفی روایات کے مصادر و راویان

کو تحقیق و تنقید کی رو سے ضعیف و مشکوک ثابت کر کے خلیفۃ المسلمین یزید کی پوزیشن واضح کر دی ہے۔ نیز شیخ محمد بن ابراہیم الشیبانی کے مقالہ نے اعتدال و توازن کے ساتھ یزید کے مقام و حالات اور واقعہ کربلا سے اس کے بری الذمہ و مغفرت یافتہ ہونے کو مستند اقوال و روایات و دلائل سے ثابت فرما دیا ہے۔ اور اس اہم کتاب کی اشاعت پر "مکتبہ بن تیمیہ کویت، بھی قابلِ تعریف و توصیف ہے۔ نیز جدید تعلیم یافتہ حضرات اور جہد اہل اسلام کے لئے اس کا مطالعہ مفید و ناگزیر ہے۔

اب یزید کے حوالہ سے بعض مزید اسماء کتب و مؤلفین و اقوال عرب ملاحظہ ہوں۔ جو بیشتر مقالہ شیخ شیبانی سے ماخوذ ہیں۔ اور "مالا یدرک کھ لایترک کھ" کی بناء پر نقل کئے جا رہے ہیں۔

۲۳- محمد بن العباس الیزیدی البغدادی (م ۳۱۰ھ)

(مؤلف کتاب "اخبار الیزیدیین")

"ویب و مؤرخ۔ جمادی الاخری ۳۱۰ھ میں انتقال ہوا۔ ان کی کتاب "اخبار الیزیدیین" ہے۔

۲۴- ابن الازھر (محمد بن احمد) الازھرہ العروی (م ۳۷۰ھ)

(مؤلف کتاب "فی یزید بن معاویہ")

یہ ادیب، اہل لغت اور مؤرخ تھے۔ خلمان کے قصبہ حرات میں سن ۲۸۲ھ میں پیدا ہوئے۔ ابتداء میں علم فقہ سے مناسبت رہی۔ پھر ان میں ادب عربی میں مہارت کا شوق پیدا ہو گیا۔ اس مقصد کے لئے مختلف قبائل میں پھرتے رہے اور خوب مہارت حاصل کی۔ برات میں ربیع الآخر کے آخری ایام میں انتقال کیا۔ سن وفات ۳۷۰ھ ہے۔

۲۵- ابن طولون مؤلف "قید الشریعہ من اخبار یزید"

("قید الشریعہ من اخبار یزید" لابن طولون) -
تحقیق محمد زکریا، القاہرہ، ۱۳۰۷ھ / ۱۹۸۷ء - ۱

۲۶- علامہ التفاحی (شارح البیضاوی)

(مؤلف کتاب "الکلام فی سیدنا معاویہ و ابنہ یزید")
سوانحی کتاب از التفاحی - قلمی نمبر ۱۹۷۱، صفحات ۲۵۶،
دارالکتب القومیہ القیروہ، القاہرہ۔

۲۷- الشیخ عمر ابوالنصر (مؤلف "یزید بن معاویہ")

مشہور مصری محقق و مؤرخ عمر ابوالنصر کی مختصر تصنیف کا نام ہے۔

"یزید بن معاویہ"

۲۸- دکتور صلاح الدین الدین النجد (مؤلف "یزید بن معاویہ")

مستفرد و ممتاز عرب محقق و مصنف دکتور صلاح الدین النجد، نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تحقیق کے مطابق اپنے رسالہ "یزید بن معاویہ" میں دیگر امور کے علاوہ امام غزالی کا وہ فتویٰ بھی نقل فرمایا ہے۔ جس میں یزید کو "رحمۃ اللہ علیہ" کہنا درست قرار دیا گیا ہے۔ (ص ۲۳)

۲۹- الاستاذ محب الدین الطلیب (محقق "العواصم من القواصم")

عصر جدید کے معروف عالم و محقق محب الدین الطلیب، جنہوں نے قاضی ابوبکر ابن العربی کی حمایت یزید پر نئی مشہور تصنیف "العواصم من القواصم" کو تصحیح و تحقیق محنت سے شائع کیا ہے۔
 "جس دن یزید کے حالات کی تحقیق ہوگی اور لوگوں کے سامنے اس کی زندگی کی حقیقی صورتحال واضح ہوگی، تو اس وقت معلوم ہوگی کہ وہ ان بہت سی شخصیتوں سے قطعاً بچے نہیں ہے، تاریخ جن کی کمریوں کے گن گار ہی ہے، اور جن کی عظمتوں کو خراج تحسین پیش کر رہی ہے۔"

(العواصم من القواصم : تحقیق : محب الدین الطلیب ، طبع مصر۔)

۳۔ - الأستاذ محمد كرد علي

عصر جدید کے معروف عالم و محقق و مصنف الأستاذ محمد كرد علي فرماتے ہیں :-
 جب ہم بہت سی ان باتوں پر غور کرتے ہیں جو یزید بن معاویہ کے متعلق بعض
 لوگوں، جیسے سعودی وغیرہ، نے کہیں، تو تاریخی حقائق ان کی تصدیق نہیں کرتے۔
 کیونکہ ایسے حضرات نے دائرہ رخص و سہائیت کی خدمت کی۔ ایسی خدمت جس کا توڑ
 ثقہ مؤرخ حضرات نے کیا۔ (کنز الدباء، ص ۱۰۸)۔

(۳۱.....۳۴) قائدین مجلس احرار اسلام، پاکستان

۳۱۔ مولانا سید ابو معاویہ ابوذر حسنی بخاری رحمہ اللہ

۳۲۔ مولانا سید عطاء الحسن حسنی قادری بخاری رحمہ اللہ

۳۳۔ مولانا سید عطاء المہین حسنی بخاری مدظلہ

۳۴۔ مولانا سید محمد کفیل بخاری مدظلہ

فرزند ان امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور نواسہ امیر شریعت جناب سید محمد کفیل بخاری و دیگر افراد خانوادہ بخاری نے اپنی عظیم الشان علمی و دینی خدمات کے ساتھ ساتھ بنوامیہ مخالف پروپیگنڈہ کے رد میں بھی عظیم الشان کردار ادا کیا ہے۔ چنانچہ تحفظ ختم نبوت، دفاع صحابہ و رسالت کے سلسلہ میں تصنیف و تالیف، تقریر و تبلیغ اور تنظیم و تحریک احرار کے ساتھ ساتھ سیدنا معاویہ و خانوادہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہم سے خصوصی عقیدت و وابستگی ان اکابر امت کا طرہ امتیاز ہے۔ اس سلسلہ میں احباب اغیار کی مخالفتیں مول لیتے ہوئے رجب ۱۳۸۱ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۱ء میں سرزمین پاکستان پر سب سے پہلے ”یوم معاویہ“ منانے کی داغ بیل انہی مجاہدین کی جانب سے ڈالی گئی۔ مولانا سید ابو معاویہ ابوذر بخاری، مولانا سید عطاء الحسن بخاری اور دیگر حضرات نے اس سلسلہ میں قید و بند، قاتلانہ حملوں، طعن و تشنیع، تمسخر و استہزاء عرض طرح طرح کی تکالیف اور اذیتیں برداشت کیں مگر ان کے پائے ثبات میں لغزش نہ آنے پائی۔ سید ابو معاویہ ابوذر بخاری کی عظیم الشان تصنیف ”سیرت سیدنا معاویہ نیز دفاع صحابہ“ کی اسی جدوجہد کے طفیل آج دفاع صحابہ و تعظیم سیدنا معاویہ و آل معاویہ کا کاروان احرار اک سیل رواں بن چکا ہے۔

وَاللّٰهُ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

جانشینان و وابستگان امیر شریعت کے یزید کے بارے میں نقطہ نظر کے سلسلہ میں

سید ابو معاویہ ابو ذر بخاری کا یہ فرمان بطور مثال قابل توجہ ہے۔

”یزید کے بارے میں میرا تو کوئی تاثر نہیں۔ البتہ سیدنا حسینؑ کا تاثر یہ ہے کہ وہ اسے مسلمان سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر وہ میری بات سن کر مان لے تو میں اس کی بیعت کرنے کو تیار ہوں۔“

لہذا میرا تو کوئی تاثر نہیں۔ نہ میں نے یزید کو دیکھا نہ ان کے پیچھے نماز پڑھی۔ سیدنا حسینؑ نے اپنے بڑے بھائی سیدنا حسنؑ سمیت امیر معاویہؓ سے بیعت کے بعد دمشق جا کر اس کے ساتھ نمازیں بھی پڑھیں، اکٹھے کھانا بھی کھایا، وہ ان کے ہاتھ بھی دھلاتا رہا۔ سیدنا امیر معاویہؓ سامنے بیٹھے ہوتے تھے۔ پھر ۵۱ھ محرم کے مہینے میں قسطنطنیہ کے میدان میں قایم لشکر ہونے کی وجہ سے ان کے پیچھے نمازیں بھی پڑھیں۔ حضرت ابو ایوب انصاریؓ بھی تھے، سیدنا حسینؑ بھی تھے، عبداللہ ابن عمرؓ بھی تھے، عبداللہ ابن عمرؓ بھی تھے، عبداللہ بن زبیرؓ بھی تھے، عبداللہ ابن عباسؓ بھی تھے اور بہت سے جلیل القدر صحابہ بھی تھے۔

ان سب نے ۵۱ھ کے معرکہ میں اس دور میں قسطنطنیہ کے کمانڈر یزید کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ اور جب اسی میدان میں میزبان رسول اللہ ﷺ حضرت ابو ایوب انصاریؓ کا انتقال ہو گیا تو شرعی ضابطہ اور مسنون عمل کے مطابق یزید نے ابو ایوبؓ کا جنازہ پڑھایا تو تمام صحابہؓ سمیت سیدنا حسینؑ نے بھی یزید کی قیادت میں شرکت جہاد کی طرح اس کی امامت میں نماز جنازہ بھی ادا کی تھی۔ اب تاثر سمجھ میں آ گیا؟ دل ٹھنڈا ہو گیا، بہر کیف وہ کلہ گوتھا، مسلمان تھا۔ ذاتی کردار ہم نے نہیں دیکھا اور عام روایات جعلی اور جھوٹی ہیں۔ سیدنا حسینؑ نے اس کو یہ نہیں کہا جو آپ عام طور پر کہتے ہیں۔ اور جو کچھ نام کے مولوی ذاکر اس کے متعلق کہتے ہیں۔ سیدنا حسینؑ نے وہ نہیں کہا۔ وہ فرماتے تھے، ان کی باتوں کا خلاصہ یہ ہے:

ہم میں اپنے اپنے باپ کی وجہ سے اختلاف ہے۔ وہ دونوں بڑے تھے۔ لیکن اب ہم دونوں کی لڑائی اختتام پذیر ہو سکتی ہے۔ وہ میری شرائط مان لے، مجھ سے وہ گفتگو کرے تو: اضع یدئ فی یدہ میں اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینے اور بیعت کرنے کو تیار ہوں۔“

۳۵۔ مولانا سید محمد مرتضیٰ ندوی (لکھنؤ)

۳۶۔ مولانا محمد حسان نعمانی (لکھنؤ)

۳۷۔ مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی (لکھنؤ)

سیدنا معاویہ و حسنین کی تعظیم و تجلیل، خلافت یزید کی شرعی و تاریخی حیثیت، فسق یزید کی تردید اور اس کے قتل حسینؑ سے برکۃ الازمہ ہونے نیز شیعیان کوفہ کی غداری و بیعت ابن زیاد کے بعد دست و ردست یزید کی حسینی پیکش سمیت متعدد اہم حقائق و انکشافات پر مبنی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر،، (مطبوعہ لکھنؤ ۱۹۹۲ء) کی تصنیف میں مدد و معاون مذکورہ بالا و دیگر اہل علم و فضل کا ذکر کرتے ہوئے مؤلف کتاب مولانا عتیق الرحمن سنہلی (فرزند مولانا منظور نعمانی) رقمطراز ہیں:-

، کتاب کی تیاری کے سلسلے میں جن اصحاب کی مدد کا میں ممنون ہوں، اُن میں سرفہرست نام جناب مولانا سید محمد مرتضیٰ صاحب، ناظم کتب خانہ، دارالعلوم ندوۃ العلماء، کا ہے۔ جن کی عنایت و کرم فرمائی سے ضرورت کی ہر وہ کتاب جو کتب خانہ میں تھی، بروقت اور با آسانی دستیاب ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس مہربانی کا بہترین اجر میری طرف سے دے۔۔۔۔۔

ہر وقت کے اور خُشب ضرورت مددگاروں میں میرے عزیز برادر خورد
میاں خلیل الرحمن سجاد ندوی رہے۔ اللہ انکو سلامت باعافیت رکھے.....
اُن کا اور میرے چھوٹے، اور ان کے بڑے بھائی میاں حسان
نعمانی، ناظم ”کتب خانہ الفرقان“ کا اس کی تکمیل و تیاری میں بڑا
حصہ ہے۔“

(عتیق الرحمن سنہ ۱۹۷۱ء واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، مقدمہ، ص ۳۳)

مولانا خلیل الرحمن سجاد مدنی (مدیر ماحنامہ، الفرقان، لکھنؤ و خادم تفسیر، ندوۃ العلماء) قصہ حسینؑ و یزیدؑ میں اعتدال و انصاف کی اہمیت کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں:-

”برادر معظم مولانا عتیق الرحمن سنبھلی نے اپنی کتاب، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، کے مقدمے میں، مؤلف کی ذمہ داری، کے زیر عنوان لکھا تھا:-

”یزید سے ہماری کوئی رشتہ داری نہیں۔ اور اگر ہے تو پہلے حضرت حسینؑ سے ہے۔ حضرت معاویہؓ سے ہماری کوئی رشتہ داری نہیں۔ اور اگر ہے تو پہلے حضرت علیؓ سے ہے۔ مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کی طرف یہ تمام رشتہ داریاں لوثی ہیں۔ اُن کی مبارک تعلیم نے ہمارا رشتہ سب سے پہلے حق اور صداقت کے ساتھ قائم کر دیا ہے، باقی تمام رشتہ داریوں کا درجہ اُس کے بعد رکھا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ۔

(سورۃ نساء، آیت ۳۵)

اے ایمان والو! مضبوط کھڑے ہو انصاف کے ساتھ، گواہ بن کر اللہ کے۔ اگرچہ گواہی تمہارے اپنے خلاف ہو یا تمہارے والدین اور رشتہ داروں کے خلاف ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْزِ مِنْكُمْ شَفَاعَةٌ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ۔

اے ایمان والو! کھڑے ہو مضبوط اللہ کے لیے، اللہ کے گواہ بن

کر۔ اور کسی قوم کی دشمنی ہمیں بے انصافی پر آمادہ نہ کہے۔
انصاف ہی کرو کہ یہ قرین تقویٰ ہے۔

اسلام کی اس واضح اور صریح تعلیم کو دھیان میں رکھتے ہوئے ہمیں تو اس کی کوئی
مجبائش نظر نہیں آتی کہ یزید کے لیے اور حضرت حسین کے لیے ہمارے پاس الگ الگ
ترازو اور الگ الگ بانٹ ہوں۔

العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى
به ربنا۔

آنکھوں میں نم ہے اور دل میں غم۔ مگر زبان سے بس وہی کہیں گے
جو ہمارے رب کو پسند ہے۔۔

(خلیل الرحمن سجاد ندوی: ”نگاہ اولین“، ماحنامہ، ”الفرقان“، لکھنؤ مئی جون ۱۹۹۲ء، ص ۳-۴۔)

یزید کے بارے میں غیر منصفانہ طرز عمل کے تسلسل میں بعض اکابر اہل سنت نے
مختلف اموی المنصب اور دیگر صحابہ کرام کے بارے میں بھی سوہ سخن یا مدحیت کا رویہ اختیار کر
رکھا ہے۔ اس سلسلہ میں ایک مشہور و معروف مفکر و مؤلف کے حوالہ سے تجزیہ فرماتے ہوئے
مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی رقمطراز ہیں:-

”ایک سوال بڑی شدت سے ہم لوگوں کے ذہنوں میں ابھرا کہ آخر
صحابہ کرام کے ایک مخصوص گروہ کے بارے میں ایسے ناروا خیالات
کے متعلق حضرت مولانا مدظلہ کی طرف سے ایسا ٹھنڈا رد عمل کیوں
ظاہر ہو رہا ہے؟ کیوں ایسا ہے کہ جس مضمون میں کھل کر صحابہ کرام
کے ایک پورے گروہ کے بارے میں یہاں تک کہہ دیا گیا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کا دل کبھی صاف نہیں
ہوا۔ یہاں تک کہ آپ کی وفات کے بعد بھی (پورے زمانہ خلافت

راشدہ میں) ان کے دل کی معاذ اللہ یہی کیفیت رہی..... اس کے بارے میں ان کے دل پر وہ چوٹ کیوں نہیں لگی جو بالکل عام مسلمانوں کے دل پر لگی ہے؟ اور اس گروہ صحابہ کے دفاع میں ان کا وہ زور قلم کہاں چلا گیا ہے جس پر اچھے اچھے اہل علم عیش عیش کر اُٹھتے ہیں؟

ان سوالوں کے جواب کی تلاش میں ایک طویل علمی سفر طے کرنا پڑا اور پھر ان کا جو جواب حضرت مولانا کی بے شمار نئی و پرانی تحریروں اور تقریروں کے از سر نو جائزہ سے ہمیں دریافت ہوا، اس کی طرف آپ بھائی صاحب کے مضمون میں اشارہ پڑھیں گے۔ یہاں اس کے بارے میں صرف اتنا عرض کرنا ہے کہ اس تازہ دریافت نے ہم لوگوں کو حیرت و استعجاب کی منزل سے تو نکال دیا، البتہ سنی معاشرہ کے مختلف شعبوں مثلاً مطالعہ تاریخ، طرز فکر، عقائد اور تصور دین کو شیعیت کے نہایت گہرے اور بسا اوقات مخفی اثرات سے پاک کرنے کے اس کام کو مستقل مزاجی کے ساتھ جاری رکھنے کی شدید ترین ضرورت کا سنگل بھی دے دیا جو ادارہ، الفرقان، نے بنام خدا چھیڑ رکھا ہے اور جس سلسلہ کی تازہ ترین کاوش، واقعہ کر بلا، نامی کتاب کی شکل میں ظاہر ہوئی تھی۔

(ماہنامہ الفرقان، لکھنؤ، مئی جون ۱۹۹۲ء، ص ۹-۱۰، نگاہ اولین، از غلیل الرحمن سجاد ندوی)

۳۸- ڈاکٹر اسرار احمد، امیر "تنظیم اسلامی" پاکستان (سابق ناظم اعلیٰ، اسلامی جمعیت طلبہ پاکستان)

ڈاکٹر اسرار احمد پاکستان و برصغیر کے ان جدید علمائے قرآن و اسلام میں ممتاز و نمایاں ہیں جن کے افکار و تصانیف نے مشرق و مغرب میں خواص و عوام کو وسیع پیمانے پر متاثر کیا ہے۔ آپ نہ صرف سابق ناظم اعلیٰ "اسلامی جمعیت طلبہ" پاکستان اور ممتاز ارکان "جماعت اسلامی" میں شامل رہے ہیں بلکہ صدر موسس "انجمن خدام القرآن" و امیر "تنظیم اسلامی" پاکستان نیز دائمی عداوت کی حیثیت سے منفرد و ممتاز مقام کے حامل ہیں۔

ان پانچ صحابہ کرام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جنہوں نے یزید کی ولی عہدی کی بیعت باپ کے بعد بیٹے کی عداوت کے نامناسب ہونے کی دلیل کی بناء پر نہیں کی تھی۔ اور جن میں سے سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر یزید کے خلیفہ بننے سے پہلے وفات پا گئے (۵۸ھ یا قبل ازین)۔ نیز سیدنا عبداللہ بن عمرو عبداللہ بن عباس نے بیعت یزید کو بسمانہ نے احوال درست قرار دیدیا اور سیدنا حسین بن علی نے آخری وقت یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیشکش فرمادی۔ البتہ سیدنا عبداللہ بن زبیر نے وفات یزید تک بیعت یزید نہیں کی اور کہ میں مقیم رہے۔ (رضی اللہ عنہم اجمعین)۔ اس حوالہ سے ڈاکٹر اسرار احمد فرماتے ہیں:-

"یہ حقیقت بھی پیش نظر رہے کہ ان پانچ حضرات کو چھوڑ کر امت کی عظیم ترین اکثریت نے بیعت کر لی۔ جس میں کثیر تعداد میں صحابہ بھی شامل تھے۔ اب اس واقعہ کے بعد کوئی چاہے تو ان سب کو بے ضمیر قرار دیدے کسی کی زبان کو تو نہیں پکڑا جاسکتا۔ بھنے والے یہ بھی کہہ دیں گے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے ان کے ایمان دولت کے ذریعہ خرید لئے تھے۔ لیکن ذرا توقف کر کے غور فرما لیجئے:- "ناوک نے تیرے صید نہ چھوڑنا نے میں"۔ کے مصداق سب سے پہلے اس زد میں حضرت حسنؓ کی ذات گرامی آنے لگی۔ گویا انہوں نے حضرت معاویہؓ کے حق میں دولت کے عوض

دستبرداری قبول کر کے اپنی خلافت فروخت کی تھی۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ۔

لیکن ایسی بات کہنے والوں کو ٹھنڈے دل سے سوچنا چاہیے کہ اس طرح حدف ملاحت و احانت کون کون سی لائق صد احترام ہستیاں بنتی ہیں۔ ہم ان سب کو نیک نیت سمجھتے ہیں۔ جو بھی صحابہ کرامؓ اس وقت موجود تھے۔ ان میں سے جنہوں نے ولی عہدی کی بیعت کی اور جنہوں نے انکار کیا وہ سب کے سب نیک نیت تھے۔ سب کے پیش نظر امت کی مصلحت تھی۔ حضرت حسنؓ نے جو ایشار فرمایا تھا وہ تو تا قیام قیامت امت پر ایک احسان عظیم شمار ہو گا۔

(ڈاکٹر اسرار احمد، سانحہ کربلا، ص ۳۱-۳۲ مطبوعہ مرکزی انجمن خدام القرآن، لاہور، بار ہفتم، مئی ۱۹۹۳ء)

سیدہ عائشہؓ کے مطالبہ قصاص عثمانؓ اور واقعہ کربلا کے حوالہ سے ڈاکٹر اسرار احمد فرماتے ہیں:-

”کون انصاف پسند ایسا ہو گا جو نہ جانتا ہو کہ حضرت ذوالنورینؓ کی مظلومانہ شہادت سے لے کر کربلا کے سانحہ فاجعہ تک مسلمانوں کی آپس میں جو مسلح آویزش رہی ہے اس میں درپردہ ان سبائیوں کا ہاتھ تھا۔ مستند تواریخ اس حقیقت پر شاہد ہیں۔ البتہ ان کو نگاہ حقیقت بین اور انصاف پسندی کے ساتھ پڑھنا ہو گا۔ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کو قلعہ ہوئی۔ آنجناب نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ بالکل وہی جو ایک بیٹے کو ماں کے ساتھ کرنا چاہیے۔ چالیس خواتین اور حضرت صدیقہؓ کے لشکر کے معتبر ترین لوگوں کے ہمراہ پورے ادب و احترام کے ساتھ ان کو مدینہ منورہ پہنچا دیا۔ معلوم ہوا کہ نہ ذاتی و دشمنی تھی نہ بغض و عناد۔

اور ادھر کیا ہوا؟ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ کیا امیر یزید نے خاندان رسالت کی خواتین کو اپنی لونڈیاں بنایا؟ آخر وہ دمشق بھیجی گئی۔ قصیں لیکن وہاں کیا ہوا؟ ان کا پورا احترام کیا گیا ان کی دلجوئی کی گئی، ان کی خاطر و مدارات کی گئی۔ امیر یزید نے انتہائی تاسف کا اظہار کیا اور کہا کہ:- ”ابن زیاد اس حد تک نہ بھی جاتا تو میں اس سے راضی رہ سکتا تھا۔ کاش وہ حسینؑ کو میرے پاس آنے دیتا ہم خود ہی باہم کوئی فیصلہ کر لیتے۔“ لیکن کربلا میں جو کچھ ہوا وہ اس فتنے کی وجہ سے ہوا جو کوفیوں نے بھڑکایا تھا۔ جو

اپنی دو عملی اور منافقت کی پردہ پوشی کے لئے نہیں چاہتے تھے کہ مصالحت و مفاہمت کی کوئی صورت پیدا ہو۔ ان کو جب محسوس ہوا کہ ہماری سازش کا بجا نڈا پھوٹ جائے گا تو انہوں نے وہ صورت حال پیدا کر دی جو ایک نہایت دردناک اور الم انگیز انجام پر منتج ہوئی۔"

(ڈاکٹر اسرار احمد، سانحہ کربلا، ص ۳۹-۴۰، کڑی انجمن خدام القرآن، لاہور، مئی ۱۹۳۳ء۔)

۳۹۔ مولانا ضیاء الرحمن فاروقی

(قائد سپاہ صحابہ، پاکستان)

پاکستان کے معروف عالم و محقق مولانا ضیاء الرحمن فاروقی، قائد "سپاہ صحابہ، پاکستان سیدنا معاویہؓ کو چھٹا خلیفہ راشد قرار دیتے ہوئے قرآن و حدیث و تاریخ سے انتہائی اہم نصوص و شواہد کا حوالہ دیتے ہیں:-

"قرآن پاک میں صحابہؓ کے بارے میں ارشاد ہوتا ہے کہ :- اولئک ہم الراشدون۔ تو اس آیت میں جملہ صحابہ کرامؓ کو ہدایت دینے والا یعنی راشد قرار دیا گیا ہے۔ اور حضرت امیر معاویہؓ تو آپ کے جلیل القدر صحابی بلکہ کاتب وحی ہیں۔ پھر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات گرامی پر سب متفق ہیں کہ آپ نے فرمایا:-

اصحابی کا لنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم۔
میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں۔ جس کے پیچھے چلو گے ہدایت پا جاؤ گے۔
- جس کے پیچھے چلنے سے ہدایت ملے، اسی کو عربی میں راشد کہتے ہیں۔ اس کے علاوہ بھی اگر دیکھا جائے تو تاریخ میں ان کی خلافت کے راشدہ ہونے کی گواہی میں صداقت موجود ہے۔ جب ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ کی بیعت حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کر رہے ہیں تو گویا وہ ایک خلیفہ راشد کی اطاعت کا عہد و پیمان باندھ رہے ہیں۔ اگر حضرت معاویہؓ خلیفہ راشد نہ ہوتے تو حضرات حسنینؓ کبھی ان کی بیعت نہ کرتے۔ یہ خلافت بھی پچھلی خلافتوں کا تسلسل ہے۔ (انٹرویو ضیاء الرحمن فاروقی، سناٹا سید سلمان گیلانی مطبوعہ خلافت راشدہ جنتری ۱۹۸۷ء، مطابق ۱۳۰۷-۱۳۰۸ ہجری)۔ کیا حضرت امیر معاویہؓ خلیفہ راشد تھے؟، ص ۱۲۳، اشاعت المعارف، فیصل آباد۔

علامہ فاروقی: "خلافت میرے بعد تیس سال تک رہے گی۔" والی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے خلفاء اربعہ کی خصوصی فصلیت و عظمت کی جانب اشارہ مقصود ہے، اختتام خلافت راشدہ مراد نہیں۔ جس کی ایک اہم دلیل یہ بھی ہے کہ جو علماء مذکورہ حدیث کی رو سے تیس سال پر خلافت راشدہ کا اختتام مراد لیتے ہیں وہ بھی اختتام خلافت سیدنا علیؓ و حسنؓ (۳۰ و ۳۱ھ) کے نصف صدی بعد خلافت سنبھالنے والے غیر صحابی خلیفہ عمر بن عبدالعزیز اموی قرشی (۹۹-۱۰۱ھ) کو بالاتفاق خلیفہ راشد تسلیم کر کے خود ساختہ تشریح حدیث کی خود ہی نفی فرما دیتے ہیں۔ علامہ ازہر سیدنا معاویہؓ و یزید سمیت بارہ قریشی خلفاء والی حدیث نبوی سے قطع نظر علامہ فاروقی سیدنا معاویہؓ کی خلافت شرعیہ کے حق میں ایک اور حدیث کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"ان لوگوں کو تیس سال والی حدیث نظر آتی ہے تو ان کو اس حدیث کا مضمون کیوں نظر نہیں آتا جس میں حضورؐ نے فرمایا: میرے بعد ۳۶ سال تک۔ اور ایک روایت میں ہے کہ: ۳۷ سال تک، خلافت کی چکی چلتی رہے گی۔"

حیرت ہے کہ ہمارے دوستوں کو صرف ۳۰ سال والی حدیث پر اصرار کیوں ہے جبکہ ۳۷ سال والی حدیث کے پہلے سات سال جو فتوحات کے عروج کا زمانہ ہے، بھی شامل ہے۔

اہل تشیع کے عقیدہ امامت منصوصہ و معصومہ کی رو سے سیدنا علیؓ کے بعد اولاد علیؓ میں سے باپ کے بعد بیٹا ہی منصب امامت و خلافت پر فائز ہوتا چلا آیا ہے۔ مگر سیدنا معاویہؓ کے اپنے بیٹے یزید کو ولی خلافت بنانے پر نہ صرف اہل تشیع بلکہ بہت سے اہل سنت بھی معترض ہیں۔ اگرچہ "سپاہ صحابہ، پاکستان" دفاع و تعظیم جملہ صحابہ کرامؓ کی طلبہ دار ہے۔ اور (تابعی) یزید کی حمایت یا تحافت من حیث الجماعت اس کے مشن کا حصہ نہیں، مگر علامہ فاروقی، شاعر اسلام سید سلمان گیلانی کے ایک سوال کے جواب میں یزید کو خلیفہ نامزد کرنے کے سلسلہ میں صحابی رسول و خلیفہ راشد سیدنا معاویہؓ کی پوزیشن واضح کرتے ہوئے بڑے اہم نقاط ارشاد فرماتے ہیں:-

سوال:- علامہ صاحب استخلاف یزید کے متعلق ارشاد فرمائیں۔ کیا کسی خلیفہ کا اپنی

کسی اولاد کو ولی عہد بنانا خلافت اسلام تو نہیں؟ بعض لوگ حضرت معاویہؓ کے اس اقدام کو غلط قرار دیکر ان پر بہتان تراشی کرتے ہیں۔

جواب:- اس سوال کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ اگر یہ جرم ہے تو یہی جرم حضرت علیؓ نے بھی (نہود بائد) کیا ہے۔ یعنی حضرت حسن کا نام بھی خلافت کے لئے آپ نے تجویز کیا تھا۔ یہ بات حضرت شاہ عبدالعزیز کی کتاب "سراج الجلیل" میں منقول ہے۔

لیکن میں کہتا ہوں کہ کسی کو ولی عہد بنانا اس کو خلیفہ بنانا نہیں ہوتا۔ ولی عہد کا مطلب حضرت معاویہؓ کی صرف تجویز تھی۔ انہوں نے دیکھا کہ قسطنطینیہ کے داسن تک برمی سلطنت میں مختلف اقوام شامل تھے۔ مختلف قبائل گروہ در گروہ موجود تھے۔ کہیں کل کو میری اس منٹ پر پانی نہ پھر جائے۔ میں نے خون جگر سے اس اسلام کے کھیت کی آبیاری کی ہے۔ کہیں انارمی کے ہاتھ میں آکر یہ کھیت، خون جگر برباد و ویران نہ ہو جائے۔ اور خلافت کے لئے تلوار میان سے باہر نکل کر آپس میں نہ ٹکرائیں۔ کشت و خون کا بازار گرم نہ ہو۔ مسلمان آپس میں ایک بار پھر دست و گربان نہ ہوں۔ آپ نے ہر صوبہ کے ہر قوم کے نمائندے سے یزید کے بارے میں رائے لی۔ سب نے یزید کے بارے میں اپنی مثبت رائے کا اظہار کیا۔ قسطنطینیہ پر لشکر کشی کا منظر ان کی نظر میں تھا۔ کبار صحابہؓ اس کی قیادت میں جہاد پر گئے۔ وہ تمام علوم و فنون

سے آگاہ تھا، جو ایک قابل حکمران میں ہونے چاہئیں۔ اور پھر یزید کی بدنامی تو کر بلا کے واقعہ کی وجہ سے ہوئی۔ اور وہ واقعہ ابھی پیش ہی نہیں آیا تھا۔ قسطنطینیہ کی لڑائی میں حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ بھی شریک تھے۔ حضرت معاویہؓ پر الزام کہ حضرت معاویہؓ نے تلوار کی نوک پر یزید کے لئے بیعت لی یہ رفض کا پروپیگنڈہ ہے۔"

(خلافت راشدہ جنوری ۱۹۸۷ء، ص ۱۳۶، انٹرویو منیا، فاروقی بعنوان کیا حضرت امیر معاویہؓ خلیفہ راشد تھے؟)

یزید پر فسق و فجور کے الزامات کے جواب میں واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بھی دیگر اکابر قریش و بنی ہاشم کی طرح بیعت یزید برقرار رکھنے والے برادر حسین سیدنا محمد بن علیؓ، ابن الحنفیہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”اگر اس میں کوئی شرعی عیب تھا تو اس پر ضرور کوئی گواہی ہوتی۔ اس کے برعکس شیعہ کی معروف کتاب ”سراج الجلیل“ جلد دوم میں ہے کہ حضرت محمد بن حنفیہ جو کہ یزید کے بچپن کے دوست اور حضرت علیؑ کے صاحبزادے اور حضرت حسینؑ کے چھوٹے بھائی ہیں، ان کا بیان ملاحظہ ہو:- ”واقعت عنده و وجدته ملازماً للسنة“۔ میں یزید کے پاس کافی دیر ٹھہرا رہا۔ میں نے اس کو سنت رسول کا پابند پایا۔ اب دیکھو اگر یزید میں کوئی عیب بھی تھا، ان کے محسن کو، دوست کو تو نظر نہیں آتا، ان کے والد کو نظر کیسے آگیا؟“

(خلافت راشدہ جنتری ۱۹۸۷ء، ص ۱۱۲، سوالات سید سلمان گیلانی وجوابات ضیاء الرحمن فاروقی)

مطبوعہ بعنوان:- کیا حضرت امیر معاویہؓ خلیفہ راشد تھے؟ ۱۹۸۷ء

(شہادت سولانا ضیاء الرحمن فاروقی - ۸ رمضان ۱۴۱۷ھ ۱۸ جنوری ۱۹۹۷ء، لاہور میٹھی کورٹ بم دھماکہ)۔

۴۰۔ مولانا عطاء اللہ بندیا لوی

(امیر تحریک دفاع صحابہ، پاکستان)

مولانا محمد عطاء اللہ بندیا لوی، امیر تحریک دفاع صحابہ پاکستان و خطیب جامع مسجد معاویہ سرگودھا ان اصحاب دعوت عزیمت میں سے ہیں جنہوں نے جرأت فاروقی سے کام لیتے ہوئے اکابر امت کے علمی و عملی جہاد کے دفاع میں "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" نامی سرکتہ الاراء کتاب تصنیف فرمائی اور پاکستان کے محموش مذہبی ماحول میں ایسی تھلکہ خیز تصنیف کا خطرہ مول لیتے ہوئے احقاق حق و ابطال باطل کا علمی و تاریخی فریضہ سرانجام دیا۔ اس سلسلہ میں عوامی جذبات بھرکانے والے کم فہم قلمبازین نیز افسرانہ مفیدی کی وسیع تر احتجاجی کاوشیں بھی ان کے پائے استقامت میں لغزش پیدا نہ کر سکیں اور چند ہی برسوں میں کتاب کے ہزاروں نسخے طلاء امت اور شباب ملت میں پھیل چکے ہیں۔ اس حوالہ سے طبع دوم (جون ۱۹۹۲ء) میں "عرض مصنف" کے زیر عنوان رقم طراز ہیں:-

"جب میں نے "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" کتاب تحریر کی تھی تو میرے وہم و گمان میں بھی نہیں تھا کہ مجھ جیسے کم علم اور کم فہم کی تصنیف کو اس قدر پذیرائی ملے گی۔ اور اتنی جلد ہی اس کے دوسرے ایڈیشن کی تیاری کرنا ہوگی۔

یہ محض خالق کائنات کا فضل و کرم ہے کہ میری تصنیف کو عوام الناس اور خواص نے قدر کی نگاہ سے دیکھا۔ ملک کے دور دراز شہروں میں کتاب کی مانگ بڑھتی چلی گئی۔ علمائے کرام نے تقریقی خطوط لکھ کر ہمت افزائی کی۔ صاحبان فکر و نظر نے

سراپا۔ ارباب علم و فضل نے داد دی۔ مولانا علامہ سید عطاء الرحمن بخاری ابن امیر شریعت کی سرپرستی میں شائع ہونے والے ماہنامہ "نقیب ختم نبوت" نے تبصرہ کرتے ہوئے تحریر کیا:-

"محترم مولانا محمد عطاء اللہ ہندیالوی کی زیر تبصرہ تالیف بھی اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی ہے۔ اور اس موضوع پر موجود تحقیقی و علمی کتب میں ایک وقیع اضافہ ہے۔ مولانا کے بیان کا انداز سہل، دلنشین، مدلل اور باحوالہ ہے۔"

خصوصاً نوجوان ذہن نے میری اس تصنیف سے بھرپور استفادہ کیا۔ اور مدتوں سے جھوٹے پروپیگنڈے کی بناء پر دل و دماغ پر جمی ہوئی رنگ آہستہ آہستہ اترنے لگی۔ انہوں نے انتہائی آسان، عام فہم اور سادہ انداز تحریر کو دیکھا۔ دلائل کی قوت اور طرز استنباط سے مستفیض ہوئے۔ پھر اسے خدا داد عقل کی کسوٹی پر پرکھا تو صحیح حقائق ان پر واضح ہو گئے۔ اور جھوٹ کی قلعی کھل گئی۔ انہوں نے کتاب کے مطالعہ کے بعد محسوس کیا کہ کربلا کا مستند اور اصل واقعہ کیا تھا اور آج تک ہمارے واعظین اور نام نہاد

مؤرخین اسے کس انداز میں عوام کے سامنے پیش کرتے آ رہے ہیں۔ وہ پیشہ ور واعظین کہ خانہ خدا میں یہ واقعہ بیان کر رہے ہوں تو ایسے محسوس ہوتا ہے کہ کسی مسجد میں نہیں، غلطی سے امام بارگاہ میں آ گئے ہوں۔ ایک ڈاکر اور سنی واعظ میں فرق و امتیاز مشکل ہو گیا ہے۔ دونوں کا انداز گفتگو ایک جیسا، طرز استدلال میں مماثلت، قصے خوانی، جھوٹے افسانے اور شعر و شاعری میں یگانگت، دوہڑے اور ماہیے میں برابری، راگ اور سریکاں، دونوں کے دلائل ایک جیسے، دونوں کا عقیدہ و نظریہ ملتا جلتا، صرف مصنوعی سا فرق جتنائیں اور ش میں ہوتا ہے۔

یہی وہ واعظین اور مقررین ہیں جو جھوٹے قصے، افسانے، جھوٹی روایات اور بے سروپا واقعات سنا کر عوام کو لام باڑوں کے دروازوں تک پہنچاتے ہیں، اور پھر اندر کھڑے ڈاکر سے کہتے ہیں کہ انہیں یہاں تک ہم لائے ہیں، آگے تم جانا اور تمہارا کام۔

(عطاء اللہ ہندیالوی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، عرض مصنفہ طبع دوم، ص ۱۹-۲۰)

مطبوعہ المکتبۃ المدینہ، سرگودھا، جون ۱۹۹۲ء۔

دوسو سے زائد صفحات پر مشتمل اور بکثرت شعبی مصادر کے حوالہ سے بھی مزید و

کر بلا کے بارے میں کوئی و سبائی سازشوں کو بے نقاب کرتی ہوئی اس منفرد تصنیف کا چند صفحات میں کما حقہ تعارف ممکن نہیں۔ لہذا اہل علم و تحقیق کے لئے اس کتاب کا مکمل اور تفصیلی مطالعہ ناگزیر ہے۔ تاہم مختصر تعارف کے لئے مولانا بندیا لوی کے قلم سے "عرض مصنف" کے زیر عنوان طبع دوم میں انکے قدرے تفصیلی بیان کا ایک اہم اور نسبتاً طویل اقتباس کتاب کی قدر و قیمت کے سلسلہ میں بطور تعارف درج ذیل ہے:-

"ہم جانتے ہیں کہ کچھ نیک دل علماء نے اپنی تحریروں میں یزید کی طرف فسق کی جو نسبت کی ہے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ تاریخ کی مستند اور صحیح کتب ان تک نہ پہنچ سکیں اور مدت کے شیعی پروپیگنڈے نے اپنا کام دکھایا۔۔۔۔۔ ان علماء نے تحقیق و جستجو کی ضرورت محسوس نہیں کی اور دوسرے علمی اور اہم مشاغل کی وجہ سے وہ اس طرف توجہ نہ دے سکے۔ آپ یہ پڑھ کر یقیناً حیران ہوں گے کہ ماضی قریب کے نامور مؤرخ اور "سیرت النبی" کے مؤلف علامہ شبلی نعمانی کو "البدایہ والنہایہ" اور

مستدرک جاکمہ دستیاب نہ ہو سکیں۔ سیرت النبی، ص ۴، جلد اول۔

ہاں جن مؤرخین اور علماء نے تحقیق و جستجو سے کام لیا اور روایات کو پرکھا، ان کی سب فسق یزید کے عنوان سے خالی نظر آتی ہیں بلکہ انہوں نے یزید کا دفاع کیا، اس کی صفائی پیش کی۔۔۔۔۔ اور تعریف و توصیف کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔۔۔۔۔ اور وہ یزید کی مدح سرائی کیوں نہ کر سکتے کہ وہ تابعی تھا جس نے سینکڑوں اصحاب رسول ﷺ کی زیارت سے آنکھیں ٹھنڈی کیں۔۔۔۔۔ اسے صحابی رسول "اور کاتب وحی (معاویہ) کے بیٹے ہونے کا شرف حاصل ہے۔۔۔۔۔ اس کا دادا اور دادی دونوں آنحضرتؐ کے فیض یافتہ صحابی اور منظور نظر تھے۔۔۔۔۔ ہاں یزید کو رشتے میں حضور انورؐ سے یہ قرب حاصل ہے کہ اس کی پھوپھی (ام حبیبہ) ام المومنین کے مرتبے پر فائز ہیں اور اس لحاظ سے رحمت کائنات یزید کے پھوپھا لگتے ہیں۔

محققین علماء، یزید کی تعریف و توصیف پر اس لیے بھی مجبور تھے کہ وہ جانتے تھے کہ سینکڑوں اصحاب رسولؐ نے یزید کے ولی عہد بنانے کی تائید کی اور پھر اس کے ہاتھ پر بیعت ولی عہدی اور بیعت خلافت کی تھی۔ اور ان بیعت کرنے والوں

میں حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ارقم، حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری، حضرت کعب بن عمرو انصاری، حضرت انس بن مالک، حضرت اسامہ بن زید، حضرت جابر بن تمیم، حضرت مالک بن ربیعہ، حضرت ثابت بن ضحاک، حضرت ابو واقد لیثی، حضرت ابوقتیادہ انصاری، حضرت رافع بن خدیج، حضرت قیس بن سعد، حضرت عثمان بن حنیف انصاری، حضرت براء بن عازب، حضرت ابوسعید خدری، حضرت زید بن ارقم، حضرت صفوان بن معطل، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی، حضرت معقل بن یسار، حضرت عوف بن مالک، حضرت حکیم بن حزام، حضرت ہدی بن حاتم، حضرت ابوہریرہ، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص، حضرت سرہ بن جندب، حضرت ولید بن عقبہ، حضرت سعد بن العاص، حضرت نعمان بن بشیر، حضرت ضحاک بن قیس، حضرت معاویہ بن خدیج، حضرت عبید اللہ بن عباس، حضرت مالک بن حویرث (رضی اللہ عنہم اجمعین) اور ان کے علاوہ سینکڑوں مشہور و معروف صحابہ شامل تھے۔

جن علماء نے تحقیق و جستجو سے کام لیا، وہ دیکھ رہے تھے کہ ۵۱، ۵۲، ۵۳ھ میں مسلسل تین سال یزید کو امیر الملوک بننے کا شرف حاصل ہوا۔ (البدایہ والنہایہ، ص ۳۲۹، جلد ۸)۔ اگر وہ اس منصب کے لائق نہیں تھا تو اس وقت کے ہزاروں مسلمانوں نے، جن میں صحابہ کرامؓ اور حضرت حسینؑ بھی شامل تھے، اسے بطور امیر الملوک کیوں قبول کیا؟ جہاد قسطنطنیہ کے موقع پر ہزاروں اصحاب رسول اور دیگر مسلمانوں نے یزید کی قیادت اور سرداری کو قبول کیا اور شامل لشکر ہوئے۔ ان میں فاروق اعظمؓ کے فرزند حضرت عبد اللہ، آنحضرتؐ کے چچا زاد بھائی حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص، میزبان رسول حضرت ابو ایوب انصاری اور سید علی المرتضیٰ کے دونوں بہادر فرزند حسنین کریمین (رضی اللہ عنہم) بھی تھے۔ (البدایہ والنہایہ، ص ۱۵۱، جلد ۸)۔

اس لشکر کو رحمت کائناتؐ نے مغرت و بخشش کی خوشخبری دی تھی۔ (بخاری)۔ اس ستر میں حضرت ابو ایوب انصاریؓ کا انتقال ہوا۔ انہوں نے وصیت کی تھی کہ میرا جنازہ یزید بن معاویہؓ پڑھائے۔ چنانچہ یزید نے ان کے جنازے کی لاسٹ کی اور حسنین کریمینؓ نے اس کی اقتدا میں نماز ادا کی۔ (البدایہ والنہایہ، ص ۵۸، جلد ۸)۔

تحقیق و جستجو کرنے والے علماء جانتے تھے کہ حضرت حسینؑ کے چچا زاد بھائی حضرت عبداللہ بن جعفرؑ نے اپنی بیٹی ام محمد کا نکاح یزید سے کیا تھا۔ (جمہور الانساب، ص ۶۹)۔ اگر یزید قابلِ نفرت شخص تھا تو انہوں نے اپنی بیٹی اس کے نکاح میں کیوں دی۔ صرف بیٹی اس کے نکاح میں نہیں دی بلکہ واقعہ کربلا کے بعد ایک موقع پر حضرت عبداللہ بن جعفرؑ یزید کے دربار میں آئے۔ یزید نے انہیں دو لاکھ وظیفہ دیا تو انہوں نے یزید کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا۔ "میرے ماں باپ تم پر قربان۔" (انساب الاشراف، ص ۳، ج ۳)۔

حضرت حسینؑ نے بھی کسی موقع پر یزید کو فاسق و فاجر، اسلام کا دشمن، دین کا باغی نہیں کہا۔۔۔۔۔ اور نہ وہ یزید کی مستحقہ کام شدہ خلافت کا تختہ الٹ دینا چاہتے تھے بلکہ وہ تو شیعیانِ کوفہ کے فریب میں آگئے تھے اور دورانِ سفر جب ان پر شیعیانِ کوفہ کا مکرو فریب، عیاری اور جھوٹ ظاہر ہوا تو وہ یزید کی بیعت پر رضامند ہو کر مازم دشت ہو گئے تھے۔

لیکن شیعیانِ کوفہ نے محسوس کیا کہ اس طرح تو مکرو فریب سے بنا ہوا ہمارا جال تار تار ہو جائیگا اور مسلمانوں کا اتحاد ہماری موت کا سبب بن جائیگا، تو انہوں نے ایک گھناؤنی سازش کے مطابق یکبارگی حملہ کر کے قافلہٴ حسینی کو تہ تیغ کر دیا۔

مولانا ابوالکلامؒ فرماتے تھے کہ لوگ جرم کا ارتکاب کرتے ہیں تو جیل کی ہوا کھاتے ہیں۔ لیکن حضرت یوسفؑ کو جیل اس لیے جانا پڑا کہ انہوں نے جرم کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ اس طرح ہم کہتے ہیں کہ عام لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت حسینؑ کو شہید اس لیے کیا گیا کہ وہ یزید کی بیعت سے انکاری تھے۔ حالانکہ حقائق پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ سیدنا حسینؑ کو شہید اس لیے کیا گیا تھا کہ وہ یزید کی بیعت کرنے پر راضی اور آمادہ ہو گئے تھے۔ لیکن شیعیانِ کوفہ آڑے آگئے اور عافوہ علی کو انتہائی بے دردی اور سخا کی سے خاک و خون میں تڑپا دیا۔

قارئینِ کرام! میری تصنیف کا مرکزی عنوان یزید کی صفائی پیش کرنا یا اس کی تعریف و توصیف کرنا نہیں تھا۔ یہ تذکرہ تو ضمناً آگیا اور مخالفین نے آسمان سر پر اٹھا لیا بلکہ میری تصنیف کا مقصد وحید واقعہ کربلا کی صحیح اور مستند تصویر پیش کرنا تھا ایسی

تصویر جو افراطی تقریب سے متبرہ ہو اور عوام کے دل و دماغ پر پڑے ہوئے دبیز پردے سر کا دے اور یہ حقیقت آشکار کرنی تھی کہ آج جو لوگ محرم الحرام کے مہینے میں غم اور سوگ کا اظہار کرنے کے لئے کپڑوں کو کالا کر لیتے ہیں، سونہ کو بنی کرتے، انگاروں پر چلتے، زنجیروں سے بدن زخمی کرتے، گریبان چاک کر کے ماتم اور بین کا بازار گرم کرتے ہیں، جن کے گھروں کی چار پائیاں اُلٹی ہو جاتی ہیں، غم کی مجلس منعقد کرتے، ہائے حسین ہائے حسین کی دردناک آوازیں نکالتے، خانوادہ علی الرقسی کا نام لے کر روتے ہیں، دراصل یہی عیار اور مکار قافلہ حسینی کے قاتل ہیں۔ لیکن اپنے اس مکروہ جرم پر پردہ ڈالنے اور اہلسنت عوام کو بے وقوف بنانے کے لیے انہوں نے حبِ حسین کا لہاوہ اور ٹھ لیا ہے اور چہرے پر حق اہلبیت کا مانک پہن لیا ہے۔ میں نے اپنی اس تصنیف میں ان کی اپنی معتبر ترین کتب سے ان کو اصلی چہرہ دکھایا ہے، صرف آئینہ سامنے رکھا ہے کہ ظالمو! اپنے چہرے پر بد نما داغ، مکروہ دھبے، چھپک کے نشان دیکھ لو۔ لیکن:-

آئینہ ان کو دکھایا تو برائیاں گئے

کر بلا کے چشم دید گواہوں نے حضرت حسینؑ اور ان کے گھرانے کے قاتلوں کی نشان دہی کی تھی اور وہ صرف اور صرف شیطان کو فہ تھے۔ آپ تفصیل کتاب میں پڑھ لیں گے۔ انشاء اللہ۔

آج یزید کو مطعون کرنے کے لئے واقعہ حرہ کا رونا سب سے زیادہ رویا جاتا ہے۔ اس واقعہ کو بنیاد بنا کر دنیا جہان کے جھوٹ کے پلندے منبر و محراب کی زینت بنتے ہیں۔ مسند نبوی کے وارث، موضوع من گھڑت اور شیعہ راویوں کی حکایات خوف خدا سے جاری ہو کر بے دھڑک عوام کے سامنے بیان کرتے ہیں اور اس واقعہ کا ذمہ دار یزید کو ٹھہرا کر تبر اور نفرت کا اظہار کیا جاتا ہے۔ لیکن آئیے دیکھتے ہیں کہ سیدنا حسینؑ کے فرزند ارجمند حضرت علی بن حسینؑ (زین العابدین) اور شیعہ کے پانچویں امام کا اس بارے میں کیا خیال ہے:-

”ایک شخص نے امام محمد باقرؑ سے واقعہ حرہ کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا ان کے گھرانے کا کوئی فرد یزید کی فوج سے پڑنے کے لیے نکلا تھا؟ انہوں نے فرمایا:-

نہ خاندان ابوطالب کا کوئی فرد لڑنے کے لیے نکلا اور نہ ہی خاندان عبدالمطلب میں سے کوئی شخص مقابلے میں آیا۔ سب کے سب اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے رہے۔ جب حضرت مسلم بن عقبہؓ (لشکر یزید کے سالار جو صحابی رسول تھے) بغاوت کچلنے میں کامیاب ہو گئے تو حضرت زین العابدین ان کے پاس آئے۔ مسلم بن عقبہؓ نے ان کی عزت و تکریم کی اور کہا کہ یزید نے مجھے حکم دیا تھا کہ آپ کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤں۔ یہ سن کر حضرت زین العابدین نے فرمایا:۔ "وصلی اللہ امیر المومنین یزید۔"

اللہ تعالیٰ امیر المومنین یزید کو اپنی رحمت میں ڈھاپے۔" (طبقات ابن سعد، ص ۴۱۵)۔

قارئین گرامی قدر! اس حوالے کو ایک بار پھر پڑھیے اور ضد و عناد سے کنارہ کش ہو کر فیصلہ کیجیے کہ اگر واقعہ حرہ کا ذمہ دار یزید اور اس کی فوج ہوتی تو سیدنا حسینؓ کے بہادر و شجاع فرزند لشکر یزید کے سالار سے ملنے کبھی نہ آتے۔ اور اگر ملنے آ ہی گئے تھے تو پھر یزید کے لیے رحمت کی دعا کبھی نہ کرتے اور اُسے امیر المومنین کے خوبصورت لقب سے یاد نہ فرماتے۔ سیدنا حسینؓ کے حق گو فرزند کی دعا نے ثابت کر دیا کہ واقعہ

حرہ میں تمام تر قصور اور غلطی ان لوگوں کی تھی جو بغاوت پر آمادہ ہوئے۔ لشکر یزید (جس کی قیادت صحابی رسول کر رہے تھے) نے تو بغاوت کو کچلنے کے لیے کارروائی کی تھی۔ آواز دو انصاف کو۔ اور دست بستہ سوال کرو اور باب حل و عقد سے کہ مسلمانوں کی مستفقہ حکومت کے خلاف چند لوگوں کی بغاوت کو کچلنے کے لیے مناسب کارروائی کرے تو قصور کس کا ہو گا؟ باغیوں کا یا حکمران وقت کا؟

۱۹۸۰ء میں چند شرارتی لوگوں نے بیت اللہ پر قبضہ کر لیا تھا، طواف رک گیا، اذان بند ہو گئی تقریباً تیرہ دن جماعت نہ ہو سکی۔ پھر حکومت وقت نے کارروائی کی، ٹینک داخل ہوئے، گولیاں چلیں، بیت اللہ کو بھی ایک دو گولیاں لگیں۔ حکومت وقت نے بغاوت پر قابو پا لیا۔ باغی گرفتار ہوئے، انہیں چانسی کی سزا دی گئی۔ خدا کو حاضر ناظر جان کر فیصلہ دیجیے کہ قصور کس کا تھا؟ بیت اللہ کی بے حرمتی کا ذمہ دار کون ہے؟ باغی یا سعودی حکومت؟ ہر صاحب انصاف کا فیصلہ یہی ہو گا کہ جنہوں نے بغاوت کی وہی ذمہ دار ہیں اور جنہوں نے بغاوت کو کچلنے کے لیے کارروائی کی وہ بیت اللہ کی بے حرمتی کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ اسی طرح واقعہ حرہ میں غلطی اور قصور باغیوں کا ہے۔ یزید کے لشکر نے تو اس بغاوت کو ختم کرنے کے لیے کارروائی کی تھی۔

آج ہر دو رکعت کا طل، پیشہ ور واعظ، منبر و محراب کے لیے بد نما داغ، خطیب سنی نماشیہ، قاضی و نعمانی، کسی لال کا لے شاہ اپنی تقریر و تحریر میں یزید کو کافر، کبھی فاسق و فاجر اور شراب نوش کہہ کر لعنت کی تسبیح پڑھنا کار ثواب سمجھتے ہیں۔ اور کوئی نام نہاد محقق کہتا ہے کہ کوئی اہلسنت یزید کی تعریف نہیں کرتا۔ جان کی لمان پاؤں تو ہاتھ جوڑ کر ان محققین سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ یزید کے دور میں جتنے اصحاب رسول زندہ تھے، ان میں سے کسی ایک نے بھی یزید کے خلاف خروج کیا؟ یا خروج کو جائز قرار دیا؟ ان میں سے کسی ایک نے بھی نہ یزید کو کافر کہا نہ فاسق و فاجر اور نہ اس پر لعنت کی نہ لعنت کا حکم دیا۔ ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین۔

اصحاب رسول کے بعد تابعین اور تبع تابعین کا مقدس دور آیا۔ لیکن کسی ایک تابعی نے اور نہ تبع تابعین میں سے کسی ایک نے یزید کو کافر کہا نہ فاسق و فاجر، اور نہ اس پر لعنت کے جواز کے قائل ہوئے۔

اہل سنت کے چار مشہور و معروف آئمہ میں سے کسی ایک امام نے یزید کے کفر کا فتویٰ دیا؟ یا اسے فاسق و فاجر کہا؟ یا اس پر لعنت کے جواز کا قائل ہوا؟ ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین۔

ابن ہمام احمد سے ایک روایت جو ان کے بیٹے سے قاضی ابویعلیٰ نے نقل کی ہے وہ منقطع ہے اس لیے قابل قبول نہیں۔ بلکہ امام احمد کا صحیح مسلک وہ ہے جو قاضی ابوبکر ابن عربی نے اپنی کتاب "العواصم من القواصم" ص ۲۳۳ میں ذکر کیا ہے کہ امام احمد نے "کتاب الزہد" میں امیر یزید کا تذکرہ زمرہ تابعین میں سب سے پہلے کیا ہے۔

ائمہ ربیعہ کے بعد اہل سنت کے مشہور محدثین، امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام نسائی ہیں۔ لیکن ان میں سے کسی ایک محدث نے بھی یزید پر کفر و فسق کا فتویٰ نہیں دیا اور نہ لعنت کی تسبیح پڑھی۔ ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین۔

ان مشہور محدثین کے بعد اہل سنت کے نامور مفسر اور فقیہ، بڑے بڑے عالم اور اسکالر، قرآن و حدیث میں مہارت تامہ رکھنے والے فضلاء نے یزید کو صحیح العقیدہ

مسلمان، کامل مومن، صلح عالم، خدمت اسلام میں پیش پیش اور نیکو کار انسان تسلیم کیا ہے اور اس پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے امت کے ان مشہور ترین معتمد علیہ علماء میں امام غزالی، قاضی ابوبکر بن عربی، امام لیث بن سعد، ابن خلکان، امام ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم، حافظ ابن کثیر، ابن حجر مکی، طاعلی قاری، سید سلیمان ندوی، حضرت سید حسین احمد مدنی جیسے حضرات شامل ہیں۔

ان حضرات کی کتب سے چند حوالہ جات آپ کتاب میں پڑھ لیں گے۔ یہاں صرف ایک دو حوالے ملاحظہ فرمائیے:-

مشہور مؤرخ مولانا سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں:-

"یہ بشارت سب سے پہلے امیر معاویہ کے عہد میں پوری ہوئی۔ اور دیکھا گیا کہ دمشق کی سرزمین پر اسلام میں سب سے پہلے تخت شاہی بچھایا جاتا ہے اور دمشق کا شہزادہ یزید اپنی سپہ سالاری میں مسلمانوں کا پہلا لشکر لے کر بحرا خضر میں جہازوں کے بیڑے

ڈالتا ہے اور دریا کو عبور کر کے قسطنطنیہ کی چار دیواری پر تلوار مارتا ہے۔" اسیرت انبی، ص ۶۰، ۳ مطبوعہ لاہور۔

دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث، شیخ العرب والعجم مولانا سید حسین احمد مدنی لکھتے ہیں:-

"یزید کو متعدد معارک جہاد میں بھیجنے اور جزائر بیض اور بلاد ہائے ایشیائے کوچک کے فتح کرنے حتیٰ کہ خود استنبول (قسطنطنیہ) پر بڑی بڑی افواج سے حملہ کرنے وغیرہ میں آزمایا جا چکا تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ معارک عظیمہ میں یزید نے کاربائے نمایاں انجام دیے تھے۔" (مکتوبات شیخ الاسلام، ص ۳۵۰، ۱۱۰)۔

مشہور حنفی عالم طاعلی قاری، اسلام کے بارہ خلفاء کے نام گنتے ہوئے تحریر کرتے ہیں:-

"چار خلفائے راشدین، معاویہ، یزید، عبدالملک بن مروان، ان کے چار لڑکے اور عمر بن عبدالعزیز۔" (شرح قد اکبر)۔

قاضی قریب کے مشہور مؤرخ علامہ سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں:-

"حافظ ابن حجر، ابوداؤد کے الفاظ کی بنا پر خلفائے راشدین اور بنو امیہ میں سے ان بارہ خلفاء کو گناتے ہیں جن کی خلافت پر تمام امت کا اجتماع رہا۔ یعنی حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، امیر معاویہؓ، یزید، عبدالملک، ولید، سلیمان، عمر بن عبدالعزیز، یزید ثانی اور ہشام"۔ (سیرت النبی، ص ۶۰۳، ج ۳)۔

قارئین کرام! آخری دو حوالوں کو ایک بار پھر پڑھئے۔ طلال علی قاری اور سید سلیمان ندوی نے اسلام کے خلفاء شمار کیے تھے تو چھٹے نمبر پر یزید کو شمار کیا۔ لیکن ان دونوں حضرات نے حضرت سیدنا حسنؓ بن علیؓ کا تذکرہ نہیں کیا جب کہ ہم حضرت سیدنا حسنؓ کو بھی اسی طرح خلیفہ برحق مانتے ہیں جس طرح حضرت معاویہؓ کو خلیفہ برحق تسلیم کرتے ہیں۔"

(اعطاء اللہ بند یا لوی، واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، عرض مصنف، طبع دوم، ص ۳۱-۳۰، ۱۹۹۵ء۔
المکتبۃ السنیت، سرگودھا، بار سوئم، مئی ۱۹۹۵ء۔)

۳۱۔ مفتی سید محمد حسین نیلوی

(صدر مدرس جامعہ ضیاء العلوم، سرگودھا)

استاذ العلماء شیخ الحدیث والتفسیر مفتی سید محمد حسین نیلوی سابق مدرس، مدرسہ امینیہ دہلی و صدر مدرس جامعہ ضیاء العلوم سرگودھا مولانا عطاء اللہ بند یا لوی کی عظیم تالیف "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" کی تائید و تحسین کرتے ہوئے یزید کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"یاد رہے کہ کسی شخص کے متعلق عدل، فسق، صدق، کذب وغیرہ امور کی مدار اطلاعات پر ہوتی ہے۔ علمائے ربانین کو جیسے اطلاع ملتی تھی ویسے وہ اس شخص کے متعلق اپنے ریمارکس دیتے تھے۔ اور یہ بات اہل علم پر مخفی نہیں ہے کہ ایک ہی راوی کو ایک محدث فقہ کہتا ہے اور اسی راوی کو دوسرا محدث غیر فقہ قرار دیتا ہے۔ اور یہی حال یزید کا ہے کہ یزید کے خلاف اس قدر مستحکم پروپیگنڈہ کیا گیا کہ جس سے بہت سے لوگوں کو دھوکہ لگا۔ اور بڑے بڑے علماء اس سے متاثر ہوئے۔ مگر جب حقیقت حال

کسی کو معلوم ہوتی تو وہ اصل بات سمجھ گئے۔ اور اس غلط پروپیگنڈہ کا رد کیا۔ ان علماء نے دیکھا کہ یزید تابعی تھا اور اس نے کئی صحابہ کی زیارت بھی کی اور شاگردی بھی۔ اور آنحضرت کا فرمان ہے کہ:- جس نے مجھے دیکھا یا میرے دیکھنے والے کو دیکھا، ان پر جہنم کی آگ حرام ہے۔ (مسکوٰۃ، ص ۵۵۳، بر الوارد تہذیبی)۔
اسی لئے علمائے تحقیق تحریر کرتے ہیں:-

”ولا یخفی ان ایسان یزید محقق“۔ (فرنہ اکبر، ص ۸۸)۔

(یہ بات مخفی نہیں کہ یزید کا ایمان ثابت شدہ ہے)۔

”ونسبہ الکفرالی یزید بن معاویہ حرام“۔ (زمت القواطر، ص ۵۱۳)۔

(اور یزید بن معاویہ کی طرف کفر منسوب کرنا حرام ہے)۔

اور ارشاد نبوی سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابی کا بیٹا مومن ہی ہے۔ اور پھر تمام اصحاب رسول میں سے کسی ایک صحابی کا بیٹا دیکھا جو دین اسلام سے پہر گیا ہو۔ اگر

نہیں دیکھا سکتے تو تمام اصحاب رسول میں سے صرف سیدنا معاویہ کا فرزند یزید ہی تھا جو دین اسلام چھوڑ کر کفر اختیار کر گیا ہے؟ بیت اللہ میں بت پھر سے نصب کر دیے؟ توحید و رسالت سے منہ موڑ گیا؟ دین کا حلیہ بگاڑ دیا؟ مذہب اسلام کی بدنامی کا باعث بنا؟ اور صحابہ کرام میں سے سوائے حضرت سیدنا حسینؑ کے کسی نے اس کے خلاف تحریک نہ چلائی؟ تو اس طرح شیعہ درپردہ ہماری زبان سے یہ نکلوانا چاہتے ہیں کہ صرف حضرت حسینؑ ہی تھے جو اپنے نانا کے دین کو بچانے کے لئے میدان میں آئے، قربانی دی، خود شہید ہوئے، کتبہ فزع کرا دیا، مگر بڑے بڑے صحابہ جو شمع رسالت کے گردا گرد پروانوں کی طرح رہتے تھے۔ وہ سب ایسے وقت میں جب دین کے دشمنوں کی حکومت قائم ہو گئی تھی، چپ سادھے بیٹھے رہے؟ جن میں ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن جعفر طیارؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، جابر بن عبد اللہؓ، محمد بن جعفرؓ، عون بن جعفرؓ، عقیل بن ابی طالبؓ، ابو سعید خدریؓ، سب کے سب بے دین ہو گئے اور آنحضرتؐ کی وہ حدیث بھول گئے کہ:-

جو شخص تم میں سے کسی برائی کو دیکھے تو اسے ہاتھ سے روکے۔ ہاتھ سے روکنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو زبان سے منع کرے اور اگر زبان سے منع کرنے کی طاقت نہ رکھتا

جو تو دل میں اسے برا سمجھے۔ اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔

پھر یہ بھی تو دیکھو کہ مقابلہ اور مخالفت تو تھی یزید سے جو شام میں رہتا تھا لیکن حضرت حسینؑ اس سے لڑنے کو فہم پہنچ گئے۔ پھر کمال یہ ہے کہ حضرت حسینؑ نے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور اثناء سفر کہیں بھی یہ نہیں کہا کہ یزید کافر ہے، فاسق فاجر ہے، اس نے ارکان اسلام کا انکار کر دیا ہے، توحید باری تعالیٰ کو چھوڑ کر بت پرست بن گیا، رسالت محمدیہؐ کا منکر ہو گیا، اپنی مملکت میں حدود شرعیہ کا نفاذ ختم کر دیا۔ دین اسلام خطرات میں گھرا ہوا ہے اور تمام اصحاب رسول (معاذ اللہ) گونگے بن گئے ہیں۔ اور اپنے اپنے گھروں میں دبکے بیٹھے ہیں۔ اس لئے میرا فرض ہے کہ انھوں اور اس کفر کا منہ توڑ جواب دوں۔ اور نہ ہی حضرت حسینؑ نے اکابر صحابہؓ سے اس بارے میں مشورہ کر کے ان کو اپنے ساتھ بلایا۔ اور نہ ہی کوئی صحابی ان کے ساتھ جانے کو تیار ہوا۔ بلکہ شیر خوار بچوں اور عورتوں کو لے کر جا رہے ہیں۔ کہاں؟ کوفہ میں۔ کیوں؟ حکومت وقت سے

نہ لینے۔ بلا شیر خوار بچے اور عورتیں کیا جہاد کریں گی۔ جبکہ حضور انورؐ نے فرمایا:۔
عورتوں کا جہنم تنوار سے نہیں بلکہ حج کرنا جہاد ہے۔

میں کہتا ہوں یہ سب تاریخ کی غلط بیانات ہیں۔ جس تاریخ کی ہر بات آج کے عوام الناس، قرآن و سنت سے زیادہ سچی اور قابل اعتماد سمجھتے ہیں۔ ان کا ایمان، قرآن و حدیث کے بجائے موسیوں اور اہل تشیع کی جھوٹی، من گھڑت تاریخ پر ہے۔ جب کہ قرآن و سنت کا ماننا فرض اور انکار کفر ہے۔ اور تاریخ کا ماننا کفر فرض و واجب نہیں۔ اور اس کا انکار کفر بھی نہیں۔ بلکہ ایسی تاریخ جس سے صحابہؓ اور صحابہؓ کی اولاد کے بارے میں بدظنی پیدا ہو، اس کا ماننا حرام ہے۔ کیونکہ قرآن بیاں گ دل صحابہؓ کی کرامت کی تعریفیں کر رہا ہے۔ اور احادیث میں صحابہؓ کی کرامت کی اولاد کو جنتی کہا گیا ہے۔ لیکن جھوٹی اور من گھڑت تاریخ انہیں جہنمی قرار دیتی ہے۔ اسی لئے اہل تشیع کا دار و مدار تاریخ پر ہے۔ اور اس کے برعکس امت مسلمہ کا مایہ ناز ذخیرہ علم، قرآن و حدیث اور اجماع امت اور قیاس مجتہد ہے۔ اسی لئے "اہل سنت و جماعت" قرآن کی رو سے تمام صحابہؓ کو جنتی اور ان کی اولاد کو بھی بلا شک جنتی سمجھتے ہیں۔

حضرت مولانا علامہ عطاء اللہ بند یالوی نے اپنی کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس

منتظر میں جو کچھ لکھا ہے، وہ اصل میں تدریسی انداز ہے۔ جس میں تاریخ سے بھی صرف وہ حوالے لئے گئے ہیں جو قرآن و حدیث کی تائید میں ہیں۔ بلکہ لوگوں کے ذہن میں حق بات آہستہ آہستہ ڈالی جائے۔ مگر تعجب کی بات ہے کہ دوا ابھی خلق میں ہی تھی کہ عوام کا لانا نام نے اگنا فروج کر دیا، کیونکہ مدہ بہت ہی زہر آلود تھا۔

اللہ تعالیٰ کے دربار میں دعا ہے کہ وہ مسموم ذہنوں کو شفاء عطا فرمائے اور قرآن و سنت کے حقیقی طبع سے ان کو مستفید فرمائے۔ اور اللہ تعالیٰ علامہ صاحب کو استقامت اور ربط قلب عطا فرمائے کہ وہ اپنے مسلک حق پر آخر دم تک ڈٹے رہیں۔ اور لافانوں اور لام کا مصداق بنیں۔ اور لوگوں کا دل بھی مسلک حق کی طرف مائل فرمائے۔ تاکہ سعادت ابدیہ نصیب ہو۔

:- محمد حسینی غفرلہ۔ (جامعہ ضیاء العلوم، سرگودھا) :-

(دائمہ کرب اور اس کا پس منظر: مولانا عطاء اللہ بندہ یالوی، تقریر مفتی محمد حسین نیلوی، ص ۹-۱۳)۔

طبعہ المکتبۃ السنیہ، سرگودھا، بار سوم مئی ۱۹۹۵ء۔

۳۰۲۔ قاضی محمد یونس انور

(خطیب مسجد شہداء و ناظم اعلیٰ، جمعیت اشاعت التوحید والسنہ، لاہور)

قاضی محمد یونس انور، ناظم اعلیٰ، جمعیت اشاعت التوحید والسنہ (پاکستان) لاہور، و خطیب مسجد شہداء، شارح قائد اعظم، لاہور، علامہ عطاء اللہ بند یالوی کی تصنیف "واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر" کی تائید و تحسین فرماتے ہوئے تاریخی روایات و امیر یزید کے حوالہ سے انتہائی قیمتی نقاط پیش کرتے ہیں:-

"بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ عمدہ و فصلی علیٰ رسولہ الکریم۔ لما بعد۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ تغیر و فتوحات کے دور میں عرب فاتحین کو اتنی فرصت نہ مل سکی کہ اپنے تاریخ ساز عمل کی روئداد خود مرتب کر سکتے۔ تاریخ سازی جیسی ہمہ گیر مصروفیت کیساتھ تاریخ نویسی کے لیے فرصت اور فکر و نظر کی یکسوئی کا حاصل ہونا بھی ممکن نہ تھا۔ اسلامی فتوحات میں حاصل شدہ عجم کے جنگی قیدیوں کی خاصی تعداد نے اسلام قبول کیا تو انہوں نے غلامی اور نو مسلمی کی بدولت ملنے والی فرصت و سہولت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے روایات بنانے اور لکھنے کا آغاز کیا۔ محکومیت و مملوبیت کے سبب قلبی بغض و نفرت ناگزیر ہے۔ ان حالات میں جو آتش انتقام ان کے سینوں میں سلگ رہی تھی اس کو ٹھنڈا کرنے کے لیے عرب فاتحین خصوصاً اصحاب رسول کے سسرے کردار کو ان نام نہاد مؤرخین نے نہایت مکروہ صورت میں پیش کیا۔ منافقانہ ذہن و قلم کی مشترکہ کاوش کے نتیجہ میں فرضی و من گھڑت کہانیوں اور واہی تباہی روایات کی وہ بھرمار کی گئی جسے روایات کے انبار میں نمایاں حیثیت حاصل ہے۔

روایات سازی کے اس پس منظر کو ذہن میں رکھ کر اندازہ لایا جاسکتا ہے کہ ان روایات میں "فاتحین صحابہ" کے ساتھ کیونکر انصاف کی امید رکھی جاسکتی ہے۔

چونکہ عہد خلافت میں خاندان "بنو امیہ" کو مرکزی کردار کی حیثیت حاصل رہی ہے۔ اس لیے اس خاندان کے افراد کو ان عجمی "روایات سازوں" نے اپنی تبرائی گولہ

باری کا سب سے زیادہ نشانہ بنایا تاکہ وہ اپنے سینوں میں دیکھتے ہوئے "انتقامی اٹکاروں" کو سرد کر سکیں۔

مجی مناقبین نے سوچے سمجھے "انتقامی پروگرام" کے پیش نظر روایات گھڑیں اور بعد کے سہل اٹکار مؤرخین نے ہنساریوں کی طرح صحیح و سقیم اور ضعیف و من گھڑت کہانیاں اپنی مؤلفات میں جمع کر دیں۔ ان تاریخ نویسوں میں ابن اسحق، واقدی، کلیبی اور ابو مخنف جیسے صنایع و کذاب بھی ہیں اور طبری، دینوری، مسعودی و یعقوبی جیسے تقیہ باز رافضی بھی۔ مجلسی جیسے بد بخت جلنے کٹے سہائی بھی ہیں۔ اور ابن سعد، ابن ہشام، بلاذری، ابن کثیر و سیوطی جیسے ناقل اور رطب دیا بس جمع کرنے والے سنی بھی۔

ان لوگوں نے اپنے اپنے رحمان طبع اور نظریہ و پروگرام کے مطابق "تاریخی خدمات سر انجام دیں۔ ان سے حق بیانی کی اُمید عبث ہے۔ ان کی تالیفات پر نقد و جرح کے بغیر روایات کو جمع کرنے والوں کو صحابہؓ تو کما انبیا علیہم السلام کا پاکیزہ کردار بھی صاف نظر نہیں آئے گا۔ ان پر تو کوئی تعجب نہیں۔

البتہ حیرت و تعجب ان اہل نقد و نظر پر ہے جو روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ اور بیوع وغیرہ معاملات میں تو علم و فن کی کامل مہارت اور رد و قبول کی تمام اصولوں کو کام میں لا کر ضرورت سے زیادہ تسبیح و تنقید کر گزرتے ہیں۔

لیکن عہد صحابہؓ کے تاریخی واقعات کی تحقیق کے سلسلہ میں علم و فن بلکہ عقل و شعور کے تمام سوتے سوکھ جاتے ہیں۔ اس مرحلہ میں کتاب و سنت اور روایت و درایت کے تمام تر تقاضے فراموش کر کے ہر قسم کی واپسی تباہی روایات و حکایات کو بے سوچے سمجھے اس طرح قبول کر لیا ہے گویا کہ یہ ایسی عقیدہ و ایمان ہے جس پر نہ کسی قسم کی گفتگو کی جا سکتی ہے نہ اس کے خلاف سننے کی کوئی گنجائش ہے۔

واقعہ کر بلا بھی صدر اول کے ان واقعات میں سے ہے جسے سب سے زیادہ شہرت ملی۔ علامہ ابن خلدون کے بقول جو واقعہ دنیا میں جس قدر مقبول ہو گا اتنی ہی افسانہ سرائی اسے اپنے حصار تخیل میں لے لے گی۔ آج یہ واقعہ بھی ایک افسانہ کی صورت اختیار کر گیا۔ جسے در حقیقت "زیب داستان" کے لیے بہت زیادہ بڑھایا چڑھایا گیا۔ یہ "خدمت" اپنوں بیگانوں سب نے یکساں انجام دی۔ سانحہ کر بلا کا افسانہ سب

سے پہلے ایک کٹر رافضی، جسے آئمہ رجال حدیث نے "شیعی محترق" کٹر شیعہ دروغ گو کذاب کہا ہے، نے تقریباً ایک سو سال بعد گھڑا ہے۔ جسے بعد میں ابن جریر طبری نے "قال ابو مخنف" کی تکرار کے ساتھ اپنی کتاب میں شامل کیا اور طبری سے دوسرے مؤرخین نے نقل کیا۔ اس طرح اس موضوع و من گھڑت افسانے کو اعتبار کا درجہ حاصل ہو گیا۔ حادثہ کر بلا کے وقت ابو مخنف کا دنیا میں وجود ہی نہ تھا۔ امام ذہبی نے اس کا سن وفات ۷۰ھ بتایا ہے۔ (سیرت الاموال)۔

آج جو شخص بھی اس موضوع پر خاصہ فرسائی کرتا ہے تو اس کا سہارا طبری، سعودی، ابن اثیر، ابن کثیر وغیرہ کتب ہوتی ہیں۔ جب کہ معلوم ہو چکا ہے کہ ان سب کے پاس جو مواد ہے وہ سارے کا سارا ابو مخنف، لوط بن یحییٰ ازوی متوفی ۷۰ھ کا ہے۔ اس بد قماش کٹر رافضی کذاب کے گھڑے افسانے کی بنیاد پر خیر القرون کے بے گناہ لوگوں کو مطعون کرنا کہاں کی دیانت ہے۔ قابلِ غور بات یہ ہے کہ حادثہ کر بلا کے بعد کسی شخص نے بشمول خاندانِ حضرت حسینؑ اس ظلم کا ذمہ دار امیر یزید بن معاویہؓ کو نہیں ٹھہرایا۔ نہ کوئی تحریک برپا کی۔ کسی مخالف نے اپنی مخالفت کے اسباب میں اس حادثہ کو شامل نہیں کیا۔ یہ کارستانی سب سے پہلے ابو مخنف کذاب نے کی۔ بعد ازاں اس کی نوک پلک سنوار کر ابن جریر طبری نے اس افسانے کی تفسیر کی۔ پھر نام نہاد اندھے مؤرخین اس سے نقل کرتے چلے گئے۔ طبری کے بارے میں بلند پایہ محدث حافظ احمد سلیمانی کا یہ قول درست ہے:- **كان يضع للروافض - رافضیوں کے لیے رواہ تیں گھڑتا تھا۔ لہٰذا تاریخ میں حضرت معاویہؓ جیسے جلیل القدر صحابی پر لعنت کا لفظ لکھنے والا کیسے سنی ہو سکتا ہے؟ اور شیعہ شمار کے مطابق مرمومہ ناموں کے ناموں کے ساتھ "علیہ السلام" کتاب میں جا بجا موجود ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔**

سبائی گروہ کی بقا کا انحصار ہی تو اس واقعہ کی افسانوی رنگ آمیزی و تفسیر پر ہے۔ مگر حیرت یہ ہے کہ "اہل سنت" اور صحابہ کرام کی عظمت کے علمبردار بھی شعوری و لاشعوری طور پر سبائی گروہ کے ہمنوا نظر آتے ہیں۔ حرم الحرام میں مسجد و امام باڑہ میں چنداں نمایاں فرق نہیں ہوتا۔ ایک ہی ٹون میں آوازیں بلند ہوتی ہیں۔ سب

میں قدر مشترک یہ ہوتی ہے کہ یزید بن معاویہ اس سانچے کا ذمہ دار ہے۔ پھر روافض کے انداز میں نام نہاد سنی بھی یزید کا سموزن جملہ پلید اس کے نام کے ساتھ استعمال کرتے ہیں۔ اس وقت حضور اکرم کی بشارات صحابہ کرام و تابعین کی مدح و تعریف کے سلسلہ حقائق سب نظر انداز کر دیے جاتے ہیں۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ سانحہ کربلا کے سلسلہ میں سیدنا حضرت حسینؑ، سیدنا علیؑ بن حسینؑ المعروف زین العابدینؑ، سیدہ فاطمہؑ بنت حسینؑ، سیدہ زینبؑ بنت علیؑ تو کو فی سبائیوں کو ذمہ دار قرار دیں اور کوفیوں کے خلاف احتجاج کریں مگر مشترک و بے دماغ اجسام والے سنی یزید بن معاویہ کو مورد الزام ٹھہرائیں۔ فواہنشا۔ کاش یہ مدعیان علم، اہل تشیع کی اپنی کتاب "احتجاج" طبرسی ہی دیکھ لیتے۔ مگر جو لوگ بغض و عناد میں اندھے ہو چکے ہوں، ان سے حق طلبی و حق بیانی کی امید کہاں۔ لیکن سچ سچ ہی ہوتا ہے، کبھی نہ کبھی ظاہر ہو کر ہی رہتا ہے۔ مخالفوں کے طوفان میں بھی اپنا جائز مقام حاصل کر لیتا ہے۔

علم دشمنی اور جہل دوستی کے اس دور میں بھی اگرچہ قلیل مگر کچھ خوش نصیب لوگ موجود ہیں۔ زیر نظر کتاب "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" کے مولف علامہ عطاء اللہ بند یالوی ایسے ہی جرات مند انسان ہیں جنہوں نے سانحہ کربلا، جسے سبائیوں اور ان کے ہم نواؤں نے مکذوب روایات کے تحت دیرینہ پردوں میں چھپا رکھا ہے، روایت و درایت کے سلسلہ اصولوں اور عقل و شعور کی روشنی میں لا کر ایک طرف تطہیر تاریخ کا اہم فریضہ سرانجام دینے کی سعادت حاصل کی تو دوسری جانب مشکلیاں حق پر عظیم احسان کیا۔ اس عظیم کارنامہ کو سرانجام دینے پر لائق مصنف مدہا حسین و تبریک کے مستحق ہیں۔

علامہ بند یالوی کو پروردگار عالم نے صرف پُر تاثیر زبان و بیان کی نعمتوں سے مالا مال نہیں کیا بلکہ انہیں خوبصورت قلم و تحریر کی بھرپور صلاحیتوں سے بھی بہرہ ور فرمایا ہے۔ کتاب ہر انصاف پسند کے لیے دعوت مگر ہے۔ انصاف و دیانت سے بہرہ مند ہر شخص اس کے مندرجات سے اتفاق کرے گا۔ مذہبی اور عصبانیت کے لیے پیغمبر کی دعوت بھی مفید نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ مولانا کی محنت کو قبول فرما کر بھگے ہوئے انسانوں کی ہدایت کا ذریعہ بنائے۔

اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه،
وارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه۔
آمین یا رب العالمین۔

(مترجم کاظمی محمد یونس انور مؤرخ ذی قعدہ ۱۴۱۲ھ / ۱۱/ مئی ۱۹۹۲ء، بر کتاب "واقعہ کربلا بعد اس کا پس منظر" مؤلف مولانا علامہ اللہ بندہ یالوی، ص ۱۳-۱۸، المکتبۃ السنیۃ، سرگودھا، طبع سوئم، مئی ۱۹۹۵ء)۔

۳۳- علامہ محمد الفاروقی النعمانی (رفیق "دار المؤمنین"، کراچی)

عصر جدید کے ممتاز محقق و مولف علامہ محمد الفاروقی النعمانی، رفیق "دار المؤمنین"، کراچی، یزید کی امامت و خلافت کو ضرماً درست قرار دیتے ہوئے سیرت یزید کو نسخ کر نیوالوں کی علی تردید میں پیش پیش ہیں۔ آپ کی متعدد تصانیف میں "مقام یزید"، "کربلا کا سیاسی حادثہ"، "مختصر ترجمہ و تمارث شیعہ کتاب، فصل الخطاب"، "بنوہ الطالب فی بیعتہ علی بن ابی طالب" اور "جوابہ الطالب فی صلوة علی بن ابی طالب" سرفہرست ہیں۔ آپ اسی (۸۰) صفحات پر مشتمل اپنے مختصر و جامع تحقیقی مقالہ "بعنوان "نکہ سے کربلا تک۔ حضرت حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تین فرطیں" میں مذکورہ تین فرطوں کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں سیدنا حسینؑ نے عمر بن سعد بن ابی وقاصؓ سے ملاقات کی خواہش ظاہر فرمائی:-

"ملاقات کی پیشکش

ملاقات کی پیشکش بھی حضرت حسینؑ کی طرف سے ہوئی :-

ای الحسین طلب من عمر بن سعد ان یجتمع له بین العسکرین۔

(الہدایۃ والنایۃ، ص ۷۵، ۷۶)۔

حضرت حسینؑ نے عمر بن سعدؓ سے کہا کہ ہم آپس میں دونوں لشکروں کے درمیان ملاقات کر لیں۔

شیعہ مجتہد شیخ مفید

مجتہد موصوف لکھتا ہے کہ حضرت حسینؑ نے:-

أنفذ الى عمر بن سعد اني أريد أن ألقاك-

(کتاب اللطایح قرن ثانی، ص ۳۷، طبع ۱۳۵۱ھ)

عمر بن سعد کی طرف پیغام بھیجا کہ میں آپ سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں۔

(محمد الصادقؑ النعمانی، کہ سے کربلا، حضرت حسین بن علیؑ کی تین شرطیں، ص ۸،

ناشر مرکز تحقیق حزب الاسلام، لاہور ۱۹۹۳ء)

اس کے بعد سیدنا حسینؑ بن علیؑ کی تین شرائط پر مبنی پیشکش کے حوالہ سے

فرماتے ہیں:-

تین شرطیں

بالآخر ان ملاقاتوں کے نتیجہ میں یہ ہوا کہ حضرت حسینؑ نے سابقہ موقف طلب امارت سے رجوع کا اعلان کر دیا۔ اور عمر بن سعد کو ایک درخواست پیش کر دی جس میں آپؑ نے یہ تین شرطیں درج کیں:-

- ۱- یا آپ مجھے واپس جانے دیں جہاں سے میں آیا ہوں۔
- ۲- یا آپ مجھے مسلمانوں کی سرحدات میں سے کسی سرحد کی طرف جانے دیں

لغ-

- ۳- یا پھر آپ مجھے یزید بن معاویہ کے پاس جانے دیں تاکہ:-

فأضع يدي في يده فيحكم في ماري.

میں اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں دیدوں۔ پھر میرے متعلق جو مناسب ہو گا وہ خود فیصلہ کریں گے۔

(ابن جریر طبری- م ۳۱۰ھ)- تاریخ الامم والملوک- ص ۳۱۳، ج ۴- طبع ۱۳۵۸ھ-

(ابن عساکر- م ۵۷۱ھ)- تہذیب تاریخ دمشق- ص ۲۳۵، ج ۴- طبع ۱۳۴۲ھ-

(ابن الاثیر- م ۶۳۰ھ)- کامل فی التایخ- ص ۲۴، ج ۴- طبع ۱۳۳۸ھ-

(ابن تیمیہ- م ۷۲۸ھ)- راس الحسین- ص ۲۱- طبع ۱۳۶۸ھ-

(ابن تیمیہ- م ۷۲۸ھ)- فتاویٰ کبریٰ شیخ الاسلام- ص ۴۷۱، ج ۲- طبع ۱۳۸۱ھ-

(البلاذری- م ۲۷۹ھ)- انساب الاشراف- ص ۱۸۲، ج ۳- طبع ۱۳۹۷ھ-

(ابن کثیر - م ۷۷۴ھ) - البدایہ والنہایہ - ص ۱۷۰، ج ۸ - طبع ۱۳۹۸ھ -
 (ابن کثیر - م ۷۷۴ھ) - البدایہ والنہایہ - ص ۲۳۲، ج ۶ - طبع ۱۳۹۸ھ -
 (ابن حجر عسقلانی - م ۸۵۲ھ) - الاصابہ فی تسمیۃ الصحابہ - ص ۲۳۳، ج ۱ - طبع ۱۳۵۸ھ -

(محمد رضا مصری) - رسالت الحسن والحسین - ص ۱۱۵ - طبع ۱۳۹۰ھ -
 (محمد رضا مصری) - رسالت استسما والحسین - طبع ۱۳۹۷ھ -
 (محمد بن علی صبان - م ۱۲۰۶ھ) - اساف الراغبین - ص ۱۷۱ - طبع ۱۳۳۳ھ -
 (علامہ فرحاروی - م ۱۲۳۹ھ) - نبراس - ص ۵۴۱ - طبع ۱۳۱۳ھ -
 (دیار بکری مالکی - ۹۶۶ھ) - تاریخ الحمیس فی احوال انفس النفیس -
 ص ۲۹۸، ج ۲ - طبع بیروت بلا تاریخ -
 (سیوطی - م ۹۱۱ھ) - تاریخ الخلفاء، عربی - ص ۱۳۳ - طبع ۱۳۳۸ھ -
 (سیوطی - م ۹۱۱ھ) - تاریخ الخلفاء، ترجمہ اردو - ص ۲۳۸ - طبع ۱۹۶۳ء -
 (شیخ عبدالحق محدث دہلوی م ۱۰۵۲ھ) - ماثبت من السنہ، عربی - ص ۲۶ - بلا تاریخ -
 (شیخ عبدالحق محدث دہلوی م ۱۰۵۲ھ) - ماثبت من السنہ، ترجمہ اردو - ص ۴۰ - طبع ۱۳۸۰ھ -

(محمد فاروقی انصاری) کہے سے کہ بلا تک حضرت حسین بن علی کی تین شرطیں، ص ۹-۱۰ - نیز قوس میں
 مذکور اسمائے مؤمنین مع وفیات نفس متد کی فہرست مراجع واخذ، ص ۷۷ سے منقول ہیں۔
 علامہ فاروقی اسی سلسلہ میں شیعہ علماء و مجتہدین کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"تین شرطیں اور شیعہ علماء

شیعہ علماء اور مجتہدین نے بھی صاف لکھا ہے کہ حضرت حسینؑ نے جناب عمر
 بن سعد سے ملاقات کے وقت تین شرطیں پیش کی تھیں۔ اور تیسری شرط میں آپ
 نے عمر بن سعد سے فرمایا کہ:- اوتسیرنی الی یزید فاضع یدی فی یدہ فیحکم
 بما یرید۔

یا پھر آپ مجھے یزید کے پاس جانے دیں تاکہ میں اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں رکھ
 دوں۔ پھر وہ جس طرح چاہیں فیصلہ کر لیں۔

(مجموع الاسماء)۔ اللامع والیاسر۔ ص ۷، ج ۲۔ طبع ۱۳۸۲ھ۔
 (شیخ مفید۔ م ۴۱۳ھ)۔ کتاب الارشاد۔ ص ۲۱۰۔ طبع ۱۳۶۳ھ۔
 (شریف مرتضیٰ۔ م ۴۳۶ھ)۔ تنزیہ الانبیاء۔ ص ۱۷۷۔ طبع ۱۳۵۰ھ۔
 (ابو جعفر طوسی۔ م ۴۶۰ھ)۔ تخیص الثانی۔ ص ۷۱۔ طبع ۱۳۰۱ھ۔
 (فضل بن حسن طبرسی۔ م ۵۲۸ھ)۔ اعلام الوری باعلام الہدی۔ ص ۲۳۳۔ طبع ۱۳۳۸ھ۔

(باقر مجلسی۔ م ۱۱۱۱ھ)۔ بحار الانوار۔ ص ۴۳۶، ج ۱۰۔ طبع ۱۳۵۵ھ۔
 (محمد قتال نیشاپوری۔ م ۵۰۸ھ)۔ روضۃ الواعظین۔ ص ۸۲، ج ۱۔ طبع ۱۳۸۵ھ۔
 (باقر ساعدی خراسانی۔ م بعد ۱۳۸۲ھ)۔ شرح فارسی کتاب الارشاد مع متن عربی۔ ص ۳۳۷۔ طبع ۱۳۵۱ھ۔ "اگر سے کربلا تک حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں، ص ۳۳، نیز ان کتب کے مؤلفین کے اسماء و وفیات نفس مقام ص ۷۹ فہرست مراجع بعنوان "کتب شیعہ اثنا عشریہ" سے منقول ہیں۔ صاحب مقام نے کتاب "تلاذیر والیاسر" کا مکتب نامعلوم لکھا ہے کیونکہ ابی قتوبہ سے منسوب ہونے کے باوجود بہت سے متکلمین اس نسبت کو عطا ثابت کرتے ہیں۔
 علامہ محمد الفاروقی النعمانی مزید لکھتے ہیں:-

"بیعت کی لازمی شرط

قدیم زمانہ سے ہمارے زمانہ تک بیعت کے متعلق جو اصول و طریقہ چلا آ رہا ہے وہ یہی ہے کہ:- جس سے بیعت کی جاتی ہے، اس کے ہاتھ میں ہاتھ رکھا جاتا ہے۔
 بیعت میں صرف زبانی قول و اقرار کافی نہیں ہوتا بلکہ ہاتھ میں ہاتھ رکھنا بیعت کی لازمی شرط ہے۔

اس لئے حضرت حسینؑ نے فرمایا کہ:-

فاضع یدی فی ید یزید بن معاویہ۔

میں یزید کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ رکھتا ہوں یعنی بیعت کرتا ہوں۔

کیونکہ (فاضع یدی) کے الفاظ بیعت کا مفہوم ادا کرنے میں خود الفاظ بیعت سے

بھی زیادہ بلیغ و صریح ہیں۔ فافہم ولا تکن من الجہلۃ الغافلین۔

اگر سے کربلا تک حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں، ص ۱۱۔

سیدنا حسنؑ کی بیعت سیدنا معاویہؓ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-
 "آپ کے بڑے بھائی حضرت حسنؑ نے بھی آپ کو خلافت نہیں دی بلکہ
 انہوں نے حضرت معاویہؓ سے صلح کر کے خلافت ان کے سپرد کر دی اور اپنی بیعت کا
 مجمع عام میں اعلان کیا کہ:- وقد بايعته ورايت ان حقن الدماء خير من سفكها.
 (کنف الغزنی سرقات الاثر، ص ۵۷۰، ج ۱، طبع ۱۳۸۱ھ)
 یہ تحقیق میں نے حضرت معاویہؓ سے بیعت کر لی ہے اور حفظ خون کو خوزیری
 سے بہتر پایا ہے۔"

(کہے کہ ایک حکم حضرت حسین بن علی کی عین فرطیں، ص ۳۱ اور کنف الغزنی، شیعہ مکتب
 علی بن موسیٰ اردبیلی م ۶۹۳ھ کی تصنیف ہے، راجع نفس السائل ص ۱۸۰۔
 دست در دست یزید کی حسینی پیشکش کے حوالہ سے مزید فرماتے ہیں:-
بیعت کی عملی صورت

افسوس ہے کہ اس بیعت کی عملی صورت واقع نہ ہو سکی کیونکہ حضرت حسینؑ
 جب بیعت کرنے کے لئے یزید کے پاس شام جا رہے تھے تو راستہ میں کربلا کے مقام پر
 کوفی شیعوں نے آپ کو شہید کر دیا۔ (تلیقات منتہی الیٰ حق، ترجمہ اردو ص ۳۱۷، طبع ۱۹۷۲ء)۔

اصولاً اس بات میں شک نہیں کہ:-

"اقرار العقلاء علی انفسهم حجة والمرء یؤخذ باقراره."
 عقلمندوں کا اقرار کر لینا ہی اس پر حجت ہو جاتا ہے اور آدمی اپنے اقرار سے ہی
 پکڑا جاتا ہے۔ (کنف التلبیس، ص ۸۷، ج ۱، طبع ۱۳۲۶ھ)
 اس لئے جب حضرت حسینؑ نے بیعت کا اقرار کر لیا تو اصولاً آپ بیعت میں
 داخل ہو گئے۔ رہی بیعت کی عملی صورت تو اس کی رکاوٹ شیطان کوٹھ بنے، جن بے
 حیادوں نے حکومت کائنات کے خلاف بناوٹ کا پلان بنایا تھا۔"

(کہے کہ ایک حکم حضرت حسین بن علی کی عین فرطیں، ص ۳۸ اور مذکورہ کنف التلبیس، مولانا
 سید ولایت حسین شاہ صاحب مرقی بہ ۱۳۲۶ھ کی تصنیف ہے، مولانا نفس السائل، ص ۷۸۔
 علامہ محمد الفاروقی، سلطان المصلح خواجہ معین الدین چشتی اجمیری (م ۶۳۳ھ)

سے منسوب رباعی کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"ہندوستان میں کچھ عرصہ سے یہ رباعی حضرت خواجہ اجمیریؒ السنوی ۶۳۳ھ سے منسوب کی گئی ہے۔"

شاہ است حسین پاشادہ است حسین
دیں است حسین دیں پناہ است حسین
سرداؤنداد دست دردست یزید
حقا کہ بنائے لالہ است حسین

دراصل یہ رباعی خواجہ صاحب موصوف کی نہیں بلکہ شیعہ عالم معین کاشانی کی ہے۔ صرف نام کی مشابہت سے شیعوں نے خواجہ معین الدین اجمیریؒ کی طرف منسوب کر کے جاہل قسم کے مولویوں کو دھوکا دیا ہے۔

(محمد الفاروقی النعمانی، مکہ سے کربلا تک حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں، ص ۴۰)۔
محمد الفاروقی مزید فرماتے ہیں:-

"نقل تو آخر شاگرد اور خلفاء کی ہی محسوس ہو سکتی ہے۔"

کیونکہ ان حضرات کو خواجہ صاحب سے سماع حاصل ہے اور سالہا سال انہوں نے خواجہ صاحب کی خدمت میں رہ کر علم حاصل کیا ہے۔

مگر خواجہ صاحب کے کسی شاگرد اور خلیفہ نے یہ نہیں کہا کہ یہ رباعی خواجہ صاحب کی ہے۔ (مکہ سے کربلا تک، حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں ص ۴۲)۔

اس سلسلہ میں مزید فرماتے ہیں:-

"اس رباعی میں پھر یہ جو کہا گیا ہے کہ:-

سرداؤنداد دست دردست یزید

یہ تاریخ سے کھلی بناوت ہے۔ کیونکہ تاریخی واقعات بیان کرنے والی چھوٹی کتابیں ہوں یا بڑی، اہل اسلام کی ہوں یا شیعہ روافض، کفار مشرکین کی، سب اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت حسینؑ نے عمر بن سعد سے فرمایا تھا کہ:- میں یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دیتا ہوں۔

تاریخ کی اس کھلی شہادت کے باوجود پھر بھی یہ کہنا کہ: نہ داود دست دردست

اگر بے ضرری اور بے حیائی اور بے غیرتی نہیں تو پھر اور کیا ہے۔"

اکہ سے کریمک حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں، ص ۱۳۳۔

اسی سلسلہ میں علامہ فاروقی مزید فرماتے ہیں :-

"معین الدین کا جعلی دیوان"

فارسی زبان کا یہ دیوان جس کے تقریباً ۱۲۲۵ اشعار ہیں، کل مضمون اس دیوان کا ۱۶۳ صفحات پر پھیلا ہوا ہے۔ خواجہ صاحب کی وفات کے تقریباً چھ سو سال کے بعد ۱۲۸۸ھ میں یہ دیوان پہلی مرتبہ لکھنؤ سے شائع ہوا ہے۔ (تشریحات شیرانی، ص ۲۱۰، طبع لاہور بلا تائید)

اس دیوان میں بھی یہ رباعی نہیں ہے۔ حالانکہ یہ دیوان جعلی ہے اور خواجہ صاحب کی تصنیف نہیں۔ جیسا کہ پروفیسر حافظ محمود شیرانی السوفی ۱۳۶۶ھ نے دیوان کے طول و عرض پر تفصیلاً گفتگو کر کے اس حقیقت کو واضح کیا ہے۔ (اشعار شیرانی، ص ۵۸۸، طبع لاہور ۱۹۷۲ء۔)

(محمد الفاروقی السوفی، اکہ سے کریمک حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں، ص ۱۳۳)

مذکورہ رباعی پر اہل علم کی تنقید اور فارسی دان محققین کی جانب سے اسے ایرانی شیعہ شاعر معین الدین کاشانی کی رباعی ثابت کر دینے کے بعد اس رباعی کو اکابر امت اور مائتہ المسلمین میں وہ تقدس و استناد حاصل نہیں رہا جو سلطان المصلح خواجہ معین الدین چشتی اجمیری سے نسبت کی بناء پر حاصل تھا۔ لہذا اب اس رباعی کو مسترد کرنے کے باوجود (اوزان سے قطع نظر) اس کی مختلف ترمیم شدہ مرویات بھی سامنے آ رہی ہیں جن میں سے بعض قارئین کی دلچسپی کے لئے بلا تبصرہ درج کی جا رہی ہیں اور ان سب میں بھی امامت و خلافت کے بجائے بادشاہت کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

شاہ است عمر پادشاہ است عمر

دین است عمر دیں پناہ است عمر

سردارند او دوست در دست مجوس

حقا کہ بنائے لالہ است عمر

شاہ است غنی پادشاہ است غنی
 دین است غنی دین پناہ است غنی
 سرداوند او دست در دست مجوس
 حقا کہ بنائے لالہ است غنی

شاہ است حسین پادشاہ است حسین
 دین است حسین دین پناہ است حسین
 سرداوند او دست در دست زیاد
 حقا کہ بنائے لالہ است حسین

(نوٹ: زیاد سے مراد ابن زیاد ہے، معنائ ضرورت شعری کے تحت مخدوف ہے)

شاہ است یزید پادشاہ است یزید
 دین است یزید دین پناہ است یزید
 سرداوند او دست در دست مجوس
 حقا کہ بنائے لالہ است یزید

۳۴۔ مولانا سید آل حسن نعمانی

(مستم جامعہ یزید، سادات نگر، قصور)

ممتاز عالم دین مولانا سید آل حسن نعمانی مستم جامعہ یزید، قصور نے یزید کی امامت و خلافت کی شرعی حیثیت اور دست در دست یزید کی حسینی پیشکش وغیرہ مختلف امور کے حوالہ سے تحریر شدہ علامہ محمد الفاروقی کی تصنیف ”نکۃ سے کربلا تک“ کی مکمل تائید و حمایت کرتے ہوئے درج ذیل عبارت فصیح عربی زبان میں تحریر فرمائی:-
”باسمہ سبحانہ و تعالیٰ - اما بعد:-

فقد رأيت هذه المقالة المباركة المحققة التي ألفها مولانا محمد الفاروقی النعمانی حرسه الله تعالى مرة بعد مرة أخرى. والله انی وجدت جميع ما فيها صحيحاً و صريحاً موافقاً لكتب اهل السنة والجماعة كثر الله تعالى سوادهم و دمر الله تعالى أعدائهم.

وايضاً موافقاً لكتب الشيعة الشنيعة خذلهم الله تعالى آمين.

كتبه الفقير سيد آل حسن نعمانی

۳ جمادی الأولى ۱۴۱۳ھ-

(محمد الفاروقی نعمانی، مکہ سے کربلا تک حضرت حسین بن علی کی تین شرطیں، ص ۱۷، مطبوعہ مرکز تحقیق حزب الاسلام، لاہور، ۱۹۹۳ء، بعنوان ”التوثيق للشيخ العلامة محمد الفاروقی نعمانی زید مجدد، بدون ترجمہ۔

ترجمہ:- ابتداء اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نام سے۔ اما بعد:-

یہ بابرکت و تحقیقی مقالہ جو مولانا محمد الفاروقی نعمانی، اللہ ان کی حفاظت فرمائے، نے لکھا ہے، میں نے اس کا بار بار مطالعہ کیا ہے اور بخدا میں نے اس کے جملہ مندرجات کو صحیح و صریح اور اہل سنت والجماعت، اللہ ان کی تہاد میں کثرت دے اور ان کے دشمنوں کو برباد فرمائے، کی کتابوں کے مطابق پایا ہے۔

نیز اس کے مندرجات کو شیعہ شنیعہ، اللہ تعالیٰ انہیں رسوا فرمائے، کی کتب کے بھی مطابق پایا ہے۔

تحریر کردہ الفقیر سید آل حسن نعمانی ۳، جمادی الأولى ۱۴۱۳ھ

۳۵- مولانا عبدالرسول نوری رضوی فریدی بریلوی (خطیب اعظم جامع غوثیہ، رکن پور، ملتان)

ممتاز عالم دین حضرت مولانا عبدالرسول نوری رضوی، خطیب اعظم جامع غوثیہ، رکن پور (ملتان) نے بیعت یزید کی حسینی پیشکش اور یزید کی امامت و خلافت کی شرعی حیثیت سمیت متعلقہ امور پر بنی مولانا محمد الفاروقی کے مقالہ ”کمہ سے کر بلا تک“ کی توثیق فرماتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:-

”بسم الله الرحمن الرحيم۔ اما بعد:-

حضرت مولانا فاروقی صاحب، سلمہ اللہ و ابقاء و اوصلہ الی ما یتمناء، کی یہ کتاب دیکھ کر میرا دل باغ باغ ہو گیا ہے کیونکہ یہ کتاب بے نظیر و بے مثال ہے اور لاجواب و باکمال ہے۔

الامزید علیہ کی جو مشہور مثال ہے
اس کی اصل مصداق صرف یہی کتاب ہے

بندہ عبدالرسول نوری رضوی فریدی بریلوی

۸، جمادی الاول ۱۴۱۳ھ۔

(مواہد محمد الفاروقی، کمہ سے کر بلا تک، مطبوعہ مرکز تحقیق حزب الاسلام، لاہور، ۱۹۹۳ء، ص ۷۶ بعنوان:-
توثیق حضرت مولانا عبدالرسول صاحب فریدی رضوی دام ظلہ، خطیب اعظم جامع غوثیہ، رکن پور، ملتان)۔

۳۶- پروفیسر سید علی احمد العباسی (جہاں زیب کلج، سید و شریف، سوات)

ممتاز عالم و استاد و طبیب مولانا سید علی احمد العباسی جو ایم ایس علیگ و فاضل آل انڈیا طبیب کلج دہلی ہیں۔ نیز پروفیسر ”جہاں زیب کلج“ سید و شریف سوات و نزیل ”دار السلام و التحقیق“ کراچی ہیں۔ آپ یزید کی شرعی امامت و خلافت کے پر جوش مؤید ہیں اور مولانا محمد الفاروقی النعمانی کے مقالہ بعنوان ”کمہ سے کر بلا تک، حضرت حسین

بن علی کی تین شرطیں کی تائید میں فرماتے ہیں:-

"باسمہ سبحانہ و تعالیٰ-----اما بعد:-"

آپ کا رسالہ رسالہ پہنچ گیا ہے۔ ہر اعتبار سے کافی و شافی ہے۔ سیدنا حسینؑ کی بابت سبائیوں نے اور سبائیت زدہ لوگوں نے جو کذب و افتراء کا جال پھیلایا ہے، وہ آپ کے اس رسالہ سے پوری طرح تار تار ہو گیا ہے۔ اور اسی سے ثابت ہو گیا ہے کہ سیدنا حسینؑ کی کوئی جنگ عسکر خلافت سے نہیں ہوئی اور نہ ہو سکتی تھی۔

جب آپ نے دمشق جانے کے لئے شام کی راہ اختیار کر لی تو پہلے پڑاؤ طغ (کر بلا) کے مقام پر ڈالا جو نہایت سرسبز و شاداب خطہ زمین تھا، جہاں آکر قافلے ٹھہرا کرتے تھے۔

اسی جگہ پر شیعیاں کوفہ کے ان ساٹھ سبائیوں نے جو آپ کے ساتھ آرہے تھے یہ باتیں شروع کر دیں کہ دمشق جانے کی بجائے بنو طی کی طرف نکل چلیں اور وہاں جا کر مورچہ بنالیں۔ مگر سیدنا حسینؑ اس عہد شکنی پر تیار نہ ہوئے اور سختی سے یہ تجویز رد کر دی۔ اس پر برا فروختہ ہو کر ان سبائیوں نے اچانک حملہ کر کے انہیں اور ان کے چند اعزہ کو شہید کر دیا۔

حضرت امیر عمر بن سعدؓ نے جب یہ صورتحال دیکھی تو ان سبائیوں پر حملہ کر کے انہیں کیفر کردار کو پہنچا دیا۔ یوں ہی یہ سب سبائی مارے گئے اور متعدد ہاشمی سادات بچ گئے، ورنہ یہ سبائی سب کو ختم کر دیتے۔

اب کر بلا کا جو افسانہ بیان کیا جاتا ہے تو قطعاً بے اصل ہے اور افتراء خالص۔ مگر کیا کہئے ان نام نہاد سنی مولویوں کو جنہوں نے تمام نصوص صریحہ و ثابۃ و موافق صحابہؓ سب پس پشت ڈال دیئے ہیں اور ٹھیکڑا لفظی بنے ہوئے ہیں۔

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ الْخُسْرَانِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

وَبُثِّنَا عَلَى الشَّرِيعَةِ الْحَقَّةِ الصَّادِقَةِ-

علی احمد العباسی

۲۸، جمادی الثانی ۱۴۱۳ھ -

(مجموعہ محمد انصاریؑ کی مد سے کر بلا تک، مرکز تحقیق حزب الاسلام، لاہور، ۱۹۹۳ء، ص ۷۳-۷۴)۔

۴۷۔ مولانا مفتی فضل اللہ شاہ کشمیری

(خطیب جامع انویہ، برن پور، سندھ)

ممتاز عالم و مفتی مولانا فضل اللہ شاہ کشمیری، یزید کی امامت و خلافت کی شرعی حیثیت کے اثبات اور دست در دست یزید کی حسینی پیشکش سمیت جملہ امور پر مبنی مولانا محمد الفاروقی کے مثبت موقف کی تائید کرتے ہوئے ان کے مقالہ ”مکہ سے کربلا تک“ کے بارے میں فصیح عربی زبان میں تحریر فرماتے ہیں:-

”باسمہ سبحانہ - اما بعد:-

فقرات هذا الكتاب من تصانيف الفاضل المحقق مولانا محمد الفاروقی النعمانی انار الله برهانه، من اوله الى آخره ثلاث مرات. فرأيتہ اصح ماكتب فی هذا الباب. ولهذا اصدق جميع ما فيه حرفاً، فحرفاً سطرأ فسطراً صفحاً، فصفحاً، والحمد لله على ذلك.

حرره الفقير: فضل اللہ شاہ کشمیری

۱۲، جمادی الأولى ۱۴۱۳ھ -

(مولانا محمد الفاروقی النعمانی، مکہ سے کربلا تک، حضرت حسین بن علی کی تین قرطیں، مطبوعہ مرکز تحقیق حزب الاسلام، لاہور، ۱۹۹۳ء، ص ۷۲، بعنوان ”التوثيق للفاضل المحقق مولانا مفتی فضل اللہ شاہ کشمیری، دام مجدہ، خطیب جامع انویہ برن پور سندھ، بدون ترجمہ)۔

ترجمہ:- ابتداء اس پاک ذات کے نام سے - اما بعد:-

میں نے فاضل محقق مولانا محمد الفاروقی النعمانی، اللہ ان کی برہان کی روشنی پھیلانے، کی تصانیف میں سے اس کتاب کو اول سے آخر تک تین مرتبہ پڑھا ہے۔ پس میں نے اسے اس موضوع پر تحریر شدہ صحیح ترین چیز پایا ہے۔ لہذا میں اس کے جملہ مندرجات کی حرف بحرف، سطر بستر اور صفحہ بہ صفحہ تصدیق کرتا ہوں۔ والحمد للہ علی ذلک۔

تحریر کردہ الفقیر فضل اللہ شاہ کشمیری

۱۲، جمادی الأولى ۱۴۱۳ھ

۴۹- مولانا ابورحمان سیالکوٹی

پاکستان کے ممتاز عالم و مصنف مولانا ابورحمان سیالکوٹی نے اپنی تصانیف کے ذریعے شرکائے جمل و مضین و دیگر صحابہ کرامؓ کے مقام و عظمت کو واضح کیا ہے اور جماعت صحابہؓ کے بارے میں علمی و دینی حوالہ سے اہم تحقیقات پیش کی ہیں۔ اسی سلسلہ کی اہم ترین کڑی آپ کی دو جلدوں میں عظیم و ضخیم تصنیف ”سبائی فتنہ“ ہے جس میں دیگر صحابہ کرامؓ کے علاوہ ناقدین سیدنا مساویہؓ و خاندان مساویہؓ کے حوالہ سے قیمتی و علمی نقاط و دلائل قلمبند کئے ہیں۔ یزید و بنو امیہ کے خلاف غلط و بے بنیاد پروپیگنڈہ کے ازالہ میں آپ کی شخصیت و تحقیقات برسی اہمیت کی حامل ہیں۔

مولانا ابورحمان سیالکوٹی نے خلافت علویؓ میں سیدنا مساویہؓ کی شرعی حیثیت و حقانیت نیز انہی سیزت طیبہ پر روشنی ڈالتے ہوئے ناقدین کے جواب میں جو علمی و تحقیقی انداز اختیار فرمایا ہے، اس کا اندازہ درج ذیل جامع و مفصل اقتباس سے بخوبی کیا جا سکتا ہے۔ اور اس سے سیدنا مساویہؓ و یزید و بنو امیہ کے خلاف سبائی پروپیگنڈہ اور ریشہ دوانیوں کا پس منظر بھی سامنے آجاتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-

"جو سبائی مقدس، اللہ کی وحی ہوئی خلافت راشدہ کی عظیم امانت میں بدترین خیانت اور قتل و زانیہ کے مرتکب ہوئے۔"

جن سبائی سفدوں نے عجم لوط کی تاریخ:۔۔۔ ماسبقکم بہا احد صی العالمین۔۔۔ دہراتے ہوئے دنیا جہاں میں سب سے پہلے خلافت راشدہ کے تقدس کو، بری طرح پامال کیا۔

جن سبائی درندوں نے اللہ کے مقرر کردہ اور قرآن کے موعودہ تیسرے خلیفہ راشد حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کو درندگانہ بے دردی کے ساتھ نکل بیگناہ خاک و خون میں ٹپ پایا۔

جن سبائی منافقوں نے اللہ کے مقرر کردہ اور قرآن کے موعودہ اور اپنے ہی منتخب کردہ اور پسندیدہ چوتھے خلیفہ راشد حضرت علی رضی اللہ عنہ و کرم اللہ وجہہ کے بارے میں پہلے:۔۔۔ "الحقنا علیا یعثمان"۔۔۔ جیسا شیطانی منصوبہ بنایا، پھر حد درجہ بے شرمی کا ثبوت دیتے ہوئے ان کے رو در رو:۔۔۔ نفعل بک ما فعلنا بابی عفا"۔۔۔ جیسے گستاخانہ الفاظ میں اپنے نفاق کا کھلم کھلا مظاہرہ کیا، اور آخر پھر اس پر عمل کر کے ہی دم لیا۔

جن سبائی بدگماشوؤں نے خلافت حضرت علیؑ کے استحکام و انتظام کے لئے نہیں بلکہ اسلامی خلافت راشدہ کی لاش سے لاش بجانے اور اسلامی نظام خلافت کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے درہم برہم کرنے کے لئے جمل و صفین جیسی قیامت خیزیاں پھا کر کے ہزاروں ہزار بیگناہ مسلمانوں کے خون کی ندیوں پر ندیاں بہائیں۔

جن مجسمہ شر و فساد سبائیوں کی فتنہ سامانیاں اسی پر ختم نہ ہوئیں بلکہ اس کے بعد ہجرت خلیفہ راشد حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے درپے آزار ہوئے۔ انکو نہ صرف:۔۔۔ یا عار المؤمنین!۔۔۔ اور:۔۔۔ یا ہذل المؤمنین!۔۔۔ جیسے ناپاک الفاظ سے یاد کیا

بلکہ شجر کاران کو بھی زبردستی شہید کر دیا۔

ایسے بد طینت سبائیل سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اگر کوئی خط نہ تھا تو:-

جو معاویہؓ، علم و بردباری میں اپنی مثال آپ تھا۔

جو معاویہؓ جنگ کے مقابلہ میں صلح اور فرو تفری کے مقابلہ میں امن و امان کا سب

سے زیادہ خواباں تھا۔ کھام میں ابن تیمیہ۔

جس معاویہؓ نے جنگ جمل و نہروان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف

کوئی حصہ نہ لیا جبکہ یہ حصہ لینا اس کے حق میں بہت بہتر و مفید نتائج برآمد کر سکتا تھا۔

وہ معاویہؓ کہ اس پر مسلط کی گئی جنگ صفین بند ہی اس کی تحریک و تدبیر سے

ہوئی۔

وہ معاویہؓ جو جنگ کی ہلاکت خیزیاں دیکھ کر ٹپ گیا۔ اور۔ من اللثغور؟ نو

من الجہاد المشرکین و الکفار؟ کی دوبائی دسیے بغیر نہ رہ سکا۔ (البدایہ، ج ۷، ص

۱۲۷۳)

وہ معاویہؓ جس نے عین جنگ میں شاہ روم کی ضرارت پر اس کو وہ تاریخی جواب

دیا جس کی مثال تاریخ پیش کرنے سے عاجز ہے:- واللہ لئن لم تنته و ترجع الی

بلادک یا لعین لأصطلحن انا و ابی عمی علیک الخ (البدایہ، ج ۸، ص ۱۱۹)

وہ معاویہؓ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی لیاقت اور استحقاق خلافت کا نہ صرف یہ

کہ اقوامی تھا بلکہ اہل شام میں سب سے پہلے بیعت کرنے کا اعتراف اور اس کا برملا

اظہار کر رہا تھا۔ (فتح الباری، ج ۱۳، ص ۸۶، والبدایہ، ج ۸، ص ۱۲۹ و ج ۷، ص ۱۲۶۰)

جس معاویہؓ نے اس شخص کو خوب ڈانٹا اور اس کا وظیفہ ہی بند کر دیا جس نے

ایک مسئلہ معاویہؓ کے کہنے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھنے کی بجائے

حضرت معاویہؓ سے ہی پوچھنا زیادہ پسند کیا:-

"بنسما قلت۔ لقد کرهت رجلاً کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یعرّضہ بالعلم عزاً.... قم لا اقام اللہ رجلیک۔ و معا اسمہ من الدیوان۔

الخ. (البدایہ، ص ۱۲۷)

و معاویہؓ جو خود بھی مسائل و نوازل میں "باب مدینۃ العلم" کی طرف ہی رجوع کیا

وہ معاویہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خبر شہادت پر رو دیا اور بیوی کے پوچھنے پر یوں کو یہ فضا ئل و مناقب شیر خدا ہوا کہ :-

”ويحك انما أبكى لما فقد الناس من حلمه و علمه و فضله و
سوابقه و خيره” - (البداية، ص ١٥٠، ١٣٠، ج ١٨)
”ذهب الفقه والعلم بموت ابني أبي طالب”. (الاستيعاب مع الاصابة، ص ٣٥،
ج ١٣).

جو معاویہؓ، حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی لشکر کشی کا سن کر غم امت میں بے چین
و بے قرار ہو گیا اور پکار پکاراٹھا کہ :-

”میں لی بامور المسلمین؟ میں لی بنسائهم؟ میں لی بضیعتهم؟
(بخاری، ص ۳۶۳، ج ۱)۔ ”میں لذاری المسلمین؟“ (بخاری، ص ۱۰۵۳، ج ۱)
وہ سناؤ جس نے یہاں بھی صلح میں ابتداء کی:-

١٣-٦٣، ج ١٣-)
 "ان المحفوظ أن معاوية هو الذي بدأ بطلب الصلح كما في حديث الباب"- نیز:- ان معاوية هو الراغب في الصلح الخ- (فتح الباری، ص ٦٣-٦٣، ج ١٣-)

وہ معاویہؓ جس کی تو سرشت ہی یہ تھی کہ:-

”انى والله لا اقاتل حتى لا اجد من القتال بداً. افتح ابارى من ٦٣ ج

وہ معاویہؓ جس نے حضرت حسن و حسین اور ابن عباس و عبداللہ بن حنفہ رضی اللہ عنہم کو بار بار لاکھوں کے علیات و کیراہل بیت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اپنی عقیدت و محبت کے انٹ نقوش ہمیشہ ہمیشہ کے لئے تاریخ میں ثبت کر دیے۔ (البدایہ،

مس ۳۱، ۱۳، ۸، ۳۳۸، ۱۵۰، ۸، ۱۱۱، ۳۲۰، ۱، و محدودة نظري، ۱۳، ۲۸۳-.

وہ معاویہؓ جو مدتِ وقت بھی اپنے پیٹے کو حضرت حسین رضی اللہ عنہ کیساتھ صلہ

رضی اور نرمی کرنے کی وصیت کر کے اس دنیا سے رخصت ہوا۔ (البدایہ، ص ۱۶۳، ق ۸)۔

ایسے معاویہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آخر کیا خطرات ہو سکتے تھے؟

اس لئے ہمارے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ

سے خطرات تو کہا کوئی اکم خطرہ بھی نہ تھا۔ اور نہ ان کا مصیبتی اہرام ہی ایسے فرضی

خطات پر جہنی تھا۔ ہاں سبائی مفسدوں کو اپنی سلام دشمن کارستانیوں کی وجہ سے الجھت خطات ضرور درپیش تھے۔ ان کی جانوں کے لالے بیشک پڑے ہوئے تھے۔ انکو حضرت علی و حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کی صلح میں اپنے سر قلم ہوتے ضرور نظر آ رہے تھے۔ اس لئے جمل و صفین کی ہلاکت خیزیوں کے تمام تر زور دار بھی تنہا ہی فتنہ انداز و فتنہ پرداز تھے۔ حضرت علی اور اصحاب جمل و صفین خصوصاً حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) ان سے بالکل پاک تھے۔ اگر یہ سبائی منافقین آڑے نہ گئے ہوئے اور ان حضرات کو اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا ہوتا تو تاریخ عالم، جمل و صفین کے نام تک سے بھی شاید آشنا نہ ہوتی۔ لہذا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو باغی بنانے یا ان کی خود ساختہ بغاوت میں فرضی قوت پیدا کرنے کے شوق میں قاتلین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خطات کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خطرات باور کرانا گویا شعوری یا غیر شعوری طور پر حضرت علی کو بھی قتل عثمان میں ملوث بتانا ہے۔

مولانا ابورحمان سیالکوٹی، سبائی فتنہ، جلد اول، ص ۲۳۳-۲۳۹، مطبوعہ بخاری ائینہ می.

دارینی باشم، مہربان کالونی، حان، بداول، جنوری ۱۹۹۲ء۔

اس طویل اقتباس سے سیدنا علی و معاویہ کے مقام و عظمت و اختلاف باہم کی نوعیت کے سلسلہ میں بہت سی غلط فہمیوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ اور چوتھے خلیفہ راشد سیدنا علی کی امامت و خلافت کی شرعی حیثیت کو تسلیم کرتے ہوئے بیعت سے پہلے، مقتدر قاتلین عثمان سے قصاص عثمان کی شرط کے حوالہ سے آپ کا شرعی موقف بھی سامنے آ جاتا ہے۔ چنانچہ جلیل القدر صحابی حضرت ابوالورداء و ابوالامہ ہابلی نے سیدنا معاویہ کی یہ شرط مصالحت و بیعت سیدنا علی کے سامنے پیش کی تو جنگ صفین کے موقع پر لشکر علی میں موجود بیس ہزار سپاہیوں نے نعرہ لگایا کہ: "بسم سب قاتلین عثمان ہیں۔ یہ رنگ دیکھ کر دونوں بزرگ ساحلی علاقہ کی طرف نکل گئے اور اس جنگ میں کوئی حصہ نہ لیا۔" (شاہ سیدی احمد ندوی، تاریخ اسلام، نصف اول، ص ۲۶۸-۲۶۹، ناشران

و آں کوثر، لاہور، جمادی الاول ۱۴۱۱ھ، جنوری، ص ۱۸۰، ۱۸۲ء۔

مولانا ابورحمان سیالکوٹی نے دو جلدوں میں سینکڑوں صفحات پر مشتمل اپنی منہج تصنیف سبائی فتنہ میں سیدنا معاویہ کے بارے میں ناقدین کے اعتراضات کے

مسک "اہل سنت والجماعت" کے دائرہ میں رہتے ہوئے علمی و مدلل و معقول انداز میں جوابات دیکر دفاع صحابہ کا حق ادا کر دیا ہے۔ اور دیگر علمی و دینی خدمات کے ساتھ ساتھ سیدنا معاویہؓ و یزید و بنی امیہ کے خلاف سبائی پروپیگنڈہ کا ازالہ نیز ان کے شرعی مقام و عظمت و خلافت شرعیہ کا اثبات، آپ کی تحریر و تقریر کا طرہ امتیاز ہے۔ ولہ در المصنف۔

۵۰۔ مؤرخ اسلام ڈاکٹر حمید الدین (ایم اے پنجاب و دہلی، پی ایچ ڈی حارورڈ یونیورسٹی)

برصغیر کے نامور محقق و مؤرخ ڈاکٹر حمید الدین، اختصار و جامعیت کی حامل اپنی معروف و مقبول تصنیف "تاریخ اسلام" میں بنو امیہ کے حوالہ سے یوں رقمطراز ہیں:-
"بنو امیہ کا انتظام سلطنت

بنو امیہ کا عہد حکومت شاندار اسلامی فتوحات اور تہذیب و تمدن کی ترقی کا دور ہے۔ افسوس ہے کہ اکثر مؤرخین نے ان کے ساتھ انصاف نہیں کیا اور ان کے محاسن کو بھی معائب کے رنگ میں پیش کیا ہے۔ اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ بیشتر تاریخی کتب عہد عباسیہ میں لکھی گئی تھیں اور چونکہ بنی عباس امویوں کے بدترین دشمن تھے اس لئے مؤرخین نے انہیں خوش کرنے کے لیے خلفائے بنی امیہ کی بدعنوانیوں کے بیان میں مبالغہ آرائی سے کام لیا اور ان کے اوصاف کو بالکل نظر انداز کر دیا۔"

(ڈاکٹر حمید الدین، تاریخ اسلام، ص ۴۷، فیروز سنز لنڈ، لاہور، چھاپہ ۱۹۸۷ء)۔

ڈاکٹر حمید الدین سیدنا معاویہؓ کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"امیر رضی اللہ عنہ بہت مکمل مزاج تھے اور جب تک مجبور نہ ہو جاتے سنتی نہیں کرتے تھے۔ قیام عدل کا بہت اہتمام کرتے اور ہر روز مسجد میں بیٹھ کر لوگوں کی عیادتیں سنتے۔ فیاضی میں مشہور تھے۔ امات المؤمنینؓ اور صحابہ کرامؓ کی بہت خدمت کرتے تھے۔ مذہبی علوم میں کافی مہارت تھی۔ اسلامی تاریخ کی پہلی کتاب آپ ہی کے عہد میں لکھی گئی۔"

(ڈاکٹر حمید الدین، تاریخ اسلام، ص ۱۸۵، فیروز سنز، لاہور، ۱۹۸۷ء۔)
 ڈاکٹر حمید الدین، یزید کے تعارف میں لکھتے ہیں:-

”یزید بن معاویہ - ۶۰ تا ۶۴ھ بمطابق ۶۸۰ تا ۶۸۳ء۔“

تعارف:- یزید کی پرورش شہانہ ماحول میں ہوئی تھی، ابتداء ہی سے اسے فرمانروائی اور جہانپانی کے قواعد سکھائے گئے۔ دو دفعہ امارت حج کے فرائض سپرد ہوئے۔ چند ایک معرکوں میں بھی شرکت کی۔ تعلیم و تربیت نہایت احسن طریق پر ہوئی تھی۔ اس لئے علم و ادب کا دلدادہ تھا۔ شعر گوئی میں تو اسے خاص مہارت حاصل تھی۔ سیر و شمار کا بہت شائق تھا۔ اور کئی قسم کے شکاری کتے پال رکھے تھے۔“

(ڈاکٹر حمید الدین، تاریخ اسلام، چٹا ایڈیشن، ص ۱۸۶، فیروز سنز، لاہور، ۱۹۸۷ء۔)

خلافت سیدنا معاویہؓ میں بیعت ولی عہدی یزید کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

”زیاد بن ابی سفیان جیسا سخت گیر اور جابر شخص اگر چاہتا تو اصل بصرہ کو جمع کر کے فوراً بیعت لے لیتا مگر اس سلسلہ میں اس نے بھی بڑی احتیاط اور حکمت عملی سے کام لیا۔ اپنے مشیر خاص عبید بن کعب کو بلا کر کہا کہ یزید لالہالی قسم کا نوجوان ہے۔ لوگ بطیب خاطر اس کی جانشینی تسلیم نہیں کریں گے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ امیر اس ارادے کو فی الحال ملتوی کر دیں۔ تم جاؤ اور امیر کو یزید کے اطوار سے آگاہ کر کے اس کام سے باز رہنے کا مشورہ دو۔ مگر عبید نے جواب دیا کہ امیر کو یزید کی جانب سے بد دل کرنا قرین مصلحت نہیں ہے۔ بہتر ہو گا کہ میں خود جا کر یزید کو سمجھاؤں کہ وہ قابل اعتراض حرکات سے احتراز کرے۔ زیاد کو یہ رائے بہت پسند آئی اور عبید کو فوراً دمشق بھیجا۔ یزید نے اس کے سمجھانے بھانے سے بہت حد تک اصلاح کر لی۔ اور سیر و شمار اور لمو و لعب کے طریقے ترک کر دیے۔“

(ڈاکٹر حمید الدین، تاریخ اسلام، ص ۱۸۰-۱۸۱، فیروز سنز، لاہور، ۱۹۸۷ء۔)

ڈاکٹر حمید الدین واقعہ کر بلا کے حوالہ سے اس کی زیادہ تر ذمہ داری ابن زیاد پر عائد کرتے ہیں اور یزید کے ابن زیاد پر لعنت بھیجنے اور قافلہ حسینی سے عمدہ سلوک کا تذکرہ فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

”کہتے ہیں کہ سر مبارک اور اہل بیت کی مستورات کا ٹا ہوا قافلہ یزید کے پاس پہنچا تو اس کے بھی آنسو ٹپک آئے اور عراقیوں سے کہا:-
(اگر تم نے حسین کو قتل نہ کیا ہوتا تو میں تم سے زیادہ خوش ہوتا۔ ابن زیاد پر خدا کی لعنت ہو۔ اگر میں موجود ہوتا تو خدا کی قسم حسین علیہ السلام کو سبقت کر دیتا۔ خدا ان پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔)

یزید نے اہل بیت کے حشم رستیدہ قافلہ کو اپنے محل کی حرم سرا کے میں اتارا۔ اور تین دن مہمان رکھنے کے بعد برہمی، عظیم و مکرم کے ساتھ رخصت کیا۔ حادثہ کربلا میں ان کا جو ذلی نقصان ہوا تھا اس کی دو گنی تلافی کر دی۔
نام حسین علیہ السلام کے قتل سے اگرچہ یزید بری الذمہ نہیں ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اس سانحہ جانناہ کی زیادہ تر ذمہ داری نابکار ابن زیاد پر عائد ہوتی ہے۔ یزید نے اسے صرف بیعت لینے کا حکم دیا تھا، نہ کہ قتل و غارت اور خونریزی کا۔

(ڈاکٹر حمید الدین، تاریخ اسلام، ص ۱۹۲-۱۹۳، فیروز سنز، لاہور، ۱۹۸۷ء)۔

یزید کی ہمیشہ خلیفہ و مجاہد اسلام خدمات کی جانب اشارہ کرتے ہوئے ڈاکٹر حمید الدین فرماتے ہیں:-

”یزید کی فتوحات

یزید نے عقبہ بن نافع کو افریقہ کی فتوحات پر مامور کیا جس نے رومیوں کو بے وز بے شکستیں دے کر ان کے کئی مقبوضات چھین لئے۔ بربریوں نے رومیوں کا ساتھ دیا۔ مگر اسلامی لشکر فتح پر فتح حاصل کرتا ہوا بڑھتا چلا گیا یہاں تک کہ بحر ظلمات کے کنارے پہنچ گیا۔ عقبہ نے اپنا گھوڑا سمندر میں ڈال دیا اور جب پانی سر تک آپہنچا تو لوٹ آیا اور کہا:-

”یا اللہ اگر سمندر راہ میں حائل نہ ہوتا تو جہاں تک زمین ملتی، تیری راہ میں جہاد کرتا چلا جاتا۔“

(ڈاکٹر حمید الدین، تاریخ اسلام، ص ۱۹۳، فیروز سنز، لاہور، چٹاپا پبلیکیشنز، ۱۹۸۷ء)۔

غور یزید کے زبد و قوی کا تذکرہ کرتے ہوئے ڈاکٹر حمید الدین لکھتے ہیں:-

"معاویہ ثانی"

یزید کی وفات پر شامیوں نے اس کے نوجوان بیٹے معاویہ کو تخت نشین کیا۔ لیکن وہ بڑا نیک فطرت اور دیندار انسان تھا۔ دنیاوی جاہ و جلال کی اسے خواہش نہیں تھی۔ چنانچہ اس نے خلافت سے دستبرداری کا فیصلہ کر لیا اور مسلمانوں کو مخاطب کر کے کہا:-

"تم لوگوں نے مجھے اپنا خلیفہ منتخب کیا ہے۔ مگر مجھ میں اس بوجھ کو اٹھانے کی طاقت نہیں ہے۔ میں نے چاہا تھا کہ صدیق اکبرؓ کی طرح اپنا جانشین نامزد کروں یا فاروق اعظمؓ کی طرح چھ آدمیوں کی کمیٹی بنا دوں جو باہمی مشورہ سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب کرے۔ لیکن نہ تو عمرؓ جیسا کوئی بطل آیا اور نہ ویسے چھ آدمی ملے۔ لہذا تم لوگ جسے چاہو خلیفہ انتخاب کر لو۔ میں اس منصب سے دستبردار ہوتا ہوں۔"

(ڈاکٹر حمید الدینی، تاریخ اسلام، ص ۱۹۳-۱۹۵، فیروز سنز، لاہور، ۱۹۸۷ء۔)

۵۱- شاہ بلغ الدین - (کراچی)

(سابق رکن "قومی اسمبلی" پاکستان)

برصغیر کے منفرد و سیمٹل خطیب و واعظ اور ممتاز عالم و معنف، شاہ بلغ الدین، سابق رکن "قومی اسمبلی" پاکستان مشہور و معروف شخصیت کے حامل ہیں۔ آپ کی تحریر و تقریر و نشریات نے پانچوس "تجلی" کے عنوان سے پاک و ہند کے کروڑوں مسلمانوں میں تعلیمات قرآن و سنت افکار صحابہ کرامؓ کی وسیع پیمانے پر ترویج و اشاعت میں عظیم الشان کردار ادا کیا ہے۔ نیز آپ نے اپنی شہرہ آفاق "مجلس صحابہ" و محافل مہرم کے ذریعے امامت و خلافت صحابہ راشدین، نیز جناب یزید و کربلا کے حوالہ سے مستند تاریخی و شرعی معلومات فراہم کرنے کی موثر تحریک برپا فرمائی اور لاکھوں مسلمانوں کو براہ راست نیز اپنی تقاریر و مواعظ کی تسبیل (ریکارڈنگ) کے ذریعے بھی "حب اہل بیت" کے پردے میں غدارانہ کوفہ کا کردار ادا کرنے والے عجمی و سبائی سازشیوں سے اہل اسلام کو وسیع پیمانے پر روشناس کرایا۔

آپ کی عظیم الشان علمی و دینی اور تحریری و تقریری خدمات کا ایک اہم باب سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی و حسن و معاویہ رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت شرعیہ کے تسلسل میں "امامت خلافت یزید" کی شرعی حیثیت کا موثر و مدلل دفاع و تحفظ ہے۔ اس سلسلہ میں آپ موثر و دلنشین انداز میں طویل عرصہ سے اجتماعات عام میں بھی بہانگ ذہل "امیر المؤمنین یزید" کی سیرت طیبہ اور "حقائق سانحہ کربلا" بیان فرماتے چلے آئے ہیں۔ اور غدار شیطان کوفہ کے فکری و تاریخی وارثان کے یزید و بنو امیہ دشمنی پر مبنی فتنی و بے بنیاد پراپیگنڈہ کا مدلل و مفصل رد و ابطال کرتے ہوئے احتیاق حق اور لاکھوں وابستگان "سنت و جماعت" کی اصلاح و تصحیح کا باعث بنے ہیں۔ اس حوالہ سے بھی آپ کی جراتمند شخصیت: *تلاکھا فون فی اللہ لومرہا تم*۔ (وہ راہ خدا میں کسی ملامت کرنے والی ملامت سے خوفزدہ نہیں ہوتے۔) (القرآن)۔ اور *قل الحق ولو کان مرا*۔ (حق بات کہو خواہ کڑوی ہو۔) (الحدیث) کی روشن مثال ہے *ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم*۔

۵۲- پروفیسر ڈاکٹر صوفی ضیاء الحق (سابق صدر شعبہ عربی، گورنمنٹ کالج، لاہور)

عربی زبان و ادب کے معروف استاذ و محقق، پروفیسر ڈاکٹر صوفی ضیاء الحق (سابق صدر شعبہ عربی، گورنمنٹ کالج، لاہور، واستاذ اور پرنسپل کالج) علمی حلقوں میں محتاج تعارف نہیں۔ آپ برصغیر کے جلیل القدر عالم و مصنف نیز عربی و فارسی کے صاحب دیوان شاعر، مولانا اصغر علی روجی کے فرزند ارجمند ہیں۔ آپ نے ابن خفکان کی "وفیات الاعیان" کی تحقیق و تصحیح و تشریح کا وسیع علمی کام، عمر عزیز کا گراں قدر حصہ صرف کر کے انجام دیا۔ نیز آپ کی دیگر تحریرات و تحقیقات کے علاوہ، آپ کا عربی، فارسی اور اردو شاعری پر مشتمل دیوان "کشتول ضیاء" کے نام سے منظرِ ملاحظہ و موجود ہے۔ آپ ۱۹۱۱ء میں لاہور میں پیدا ہوئے اور ۱۳ جولائی ۱۹۸۹ء / ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۰۹ھ کو لاہور ہی میں وفات پا کر اپنے آبائی شہر کشالہ (ضلع گجرات) میں مدفون ہوئے۔

آپ کی عظیم الشان تدریسی و تحقیقی خدمات کا ایک اہم پہلو ایم اے اور پی ایچ ڈی کے مقالات کی نگارنی ہے۔ اس سلسلہ میں سید ناما صوفیہ و یزید کے حوالہ سے ابن عبد ربہ اللاندلسی کی عظیم الشان تصنیف "العقد الفرید" کے بعض حصوں کے اردو ترجمہ پر مشتمل مقالہ جاہ کی نگارنی بھی آپ نے فرمائی۔ اور اس طرح سید ناما صوفیہ و یزید کے فصیح و بلیغ عربی خطبات کے اسلوب و معانی سے اردو دان طبقے کو روشناس کرانے کی سعی فرمائی۔ اس سلسلہ میں ایم اے عربی جامعہ پنجاب، لاہور کے دو مقالات کے عنوان درج ذیل ہیں:-

- ۱- خلافت ماضیہ و خطبات (من "العقد الفرید") اردو ترجمہ۔
نگران:- ڈاکٹر صوفی ضیاء الحق، صدر شعبہ عربی، گورنمنٹ کالج، لاہور۔
طالب:- مشتاق احمد رولنسبر ۱۱۲۸ (مقالہ ایم اے عربی ۱۹۶۹ء)
- ۲- خلافت یزید بن معاویہ اور اس کے خطبات۔
(ترجمہ "العقد الفرید" جلد دوم، ص ۲۱۶-۲۲۳، طبع مصر)۔

موقف پر برقرار رہتے ہوئے آپ کیسے فرما سکتے تھے کہ:- "میں یزید کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیتا ہوں۔"

یا کہ:- "جہاں سے میں آیا ہوں پھر واپس چلا جاؤں۔"

لیکن افسوس اور صد افسوس کہ عبید اللہ بن زیاد کی بد بختی اور شر کے خبث باطن کے باعث حضرت حسینؑ کی شہادت کا الم ناک حادثہ امت کو پیش آیا۔ اور ساتھ ہی ان بد باطن لوگوں نے آپ کے خیمہ کو آگ لگا دی تاکہ ان کے خلاف وہ دستاویزی ثبوت جو خطوط کی صورت میں موجود تھا، تلف ہو جائے۔

حضرت حسینؑ کی شہادت کا حادثہ فاجعہ چونکہ یزید کے دور امارت میں ہوا تو بعض لوگوں نے اس حادثہ کی بناء پر اس پر لعنت کے جواز کا قول نقل کیا ہے۔ لیکن تحقیقی اعتبار سے یہ قول ساقط الاعتبار ہے۔ "امام مولانا عبدالحق جوہان بعنوان "حضرت حسین شہید کربلا" مطبوعہ پندرہ روزہ "الانوار" لاہور، سیدنا حسین نمبر، یکم تا ۱۵ جولائی ۱۹۹۲ء، ص ۱۱۔

بعد ازاں امام غزالی نیز علامہ احمد بن مصطفیٰ طاشکبری زادہ (مفتاح السعادة، ج ۲، ص ۲۹۰) کے حوالہ سے یزید پر لعن طعن کے جائز نہ ہونے کے اقوال نقل کر کے فسق یزید کی جی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"حضرت حسینؑ کی ان پیش کردہ شرائط سے بھی "فسق یزید" کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ کیونکہ حضرت حسینؑ کا کوفہ کی طرف سفر کرنا اگر فسق یزید کی وجہ سے تھا تو آپ کے پاس یزید کا کونسا "توبہ نامہ" موصول ہوا تھا کہ جس کے باعث آپ نے یزید کی بیعت پر آبادگی ظاہر کی؟ بلکہ آپ کا یہ سفر اس بناء پر تھا کہ آپ نے یہ سمجھا کہ تابنوز یزید کی امارت پر امت کا اتفاق نہیں ہوا۔ جب آپ میدان کربلا میں پہنچے اور اہل کوفہ کی کذب بیانی اور فریب کا مشاہدہ کیا تو آپ نے درج بالا شرائط کی پیشکش کی۔"

ہو سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا مطلوب معیار تقویٰ اور پرہیزگاری یزید میں موجود نہ ہو اور وہ مسلمانوں کے تیسرے درجہ "ظالم نفسہ" کا فرد ہو۔ لیکن پھر بھی وہ قبائلی اور فواحش جو اس کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں، ثابت نہیں۔ کیونکہ فطری اصول ہے کہ اس معاملہ میں اس کے معاصرین کی شہادت کو عام

مورخین کی روایات پر ترجیح دی جائیگی۔ حضرت محمد بن حنفیہ جو کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں اور علم کے اعتبار سے بھی ان کا درجہ بہت ہی فائق ہے، ان کے قول سے یہ حقیقت ثابت ہے کہ یزید کی طرف ان قبائل کی نسبت صحیح نہیں۔" (مولانا عبدالحق جوہان، حضرت حسین شہید کربلا، مطبوعہ الاحرار، لاہور، یکم ۱۵۷ جولائی ۱۹۹۲ء، سیدنا حسین نمبر، ص ۱۱۲)۔

(ولادت مولانا عبدالحق جوہان، ۲۸ اپریل ۱۹۹۷ء، بساویہ روڈ، ملین ہستی سولیاں، رحیم یار خالد ناسرا)

۵۳۔ مولانا عبد الرحمن جامی نقشبندی

ممتاز عالم و صوفی مولانا محمد عبد الرحمن جامی نقشبندی "دست در دست یزید" کی حسینی پیشکش نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

"اس وقت میں کوفہ کا گورنر عبید اللہ بن زیاد تھا۔ اور امیر المومنین قاضی امت سیدنا علی المرتضیٰ کی ایک بیوی محترمہ ام البنین رحمۃ اللہ علیہا کے بھائی اور کربلا میں سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کے علمبردار اور وفادار و فداکار، ماں سے سوتیلے بھائی جناب عباس کے حقیقی ماموں حضرت ذوالبوشن خبابی، صحابی کا بیٹا شر جو بد بختی سے سیدنا حسینؑ کا مخالف و دشمن اور ابن زیاد کا مشیر و معاون خصوصی بنا ہوا تھا۔ اور بعد میں سیدنا حسینؑ کے قاتلوں میں شامل ہو کر جہنم کا خریدار بن گیا تھا، اس شر کے بھرمارنے سے ابن زیاد سیدنا حسینؑ کی تین بہترین شرائط ماننے سے منکر ہوا اور نفسانیت و شیطنیت کی تکمیل اور اپنے حسد و بغض کی تسکین کیلئے یزید کے حقیقی منشاء اور حکم کے خلاف سیدنا حسینؑ سے اپنے ہاتھ پر غیر مشروط بیعت کے مطالبہ پر اڑ گیا۔ اس لئے کہا کہ:-

نہیں ہم امیر یزید کے نمائندہ ہیں۔ اس لئے بجائے دمشق جا کر معاملہ طے کرنے کے یہیں میرے ہاتھ پر بیعت کرو۔ تو اس پر جواباً سیدنا حسینؑ نے فرمایا:- یہ نہیں ہو سکتا تیری یہ حیثیت نہیں ہے۔" (مولانا عبد الرحمن جامی نقشبندی، شہید کربلا سیدنا حسین، مطبوعہ الاحرار، لاہور، سیدنا حسین نمبر، یکم تا پندرہ جولائی ۱۹۹۲ء، ص ۱۵، ۱۶)۔

۵۵۔ مولانا عبدالرحمن (کراچی)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد بہت سے خلفاء کی پیشین گوئی فرمائی ہے۔ جن میں وہ بارہ قریشی خلفاء بھی شامل ہیں جن کے ذریعے سے اسلام کی سر بلندی سے متعلق آپ نے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی اطلاع کے مطابق ارشاد فرمایا:۔ (مسلم، بخاری و ابوداؤد) "اسلام ہمیشہ غالب و سر بلند رہے گا، بارہ خلفاء تک جو سب قریش ہوں گے۔" شارحین کرام نے مندرجہ بالا حدیث میں وارد بارہ خلفائے اسلام کی تفصیل بتلاتے ہوئے پانچویں خلیفہ کے طور پر سیدنا معاویہؓ اور چھٹے خلیفہ کی حیثیت سے یزید بن معاویہؓ کو شمار کیا ہے۔ طاعلی قاری حنفی تحریر فرماتے ہیں:۔

ارشاد نبوی میں ذکر کردہ بارہ خلفاء یہ ہیں:۔ چار خلفائے راشدین، حضرت معاویہؓ اور ان کے بیٹے یزید، عبدالملک بن مروان اور ان کے چار لڑکے (ولید، سلیمان، بشام، یزید) نیز انہی میں عمر بن عبدالعزیز بھی ہیں۔ " (فرزند اکبر، ص ۱۸۳)۔

غیر صحابی خلفائے اسلام میں یزید ہی وہ خوش نصیب شخص ہے کہ جس کے زمانہ ولی عہدی ۵۰ ہجری تک اس کے بعد اس کے عہد خلافت تک برہمی تعداد میں حضرات صحابہ کرام موجود تھے۔ نیز یہ بھی ایک تاریخی حقیقت ہے کہ اس کے دور خلافت میں نبی صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق تمام امت کا اجتماع رہا اور دین اسلام کو سر بلندی و سرفرازی حاصل رہی۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ لہذا جو لوگ (بالخصوص "عاشقان رسول" اور سلسلہ نقیصہ کے علمبردار حضرات) مخالفت یزید کے جوش سے مغلوب ہو کر یا شیعی پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر یزید کو فاسق و فاجر اور ظالم و جابر گردانتے ہیں، وہ غیر شعوری طور پر مندرجہ بالا حدیث رسول کی تکذیب کر رہے ہیں۔ انہیں اس معصیت سے توبہ کرنا چاہئے۔ وما علینا الا البلاغ۔ " (اسی خلف کے بارے میں غلط فہمیوں کا زناد، شہ عبدالرحمن، سوانح کتب خانہ، بنوری ٹاؤن، کراچی، رمضان ۱۴۱۳ھ، ص ۶۳)۔

۵۶۔ رئیس المحققین پروفیسر عبدالقیوم

(سابق صدر شعبہ اردو دارہ معارف اسلامیہ جامعہ پنجاب لاہور)

استاذ الاساتذہ و رئیس المحققین پروفیسر عبدالقیوم (م ۸ ستمبر، ۱۹۸۹ء، لاہور) برصغیر کے نامور استاد و محقق تھے۔ جن کے زیر نگرانی "اردو دارہ معارف اسلامیہ" کی تصنیف و تدوین کا کام طویل عرصہ تک سرانجام دیا جاتا رہا۔ اس سے پہلے گورنمنٹ کالج لاہور کے صدر شعبہ عربی نیز یونیورسٹی اور نیشنل کالج میں تدریس عربی اور ہزاروں تلمذہ کے حوالہ سے ان کی وسیع الاثر شخصیت محتاج تعارف نہیں۔ آپ عربی و اسلامی علوم کے حوالہ سے متعدد کتب و مقالات کے مصنف ہیں۔ اور خلافت و شخصیت یزید کے سلسلہ میں امام ابن تیمیہ کے تحقیقی و مثبت نقطہ نظر کے پر جوش حامی تھے۔ آپ کی رہنمائی میں "حجاج بن یوسف" پر ایم اے کا ایک مقالہ تحریر کیا گیا جو بہت سی غلط فہمیوں کے ازالہ کا باعث بنا۔ نیز ذاتی معلومات کی رو سے آپ "یزید" کی شخصیت و کردار کے حوالہ سے بھی حقائق پر مبنی ایک تحقیقی مقالہ تحریر کروانے کا ارادہ رکھتے تھے مگر بعض مصروفیات و موانع کی بناء پر ایسا نہ ہوسکا۔

۵۷۔ مورخ اسلام پروفیسر محمد اسلم

(سابق صدر شعبہ تاریخ جامعہ پنجاب، لاہور)

عصر جدید کے محققین و ناقدین تاریخ میں پروفیسر محمد اسلم ممتاز و نمایاں مقام کے حامل ہیں۔ آپ برصغیر کے نامور عالم و مصنف مولانا سعید احمد اکبر آبادی کے داماد اور متعدد اہم کتب کے مولف ہیں۔ جن میں "خفستان خاک لاہور" اور "خفستان خاک کراچی" جیسی سوئنگروں مشابیر کی آخری آرام گاہوں سے متعارف کرانے والی معروف کتب بھی شامل ہیں۔ امیر یزید کی سیرت و شخصیت اور امامت و خلافت کے دفاع و حمایت اور ان کے خلاف معاندانہ پروپیگنڈہ کے رد نیز کربلا و حرہ وغیرہ کے اصل حقائق منظر عام پر لانے میں بھی آپ کی خدمات عظیم الشان ہیں۔ اس سلسلہ میں آپ علامہ

سید محمود احمد عباسی کی خدمات کے بھی کھلے دس سے معترف ہیں۔

۵۸۔ مولانا محمد احمد الہ آبادی

ممتاز عالم دین مولانا محمد احمد الہ آبادی اپنے تحقیقی مقالہ میں واقعہ کربلا کے حوالے سے تاریخی حقائق واضح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”حضرت مسلم کوفہ پہنچے اور مختار بن ابی عبید ثقفی کے گھر ہی ٹھہرے۔ والی کوفہ حضرت سیدنا نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ صحابی رسول تھے۔ انہوں نے خبر سنی کہ حضرت مسلم آئے ہیں اور یزید کے خلاف سازش کر رہے ہیں تو انہوں نے منبر پر جا کر صاف یہ اعلان کیا:-

”مسلمانو! امت میں تفریق نہ ڈالو۔ یاد رکھو اس میں لوگ قتل کر دیئے جاتے ہیں۔ اور خوزری جوتی ہے۔ لیکن اگر تم یزید کی حالت کرو گے تو جب تک میرے ہاتھوں میں تلوار ہے میں تمہیں قتل کرتا رہوں گا۔“ (غزوی صفحہ ۴، تاریخ ملت، سوم، ص ۶۰)۔

(محمد احمد الہ آبادی، جنگ کربلا معلومہ ”الاحرار“ لاہور، یکم تا پندرہ جولائی ۱۹۹۲ء، سیدنا حسین نمبر، ص ۳۳)۔
۲ محرم ۶۱ھ کو حر بن یزید کے سیدنا حسین کا راستہ روکنے پر لشکر عمر ابن سعد کی آمد کا ذکر کر کے حضرت الہ آبادی فرماتے ہیں:-

”عمر و نے پرٹو ڈالنے کے بعد ایک آدمی بھیج کر سیدنا حسینؑ سے دریافت کرایا کہ وہ یہاں کیوں آئے ہیں۔ یہاں بھی آپ نے تو قصاص مسلم کا ذکر کیا اور نہ خواب میں زیارت رسول و حکم رسول کا ذکر کیا۔ نہ یزید کی شراب نوشی اور خدا کے حلال کو حرام کرنے کا ذکر کیا۔ بلکہ پھر وہی ایک بات شروع سے دہرا دی کہ:-

”مجھے اہل کوفہ نے خلوط بھیجے کہ ہمارا کوئی امام نہیں آپ آئیے تو ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں گے۔ میں ان باتوں پر بہرورہ کر کے چل پڑا۔ اشارہ ہزار کوفیوں نے مسلم کے ہاتھ پر میرے لئے بیعت کی۔ پھر میری بیعت توڑ دی۔ یہ بات آتے ہوئے مجھے راستے میں معلوم ہوئی۔ تو میں نے واپس جانا چاہا مگر حریفانے نہ دیا۔ اب

تم سے کہتا ہوں چونکہ میرے رشتہ دار بھی ہو کہ مجھے مدد نہ واپس جانے دو۔"

(محمد احمد الہ آبادی، جنگ کربلا مطبوعہ الاحرار، سیدنا حسینؑ نمبر یکم تا پندرہ جولائی ۱۹۹۲ء، ص ۳۶)

تین حسینی شرائط کے حوالہ سے مولانا محمد احمد الہ آبادی رقمطراز ہیں:-

"ابن سعد نے سیدنا حسینؑ سے کئی بار ملاقاتیں کیں اور آٹھ محرم کو یہ دونوں حضرات دونوں لشکروں کے بیچ میں تنہائی میں رات کے پردہ میں ملے اور ذریعہ گفتگو ہوتی رہی۔ سیدنا حسینؑ نے اپنے عزائم بتائے ہوں گے۔ ابن سعد نے خیر خواہی میں انکو حکومت سے مقابلہ کرنے میں منع کیا ہو گا۔ بالآخر طبری کی روایت ہے کہ اس ملاقات میں تین باتیں سیدنا حسینؑ نے شرط کے طور پر پیش کیں جن کا حاصل یہ ہے:-

(الف) یا تو مجھے مکہ واپس جانے دو۔

(ب) یا مجھے خود یزید کے پاس چلو کہ اس سے معاملہ طے ہو جائے اور ضرورت ہو گی تو میں یزید کے ہاتھ پر بیعت کر لوں گا۔

(ج) یا مجھے کسی دور کی اسلامی سرحد پر چلا جانے دو تاکہ تم کو میری طرف سے کوئی خطرہ نہ رہ جائے۔ (سیر الصحابہ، ج ۶، بحوالہ طبری، ص ۳۱۳ء)

(محمد الہ آبادی، جنگ کربلا، مطبوعہ الاحرار، سیدنا حسینؑ نمبر جولائی ۱۹۹۲ء، ص ۳۷)

ابن سعد نے یہ شرائط ابن زیاد کو اپنے تائیدی مشورہ کے ساتھ لکھ بھیجیں جنہیں ابن زیاد نے قبول کر لیا۔ مگر شمر نے اس کے برعکس مشورہ دیا۔ جس پر ابن زیاد نے نمائندہ خلیفہ یزید کی حیثیت سے پہلے اپنی بیعت کی شرط رکھ دی۔ جسے سیدنا حسینؑ نے غیرت و حمیت کے منافی جانتے ہوئے رد کر دیا۔ چنانچہ الہ آبادی لکھتے ہیں:-

"ابن سعد کا خط شرائط حسینی سے متعلق ابن زیاد نے پسند کیا۔ اس نے ان شرائط کو منظور کر لیا تھا اور اگر ایک سبائی خارجی شمر کی شرارت حاکم نہ ہو جاتی تو آج یہ واقعہ ہی سرے سے تاریخ عالم سے ناپید ہوتا۔"

(محمد احمد الہ آبادی، جنگ کربلا مطبوعہ الاحرار، سیدنا حسینؑ نمبر یکم تا پندرہ جولائی ۱۹۹۲ء، ص ۳۹)

۵۹۔ پروفیسر قاضی محمد طاہر الهاشمی

(خطیب مرکزی جامع مسجد سیدنا معاویہؓ، حویلیاں، ہزارہ)

"تعارف سیدنا معاویہؓ" "تحقیق نان سیدہ" اور "اصول معاشرہ" جیسی متعدد حرکت الاراء تصانیف کے مولف و مصنف پروفیسر قاضی محمد طاہر الهاشمی ایک معروف علمی و دینی شخصیت ہیں۔ آپ انتہائی مشکل و صبر آزا حالات و مصائب میں دفاع صواب کا فریضہ حق طویل مدت سے ادا کرتے چلے آ رہے ہیں۔ اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی سیدنا معاویہؓ کی بخل و تعظیم اور ان کی خلافت کے خلاف راشدہ ہونے کے اثبات میں نیز تردید ناقدین معاویہؓ کے علمی دلائل و آراء پر مشتمل آپ کی عظیم الشان تصنیف "تذکرہ خلیفہ راشد امیر المؤمنین سیدنا معاویہؓ" ہے۔ تقریباً پانچ صد (۳۸۶) صفحات پر مشتمل اس کتاب میں امیر یزید کی عظمت و مغزت کے حوالہ سے بھی آپ نے قیمتی دلائل قلمبند فرما کر ناقدین کو لاجواب کر دیا ہے۔ سیدنا معاویہؓ کی خلافت کی شرعی حیثیت کے سلسلہ میں ایک حدیث نبوی بروایت ابن مسعود (مشافہ کتاب الفتن) کے حوالہ سے دلائل دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ لکھتے ہیں کہ:-

اور حضرت معاویہؓ کی خلافت کا ثبوت ایک طریق سے آنحضرت کے ارشاد مبارک سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے فرمایا:- اسلام کی جگی ۳۵، ۳۶ سال تک چلتی رہے گی۔ اس حدیث میں جگی سے مراد قوت اسلام ہے۔ اور تیس برس جو پانچ سات برس زائد کا بیان ہے، وہ حضرت معاویہؓ کا زمانہ ہے۔ (فتاویٰ اسلامیہ، اردو، ص ۱۳۳)۔

(طاہر ہاشمی، تذکرہ سیدنا معاویہؓ، ص ۳۳۹، ناشر، قاضی محمد میر اکیدہ، حویلیاں، ہزارہ، ۱۹۹۵ء)۔

پروفیسر طاہر ہاشمی اثبات خلافت راشدہ سیدنا معاویہؓ کے سلسلہ میں ابن خلدونؒ، سیدنا عبدالقادر جیلانیؒ اور مولانا غفر احمد عثمانیؒ کے حوالہ سے اقتباسات نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"علامہ عبدالرحمن بن خلدونؒ لکھتے ہیں کہ:-

حدیث:- "الخلافة بعدی ثلاثون سنة" کی طرف توجہ نہ کرنا چاہئے کیونکہ اس کی صحت پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتی۔ (تاریخ ابن خلدون، اردو، حصہ اول، ص ۵۵۵)۔
حدیث جلیل حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی لکھتے ہیں کہ:-

"سیرے بعد خلافت تیس سال رہے گی، پھر بادشاہی ہوگی۔" اگر اس حدیث کے منصف سے قطع نظر کر لی جائے، جیسا کہ ناقدین نے تصریح کی ہے، تو ایک دوسری حدیث میں یہ بھی ہے کہ:- "اسلام کی چکی سیرے بعد پینتیس (۳۵) یا چھتیس (۳۶) یا سینتیس (۳۷) سال تک چلتی رہے گی۔"

اس کا یہ مطلب تو نہیں ہو سکتا کہ ۳۷ سال کے بعد حکومت اسلام ختم ہو جائے گی۔ یہ تو واقعہ کے خلاف ہے۔ بس یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ اسلام اپنی پوری شان کے ساتھ صحیح طریقہ پر اتنی مدت تک رہے گا۔ تو اس میں سات سال خلافت مساویہ کے بھی شامل ہیں۔ پھر ان کو خلفاء سے الگ کیونکر کیا جاسکتا ہے؟ نیز مسلم شریف کی حدیث صحیح میں حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ:-

یہ دین اسلام معزز اور مضبوط رہے گا، بارہ خلفاء تک، جو سب قریش سے ہوں گے۔

ان بارہ میں حضرت مساویہ یقیناً داخل ہیں کہ وہ صحابی ہیں اور ان کی خلافت میں اسلام کو عروج بھی تھا۔ فتوحات بھی بہت ہوئیں۔ حدیث میں ان بارہ کو خلیفہ کہا گیا ہے "ملک" نہیں کہا گیا۔ (برائۃ عثمان، ص ۵۷)۔

"مفکر اسلام مولانا محمد اسحاق صدیقی ندوی سابق شیخ الحدیث و مہتمم "دارالعلوم ندوۃ العلماء" لکھتے لکھتے ہیں کہ:-

خلافت صرف تیس سال باقی رہنے والی روایت ثابت ہی نہیں۔ اور اگر بالفرض ثابت ہو تو علماء محققین کے نزدیک ظاہر معمول نہیں بلکہ مؤول ہے۔ بعض علماء نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ تیس سال جو خلافت ہے گی، وہ بہت اہم اور ممتاز درجہ کی ہو گئی۔ یوں خلافت اس کے بعد بھی رہے گی۔ مقصد کام دلوں میں اس زمانہ کی خلافت کی عظمت زیادہ کرنا ہے، نہ کہ تیس سال کے بعد نفس خلافت کی نفی کرنا۔ لیکن راقم کے نزدیک یہ حدیث ثابت ہی نہیں، اس لئے کسی تاویل کی ضرورت نہیں۔ (اعلام حقیقت،

ن ۳، سن ۱۳۳۳ھ

(طاہر باشی، تذکرہ سیدنا مسعود، ص ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، جنی پیر اکیڈمی، حویلیاں ہزارہ، ۱۹۹۵ء)۔

اولیں لشکر مجاہدین فلسطینیہ کے مغفرت یافتہ ہونے والی حدیث نبوی (بخاری، کتاب الجہاد) کے حوالہ سے طاہر باشی سپہ سالار لشکر، امیر یزید کے بدرجہ اولیٰ مغفرت یافتہ ہونے کے حق میں تفصیلی دلائل دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

ایک مسلمان کا ایمان ہے کہ آنحضرت کی زبان مبارک سے جو خبر بھی نکلی، وہ اللہ کے دیئے ہوئے علم یقینی کی روشنی میں نکلی۔ لہذا آپ نے بحری جہاد اور فلسطینیہ کے حوالے سے جو جنت کی مغفرت کی بشارت دی ہے، اس کا اطلاق تمام شرکاء پر ہو گا۔ اور اس کے عموم سے کسی ایک فرد کو بھی خارج نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ وعدہ جنت و مغفرت، اللہ علام الغیوب اور علیم بذات الصدور کی طرف سے ہے۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ آنحضرت نے نہ تو کوئی شرط لگائی اور نہ اس بشارت سے کسی کو مستثنیٰ کیا۔ اور یہ بات بھی بالکل واضح ہے کہ حدیث میں دی گئی جنت و مغفرت کی بشارت کو ان بشارتوں پر قیاس بھی نہیں کیا جاسکتا، جن میں اللہ اور اس کے رسول نے بعض اعمال و افعال کے بارے میں اطلاع دی ہو کہ جس نے یہ کام کیا، وہ جنت کا، اور جس نے یہ کام کیا، وہ جہنم کا مستحق ہو گا۔ جو حضرات تاویلات بعیدہ کا سہارا لیکر ان بشارتوں سے شرکاء جنگ میں سے کسی کو خارج کرتے ہیں (اور وہ بھی قائدین لشکر کو)، وہ دراصل غیر شعوری طور پر اہل تشیع کی پیروی و اتباع میں ایسا کر رہے ہیں۔ کیونکہ شیعہ بھی اسی قسم کی تاویلات کرتا ہے۔ جیسے قرآن حکیم نے صحابہ کرام کو "رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ" کا سرٹیفکیٹ دیا ہے، تو اہل تشیع اس آیت کو صحیح تسلیم کرتے ہوئے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ درست ہے کہ آنحضرت کی زندگی میں انہیں یہ سند دی گئی تھی۔ لیکن چونکہ وہ آپ کی وفات کے بعد (العیاذ باللہ) مرید ہو گئے تھے، اس لئے وہ اس اعزاز کے مستحق نہیں رہے۔

اسی طرح حضور نبی کریم نے دس افراد کے نام لیکر انہیں جنت کی بشارت دی۔ جنہیں "عشرہ مبشرہ" کہا جاتا ہے۔ جن میں حضرات ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، سعد، سعید، عبدالرحمن اور ابو عبیدہ رضی اللہ عنہم شامل ہیں۔ اہل تشیع کے اصول

کے نزدیک یہ بشارت صحیح ہے۔ لیکن آنحضرت کے وصال کے بعد خصوصاً خلفائے ثلاثہ ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ سے افعالِ قیمہ صادر ہوئے۔ جیسے اہل بیت کا حق چھیننا، ان پر ظلم کیا اور مالِ فدک غصب کیا۔ لہذا وہ اس بشارت سے خارج ہو گئے۔

کیا کوئی مسلمان ایسا تصور بھی کر سکتا ہے؟ اہل اسلام کے نزدیک ان حضرات کی مغفرت یقینی ہے۔ کیونکہ اللہ کے رسول، اللہ کے عطا کردہ علمِ مصیہ و قطعہ کی روشنی میں بشارت دیتے ہیں جو غلط ہو ہی نہیں سکتی۔ اسی طرح زیر بحث حدیث میں جنت و مغفرت کی بشارت کا اطلاق تمام شرکاء پر ہو گا اور قائدین اور سپہ سالار اس بشارت کے سب سے پہلے مصداق ہوں گے۔

صحیح بخاری کی اس زیر بحث حدیث میں آنحضرت نے اپنی امت کے دو لشکروں کے متعلق جنت و مغفرت کی بشارت دی۔ اول الذکر "جنت کے وجوب" کی بشارت سیدنا معاویہؓ کے دورِ امارت میں پوری ہوئی۔ جس کا ذکر پہچے گزر چکا ہے۔ اور ثانی الذکر پیشین گوئی آپ کے دورِ خلافت راشدہ میں پوری ہوئی۔ اور یہ ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے۔

اسی غزوہ کے بارے میں آنحضرت کی طرف سے دی گئی بشارت "مغفور لہم" میں شامل ہونے کے لئے شوقِ شہادت اور جذبہِ جہاد سے سرشار ہو کر صحابہ و تابعین گوشے گوشے سے دُشمن پہنچنے لگے۔ جن میں حضرات عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، حسین بن علیؓ اور سیزبانِ رسول حضرت ابویوب انصاریؓ وغیرہ ہم نے بھی مدینہ منورہ سے تشریف لا کر اس لشکر میں شمولیت اختیار فرمائی۔ جس کی امارت و سپہ سالاری سیدنا معاویہؓ نے اپنے جوانِ سالِ فرزند "فتی العرب" امیر یزید کے سپرد فرمائی۔

(طابراشی، تذکرہ سیدنا معاویہؓ، ص ۲۹۳-۲۹۶، جنی بیراکیڈی، حویلیاں برزہ، ۱۹۹۵ء)۔

۶۰۔ مولانا محمد عظیم الدین صدیقی

(فاضل جامعۃ العلوم الاسلامیہ، بنوری ٹاؤن، کراچی)

ممتاز عالم و مصنف مولانا ابوالحسن محمد عظیم الدین صدیقی فاضل "جامعۃ العلوم الاسلامیہ" علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی (خطیب "مسجد اقصیٰ" کورنگی ۱۲/۵، کراچی ۳۱) کی معرکتہ الاراء کتاب "حیات سیدنا یزیدؓ مشہور و معروف ہے۔ جس میں امیر یزید کے حالات زندگی، محاسن و کمالات کا مفصل تذکرہ، جہاد قسطنطنیہ میں شرکت، ہم عصر صحابہ و تابعین میں آپ کی ہر دلعزیزی، اجتماعی ولی عہدی و خلافت، اسلام میں ولی عہدی اور انتخاب خلیفہ کا تصور اور طریق کار، حادثہ کربلا پر شرعی، اخلاقی اور قانونی حیثیت سے گفتگو، واقعہ حرہ کی اصل حقیقت، یزید کے عہد کی فتوحات اور جہادی سرگرمیاں نیز دیگر انسانی و اسلامی خدمات کا علمی و تحقیقی جائزہ شامل ہے۔ اس جامع و مدلل کتاب میں مصنف نے امیر یزید کی شرعی امامت و خلافت اور سیرت طیبہ کے حق میں قیمتی دلائل فراہم کئے ہیں۔ اس کتاب پر جب بعض عناصر کی جانب سے پابندی لگوا کر مصنف کو پابند سلاسل کیا گیا تو بھی مصنف کے پائے استقامت میں لغزش نہ آئی اور بالآخر آپ نے مقدمہ و آرائش میں سرخروئی پائی۔ اور اباب مدل و انصاف نے کتاب کی ضییلی کا حکم منسوخ کر کے مدل گستری فرمائی۔ یہ اہم تصنیف "مجلس حضرت عثمان غنیؓ" کراچی کی شائع کردہ ہے۔ "حیات سیدنا یزیدؓ" کے علاوہ عظیم الدین صدیقی کی دیگر اہم تصانیف میں مجلس عثمان غنیؓ ہی کی شائع کردہ "حضرت علیؓ کی سیاسی زندگی" اور "امیر المومنین یزید رحمۃ اللہ علیہ ارشادات اکابر کی روشنی میں" سرفہرست ہیں۔ مؤخر الذکر تقریباً ساٹھ صفحات پر مشتمل مختصر کتاب میں امیر یزید کے حق میں متعدد اکابر امت کے اقوال نقل کرنے کے بعد آخر میں رقمطراز ہیں:-

"سیدنا عبداللہ بن عمر، سیدنا ابو سعید خدری، سیدنا ابو واہد لیشی، سیدنا جابر بن عبداللہ، سیدنا حسین بن علی، سیدنا عبداللہ بن عباس، سیدنا محمد بن علی ابن النقیہ،

سیدنا علی بن حسین زین العابدین، سیدنا عمر بن عبدالعزیز، امام احمد بن حنبل، حافظ عبدالغنی مقدسی، امام غزالی، قاضی ابوبکر ابن العربی، علامہ ابن کثیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ طاعلی قاری حنفی اور شیخ نورالدین حنفی رامپوری علیہم الرحمۃ والرضوان، جیسے اکابر و اعاظم امت کے ان ارشادات و فراہم سے امیر المومنین سیدنا یزید بن معاویہ رضی اللہ عنہما کی شخصیت و کردار کے ان حقیقی نقوش کی طرف رہنمائی ہوتی ہے جنہیں مجھی منافقین نے من گھڑت روایتوں اور فرضی داستانوں کے ذریعہ دھندلانے بلکہ بدنام کر دکھانے میں ایڑھی چوٹی کا زور صرف کیا۔ اور پھر بعد میں آنے والے مؤرخین و مؤلفین اور دیگر فنکاروں، گلوکاروں نے علم و تحقیق کی آنکھیں بند کر کے انہی وہابی تباہی روایات کے سہارے سیدھے سادے کم علم اور بزرگوں کے بھاری بھرکم اسمائے گرامی سے مرعوب ہو جانے والے مسلمانوں کے اذبان میں مسموم تصورات پیدا کرنے کی غرض سے ان ہی بے سرو پا کہانیوں اور من گھڑت روایات میں بعض قابل احترام بزرگوں کے نام کی چاشنی شامل کر کے اس بات کی بھرپور کوشش کی کہ امیر المومنین یزید کے خلاف اڑائی ہوئی اس دھند میں اصل حقیقت کا کھوج نہ لگایا جاسکے۔

اس سلسلہ میں جن بزرگان گرامی کے اسمائے گرامی نے گئے یا آئندہ لئے جاسکتے ہیں، بلاشبہ ان کی بزرگی و عظمت مسلم۔ لیکن یہ کہاں کا انصاف ہے کہ اب سے کچھ ہی قبل کے بزرگوں کی سنی سنائی باتوں کو ایمان و عقیدے کا درجہ دیکر ان صحابہ کرام اور تابعین عظام کے ارشادات و فراہم اور مشاہدات و ذاتی تجربات کو یکسر نظر انداز کر دیا جائے، جنہوں نے نہ صرف امیر المومنین یزید کا زمانہ پایا، بلکہ ان کے ہاتھ پر بیعت فرمائی اور ان کے پاس رہ کر حالات و معمولات کا ذاتی طور پر مشاہدہ کیا۔ چنانچہ اسے حضرت یزیدؓ کی کرامت ہی کہا جاسکتا ہے کہ الزامات و افتراءات کے تمام تر طوفان کے باوجود صحابہ کرام اور دیگر ہم عصر تابعین خصوصاً سیدنا حسینؓ کے بھائی حضرت محمد بن حنفیہؓ کی یہ ناقابل انکار تاریخی شہادتیں بھی پائی جاتی ہیں، جن کے ہوتے ہوئے بعد والوں کی سنی سنائی اور ہوائی باتوں کی قطعاً کوئی حیثیت باقی نہیں رہ جاتی۔

ہوئے گل قید و حراست میں نہیں رہ سکتی

باطھان لاکھ اٹھایا کریں دیوار چمن

حاصل کلام یہ کہ مذکورہ بالا "ارشادات اکابر" کی روشنی میں بجا طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ سیدنا یزیدؓ اپنے والد ماجد امیر المومنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کے بعد پوری امت کے مستحق علیہ خلیفہ، اور ایسے ہی مستحق، پدیرنگ، پابند صوم و صلوة، خیر و صلح کے کاموں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینے والے تھے، جیسا کہ اس دور کے کسی اعلیٰ درجہ کے تابعی سے توقع رکھی جاسکتی ہے۔ آپ کو برا سمجھنا، فسق و فجور کے الزامات طائد کرنا، اور انہیں لعن طعن سے نوازنا، درحقیقت اس دور کے تمام صحابہ و تابعین پر فسق نوازی و ظلم پسندی جیسے گھمناؤنے الزامات لگانے کے مترادف اور بطور نمونہ نقل کردہ اکابر امت کے ارشادات کی تخیل و انکار کے برابر ہے۔ اعاذنا اللہ من سوء الفہم فی جنابہم۔

(ایکالمسئومین محمد عظیم الدین مدنی، امیر المومنین یزیدؓ و ثلاث اکابر کی روشنی میں، ص ۵۷-۵۹، تاریخ کردہ مجلس حضرت عثمان غنیؓ، کراچی، طبع سوم، جولائی ۱۳۰۲ھ۔)

۶۱- استاذ العلماء علامہ عطاء محمد یالوی چشتی

استاذ العلماء علامہ عطاء محمد یالوی چشتی (ولادت ۱۹۱۶ء، پدر مر از خوشاب) زمانہ طالب علمی میں آفتاب گولڑہ حضرت پیر مر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ کے دست اقدس پر سلسلہ چشتیہ میں جمع ہوئے۔ آپ نے تحریک پاکستان میں بڑی تہذیب سے حصہ لیا۔ اور جمعیۃ استاذیال شریف نیز ”جامعہ خورشید“ گولڑہ شریف اور دیگر دینی مدارس و جامعات میں تدریس فرمائی۔ اور یہ سلسلہ نصف صدی سے زائد عرصہ پر محیط ہے۔ ۱۹۷۶ء میں ”سنی کانفرنس“ ملتان کے موقع پر جمعیۃ العلماء پاکستان میں شامل ہوئے۔ اور نائب صدارت کے منصب پر فائز کئے گئے۔ آپ کی نصف صدی سے زائد عرصہ پر محیط علمی و دینی و تدریسی خدمات کا اعتراف کرنے والے لاتعداد ائمہ امت میں درج ذیل علماء و مشائخ اہل سنت سرفہرست ہیں :-

- ۱- محدث اعظم پاکستان مولانا سرور احمد
- ۲- علامہ شاہ محمد عارف اللہ قادری
- ۳- مفتی احمد یار نعیمی
- ۴- پروفیسر قاضی عبدالنبی کوکب
- ۵- علامہ غلام مر علی گولڑوی
- ۶- مولانا سید شبیر احمد ہاشمی
- ۷- مولانا شاہ حسین گردیز
- ۸- صاحبزادہ سید نصیر الدین گیلانی گولڑوی

آپ کے نصف صدی سے زائد عرصہ پر محیط سینکڑوں نامور علما و مستفیدین میں درج ذیل عظیم المرتبت ہستیاں بھی شامل ہیں :-

- ۱- شارح البخاری علامہ غلام رسول سعیدی
- ۲- علامہ سید محمود احمد رضوی
- ۳- جمشید محمد کرم شاہ الازہری
- ۴- سید شاہ عبدالحق گیلانی کوٹوی
- ۵- شیخ الحدیث مولانا عبدالحکیم شرف قادری
- ۶- صاحبزادہ غلام معین الدین ٹکائی (معظم آباد سرگودھا)

آپ کی دس سے زائد علمی و دینی تصانیف و مقالات کے نام یہ ہیں :-

- ۱- رویت ہلال کی شرعی تحقیق (دو سو سے زائد صفحات)
- ۲- قولی کی شرعی حیثیت
- ۳- عقیدہ اہل سنت - سنی کے جنازہ میں شیعہ شریک نہیں ہو سکتے۔
- ۴- اسلام میں عورت کی حکمرانی
- ۵- مغربی جمہوری پارلیمانی نظام اور اسلام (مقالہ)
- ۶- دیت الرأۃ - عورت کی دیت نصف ہے۔
- ۷- کون سا حکم اسلام نظام نافذ کر سکتا ہے۔
- ۸- امامت کبریٰ اور اس کی شرط
- ۹- درس ٹکائی کی ضرورت اور اہمیت (مقالہ)
- ۱۰- صرف عطائی - قاری محکوم
- ۱۱- سیف العطاء علی أعناق من طغى وأعرض عن دين

المصطفى -

(تفسیر کے لئے طالعہ بر، سہدات مسند، جلد مولانا عبدالحکیم شرف قادری شہزادہ طاہر علی

گورنمنٹ یونیورسٹی، سیف العطاء، ص ۱-۳۷، ج ۱، بند یادی، ایکڑی کی لاہور ۱۹۹۳ء)

علامہ عطاء محمد بند یالوی کی تقریباً تین سو صفحات پر مشتمل معرکتہ الاراء تصنیف "سیف العطاء" (موضوع نکاح سیدہ باغیر سید کی شرعی حیثیت) ایک نادر و منفرد علمی شاہکار ہے۔ جس میں قرآن و سنت و اقوال فقہائے است و اکابر احناف کے مطابق آپ نے نکاح سیدہ فاطمہ باقریشی و عالم غیر سید (باجازت ولی) کا فیصلہ فرمایا جس سے جہاں اسلام کے ساتھ نکاح (باجازت ولی) کو شرعاً درست و ناقابل تنسیخ ثابت فرما کر دختران سادات و امت اسلام پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ اور دلائل شرعیہ سے احقاق حق و ابطال باطل کر کے مخالفین نکاح سیدہ باغیر سید پر اتمام حجت فرمادیا ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

علامہ بند یالوی بنو ہاشم کی فضیلت نسبتی کے اعتراف کے باوجود واضح فرماتے ہیں کہ اجماع امت کی رو سے خلفاء راشدین (سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی) کو پوری امت پر فضیلت حاصل ہے حالانکہ ان میں سے سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان غیر ہاشمی قریشی اور صرف خلیفہ چہام سیدنا علی ہاشمی قریشی ہیں۔ اسی سلسلہ کلام میں سیدہ فاطمہ زہراؑ کی نسبی فضیلت کے اعتراف کے باوجود واضح فرماتے ہیں کہ سیدہ عائشہ (تیمیمہ قریشیہ) کو سیدہ فاطمہؑ (ہاشمیہ قریشیہ) پر علمی فضیلت حاصل ہے:-

"خلاصہ عبارت متن اور شرح کا یہ ہے کہ علمی عالم عربی جاہل کی کفو ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اگرچہ عربی جاہل میں شرافت نسبی ہے، لیکن علمی عالم میں شرافت علمی ہے، جو شرافت نسبی کا مقابلہ کرتی ہے اور عالم فقیر، جاہل غنی اور اولاد حضرت علیؑ کی کفو ہے اور اس کی دلیل بھی وہی ہے، جو ذکر ہو چکی ہے کہ شرافت علمی، شرافت نسبی کا مقابلہ کرتی ہے۔ اب شامیؒ نے اسی مسئلہ کے متعلق تصریح کی ہے:-

ولذا قيل اي لكون شرف العلم اقوى قيل ان عائشة افضل لكثرة علمها و ظاهره انه لا يقال ان فاطمة افضل من جهة النسب لا في الكلام مسوق لبيان ان شرف العلم اقوى من شرف النسب فما نقل عن اكثر العلماء من تفصيل عائشة محمول على بعض الجهات كالعلم و كونها في الجنة مع النبي صلى الله عليه وسلم و فاطمة مع علي رضي الله تعالى

عنہما و لہذا قال فی بدء الامالی :-

ولصدیقة الرجحان فاعلم علی الزہراء فی بعض الخلال.

خلاصہ عبارت کا یہ ہے کہ چونکہ خرافت علمی، نسبی سے اقویٰ ہے اور حضرت عائشہ کا علم زیادہ ہے۔ تو حضرت عائشہ، حضرت فاطمہ الزہراء سے افضل ہیں اور اکثر علماء کا یہی مذہب ہے۔ اس کی دو دلیلیں ہیں۔ اول: حضرت عائشہ کا علم زیادہ ہے۔ دوم: حضرت عائشہ کے بدن پاکہ کے ساتھ نبی کریم صلوٰ اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر نے مساس کیا ہے، جبکہ حضرت فاطمہ زہراء کے ساتھ حضرت علیؑ کے بدن نے مساس کیا ہے اور آنحضرتؐ کا جسم اطہر، حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ، کے بدن مبارک سے افضل ہے۔ اس طرح حضرت عائشہ دو وجہ سے حضرت فاطمہ زہراء سے افضل ہیں اور "بدء الامالی" کے شعر میں اسی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ کو حضرت زہراء پر بعض وجہ سے فضیلت بصورت ان بعض وجود سے مراد ہی دو وجوہات ہیں، جن کا ذکر اوپر شامی کی عبارت میں ہے۔ اب در مختار، علامہ شامی، قاضی خاں، ابن عجم اور دیگر مستند فقہاء کی مذکورہ بالا عبارات کا خلاصہ بیان کیا جاتا ہے۔"

(علامہ عطاء بندہ یالوی، بیت الصفاء، ص ۱۵۵، ۱۵۶، علامہ ہاروی اکیڈمی لاہور، سن ۱۹۹۳ء)

اس کے بعد علامہ بندہ یالوی تحریر فرماتے ہیں :-

"قارئین! یہ خلاصہ امور پر مشتمل ہے۔"

امر اول :- جمعی عالم بھی ملویہ اور سادات کی کلمہ ہے اور ان کے درمیان نکاح جائز ہے، خواہ ولی راضی ہو یا نہ۔

امر دوم :- خرافت علمی، خرافت نسبی سے برتر ہے اور یہ نص قرآنی سے ثابت ہے۔ قوله تعالیٰ :- هل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون

امر سوم :- اکثر علماء کا یہ فتویٰ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے افضل ہیں اور یہ امر دوم پر مبنی ہے۔

(علامہ علامہ بندہ یالوی، بیت الصفاء، ص ۱۵۵-۱۵۶، علامہ ہاروی اکیڈمی لاہور، سن ۱۹۹۳ء)

یہ بات بھی علماء و مؤرخین سے مخفی نہیں کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہؓ کی تاریخ وفات بروایت مشہور ۱۷ رمضان ۵۸ھ ہے (و بروایات آخری ۵۷ یا ۵۹ھ) اور یہ بات مستفق علیہ ہے کہ سیدنا معاویہؓ کی جانب سے بیعت ولایت یزید (۵۶ھ یا

ما قبل) کے وقت آپ اپنی تمام تر جلالت علمیہ و عظمت شرعیہ کے ساتھ بعید حیات و مرجع صحابہ و تابعین تھیں۔ بہر حال اسی سلسلہ کلام میں علامہ ہندیالوی، یزید پر لعنہ شخصی کو غلط قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ علامہ تفتازانی کے جواز لعنہ یزید کا صاحب "نبراس" (علامہ عبدالعزیز فرہاروی حنفی، م ۱۳۳۹ھ) نے رد کیا ہے۔ اور لعنہ یزید سے منع کرنے والے ہر شخص پر خارجی ہونے کا الزام لگانا قواعد شریعت کے منافی قرار دیا ہے:-

امر چہارم:- بے خبر مفتی نے یزید کے متعلق کہا کہ یزید لعنتی ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ مفتی نے یزید پر لعنت شخصی کی اور یہ بھی خلاف تحقیق ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں: شرح عقائد نسفی میں ہے:- وانما اختلفوا فی یزید بن معاویہ حتی ذکر فی الخلاصۃ کتاب معتمد فی الفقہ الحنفی انہ لا یجوز اللعن علیہ لان النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نہیں عن لعنہ المصلی و من کان من اہل القبۃ۔ مولہ عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ یزید کی لعنت شخصی معتمد کتب احناف کے لحاظ سے ناجائز ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے والوں کی لعنت سے منع فرمایا اور جو لوگ کعبہ شریف کو اپنا قبلہ مانتے ہیں، ان کی لعنت سے منع فرمایا۔ علامہ تفتازانی نے چونکہ یزید کی لعنت کا قول کیا، تو صاحب "نبراس" نے اس کا رد کیا ملاحظہ ہو:- ان الشارح بنی کلامہ علی جواز لعنہ الفاسق وان لم یتحقق موته علی الکفر و هذا خلاف التحقيق والذي حققه المحققون ان اللعن ثلاث اقسام: احدھا اللعن بالوصف العام نحو لعن اللہ علی الکفار والیہود و هذا جائزہ ثانیھا اللعن علی الشخص المعین الذی صح موته علی الکفر بأخبار الشارع کفر عن وابی جہل وابلیس وهو جائزہ ثالثھا علی شخص لم یعلم موته علی الکفر وهو بحسب الظاہر مؤمن او کافر لجواز ان یوفق اللہ سبحانہ و تعالیٰ الکافر الاسلام، و دلیلہم ان الشارع ظہری عن اللعن و شدد علیہ ففی الحدیث لا یکون المؤمن لعناً۔ رواہ الترمذی و قال من لعن شیئاً لیس له بأهل رجعت اللعنة علیہ۔ رواہ الترمذی ثم قد صح عنه اللعن بالوصف العام و علی الشخص الہالک علی الکفر فوجب الاقتصار علیہا۔ وبقی القسم الثالث منہ طوراً لا سیما اذا کان الشخص مؤمناً علی الظاہر لقوله علیہ الصلوٰۃ والسلام: سباب المسلم فسوق۔ رواہ البخاری، فاحفظ

ولانتكى من النبی لا یراعون قواعد الشرع وبعكمون بأن منی نهی عن لعن
یزید فهو من الخوارج نعم قبح افعاله مشهور وحب اهل البيت واجب ولكن
النهی عن لعنه ليس للقصور فی حبهم بل لقواعد الشرع۔

اس طویل عربی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ تفتازانی نے جو یزید کی شخصی لعنت کا
قول کیا ہے، یہ اس پر مبنی ہے کہ جس فاسق کی موت یقینی طور پر کفر پر نہیں ہے،
اس فاسق پر شخصی لعنت جائز ہے اور یہ بات خلاف تحقیق ہے، تو یزید پر لعنت شخصی
خلاف تحقیق ہے، اگرچہ وہ فاسق تھا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ محققین کے نزدیک لعنت
کی تین قسمیں ہیں: قسم اول: لعنت وصف عام پر جو کہ شرع شریف میں وارد ہے، جیسے
اللہ کی لعنت کفار اہل یتیم پر۔ خلاصہ یہ کہ اس وصف عام پر لعنت جائز ہے اور جس وصف عام
پر شرع میں لعنت نہیں کی گئی، ہم بھی اس وصف عام پر لعنت نہیں کر سکتے۔ بہر حال
اس وصف عام پر لعنت جائز ہے، جو شریعت میں وارد ہے۔ دوم: اس شخص معین پر
لعنت جس کے کفر پر موت کی خبر شارع نے دی ہے۔ شارع سے مراد اللہ جل شانہ، اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، جیسے فرعون، ابوجہل اور ابلیس کی موت۔ ان تینوں
کی موت کفر پر قرآن پاک اور حدیث شریف سے ثابت ہے لعنت شخصی کی یہ قسم بھی
جائز ہے۔ قسم سوم اس شخص پر لعنت جس کی موت کفر پر یقینی طور پر ثابت نہیں ہے
یعنی نہ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس شخص کی موت کفر پر ہے اور نہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایسے شخص پر لعنت شخصی ناجائز ہے، خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ اور ظاہر کے
 لحاظ سے مومن ہو یا کافر، اس لیے کہ ہو سکتا ہے، اس کافر کو موت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے
اسلام کی توفیق عطا فرمادی ہو اور اس کی موت اسلام اور ایمان پر ہوئی ہو، تو جاہل مفتی نے
یزید کی لعنت شخصی پر یہ دلیل دی کہ یزید شراب کو حلال جانتا تھا۔ یہ دلیل جہالت پر
موقوف ہے، کیونکہ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یزید شراب کو حلال جانتا تھا۔

تو زیادہ سے زیادہ کافر ہو گا، لیکن جس کافر کی موت کفر پر یقینی صورت میں معلوم
نہیں ہے، اس پر لعنت شخصی منہج اور ناجائز ہے اور یزید کی موت پر کفر کی خبر نہ اللہ
تعالیٰ سبحانہ نے فرمائی اور نہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکار نہیں بخور فرمائی کہ

گاندھی اور نہرو یقینی طور پر کافر تھے، لیکن ان پر بھی لعنت شخصی جائز نہیں۔ اس لیے کہ ان کی موت کفر پر یقینی طور پر معلوم نہیں ہے۔ نہ تو شارع جل جلالہ اور نہ ہی شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کفر پر ان کی موت کی اطلاع ہمیں دی۔ مختصر یہ کہ قسم اول و دوم جائز اور صرف آخری ناجائز ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھ لعنت سے منع فرمایا۔ ترمذی فریفت میں ہے کہ مومن لعنت نہیں کرتا۔ تو نام نہاد مفتی نے جو یزید پر لعنت شخصی کی تو مذکورہ بالا حدیث ترمذی کے مطابق اپنے ایمان کا حکم معلوم کرے۔ نیز ترمذی فریفت میں ہے کہ اگر کسی نے کسی شے پر لعنت شخصی کی، جب کہ وہ شے لعنت کی اہل اور مستحق نہ تھی، تو وہ لعنت لوٹ کر لعنت کنندہ پر پڑ جاتی ہے اور لعنت کنندہ ملعون ہو جاتا ہے۔ اب نادان مفتی غور کریں کہ انہوں نے یزید پر شخصی لعنت کی، جبکہ مفتی کو یقیناً معلوم نہیں کہ یزید کی موت کفر پر ہے، تو اب اگر یزید لعنت کا اہل نہ ہو تو نادان مفتی خود ملعون ہو جائے گا اس سے نادان زیادہ کون ہو گا جو خود اپنے ملعون ہونے کی سعی کرے۔ اس کے بعد صاحب "نبراس" نے فرمایا: کہ جو آدمی یزید پر لعنت شخصی کرتا ہے وہ قواعد فروع کی رعایت نہیں کرتا اور جو آدمی اس کو لعنت یزید سے منع کرتا ہے اسے وہ خارجی کہتا ہے۔ اس کا یہ رویہ غلط ہے۔ یہاں یزید کے برے اور قبیح افعال مشہور ہیں اور ہم اس کو فاجر کہتے ہیں۔ اہل بیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت واجب ہے اور یزید پر لعنت نہ کرنا قواعد فروع کی رعایت ہے اور اس سے محبت اہلبیت میں قصور اور کوتاہی ثابت نہیں ہوتی۔ علامہ شامیؒ نے بھی یزید کی لعنت شخصی پر صاحب "نبراس" کی طرح بحث کی ہے۔ ملاحظہ ہو، شامی میں ہے:-

حقیقة اللعن المشہور ہى الطرد عن الرحمة وهى لا تنکون الا لکافر
ولذا لم تجز على معین لم یعلم موته على الکفر بدلیل وان کان فاسقا
مشهوراً کیزید على المعتمد بخلاف نحو ابلیس وابی لهب وابی جهل
فیجوز-

مقبولان حق کی خانقاہوں میں اللہ کی رحمت سے دوری کی باتیں نازہ بائیں۔

قارئین! علامہ شامیؒ کی محور بالا عربی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ لعنت کا حقیقی معنی

کسی کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنا بجا اور رحمت الہی سے دور صرف وہ کافر ہے جس کی موت کفر پر دلیل سے ثابت ہے۔ دلیل سے مراد اللہ تعالیٰ جل شانہ کا فرمان، یا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یعنی جس آدمی کا قرآن حکیم میں ذکر ہے کہ اس کی موت کفر پر ہے، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ اس کی موت کفر پر ہے، ایسے معین آدمی پر نام لے کر لعنت شخصی ہائز بجا اور اگر کسی خاص شخص کی موت کفر پر دلیل سے ثابت نہیں ہے، تو اس پر لعنت شخصی ہائز نہیں، خواہ وہ بڑا سرکش اور یزید کی طرح فاسق ہی کیوں نہ ہو۔ بلاشبہ یزید بڑا سرکش اور فاسق تھا، لیکن چونکہ قرآن یا حدیث سے کفر پر اس کی موت ثابت نہیں، لہذا معتمد اور محقق یہ ہے کہ یزید پر لعنت شخصی ہائز نہیں ملوے جن کی موت کفر پر کتاب و سنت سے ثابت ہے، ان پر لعنت ہائز ہے، جیسے ابلیس، ابولہب اور ابو جہل۔ تو مفتی مذکور نے یزید پر لعنت شخصی کی ہے، یہ مذہب احتلاف اور قول معتمد اور تحقیق کے خلاف ہے۔ حیرت ہے کہ مشائخ کرام کے دربار، جہاں رحمت الہی نازل ہوتی ہے اور وہاں لعنت اور رحمت الہی سے دوری کی باتیں کی جاتی ہیں۔ اس لیے آج کل کے ایسے خطیبوں اور مقررین کو بندہ موضوعات کبیر کہتا ہے۔

(معارف، ہندوستانی، سینٹ الہا، ص ۱۷۶-۱۸۰، معارف ہادی اکیڈمی لاہور، مئی ۱۹۹۳ء)۔

چنانچہ حضرت علی گوڑوی قدس سرہ ہے جب یہ سلسلہ لعن یزید سوال کیا گیا تو آپؑ نے اقوال ملت بیان کرنے کے بعد اس سلسلہ میں اپنے نقطہ نظر کو اس طرح بیان فرمایا: بہتر ہے کہ بہ حکم امام فرمودہ حق تہا لے لعنتہ اللہ علی الظالمین پر کفایت کی جائے، بجائے لعن کرنے کے اللہ اللہ کرنا اولین و آخرین کے حق میں بہتر کام ہے۔ ملاحظہ ہو ملفوظات مریہ ص ۱۲۳، طبع دوم مطبوعہ لاہور سن طہاعت ۱۹۷۳ء، آپ کے مندرجہ بالا ارشاد سے واضح ہے کہ آپ بھی لعن شخصی کے حق میں نہیں تھے۔ (سینٹ الہا، مئی ۱۹۸۰ء)۔

۶۲۔ حضرت کاش البرنی (کراچی)

ماہر تقویم و روحانیات و عملیات و فلکیات حضرت کاش البرنی (مدیر "برنی

تقویم" و ماحنامہ "روحانی ڈائجسٹ کراچی" کی متعدد تصانیف لاکھوں خواص و عوام

میں مقبول و معروف ہیں۔ آپ کی اس سے زائد محققانہ تصانیف میں درج ذیل کتب

شامل ہیں :-

فہرست تصانیف حضرت کاش البرنی

۱۔ روح قرآن (حصہ اول و دوم)۔ (قرآن سے عقائد کے سوال و جواب)۔

۲۔ المختصر - تقویم خیر القرون - (عہد رسالت سے قرون اولیٰ تک کی تاریخ)۔

۳۔ تقویم المؤمنین - (شرعی نقطہ نظر سے تاریخوں کا نیک و بد)۔

۴۔ حل المقاصد - (مختصر عربی اردو زبان میں سوال و جواب)۔

۵۔ تسویۃ البیوت (دو جلدیں) - (زائچہ ماننے اور گمروں کے درجہات - سوئروں پر مبنی)۔

۶۔ اٹلس - (پاک و ہند کے شہروں پر مبنی طول بلد عرض بلد اور قیوت وقت)۔

۷۔ برنی روزانہ کو اکہی گائیڈ - (سرکاری کاری قمر سے متعلقہ کام نظرات روزانہ کے کام کی اہم ڈائری)۔

۸۔ عامل کامل (حصہ اول) - جزئی قواعد کے سرچہ الاثیر عملیات آسمان موکات و غوات۔

(ب) عامل کامل (حصہ دوم) - (علم الخوش اور علم الاوان علم تعمیر

نظم الاعداد)۔

۹- الساعات (حصہ اول)۔ (روزانہ کام کرنے کی سہ اور نفع اثرات

کا ساعتی نظام)۔

(ب) الساعات (حصہ دوم)۔ (ساعتی نظام کی تفصیل مع اعمال اسماء

عزسمعی، علم)۔

۱۰- قواعد عملیات - (عملیات کرنے والوں کے لئے جملہ معلومات)۔

۱۱- رموز الجفر - (تغیر، شرفات کو اکب، اسماء الہی، جہر کے حصہ آہر

پر عظیم کتاب)۔

۱۲- عددوں کی حکومت (حصہ اول)۔ (علم الاعداد کے تجربات،

نظریات نام کے اعداد سے قسمت، فیہی نمبر)

(ب) عددوں کی حکومت (حصہ دوم) (کل امور ہائے زندگی کے

اعداد کی نسبت و زائچہ اعداد کی تشریح)۔

۱۳- اسباق النجوم - (نجوم کی ابتدائی معلومات، برجوں کی تفصیل مع

زائچہ بنانا)۔

۱۴- آثار النجوم (حصہ اول)۔ (اصطلاحات و تشریحات، مکمل زائچے

کی تفصیل)۔

(ب) آثار النجوم (حصہ دوم)۔ (زائچہ کے پڑھنے کا طریقہ، کردار،

شادی، روپیہ، تعلیم، پیشہ)۔

۱۵- جذب القلوب - (اعداد حجاب کا نظریہ و عملیات محبت، نور حاضری،

مطلوب کے اعمال)۔

۱۶- رجوع ہمزاد - (ہمزو کو سمجھ کرنے کے طریقے اور عملیات)۔

۱۷- تعلقات - (زن و شوہر کی مزاحی اور مقوی کیفیت جاننا)۔

۱۸- بجے اور ستارے - (چوں کی پرورش، تعلیم اور پیشہ کی رہنمائی)۔

۱۹- پتھروں کے سحری خواص - (حصول برکات کے لئے جواہرات

کا پینٹا اور حقائق)۔

۲۰۔ برنی تقویم (سالانہ) - (جاری سال کے ستاروں کی رفتاریں ہر شخص کے حالات مگر ہن 'سفر)۔

حضرت کاش البرنی کی تصانیف میں آپ کی مختصر و جامع تصنیف "المختصر - تقویم خیر القرون" بطور خاص قابل ذکر ہے۔ اسٹھ سے زائد صفحات پر مشتمل اس مختصر کتاب میں جناب کاش البرنی نے ولادت نبویہ سے عصر اموی تک اہم واقعات کا ماہ و سال کے حوالہ سے بالترتیب تذکرہ فرمایا ہے۔ اور مختصر و جامع معلومات یکجا کر دی ہیں۔ جن میں خلافت علی و حسن و معاویہ و یزید نیز واقعہ کربلا و حرہ کے حوالہ سے بھی تواریخ و مختصر معلومات قلمبند فرمائی ہیں۔ کتاب کے ابتدائیہ میں دیگر توضیحات کے علاوہ ام المؤمنین سیدہ عائشہؓ اور فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ کے ہمراہ اونٹنی پر سوار اول نواسہ رسولؐ سیدنا علیؓ بن ابی العاصؓ اموی قریشی کے بارے میں برمائے تحقیق فرماتے ہیں:-

"(۲) حضرت عائشہ صدیقہ کی شادی کے وقت عمر ۶ سال نہ تھی بلکہ اٹھارہ سال کی تھی۔

(۳) حضرت علی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں رہتے تھے زینب بنت رسول اللہ کے چٹے تھے۔"

(کاش البرنی، المختصر، تقویم خیر القرون، ص ۳، عنوان: گزارش 'لوراق پبلشرز کراچی' ۱۹۸۳ء)۔

جناب کاش البرنی سن ۴۰ھ کے واقعات کے ضمن میں صلح علی و معاویہؓ کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"۴۰ ہجری۔"

حضرت علی اور امیر معاویہؓ نے صلح کر لی۔ اس صلح کی رو سے حجاز عراق اور

مشرق کا پورا علاقہ حضرت علی کے پاس رہا۔ اور شام اور مصر و مغرب کا علاقہ امیر معاویہ کے حصے میں آیا۔

(کاش البرنی، المختصر - تقویم خیر القرون، ص ۳۱، لوراق پبلشرز، کراچی ۱۹۸۳ء)۔

”خلافت حضرت حسن بن علی

دور خلافت صرف ۳۶ دن

۲۲ رمضان ۴۰ ہجری :-

اپنے والد کی وفات کے دو دن بعد خلیفہ ہوئے۔ اور کوفہ کو مقام خلافت بنایا۔ اپنے آپ کو مقلوع قرار دے کر خلافت امیر معاویہ کے سپرد کر دی۔ تاکہ مسلمانوں میں مزید خون خرابا نہ ہو۔ سہائیوں نے اس لئے انہیں ”مذل المومنین“ کہنا شروع کر دیا۔

۱۵ رمضان ۴۹ ہجری

اسی سال وفات واقع ہوئی۔ بقیع کے قبرستان میں دفن ہوئے۔

اختصار

آپ لوگوں میں بے حد مقبول تھے۔ متحدہ شاہیاں کیں۔ بعض نے ۱۵۰ سے ۲۰۰

تک تعداد بیان کی ہے۔ آپ کے آٹھ لڑکے تھے۔ جن کے نام یہ ہیں :-

حسن - زید - عمر - قاسم - یوبکر - عبدالرحمن - طلحہ - عبید اللہ -

آپ نے یمن، خراسان اور عراق کے وسیع علاقے پر حکمرانی کی۔

(کاش البرنی، المختصر تقویم خیر القرون، ص ۳۳، لوراق پبلشرز، کراچی ۱۹۸۳ء)۔

خلافت معاویہ کی تواریخ درج کرتے ہوئے کاش البرنی رقمطراز ہیں :-

”دور بنی امیہ

خلافت امیر معاویہ بن ابی سفیان

۲۰ برس گورنر رہے۔ پور ۱۹ برس تین ماہ خلیفہ رہے۔

ربیع الاول ۴۱ ہجری۔ ۶۶۲ عیسوی

جمع ہوئی۔ اس سال کا نام عربوں نے "عام الجملہ" رکھا۔ یعنی بالافتقار خلافت کا

سال۔

(کاش البرنی، القصر۔ تقویم خیر القرون ص ۴۴ کورنیک پبلشرز کراچی ۱۹۸۴ء)

"۲۰ رجب ۶۰ ہجری۔ ۶۷۹ عیسوی

انتقال امیر معاویہ۔ دمشق میں دفن ہوئے۔

(کاش البرنی، القصر۔ تقویم خیر القرون ص ۴۴ کورنیک پبلشرز کراچی ۱۹۸۴ء)

جمع یزید واقعہ کربلا کے حوالہ سے کاش البرنی تحریر فرماتے ہیں:-

"جمع یزید بن معاویہ

۲۷ رجب ۶۰ ہجری

مدینہ میں امیر معاویہ کے انتقال کی خبر ملی۔ تو حاکم مدینہ نے حضرت حسین و

حضرت عبداللہ بن زبیر سے یزید کی جمعیت لینا چاہی۔ تو یہ دونوں حضرات راتوں رات مکہ کی

طرف روانہ ہو گئے۔ پھر حاکم مدینہ کو جمعیت کا جواب نہ دیا۔

ذیقعد ۶۰ ہجری

شہادت عبداللہ بن زبیر و مسلم بن حنفیل جو حضرت حسین کی جمعیت کے سلسلے

میں کوفہ گئے ہوئے تھے۔

۸ ذی الحجہ ۶۰ ہجری

حضرت حسین کی کوفہ کو روانگی۔ کیونکہ اہل عراق کی طرف سے مسلسل

خطوط و قاصد آ رہے تھے۔ ستر کوفیوں کے ساتھ جو جمعیت کے سلسلے میں ہمدرد لینے کو آئے

تھے چلے کو تید ہو گئے۔ مکہ میں آپ کا قیام تقریباً چار ماہ رہا۔ راستے میں مسمم کی شہادت کی خبر ملی۔

۱۰ محرم ۶۱ ہجری - ۶۸۰ عیسوی (مطابق ۱۰ اکتوبر)

واقعہ کربلا

آپ نے مسلم بن عقیل کی شہادت کی خبر سنا کر یزید کی طرف مراجعت کر لی۔ اور کوفہ جانے سے انکار کر دیا۔ تو ان پر ستر کوفیوں نے حملہ کر کے شہید کر دیا۔ کوفے کے گورنر نے اعتیاداً جو دستہ پیچھے روانہ کیا تھا اس نے ان تمام کوفیوں کا مغلیا کر ڈالا۔ اور حضرت حسین کے باقی ماندہ خاندان کو دمشق امیر یزید کے ہاں پہنچا دیا۔ یہ واقعہ یزید کی وجہ کے چلے ماہ ہوا۔

(کاش الہربنی المختصر، تقویم خیر القرون مس ۳۵، مرقیہ پبلشرز کراچی، بدلول ۱۹۸۳ء)

اہل مدینہ کے ایک طبقہ کی حامیان ابن زبیرؓ کے زیر قیادت یزید کے خلاف بغاوت (واقعہ حرہ - اواخر ۶۳ھ) کا تذکرہ کرتے ہوئے کاش الہربنی تحریر فرماتے ہیں:-

”جمادی الثانی ۶۳ ہجری - ۶۸۲ عیسوی

واقعہ حرہ

حضرت ابن زبیرؓ کی وجہ کے لئے مدینے میں کوشش۔ اور یزید کی منقصت اور فسق و فجور کا انہوں نے پروپیگنڈا کیا۔ مکے سے یزید کے عامل کو نکال دیا۔ اور مدینے پر لشکر کشی کی۔

(کاش الہربنی المختصر، تقویم خیر القرون مس ۳۵، مرقیہ پبلشرز کراچی، ۱۹۸۳ء)

وقات یزید (مدوامت ۳ ربیع الاول ۶۳ھ) کی تاریخ ۱۸ صفر ۶۳ھ بتلاتے ہوئے

کاش ابیرنی در قطر از ہیں :-

۱۸ صفر ۶۳ ہجری - ۶۸۳ عیسوی

وفات حضرت یزیدؓ

تین برس سات ماہ ۲۲ دن خلافت رہی۔

(کاش البرنی المختصر - تقویم خیر القرون ص ۳۵ موراق پبلشرز کراچی بداول ۱۹۸۳ء)

”المختصر - تقویم خیر القرون“ کے ان چند اقتباسات و اشارات سے منبع علم و روحانیت جناب کاش ابیرنی نور خانوادہ مدنی کی تقویمی و تاریخی تحقیقات کی روشنی میں خلافت یزید و واقعہ کربلا و حرہ کے حقائق کا فہم و لور اک بھی آسان تر ہو جاتا ہے۔ لور جملہ محققین و مورخین نیز خواص و عامۃ المسلمین کے لئے مکمل کتاب کا مطالعہ تقویم و تاریخ صدر اسلام کے بارے میں غلط فہمیوں کے ازالہ لور انکشاف حقائق کے لے ناگزیر ہے۔ واللہ و رالمصطفیٰ۔

۶۳۔ شیخ الحدیث مولانا محمد علی (حنفی بریلوی)

(مستتم جامعہ رسوئیہ شیرازیہ لاہور)

شیخ الحدیث مولانا محمد علی نقشبندی قادری (مستتم "جامعہ رسوئیہ شیرازیہ" بلال منج لاہور) علمائے اہل سنت والجماعت (حنفی بریلوی) میں منفرد ممتاز مقام کے حامل ہیں۔ آپ کی عظیم الشان علمی و دینی خدمات میں امام محمدؒ کے معروف مجموعہ احادیث "الموطا" کی چار جلدوں میں جامع شرح سر فرست ہے۔ علاوہ ازیں (۲) نور العین فی ایمان آباء سید الکونین (۳) شرح اصول شاشی نور (۴) قانونچہ رسوئیہ (تواند صرف) بھی آپ کی اہم تصانیف ہیں۔

نیز متعدد اہم کتب پر قیمتی حواشی بھی آپ کے تبحر علمی اور علوم عربیہ و اسلامیہ میں مہارت تامہ پر دلالت کرتے ہیں۔ ان حواشی میں (۱) شرح البیضاوی للشیخ زادہ۔ (۲) الفوائد الصیائیہ للہامی۔ (۳) القول المسلم علی شرح السلم۔ (۴) اللہایہ۔ (۵) نور الانوار۔ (۶) شرح العقائد۔ اور (۷) السراجی کے حواشی شامل ہیں۔

مولانا محمد علی کی ایک خصوصی وجہ شہرت و مقبولیت رد تشیع میں آپ کی کئی جلدوں پر مشتمل عظیم و ضخیم تصانیف "عقائد جعفریہ" اور "تحدہ جعفریہ" نیز "دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ" ہیں۔ اس طرح آپ نے علماء و مشائخ نیز عامۃ المسلمین کے لئے رد تشیع اور دفاع صحابہؓ بالخصوص دفاع سیدنا معاویہؓ و دیگر اصحابؓ بنی امیہ کے سلسلہ میں قیمتی علمی و تحقیقی مباحث و دلائل کا خزانہ جمع فرما کر مدافعتین تشیع و مخالفین سیدنا معاویہؓ کو عاجز و لا جواب کرنے کی مؤثر سعی فرمائی ہے۔ واللہ در المصنف۔

اور اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی یزید و کربلا کے حوالہ سے یزید موافق و یزید مخالف لڑچر کے جائزہ و نقد و تجزیہ پر مبنی آپ کی ایک اہم تصنیف بھی آپ کے مسودات میں شامل ہے۔ جس کی طباعت و اشاعت میں بعض موانع حائل ہیں۔ واللہ الموفق۔

(وفاات مولانا محمد علی :- لاہور - ۸ جنوری ۱۴۱۷ھ / ۱۳ جولائی ۱۹۹۶ء - ۲۸ شری)

۶۴۔ استاذ المشائخ مولانا محمد نافع

(جامعہ محمدی شریف، جھنگ)

استاذ المشائخ مولانا محمد نافع اور ان کے خانوادہ و ذرعیہ کی عظیم الشان علمی و دینی خدمات محتاج تعارف نہیں۔ انہوں نے اپنی گونا گوں علمی و روحانی مصروفیات میں ہمیشہ ترجیحی بنیادوں پر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی عظمت و ناموس کی حفاظت و مدافعت نیز ترویج و اشاعت مناقب صحابہ کے سلسلہ میں انسٹک کاوشیں اور مساعی فرمائی ہیں۔ اور بالخصوص بنو امیہ سے تعلق رکھنے والے اقارب منصفی، سادات قریش و اکابر صحابہ کی توہین و تنقیص کی تمام راہیں قرآن و سنت نیز مستند تاریخ امت کے دلائل کی رو سے مسدود فرما کر رافضی و نیم رافضی افراد و جماعات پر اتمام حجت فرمادیا ہے۔ اس سلسلہ میں سیدنا ابوسفیان و سیدہ ہند، اہل بیت رسول ام المومنین سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان و سیدنا یزید و معاویہ بن ابی سفیان و غیر ہم، رضی اللہ عنہم اجمعین کی عظمت و خدمات پر جنی افکار و تحریرات کے علاوہ اسی تسلسل میں یزید بن معاویہ کے مقام و کردار کے بارے میں بھی اظہار حقائق فرمایا ہے۔ مگر ان کے ان علمی و دینی افکار کی ترویج و اشاعت میں خود ان کے بعض معتمد و معترف ہم مسلک و مشرب حضرات بھی سد راہ ہیں۔ تاہم امام ربانی مجدد الف ثانی اور مستقدم سلف صالحین اصحاب دعوت و عزیمت کی طرح ان کے پایہ ثبات میں لغزش پیدا نہیں کی جاسکتی۔ اور بنو امیہ سے تعلق رکھنے والے سادات قریش صحابہ و تابعین کے حق میں ان کی علمی و تحقیقی مساعی کا دائرہ اثرات روز بروز وسیع تر ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اسی سلسلہ کی ایک اہم کڑی دو ضخیم جلدوں پر مشتمل آپ کی علمی و تحقیقی حوالوں سے مزین عظیم الشان تصنیف "سیرت حضرت امیر معاویہ" ہے۔ جسے علماء و مشائخ اور مستحقین و مستغنیین میں وسیع پیمانے پر مقبولیت حاصل ہوئی ہے۔

مولانا محمد نافع مجاہدین اول لشکر قسطنطنیہ والی حدیث نبوی (بخاری، کتاب الجہاد،

باب ما قبل فی الحال الرومہا کو علی و فرعی دلائل سے مستند حدیث ثابت کرتے ہوئے
تحریر فرماتے ہیں:-

ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اول جیش من امتی یغزون مدینۃ
قیصر مغفور لہم.

یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:- میری امت میں سے
پہلا لشکر جو مدینہ قیصر (قسطنطنیہ) پر غزا اور جہاد کرے گا، وہ مغفور ہے۔

اس روایت کی تشریح میں اکابر علماء نے ذکر کیا ہے کہ یہ غزوہ حضرت امیر
مساویہؓ کے دور عوفت میں (علی اختلاف الاکوال) ۳۵ھ میں پیش آیا تھا، اور اس غزوہ کا
امیر جیش یزید بن مساویہ تھا۔

نیز فرماتے ہیں کہ بعض اکابر صحابہ کرامؓ مذکورہ بشارت نبوی کے پیش نظر اس
غزوہ میں شامل ہوئے تھے۔ مثلاً عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن الزبیرؓ اور
ابو ایوب الانصاریؓ وغیرہ اور بعض علماء نے حضرت حسینؓ بن علیؓ لہر قصی کی بھی اس
غزوہ میں شرکت ذکر کی ہے۔

(مولانا محمد باقر، سیرت حضرت امیر مسویہؓ، جلد اول، ص ۳۷۶-۳۷۷، مآثر قلیات، مہر، ستمبر ۱۹۹۵ء،
حدیث، بحوالہ بخاری، کتاب الجہاد، باب ما قبل فی الحال الروم، واسمائے صحابہؓ فرماتے غزوہ قسطنطنیہ بحوالہ البدایہ
لابن کثیر، ج ۸، ص ۳۲، تحت سنہ ۳۹ھ، ص ۳۲۹، تحت ترجمہ یزید بن مسویہ، ص ۳۲، تحت سنہ ۳۹ھ، ص
۱۰۱، تحت تذکرہ حضرت حسینؓ بن علیؓ المرتضیٰ، و حضرت علیؓ بن ابی عاکرؓ لابن بدان (ص ۳۱۱، جلد ۳) تحت تذکرہ امام
حسینؓ بن علیؓ)۔

"حضرت ابو ایوب الانصاریؓ کی بیماری اور وفات" کے زیر عنوان مولانا نافع
"المصنف" لابن ابی شیبہ، کتاب الجہاد، و دیگر حوالہ جات نقل کرتے ہوئے رقمطراز
ہیں:-

"علماء کرام فرماتے ہیں کہ غزوہ قسطنطنیہ میں حضرت ابو ایوب الانصاریؓ بیمار
ہو گئے اور انہوں نے وصیت فرمائی کہ اگر میں یہاں فوت ہو جاؤں تو مجھے باب قسطنطنیہ
کے پاس جہاں نمازی لڑ رہے ہیں، ان کے قدموں میں دفن کیا جائے۔

چنانچہ حضرت ابو ایوب الانصاریؓ کا اسی غزوہ کے دوران انتقال ہو گیا۔ یزید بن
مساویہؓ امیر جیش نے نماز جنازہ پڑھائی اور ان کو قلعہ قسطنطنیہ کے دامن میں دفن کیا

گیا۔

مولانا محمد نافع، سیرت حضرت امیر معاویہؓ ص ۳۷۷-۳۷۸ جلد اول (۱)۔
 مذکورہ حدیث مغفرت جملہ مجاہدین اول لشکر قسطنطنیہ پر بعض معترضین کے
 اعتراضات کو علمی و فہمی دلائل سے مسترد کرتے ہوئے مولانا نافع یہ بھی فرماتے
 ہیں:-

"نیز معترض لوگوں نے اسی روایت کا انکار اس بناء پر کیا ہے کہ اس غزوہ میں
 امیر لشکر، یزید بن معاویہؓ تھا۔ اور معترض لوگ یزید کو مغفور لعم میں داخل قرار دینے میں
 بڑی مشکلات محسوس کرتے ہیں۔ لہذا انہوں نے صحت روایت کا ہی انکار کر دیا ہے۔
 مثل مشہور ہے:- نہ رہے بانس نہ بے بانسری۔

معترض لوگوں کا روایت ہذا سے انکار کرنے کا یہ طریقہ غلط ہے۔ دیگر محدثین
 نے روایت ہذا کی صحت تسلیم کرتے ہوئے جو تشریحات ذکر کی ہیں، وہ درست ہیں۔
 مطلب یہ ہے کہ اس جیش کے غازیوں کے متعلق "مغفور لعم" کی جو بشارت
 دی گئی ہے، وہ اپنی جگہ صحیح ہے۔ اگر ان میں یزید بن معاویہؓ بھی داخل ہو تو وہ بھی اس
 بشارت کا مستحق ہے۔ مگر اس کے ساتھ محدثین کرام نے ایک وصاحت ذکر کر دی ہے،
 اسے کیوں نہیں پڑھتے؟

قوله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم مشروط بان يكونوا من اهل
 المغفرة حتى لو ارتد واحد ممن غزاها بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم
 اتفاقاً. فدل على ان المراد مغفور لهم وجد شرط المغفرة فيه منهم۔

یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد "مغفور لعم" اس بات کے
 ساتھ مشروط ہے کہ اس غزوہ کے غازی اہل مغفرت میں سے ہوں (یعنی مغفرت کے
 لائق ہوں)۔ حتیٰ کہ بالفرض اگر کوئی شخصیت ان غازیوں میں سے ہو، اور اس کے بعد وہ
 اسلام سے پھر جائے تو وہ شخص اس عموم (مغفرت) میں داخل نہ ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ یزید بن معاویہؓ سے اس غزوہ کے بعد ایسے افعال اور امور سرزد
 ہوئے ہوں، جن کی وجہ سے وہ مستحق مغفرت نہ رہا تو وہ اس عموم (مغفرت) سے خارج
 ہوگا۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہیں گے تو صفائی دیدیں گے اور اگر چاہیں گے تو گرفت فرمائیں گے

مولانا محمد رفیع "مسئلہ بیعت یزید" کے حوالے سے تفصیلی بحث کے بعد بطور خلاصہ بیان فرماتے ہیں :-
 "مختصر یہ ہے کہ :-

مسئلہ بیعت یزید میں اگرچہ بعض حضرات نے اختلاف رائے کیا تھا لیکن بعد میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور محمد بن الحنفیہ رضی اللہ عنہ وغیرہم نے بیعت ہذا تسلیم کر لی تھی۔

پھر سیدنا حسین بن علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ اپنے نظریاتی اختلاف پر قائم رہے۔

لیکن اس دور کے باقی ائمہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین، اور دیگر لوگوں نے عموماً مسئلہ بیعت کو تسلیم کر لیا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر کوئی تشدد اور ظلم و زیادتی نہیں کی بلکہ مسئلہ ہذا کو بہتر طریق سے انجام دیا۔

اس چیز کی تائید میں ہم حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مخالفین شیعہ حضرات کا بیان پیش کرتے ہیں جس میں صاف طور پر مذکور ہے کہ :-

————— "ولم یکرہم علی البیعة" — (۱)

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو بیعت یزید پر مجبور نہیں کیا اور جبر و اکراہ سے کام نہیں لیا۔

(۱) تاریخ الخلفاء الشیعی، ص ۲۲۹، جلد دہائی، تحت دقاۃ الحسن بن علی، طبع بیروت۔

(مولانا محمد رفیع، سیرت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ج ۱، ص ۵۹، تعلیقات، لاہور، ۱۹۹۵ء)۔

۶۵۔ ماسٹر اقبالیات پروفیسر محمد منور (لاہور)

ماسٹر اقبالیات، پروفیسر محمد منور جو ماضی میں پروفیسر منور مرزا کے نام سے زیادہ معروف رہے ہیں، ممتاز دانشور و استاذ و محقق ہیں۔ آپ عربی، فارسی اور اردو کے قادر الکلام شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ اردو اور انگریزی میں متعدد کتب و بکشرت مقالات کے مصنف ہیں۔ پنجاب کے مختلف کالجوں میں اردو کے موثر و ہر دلعزیز استاذ کی حیثیت سے تدریس کے بعد "گورنمنٹ کالج لاہور" میں طویل عرصہ تک تعلیمی خدمات انجام دیتے رہے اور بالآخر یہیں مدت ملازمت کے اختتام کو پہنچے۔ علاوہ ازیں کئی برس تک جامعہ پنجاب لاہور کے شعبہ اقبالیات کے سربراہ اور "اقبال اکیڈمی" لاہور کے ڈائریکٹر رہے۔ اور "اقبال اکیڈمی" کے اولین عربی مجلہ "اقبالیات" کی ادارت و نگرانی بھی آپ کی وسیع علمی و تحقیقی خدمات کا ایک اہم جزو رہا ہے۔

پروفیسر محمد منور نہ صرف قائد اعظم محمد علی جناح کے زیر قیادت "تحریک پاکستان" اور "مسلم لیگ" میں سرگرم عمل رہے، بلکہ اسلام، پاکستان، دو قومی نظریہ، اقبال اور قائد اعظم آپ کی تحریر و تقریر کے اندرون و بیرون ملک خصوصی موضوعات رہے ہیں۔ جن کے ذریعے آپ نے ہزاروں انسانوں کو متاثر کیا ہے۔ آپ کی بعض اہم تصانیف کے نام درج ذیل ہیں:-

- ۱۔ دیوار برہمن (برصغیر میں ہندو مسلم روابط کی داستان)
- ۲۔ مشاہدہ حق کی گفتگو (شہید صدر جنرل محمد ضیاء الحق کے بارے میں)
- ۳۔ ہندو دین کا اجمالی جائزہ۔
- ۴۔ نظریہ پاکستان کا ارتقاء۔
- ۵۔ دیوار برہمن اور دیوار برہمن۔
- ۶۔ یہ رام کہانی بہمن کی اور بابر کی مسجد۔
- ۷۔ تحریک پاکستان اور خالصہ سیاست (اردو ترجمہ از پروفیسر محمد یوسف

عرفان)

Dimension of Pakistan Movement. -۸

Hindu Mentality. -9

Pakistan and Sikhs. -10

سنی العقیدہ و صوفی الشرب پروفیسر محمد منور کی تمام تر علمی و دینی و ادبی و قومی خدمات کا ایک اہم پہلو اسلامی عقیدہ و تاریخ و بانییت و مجوسیت کی کارستانیوں کا وسیع ادراک اور عمیق تر مطالعہ ہے۔ اس سلسلہ میں آپ ابن کثیر کی "البدایہ والنہایہ"، فتویٰ امام غزالیؒ بسلسلہ ترجمہ یزید، امام ابن تیمیہؒ کی "منہاج السنہ" سے محمود احمد عباسی کی خلافت معاویہ و یزید تک نیز بعد ازاں تصنیف شدہ علمی و تاریخی لٹریچر کی وسیع معرفت کے حامل ہیں۔ اور اپنے موثر و متوازن انداز میں بنو امیہ و یزید و کربلا کے بارے میں منہجی و مبالغہ آمیز پروپیگنڈہ کے ازالہ اور قرآن و سنت و نقد تاریخی کی روشنی میں احقاقِ حقیقہ ابطال باطل کا فریضہ بری جرات و عزیمت سے مسلسل سرانجام دیتے چلے آ رہے ہیں۔ اور اب تک لاتعداد خواص عوام کی اصلاح و تصحیح فکری کا باعث بنے ہیں۔

آپ کے علمی و تاریخی موقف کا ایک اہم نقطہ یہ ہے کہ دینی و تاریخی حقائق کا کما حقہ علم نہ رکھتے ہوئے محض روایتی پروپیگنڈہ کے زیر اثر مذمت یزید، خدایہ شیعان کوفہ اور ان کے قدیم و جدید ہمنواؤں کی تقویت و حوصلہ افزائی کا باعث ہے لہذا اس سے سختی سے اجتناب کرتے ہوئے مستند دینی و تاریخی حقائق کی روشنی میں دفاع سیدنا عثمانؓ و معاویہؓ و جملہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ ساتھ یزید و بنو امیہ کے بارے میں بھی معتدل و متوازن و منصفانہ طرز عمل اختیار کرنا اور سیدنا معاویہؓ و یزید سمیت پورے اموی دور خلافت اسلامیہ (۳۱ - ۱۳۲ھ) کی عظیم الشان علمی و دینی و عسکری خدمات کا ادراک و اعتراف لازم و ناگزیر ہے۔ نیز کہ حب حسینؑ کے لئے بغض یزید لازم نہیں۔

۶۶۔ حکیم محمود احمد ظفر

پاکستان کے معروف عالم و مصنف حکیم محمود احمد ظفر نے یزید و بنو امیہ کے حوالہ سے بہت سی غلط فہمیوں کے ازالہ کے لئے انتہائی اہم علمی و تحقیقی خدمات سر انجام دی ہیں۔ اس سلسلہ کی ایک انتہائی اہم کتاب ان کی مشہور تصنیف "سیدنا معاویہؓ (شخصیت و کردار) کے نام سے شائع شدہ ہے۔ جس کا حصہ دوم "سیدنا امیر معاویہؓ - مسند ولی عہد یزید" کے زیر عنوان شائع ہوا ہے۔ اور ناقدین یزید کے مسکت رو و ابطال کے لئے کافی و شافی ہے۔ علاوہ ازیں آپ کی متعدد علمی تصانیف میں "صحابہ کرامؓ اور اہل بیتؑ کی رشتہ داریاں" بھی خصوصی اہمیت کی حامل ہے۔ واللہ درالمصنف۔

۶۷۔ السید منظور احمد عثمانی (بانی صدر مجلس ناموس صحابہ، لاہور)

اعلیٰ علمی و دینی ذوق کے حامل السید منظور احمد عثمانی (م ۱۳۱، اکتوبر ۱۹۸۳ء، لاہور) سید محمود احمد عباسی کی "خلافت مساویہ و یزید" کے انتہائی ہردان تھے اور سیدنا مساویہ اور امیر یزید کی سیرت طیبہ و خلافت شریعہ کے اثبات میں بڑے پر جوش اور سرگرم تھے۔ اس سلسلہ میں عرصہ دراز تک لاہور میں "مجلس ناموس صحابہ" کے تحت جس کے وہ بانی صدر تھے، علمی و فکری مجالس بھی منعقد ہوتی رہیں۔ جن کے ذریعے علماء و مفکرین کو یزید و بنو امیہ اور کربلا و حرہ کے بارے میں سبائی پروف یگنڈہ کا گرد و غبار صاف کر کے حقائق کی تلاش میں برہمی مدد ملتی رہی۔ اور یہ سلسلہ لاہور میں انہی وفات تک ربع صدی سے زائد عرصہ جاری رہ کر ایک وسیع فکری تحریک کی شکل اختیار کر گیا۔ اس سلسلہ میں ہر قسم کی تنقید و مزاحمت کو خندہ پیشانی سے برداشت کرتے ہوئے آپ نے تاریخ دعوت و عزیمت کے تسلسل میں احقاق حق اور ابطال باطل کا سلسلہ بلا خوف و ہمت لایم جاری رکھا۔ آپ کے ایک فرزند، سلطان عالم عثمانی، شعبہ سائنسیات، جامعہ پنجاب کے معروف استاذ ہیں اور آپ کے اہل خاندان و متوسلین کی علمی و دینی خدمات کا دائرہ بھی روز بروز وسیع سے وسیع تر ہوتا چلا جا رہا ہے۔

۶۸۔ ڈاکٹر: نعام اللہ خان

۶۹۔ مولانا عبدالقدوس ہاشمی

(مؤتمر العالم الاسلامی - کراچی)

مفتی اعظم فلسطین سید امین الحسینی اور دیگر اکابر امت کی قائم کردہ ”مؤتمر العالم الاسلامی“ (۱۳۴۲ھ / ۱۹۲۶ء مکہ) کے سابق سیکرٹری جنرل ڈاکٹر نعام اللہ خان اور مرکزی دفتر کراچی کے ڈائریکٹر مولانا سید عبدالقدوس ہاشمی معروف و ممتاز مسلم دانشور ہیں۔

مولانا سید عبدالقدوس ہاشمی کی دو سو باسی (۲۸۰) صفحات پر مشتمل مختصر و جامع تصنیف ”مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ“ (ابو بکر صدیقؓ تا سلطان عبدالحمید ثانی عثمانیؒ) ۱۱ ۱۳۴۲ھ تا ۱۳۴۲ھ / ۱۹۲۳ء کا تصوف کرواتے ہوئے ڈاکٹر نعام اللہ خان رقمطراز ہیں:-

”حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک انتظامی سربراہ کی ضرورت تھی جو شیرازہ امت کو بکھرنے سے چائے اور اللہ و رسول کے اوامر و نواہی کو نافذ کرے۔ اس کام کے لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بالاتفاق حضرت ابو بکر صدیقؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جانشین یعنی خلیفہ منتخب فرمایا۔ اور انہیں خلیفہ رسول اللہ کہنے لگے۔ اس طرح ”لواریہ خلافت اسلامیہ“ وجود میں آگیا۔ پھر ۳۳ سال تک یہ لواریہ قائم رہا اور ملت اسلامیہ کے مرکز کا کام کرتا رہا۔ یہاں تک کہ سن ۱۳۴۲ھ / ۱۹۲۳ء میں مشہور ترکی قائد اہل ترک مصطفیٰ کمال پاشا نے لواریہ خلافت کو ختم کر دیا۔ یہ لواریہ جب تک قائم رہا اپنی قوت و جلال کے زمانہ میں بھی ’لور کمزوری و اضطراب‘ کے دور میں بھی ’ملت اسلامیہ کا مرکز رہا۔ اتحاد اسلامی کے لئے یہ ایک نشان تھا۔ اور جب تک یہ نشان قائم رہا اپنا کام کرتا رہا۔

جب لواریہ خلافت کو ختم کر دیا گیا تو امت اسلامیہ کے حساس بزرگوں نے جن

میں مولانا محمد علی جوہر "مفتی امین الحسینی" علامہ سید سلیمان ندوی، روس کے موسیٰ حیدر اللہ، مصر کے محمد علی غلوبہ پاشا، انڈونیشیا کے سعد عمر شکرو منٹو اور مصر کے سید رشید رضا مدبر "المنار" وغیرہم جیسے بزرگ تھے، باہم صلاح و مشورہ کے بعد ایک مرکز امت کے طور پر ایک جمعیت بمقام مکہ مکرمہ سن ۱۳۴۳ھ ۱۹۲۶ء کے حج کے اجتماع میں قائم کی۔ اور اس کا نام "مؤتمر العالم الاسلامی" رکھا۔ الحمد للہ کہ "مؤتمر العالم الاسلامی" اب بھی قائم اور فعال ہے۔ کراچی (پاکستان) میں اس کے مرکزی دفتر کے علاوہ دنیا کے ۶۲ ملکوں میں اس کی شاخیں یا ملحقات لارے موجود ہیں جو اتحاد اسلامی کے لئے "لواء خلافت اسلامیہ" پھر سے قائم کرنے کی جدوجہد میں لگے ہوئے ہیں۔

میں نے مشہور محقق، مصنف اور "مؤتمر العالم الاسلامی" مرکزی دفتر کے ڈائریکٹر مولانا سید عبدالقدوس ہاشمی کی توجہ اس طرف مبذول کرائی کہ ایک مختصر سی کتاب خلافت اسلامیہ کے تعارف اور تاریخ پر لکھی جائے جو اگرچہ ایک فرست ہی کی حیثیت رکھتی ہو مگر اس میں خلفائے اسلام کے نام و نشان آجائیں۔

شاید اس سے بعض وہ غلط فہمیاں بھی رفع ہو جائیں جو خاص خاص غرض سے تاریخ لکھنے والوں نے پھیلا دی ہیں۔ اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بڑی بڑی ضخیم کتابوں کے مطالعہ کے لئے وقت بہت ہی کم لوگوں کو ملتا ہے۔ پھر تفصیلات یاد بھی نہیں رہتی ہیں۔ اس لئے ایک ایسی مختصر سی کتاب، امید ہے کہ انشاء اللہ مفید ثابت ہوگی۔

(مولانا عبدالقدوس ہاشمی "مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ" ص ۱۱-۱۲ پیش لفظ از ڈاکٹر انعام اللہ خان سیکریٹری جنرل "مؤتمر العالم الاسلامی" مورخہ یکم ذی قعدہ ۱۴۰۱ھ / یکم ستمبر ۱۹۸۱ء، کراچی)۔

مولانا عبدالقدوس ہاشمی "خلافت" کے زیر عنوان ۱۰۲ خلفائے اسلام کی فرست اسماء و سنن خلافت درج کرتے ہوئے ابتدا میں فرماتے ہیں :-

"یہ فرست اب تک خلیفہ کے جانے والوں کی مختصر اور غیر مفصل فرست ہے۔ اس میں ایک سلسلہ تو وہ ہے جو عام طور پر تسلیم شدہ خلفاء کا ہے۔ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے شروع ہو کر سلطان عبدالعزیز ثانی، آخری عثمانی خلیفہ پر ختم ہوتا

ہے۔ اس میں جلد ۱-۲ خلفاء کے نام ہیں۔

خاندانی اعتبار سے ابتدائی تین خلفاء تین مختلف خاندانوں سے تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بنی تمیم سے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بنی عدی سے اور حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ بنی امیہ سے تھے۔ اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ، ولاد اہل طالب، بنی ہاشم سے تھے۔ ان کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور یزید بن معاویہ، ولاد حضرت ابو سفیان رضی اللہ عنہ سے، اور بنی امیہ سے تھے۔

اس کے بعد مروان بن حکم اور ان کی ولاد کا سلسلہ شروع ہو چکا ہے۔ یہ لوگ بھی بنی امیہ سے تھے اور انہیں ”مروانی خلفاء“ کہا جاتا ہے۔

پھر عباسی خلفاء کا دور شروع ہوتا ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ولاد میں سے تھے اور ہاشمی تھے۔ ان کا پہلا خلیفہ ابو العباس السفاح تھا اور آخر ابو العباس علی اللہ۔

اس سلسلہ کے بعد ترکی کے عثمانی خلفاء کا دور آتا ہے۔ یہ لوگ عثمان بن ارخان، ترکی فرزند کی ولاد میں تھے۔ ان کا پہلا خلیفہ سلطان سلیم عثمانی تھا اور آخری سلطان عبدالحمید ثانی۔

اس سے پہلے سلسلہ کا شمار یہ ہے :-

مختلف خاندانوں کے صحابہ کرام - - -

بنی طالب

بنی سفیان

بنی مروان ۱۲

بنی عباس (بعد از)

ایضاً (القبور)

بنی عثمان (اختیار) قحطیہ

(عبدالقدوس ہاشمی، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، ص ۲۳-۲۴)

مولانا عبدالقدوس ہاشمی 'خلفائے اسلام میں سے صحابہ راشدین سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی و حسن و معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہم کی خلافت کے حوالہ سے رقمطراز ہیں :-

”چھ بزرگ یعنی حضرت ابوبکر صدیق اکبر، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان ذی النورین، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت حسن بن علی اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان، رضوان اللہ علیہم اجمعین، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کبار تھے۔ انہیں خلفائے راشدین کہا جاتا ہے۔ اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ یہ سلسلہ سن ۱۱ ہجری سے سن ۶۰ ہجری یعنی حضرت صدیق اکبر کی خلافت سے شروع ہو کر حضرت معاویہ بن ابی سفیان کی وفات تک شمار ہوتا ہے۔

بنی عباس کے عہد میں بعض سیاسی وجوہ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروان ثانی تک کے خلفاء کو ”خلفائے ہوامیہ“ کہا گیا۔ اور ان کے عہد خلافت کو ”خلافت بنی امیہ“ کا نام دیا گیا۔ اس طرح خلافت راشدہ کے عہد کو حضرت علی رضی اللہ عنہ تک محدود کر دیا گیا۔ ہوامیہ کے عہد میں جو کتابیں لکھی گئیں، ان میں سے اکثر میں عہد خلافت کی تقسیم اسی طرح ہوئی۔ اور یہی اب تک رائج ہے۔“

(عبدالقدوس ہاشمی، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، ص ۲۲-۲۵)

مولانا عبدالقدوس ہاشمی خلافت علیؑ کے اواخر میں خوارج کی جانب سے حضرت علی و معاویہ و عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم کو بیک وقت قتل کرنے کی سازش کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں :-

”سن ۴۰ھ میں خارجیوں نے طے کیا کہ ایک ہی دن اور ایک ہی وقت نماز صبح کے قبل معاویہؓ، عمرو بن العاصؓ اور حضرت علیؓ تینوں کو قتل کر دیا جائے تاکہ انفریق کا خاتمہ ہو سکے۔ اس کام کے لئے حسب ذیل تین اشخاص کا انتخاب

ہوا۔

حضرت معاذیہ کے قتل کرنے کو بڑک بن عبداللہ تمیمی، عمرو بن العاص کو قتل کرنے کے لئے عمرو بن ابی بھر تمیمی، اور حضرت علیؑ کے قتل کے لئے عبدالرحمن بن ملجم المرادی۔ یہ تینوں دمشق، مصر اور کوفہ پہنچے۔ انہوں نے ۱۷ رمضان سن ۴۰ھ کو تینوں پر نماز صبح کے وقت حملہ کیا۔ حضرت عمرو بن العاص اس دن بیمار تھے، مسجد میں نماز کے لئے نہ آ سکے۔ اود قاتل نے دھوکہ سے ایک دوسرے بزرگ کو شہید کر دیا۔ عبدالرحمن بن ملجم نے کوفہ میں مسجد کے دروازہ پر حضرت علیؑ کو زخمی کیا اور وہ چاروں زندہ رہ کر ۱۲ رمضان کی صبح کو وفات پا گئے۔

حضرت علیؑ کا دور خلافت سخت فتنوں اور فسادوں کا دور رہا۔ خارجیوں کے فتنے پیدا ہوتے رہے۔ قلعہ صحابہ ان سے چھوٹے رہے۔ علاقے ان کے قبضہ سے نکلتے رہے۔ مصر گیا، فلسطین گیا، لبنان گیا۔ اور آخر میں تو صرف عراق کا بھی ایک حصہ ہی آپ کے قبضہ میں باقی رہ گیا تھا۔ اسی ذرا سے حصہ پر ان کے بڑے صاحبزادے حضرت حسن بن علیؑ کی خلافت قائم ہوئی۔
(عبدالقدوس ہاشمی، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، ص ۱۰۹-۱۱۰)۔

مولانا عبدالقدوس ہاشمی، سیدہ زینبؑ و رقیہؑ کے بعد سیدہ فاطمہؑ کو سیدہ ام کلثومؑ سے بڑی یعنی تیسری بہت رسولؐ قرار دیتے ہوئے خلافت حسنؑ کے بارے میں رقمطراز ہیں:-

(۵) حضرت حسن بن علی السبط رضی اللہ عنہ

نبیؐ فی فاطمہ الزہراء حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیسری صاحبزادی سے حضرت علی بن ابی طالب کے بڑے صاحبزادے تھے۔ سن ۴۲ھ میں مقام مدینہ منورہ ولادت ہوئی اور سن ۴۹ھ میں مقام مدینہ منورہ تپ عرقہ سے وفات پائی۔

وفات کے وقت ان کی عمر ۳۶ سال تھی۔

رمضان بن ۴۰ھ میں جب حضرت علیؓ عبدالرحمن بن ملجم کی تلوار سے زخمی ہوئے تو تیسرے دن لوگوں کو حضرت علیؓ کے شغلیاب ہونے سے ناامیدی ہو گئی۔ ۲۰ رمضان البدک کو لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا:- آپ کی وفات کے بعد ہم لوگ حضرت حسن کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لیں؟ آپ نے جواب میں فرمایا:- ”میں تمہیں منع کرتا۔“ اس کے بعد لوگوں نے حضرت حسن کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ بدیع اسلام میں درامیہ خلافت کی منتقلی کا یہ اولین واقعہ تھا۔

حضرت حسن کی خلافت اگرچہ عراق ہی تک محدود تھی مگر ان کے اعمان و انصار وہی تھے جو ابھی تک حضرت معاویہ کے خلاف شدید نفرت اور غصہ سے مبلوہ تھے۔ اس لئے آپ نے حضرت سے جنگ کے لئے فوجیں جمع کیں اور ان کو ساتھ لے کر شام پر حملہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ دو تین منزلوں کے بعد ایک رات کو ان کے ساتھی خاموشی کے ساتھ انہیں چھوڑ کر واپس اپنے اپنے گھروں کو چلے آئے۔ اور حضرت حسن کے ساتھ محض چند وفادار ساتھی رہ گئے۔ صبح کو اس صورتحال سے مایوس ہو کر آپ نے ایک خط کو حضرت معاویہ کے پاس بھیجا کہ خلافت سے میں آپ کے حق میں دست بردار ہوتا ہوں۔ حضرت معاویہ پہلے ہی ایک خط لے کر ان کی خدمت میں قاصد روانہ کر چکے تھے کہ خلافت کا کام آپ کے بس کی بات نہیں، آپ میرے ہاتھ پر بیعت کر لیجئے اور یہ سادہ کاغذ ہے جو جی چاہے شرائط لکھ دیں، مجھے سب منظور ہیں۔

ربیع الثانی بن ۴۱ھ میں حضرت معاویہ ان سے راستہ میں آکر ملے اور صلح ہو گئی۔ جمادی الاولیٰ بن ۴۱ھ میں حضرت حسن، حضرت معاویہ کو ساتھ لیکر کوفہ میں آئے اور حضرت حسن نے مسجد میں سب کو جمع کر کے ایک تقریر کی اور فرمایا:- خلافت حضرت معاویہ کا حق تھا تو انہیں مل گیا اور اگر میرا حق تھا تو میں نے انہیں خوشی اور ضماندی عطا دیا۔

حضرت حسینؓ اور چھ لوگوں نے مخالفت کی مگر کسی کی کچھ نہ چل سکی اور حضرت معاویہ بالاتفاق خلیفہ ہو گئے۔ چونکہ قتل عثمان کے بعد سے جو تفرقہ قائم ہو گیا تھا

وہ اب ختم ہو گیا اس لئے سن ۴۱ھ کو عام الجماعہ (یعنی جماعت کا سال) کنا جاتا ہے۔ یہ اسی نام سے تاریخ اسلام میں مشہور ہے۔

حضرت حسن کی خلافت میں کوئی قابل ذکر واقعہ نہیں ہے اور ان کی مدت خلافت چھ ماہ ہوئی۔ وہ اس کے بعد اپنے اہل و عیال کو لے کر مدینہ منورہ چلے آئے۔ اور یہیں سن ۴۹ھ میں مرضِ حُبِ عمرِ قذافات پائی۔

(مولانا عبدالقدوس ہاشمی، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، ص ۱۱۰ - ۱۱۱، کراچی، ۱۹۸۱ء)۔

مولانا عبدالقدوس ہاشمی سیرت و خلافت معاویہ کے سلسلہ میں تحریر فرماتے

ہیں :-

(۶) حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ

ابو عبدالرحمن معاویہ بن ابی سفیان مضر بن حرب بن امیہ بن عبدالعقیس بن عبد مناف بن قصی، خاندان بنی امیہ (قریش) کے عظیم المرتبت بزرگ، حضرت حنین ذی النورین کے ہم جد، ام المومنین فی لی ام حبیبہ کے بھائی، جلیل القدر صحابی رسول اور رسول اللہ کے کاتبِ وحی اور سیکرٹری تھے۔ مکہ میں نزولِ وحی کے ایک سال بعد پیدا ہوئے تھے۔ ہجرتِ نبوی کے وقت ان کی عمر ۱۲ سال تھی۔ سن ۸ھ میں فتح مکہ سے چند روز قبل تقریباً ۲۰ سال کی عمر میں ایمان لائے اور غزوہ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہ کر پہلوی اور جان نثاری کے جوہر دکھائے۔ اور واپسی میں حضور کے ساتھ ہی مدینہ منورہ چلے آئے۔ یہاں آ کر انہوں نے کلمتِ وحی اور دیگر تحریری کام و ربدِ نبوت میں انجام دیئے۔

حضرت معاویہؓ، حلیم، دانشمند، دین دار اور بڑے مدبر تھے۔ یہ اپنے وقت کے بڑے اچھے خوشنویس، بڑے اعلیٰ درجے کے منتظم اور باکمال حساب دان ہونے کے علاوہ

زبردست سپاہی بھی تھے۔ انہوں نے بہت سے علاقے فتح کئے ہیں جن میں لبنان، انطاکیہ اور موجودہ ملک افغانستان بھی داخل ہے۔ یہ مدینہ آنے کے بعد اکثر وقت خدمت رسول میں حاضر رہتے تھے۔ ۱۶۳ حدیثیں ان سے مروی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بہت عزیز رکھتے تھے۔ سن ۱۴ھ میں جب دمشق فتح ہوا تو قاتح افواج میں جلیل القدر مجاہد کی حیثیت سے یہ شریک تھے۔ پھر جب ان کے بڑے بھائی حضرت یزید بن ابی سفیان کا انتقال ہوا تو حضرت عمر نے حضرت معاویہ کو ان کے بھائی یزید بن ابی سفیان کی جگہ پر دمشق کا والی مقرر فرمایا۔ پھر سن ۲۱ھ کے لواٹل میں حضرت فاروق اعظم نے پورے صوبہ شام کا صوبہ دار مقرر کر دیا۔ اس وقت سے وہ مسلسل صوبہ دار رہے۔ حضرت عثمان ذی النورین کے عہد میں صوبہ فلسطین بھی ان کی صوبہ داری میں شامل کر دیا گیا۔

سن ۳۵ھ میں حضرت علیؓ کی خلافت کو تسلیم کرنے سے بہت سے صحابہ کرام نے انکار کر دیا تھا۔ اور بہت سے بزرگوں نے قاتلین عثمان کو سزا دینے کا شدت کے ساتھ مطالبہ کیا۔ ان میں سے ایک حضرت معاویہؓ بھی تھے۔ حضرت علیؓ نے ان کے خلاف دوبار فوج کشی کی۔ پہلی بار مقام صفین میں بڑی خون ریز جنگ ہوئی۔ اور دوسری بار حضرت علیؓ کے ساتھیوں نے جنگ ہی سے انکار کر دیا۔ اس طرح روز بہ روز حضرت معاویہؓ کی قوت اور مقبولیت میں اضافہ ہوتا رہا۔ بالآخر سن ۴۰ھ میں شیعان علیؓ میں سے باغی گروہ 'خارجیوں' نے حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ پر قاتلانہ حملہ کر کے دونوں کو زخمی کر دیا۔ حضرت علیؓ تین چار دن تک علاج کے بعد وفات پا گئے اور حضرت معاویہؓ تقریباً پانچ ماہ تک موت و حیات کی کشمکش سے گزر کر شقیاب ہو گئے۔ جمادی الاولیٰ سن ۴۱ھ میں حضرت معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت عامہ ہو گئی۔ ۲۲ رجب سن ۶۰ھ کو آپؓ نے ۷۲ سال دمشق میں وفات پائی۔

وہ تقریباً ۲۰ سال صوبہ شام کے صوبہ دار رہے۔ اور تقریباً اتنے ہی دنوں تک وہ امام المسلمین اور امیر المؤمنین رہے۔ ان کے عہد خلافت میں تمام مسلمان عالم متفق و متحد رہے۔ نہ کوئی قابل ذکر بغاوت پیدا ہوئی اور نہ کوئی افتراق پیدا ہوا۔ شیعان علیؓ کی دونوں

جماعتیں و قوادریں علیٰ کور غیر و قوادریں جتنی خروج حضرت معاویہ کے حسن تدبیر سے
 دبے رہے۔ فتوحات کا سلسلہ جاری رہا اور تمدنی و معاشی ترقی کی رفتار بہت تیز رہی۔ خود
 حضرت معاویہ کا ذہن بہت ہی غیر معمولی حد تک تمدن آفرین، علم پرور، خدا شناس اور
 نکتہ رس واقع ہوا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں کام کا طویل عرصہ بھی عطا کیا۔ اور ان کے
 کشوری و فوجی افسران بھی بڑے غیر معمولی انداز کے محنتی، مخلص اور ذہین لوگ تھے۔
 حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے تمدن آفرین کارنامے اتنے ہیں کہ ایک ضخیم جلد میں بھی
 نہیں بیان کئے جاسکتے۔ جن میں سے یہ چند امور بھی ہیں۔

۱۔ پہلا قحطی بہتال دنیا میں سب سے پہلے حضرت معاویہ نے دمشق میں
 قائم کیا۔

۲۔ پہلا اسلامی بحریہ بہ زمانہ صویداری حضرت معاویہ نے قائم کیا۔ اور دنیا
 کے سب سے زبردست رومن بحریہ کو شکست دی۔

۳۔ آبپاشی اور آلودگی کے لئے دور اسلامی میں پہلی نہر کھودوائی۔

۴۔ ڈاکخانوں کی تنظیم کی اور ڈاک کا مضبوط نظام نافذ کیا۔

۵۔ دھات میں استعمال کے لئے خط الدیوانی ایجاد کیا۔ رقوم کو الفاظ کی صورت
 میں لکھنے کا طریقہ پیدا کیا۔

۶۔ حضرت معاویہ نے عدلیہ کو انتظامیہ سے بلند و مرتب کیا۔ اور انتظامیہ کو
 عدلیہ میں دخل انداز ہونے سے روک دیا۔

۷۔ حضرت معاویہ نے دین اخلاق اور قانون کی طرح طب اور علم الجراحات
 کی تعلیم کا بھی انتظام کیا۔

۸۔ حضرت معاویہ نے بیت المال سے تجارتی قرضے بغیر اشتراک نفع یا رنو
 جاری کر کے تجارت و صنعت کو فروغ دیا۔

۹۔ تجارت کے فروغ کے لئے بین الاقوامی معاہدے کئے۔

۱۰۔ سرحدوں کی حفاظت کے لئے قدیم قلعہ کی مرمت کر کے مستقل

فوجیں متعین کیں۔“

(مولانا عبد القدوس ہاشمی، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، ص ۱۱۱-۱۱۳)

مولانا عبد القدوس ہاشمی، خلیفۃ المسلمین یزید بن معاویہؓ کے تعارف میں
رقطراز ہیں:-

۷۔ امیر المومنین یزید بن معاویہؓ بن ابی سفیانؓ

ولادت :- سن ۲۶ ہجری

والدہ :- لی لی کللیہ۔ جو حضرت حسین بن علیؓ کی رشتہ میں سالی تھیں۔

نہایت فصیح اللسان مقرر، بہادر مجاہد، دین دار اور نیکو کار تھے۔ دوبار اپنے والد
بزرگوار حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں امیر الحج مقرر ہو کر
لوگوں کو حج کر لیا۔

سن ۴۸ھ میں جو اولین فوج نے قیصر کے دار السلطنت شہر قسطنطنیہ پر حملہ اور
محاصرہ کیا تھا، اس کے پہ سالار یزید بن معاویہ تھے۔ اسی فوج میں میزبان رسول حضرت
ابو ایوب خالد انصاری بھی شامل تھے۔ یہ فوجی یکپہن میں سن ۴۹ھ میں وفات پا گئے
تھے۔ ان کا جنازہ لے کر یزید نے جہاد کیا اور قسطنطنیہ (موجودہ استنبول) کی بیرونی دیوار کے
بالکل قریب دفن کیا تھا۔ ان کا مزار مقدس اب تک وہاں موجود ہے اور زیارت گاہ عوام
ہے۔

۵۱ ہجری میں حضرت معاویہ نے یزید کو ولی عہد مقرر کیا تھا۔ اور اس کے
موجب ۲۲ رجب سن ۶۰ھ کو ان کے ہاتھ پر بیعت خلافت ہوئی۔ ساری دنیائے اسلام
میں صرف دو اشخاص نے ان کی خلافت کو قبول کرنے سے اختلاف کیا اور آخر دم تک اپنے
اختلاف پر قائم رہے۔ ان دو حضرات میں سے ایک حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ
تھے جنہوں نے سن ۶۱ھ میں عراق پر قبضہ کرنے کے لئے جدوجہد کی اور مقام ”الطف“ پر
(کربلا میں) تاریخ یکم محرم (مطابق ۱۰ اکتوبر سن ۶۸۰ء) اپنے ۱۶ ساتھیوں کے ساتھ

قتل کر دیئے گئے۔ دوسرے شخص حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ تھے۔ انہوں نے قتل حسین کے بعد مکہ میں اپنی خلافت کا اعلان کر دیا۔ اور تیرہ سال کے بعد یہ زمانہ خلیفہ عبدالملک بن مروان طویل جنگ کے بعد قتل کئے گئے۔ تاریخ قتل ۷ جمادی الاولیٰ سن ۷۳ ہجری، منگل کے دن۔

خلیفہ یزید بن معاویہ نے تاریخ ۱۵ ربیع الاول، سن ۶۳ ہ مقام حوران درود قونج سے وفات پائی۔ لوگوں نے ان کی وفات کے بعد ان کے بڑے صاحبزادہ معاویہ بن یزید کو جن کی عمر صرف ۸ سال تھی، اور ان کی صحت بھی اچھی نہ تھی، خلیفہ بنانے کی کوشش کی۔ مگر انہوں نے انکار کر دیا اور گھر میں پھپھ گئے۔ جہاں ایک ماہ اور کچھ دن تک صمد رہ کر وفات پا گئے۔

(مولانا عبدالقدوس ہاشمی، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، ص ۱۱۳-۱۱۵)

ڈاکٹر انعام اللہ خان اور مولانا عبدالقدوس ہاشمی جیسے عظیم المرتبت مسلم دانشوران کے حوالہ سے بیان کردہ ان چند اہم اقتباسات سے تیرہ صدیوں سے زائد عرصہ پر محیط خلافت اسلامیہ نیز سیرت و خلافت حسن و معاویہ و یزید بن معاویہ کے بارے میں غلط فہمیوں کے ازالہ اور تلاش حقائق میں بڑی مدد ملی جاسکتی ہے۔ اور ہول ڈاکٹر انعام اللہ خان :-

”اسکولوں، کالجوں، اخبار نویسوں اور عام شائقین کے لئے انشاء اللہ تعالیٰ یہ کتب معلومات افزا اور کارآمد ہوگی۔“

(پیش لفظ از ڈاکٹر انعام اللہ خان مشمولہ ”مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ“ ص ۱۲، مورخہ یکم ستمبر ۱۹۸۱ء کراچی)۔

۷۰۔ ڈاکٹر محمد حمید اللہ (پیرس)

پیکر جمال و کمال و علم و معرفت و عجز و نیاز، ڈاکٹر محمد حمید اللہ صدیقی اصلاً حیدر آباد دکن سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور عمر کا بیشتر حصہ پیرس میں مقیم رہ کر دنیا بھر میں دعوت و تبلیغ، تحقیق و تصنیف نیز دیگر شعبہ ہای علم و عمل میں عظیم الشان خدمات سر انجام دے چکے ہیں۔ آپ کی تبلیغی مساعی سے فرانس اور دیگر ممالک کے غیر مسلموں کی کثیر تعداد مشرف بہ اسلام ہوئی۔ نیز آپ کی تحریر و تقریر سے کروڑوں انسان حقانیت اسلام سے روشناس ہوئے۔

ڈاکٹر حمید اللہ عربی، فارسی، اردو، ترکی، انگریزی، فرانسیسی، جرمن وغیرہ مختلف زبانوں کے ماہر اور ان زبانوں میں سینکڑوں پیش قیمت علمی و تحقیقی مقالات کے مصنف ہیں۔ نیز مختلف زبانوں میں آپ کی متعدد معرکہ آراء تصانیف و تراجم بھی عالمی شہرت یافتہ ہیں۔ جن میں آپ کا فرانسیسی ترجمہ قرآن سرفہرست اور کروڑوں فرانسیسی و ان افراد میں معروف و معتبر ہے۔ علاوہ ازیں "صحیفۃ ہمام بن منبہ" (عربی: تحقیق و تدوین) "رسول اکرمؐ کی سیاسی زندگی" (اردو) "جنگ جمل و صفین میں یہودیوں کا کردار" (انگریزی) "Introduction to Islam" (فرانسیسی، انگریزی) چند ایسے عنوانات ہیں جو آپ کے تبحر علمی، و معرفت اور کثرت تصانیف و مقالات کی نشاندہی کے لئے بطور مثال کفایت کرتے ہیں۔ آپ حیثیت مفکر و محقق، مؤلف و مؤرخ اور معلم و مبلغ، عصر جدید کے عالمی شہرت یافتہ مشاہیر اسلام کی صف اول میں منفرد و ممتاز مقام کے حامل اور "شاہ فیصل ایوارڈ" یافتہ ہیں۔

ڈاکٹر حمید اللہ، سیدہ معاویہؓ و حسینؓ کی تعظیم و تجلیل، خلافت یزید کی شرعی و تاریخی حیثیت، یزید کے فسق و فجور کی تردید اور اس کے قتل حسینؓ سے بری الذمہ ہونے، نیز شیعیان کوفہ کی غداری و بیعت ابن زیاد کے بعد دست در دست یزید کی حسینی پیکش سمیت متعدد اہم حقائق و انکشافات اور اس سلسلہ میں ناقابل تردید دلائل و شواہد پر مبنی مولانا عتیق الرحمن سنبلی (فرزند مولانا منظور نعمانی) کی نادر النال تصنیف "واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر" (مطبوعہ "الفرقان" لکھنؤ ۱۹۹۲ء) کی تحسین کرتے ہوئے اپنے مکتوب بنام مولانا سنبلی (۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۳ھ) میں رقمطراز ہیں :-

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً

4, Rinch-Toumon,

Paris-6/ France.

۱۴ جمادی الاولیٰ

۱۴۱۳ھ

مخدوم و محترم مدظلکم !

سلام مسنون و رحمة اللہ و برکاتہ

چند دن ہوئے گراں قدر تحفہ ”واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر“ ملا۔ سرفراز کیا۔
بعض دیگر مشغولیوں کے باعث جواب میں تاخیر ہوئی۔ معاف فرمائیں۔
ماشاء اللہ کتاب معلومات سے پر ہے۔

دو چیزیں عرض کرتا ہوں۔ ضروری نہیں کہ میری رائے بہتر ہو۔

۱۔ کاش کتاب میں اشاریہ (انڈکس) بھی ہوتا، تاکہ تلاش میں سہولت ہو۔

۲۔ حضرت عثمان کی شہادت کے سلسلے میں ابن سبا اور اس کے ساتھیوں کی
کارروائیوں کا ذکر مناسب ہوتا کہ اس کے نتائج میں سے ایک واقعہ کربلا ہے۔ خاص کر
حضرت عثمان کا خط والی مصر کے نام کہ محمد بن ابی بکر وہاں پہنچیں تو ان کو قتل کر دیا جائے
(دعویٰ) یہ ابن سبا کا کام تھا۔۔۔۔۔ حفظکم اللہ و عافاکم۔

خادم

محمد حمید اللہ

ڈاکٹر حمید اللہ اسی کتاب کے حوالے سے اپنے ایک اور مکتوب نام مولانا سنبل
(مؤرخہ ۱۶، اگست ۱۹۹۳ء) میں رقمطراز ہیں :-

”کیا آپ میرے رسالے ”جنگ جمل و صفین میں یہودیوں کا کردار“ سے واقف
ہیں؟ اگر ضرورت ہو تو اس کے انگریزی پاکستانی ایڈیشن کا فوٹو شاٹ رولنہ خدمت کر سکوں
گا۔

نیاز مند

محمد حمید اللہ

۷۱۔ "مجلس تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیت" پاکستان

مجلس تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیت، پاکستان کی شائع کردہ سوا سو صفحات پر مشتمل مختصر و جامع و مدلل کتاب بعنوان "مسلم ماسٹرے پر شیعیت کے خفی اثرات" میں یزید کی سیرت طیبہ و شرعی لامت و خلافت کے اثبات اور منشی پروپیگنڈہ کے رد و ابطال میں مستند و مدلل و مسکت حوالہ جات درج کئے گئے ہیں۔ اس سلسلہ میں درج ذیل اقتباس ملاحظہ ہو:-

"کتنا حیران کن امر ہے کہ چھپی لاکھ مربع میل سے زیادہ وسیع و عریض سلطنت میں بسنے والے کروڑوں مسلمان یزید کی خلافت کو تسلیم کر لیتے ہیں۔ ان میں سینکڑوں صحابہ اور ہزاروں بلکہ لاکھوں تابعین تھے۔ ارطحانی سو سے زیادہ جلیل القدر صحابہ کے نام اسماء تاریخ کی کتب میں موجود ہیں۔

ان میں سے کسی کو یزید کی کوئی بد کرداری نظر نہ آئی۔ اور اگر یزید واقعی بد کردار تھا تو معاذ اللہ تم معاذ اللہ اس کے ہاتھ پر بیعت کرنے والے کیا سب کے سب بزدل تھے یا فاسق و فاجر تھے؟ اس تصور سے ہی جسم کے روگئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ آج جو لوگ محراب منبر سے بڑھ چڑھ کر یزید کی مفرودہ برائیاں بیان کرتے ہیں، وہ بالواسطہ یزید کے ہاتھ پر بیعت کرنے والوں کو دہی سے بے گانا، بزدل، کتمان حق کے مجرم بلکہ فاسق و فاجر سمجھتے ہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

کیا یزید کافری و فاجر کسی شامی یا کسی حمازی کو نظر نہ آیا؟ صرف کوفیوں کو ہی "اسلام خطرے میں ہے" کی گھنٹی سنائی دی۔ دراصل کوئی وہی ضرارتی گروہ تھا جس نے سیدنا علی کی خلافت کو بھی ناکام بنایا۔ اب یہ بد امنی پھیلانے کے لئے سیدنا حسین کو استعمال کرنا چاہتے تھے۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے آپ کو پے در پے خطوط لکھے۔ خود وفد کی صورت میں گئے اور ان کو لے آئے۔ دوران سفر آپ کو جب صبح صورتحال کا اکتشاف ہوا تو آپ نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا اور بیعت یزید کی تجدید کے لئے دمشق کا راستہ اختیار کر لیا۔ "حتی اضعی یدی فی ید یزید" کی مستفاد روایت آپ

کے رجوع کی روشن دلیل ہے جسے تاقیاست نہیں جھٹلایا جاسکتا۔ (اسلم سافرس پر شیعیت کے نئی اثرات، ص ۸۴، مجلس تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیت، پاکستان، دوسرا ایڈیشن، ح ۱، ص ۱۰۱)۔
 خلاصہ کلام کے طور پر درج ذیل بیان انتہائی اہم اور قابل فکر و تدبر ہے:-
 حضرات علمائے کرام کی خدمت میں

- ۱- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو حضرت امیر مہدیؑ جیسے جلیل القدر صحابی مدبر اسلام حضرت مغیرہ بن شعبہ کی تحریک پر یزید کو خلافت جیسی مقدس امانت کے لئے نامزد نہ فرماتے۔ کیونکہ ایسے شخص کی نامزدگی تو آخرت کی بربادی کا موجب تھی۔
- ۲- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو کم و بیش تین سو صحابہ کرامؓ (جن کے نام اسماء الرجال، سیرت اور تاریخ کی کتب میں موجود ہیں) جو اس وقت حیات تھے اس کی بیعت نہ کرتے۔
- ۳- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اس کے خلاف ضرور آوازاں ہوتیں۔
- ۴- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو وہ بخاری فریفت کی مشہور حدیث "مغفور لکم" کا مصداق نہ ٹھہرتا۔ جس میں زبان رسالت ماب سے یزید کو صاف طور پر مغفرت کی بشارت مل چکی ہے۔
- ۵- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو جہاد قسطنطنیہ کے موقع پر معر و معزز صحابی اور سیدہ بان رسول سیدنا ابویوب انصاریؓ کی نماز جنازہ پڑھانے کی جسارت نہ کر سکتا۔
- ۶- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو مسلسل تین سال (۵۱-۵۳ھ) تک امیر الحج نہ مقرر ہوتا۔ (ہزاروں صحابہؓ اور لاکھوں تابعین نے اس کی امارت میں حج کئے اور اس کے چمچے نمازیں ادا کیں)۔
- ۷- اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا اور اس کی ذات سے اسلام کو خطرہ لاحق ہوتا تو اس کے خلاف علم بغاوت بلند کرنے والے اکیلے حضرت حسینؑ نہ ہوتے۔ تمام صحابہؓ بلکہ پوری مسلم قوم اسلام کی حفاظت و سلامتی کے لئے اٹھ کھڑی ہوتی اور پھر کفر و فسق کی

حکمرانی ایک دن بھی قائم نہیں رہ سکتی تھی۔ (واضح رہے کہ ہمیں تاریخ کی کسی بھی صحیح روایت سے یہ بات نہیں ملتی کہ آپ (سیدنا حسینؑ) نے اپنے بزرگوں یا عزیزوں میں سے کسی کے سامنے اس بات کا اظہار کیا ہو کہ یزید فاسق و فاجر ہے اس لئے میں اس کے خلاف جہاد کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں)۔

۸۔ یزید اگر فاسق و فاجر ہوتا تو سانحہ کربلا کے بعد حضرت حسینؑ کے صاحبزادے حضرت زین العابدینؑ یزید کے حق میں دماغی خیر نہ کرتے جس کے الفاظ یوں ہیں:-

”وصلی اللہ امیر المؤمنین و احسنی جزائہ“۔

(الامار والہیات، ص ۲۱۸ ج ۱، طبقات ابی سہ، (امداد)، ص ۲۲۰ ج ۵، بخاری، ص ۳۹ ج ۴)۔
اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین (یزید) کو اپنے رحم و کرم سے نوازے اور انہیں جزائے خیر دے۔

۹۔ اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا یا قتل حسینؑ میں ملوث ہوتا تو کیا حضرت حسینؑ کی بہن حضرت زینبؑ یا حضرت حسینؑ کے بیٹے زین العابدینؑ کی غیرت گوارا کرتی کہ وہ حضرت حسینؑ کے قاتل کے ہاں بطور مہمان کئی روز قیام کریں اور اس سے تحائف اور وظائف وصول کریں۔

۱۰۔ اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو حضرت حسینؑ کے بھائی حضرت محمد بن حنفیہؑ، لکنہ حرہ کے موقع پر یزید کی صفائی بیان نہ کرتے۔

۱۱۔ اگر یزید فسق و فاجر ہوتا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز اسے ”رحمۃ اللہ علیہ“ نہ کہتے۔ بطور ثبوت ملاحظہ ہوا بن جر عسقلانی کی ایک محبر روایت جو ”لسان المیزان“ ج ۴، ص ۲۹۴ میں یوں درج ہے:-

وقال ابی شوزب سمعت ابراہیم بن ابی عبد یقول سمعت عمر بن عبدالعزیز یتروحم علی یزید بن معاویہ۔

یعنی ابن شوزب نے کہا ہے کہ میں نے ابراہیم بن عبد سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ میں نے عمر بن عبدالعزیز کو یزید بن معاویہ کے لئے رحمت کی دعا کرتے سنا۔

۱۲۔ اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو لیث بن سعد اسے امیر المؤمنین نہ کہتے۔ (واضح

رہے کہ محبر لوگ یزید کی عدالت کی شہادت دیتے ہیں۔) چنانچہ یحییٰ بن بکیر نے لیث بن سعد سے روایت کیا ہے کہ لیث نے کہا:- "امیر المومنین یزید فلول تاریخ کو فوت ہوئے۔"

تولیث نے یزید کو امیر المومنین اس وقت کہا جب کہ بنو امیہ کی سلطنت اور حکومت کا زمانہ گزر چکا تھا۔ اور اگر یزید فی الواقع ان کے نزدیک ایسا نہ ہوتا تو سیدھے الفاظ میں کہتے:- "یزید فوت ہوا۔" (الوام من احواسم، ترجمہ اردو، ص ۳۶۵)۔

۱۳۔ اگر یزید فاسق و فاجر ہوتا تو نامور صحابہ و تابعین اور عالم اسلام کے جلیل القدر حضرات اس کا دفاع نہ کرتے مثلاً حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت محمد بن حنفیہؓ،۔۔۔

حضرت حاصم (یعنی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادے جنہوں نے اپنی دختر ام سکینہؓ کو یزید کے عقد میں دیا)۔

حضرت عبداللہ بن جعفر طیار۔ (یعنی حضرت حسینؓ کے چچازاد بھائی جنہوں نے اپنی قت جگمگ محمدؓ کا نکاح یزید کے ساتھ کیا)۔

حضرت ابو زرہ دمشقی۔ (جنہوں نے یزید کو طبقہ علیا میں شمار کیا اور اسکی مروی احادیث کا بھی اقرار کیا)۔

امام احمد بن حنبلؒ۔ (جنہوں نے یزید کا تذکرہ "کتاب الزہد" میں زہاد صحابہ کے بعد اور - تابعین سے پہلے کیا۔ جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ آپ کے نزدیک یزید تمام گھناؤنے الزامات سے پاک ایک مستحق و پیرگار شخص تھا)۔

شیخ عبدالغنیث بن زبیر الربی۔ (متوفی ۵۸۳ھ۔ جنہوں نے یزید کی فضیلت میں ایک مستقل کتاب "فضائل یزید بن معاویہ" تصنیف فرمائی)۔

علامہ ابن کثیرؒ، علامہ ابن قیمؒ، امام غزالیؒ، امام ابن تیمیہؒ، ابن العربیؒ، حافظ عبدالغنی مقدسیؒ، اور علامہ علی قاریؒ، (جنہوں نے اپنی گراقتدر تصانیف میں فسق یزید کی تردید کی ہے)۔

ان عالی مرتبت شخصیات کا طرز عمل اور بیانات اس بات کا کھلا ثبوت ہیں کہ یزید ان تمام الزامات سے پاک ہے جو موجودہ دور کے پروپیگنڈے کے ذریعے اس کی

طرف منسوب کئے جاتے ہیں۔

(راجہ سلطہ سائبر سے پر شیعیت کے غلط اثرات، ص ۱۰۰-۱۰۲، دوسرا ایڈیشن مع ترمیم و اضافہ،
ناشر مجلس تحفظ مہدوس صحابہ و اہل بیت پاکستان)۔

۴۸- ڈاکٹر مشتاق احمد سلفی

(خطیب بنگلہ نائی والا صلیح سابیوال)

ممتاز عالم و دانشور ڈاکٹر مشتاق احمد سلفی، یزید کی امامت و خلافت کی شرعی حیثیت کے اثبات اور بیعت یزید کی حسینی پیشکش نیز دیگر متعلقہ امور کے حوالہ سے تحریر شدہ مولانا محمد الفاروقی کے مقالہ ”کہ سے کر بلا تک“ کی تائید و توثیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”بعضہ تعالیٰ انا بعد:-“

محترم المقام مولانا محمد الفاروقی النعمانی اطال اللہ بقائہ نے یہ عجیب و غریب تحقیقی اور علمی مقالہ لکھ کر اہل سنت پر ایک بڑا احسان کیا ہے۔ کیونکہ اس میں حادثہ کربلا کے سلسلہ میں شیعوں کی صدیوں سے کذب بیانی کا پردہ چاک کر کے حقیقت کو بے نقاب کیا گیا ہے۔ اس لحاظ سے اپنے موضوع کا یہ پہلا مقالہ ہے جو ایسے انداز میں لکھا گیا ہے کہ آج تک کسی عالم نے نہیں لکھا۔
اللہ تعالیٰ فاضل مصنف کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔

ڈاکٹر مشتاق احمد سلفی

بنگلہ نائی والا

۱۳ جمادی الاول ۱۴۱۳ھ

(راجع محمد الفاروقی النعمانی، کہ سے کر بلا تک حضرت حسین بن علی کی تین فرطیں، مطبوعہ مرکز تحقیق حزب الاسلام، لاہور، ۱۹۹۳ء، ص ۵۷، بعنوان توثیق مولانا ڈاکٹر مشتاق احمد صاحب الجہت سلفی مدظلہ، خطیب نائی والا صلیح سابیوال)۔

کلام آخر بسلسلہ "یزید کا مقدمہ"

اس کتاب میں مختصر احوال یزید، یزید پر الزامات و جواب الزامات، نیز ڈیڑھ سو سے زائد اقوال اکابر امت و اقوال اکابر اہل تشیع و غیر مسلم محققین بسلسلہ یزید کے حوالہ سے جو معلومات و تفصیلات درج کی گئی ہیں، ان کے مطالعہ سے علماء و مشائخ، محققین و مؤرخین اور دیگر قارئین محترمین پر کیا اثرات مرتب ہوتے ہیں، اور وہ کیا نتائج اخذ کرتے ہیں، اس کا فیصلہ ان کی آراء و تنقیدات سامنے آنے پر ہی کیا جاسکتا ہے۔ البتہ محتاط انداز اختیار کرتے ہوئے بھی کم از کم اتنی بات ضرور کہی جاسکتی ہے کہ یزید کے مقدمہ کے حوالہ سے ملزم کو صفائی کا پورا موقع اور شک کا فائدہ دیتے ہوئے نیز جدید اسلوب تحقیق کو حتی الامکان ملحوظ رکھتے ہوئے جس قدر علمی و تحقیقی مواد اس کتاب میں ترتیب زمانی کے ساتھ جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے، وہ اپنی تمام تر ممکنہ خامیوں کے باوجود اپنی نوعیت کی ایک منفرد کوشش ہے۔ جو مستقبل کے محققین و ناقدین، مؤرخین و مصنفین نیز دیگر مختلف النوع والهدف قارئین کے لئے اس موضوع پر سابقہ تحقیقات کی نشاندہی اور آئندہ تحقیقات کی حوصلہ افزائی کا باعث ہو سکتی ہے۔ اور عصر جدید کے علماء کرام، مشائخ عظام، مفتیان و قاضیان، دانشوران و خواص و عوام کو یزید کے بارے میں حقائق و شواہد پر مبنی ایک معتدل و متوازن موقف کی تلاش نیز افراط و تفریط پر مبنی مواقف کے رد و ابطال میں اس کتاب سے خواہ تنقید کتاب کے ہمراہ ہی سہی، کافی مدد حاصل ہو سکتی ہے۔ اور اس سلسلے میں وہ اکابر امت کی مختلف و متنوع آراء سے استفادہ کر سکتے ہیں۔ نیز کتاب میں مختلف مقامات پر درج بکثرت حوالہ جات اور آخر میں درج "فہرست المراجع" کے مطابق اصل مصادر و ماخذ کا حسب ضرورت مطالعہ کر کے تنقید یا تحقیق مزید اور شرح صدر کا سامان بھی فراہم کر سکتے ہیں۔ اور کیا عجب یہ کتاب اپنی تمام تر ممکنہ خامیوں اور سنجیدہ ناقدین کتاب کے تمام تر رد عمل کے باوجود عصر جدید کے اکابر امت کی غالب اکثریت کو اعتدال و توازن پر مبنی ایک مثبت و مشترک موقف پر متحد و متفق کرنے کا باعث بن جائے۔ اور چودہ صدیوں کے انتہا

پسند نہ یزید طاقت پرور پیکندہ کی مسوم فضا کو علمی و دینی اور تاریخی و تحقیقی حقائق و شواہد کی کوئی پر پرکھتے ہوئے عدل و احسان کے تقاضے ہمیشہ کے لئے پورے کر دیے جائیں۔

وقال تعالى: اعدلوا هو اقرب للتقوى -
 وقال عليه السلام: قل الحق ولو كان مرا -
 وبالله التوفيق وهو المستعان وانه على كل شئ قدير -

فهرست المراجع (عربي)

١. الله جل جلاله - القرآن الكريم
٢. الالوسي، شهاب الدين - تفسير "روح المعاني" -
٣. ابن أبي الحديد - شرح نهج البلاغة
٤. ابن الأثير الجزري - اسد الغابة في معرفة الصحابة -
٥. ابن الأثير الجزري - الكامل في التاريخ
٦. ابن تيمية - رأس الحير
٧. ابن تيمية - فتاوى ابن تيمية
٨. ابن تيمية - منهاج السنة
٩. ابن تيمية - الوصية الكبرى
١٠. ابن جرير الطبري - تاريخ الامم و الملوك (تاريخ الطبري)
١١. ابن حجر العسقلاني - الاصابة في تمييز الصحابة
١٢. ابن حجر العسقلاني - تهذيب التهذيب
١٣. ابن حجر العسقلاني - فتح الباري، شرح البخاري
١٤. ابن حجر العسقلاني - لسان الميزان
١٥. ابن حجر المكي - الصواعق المحرقة
١٦. ابن خزم - جمهرة الاثاب
١٧. ابن خزم - كتاب الفصل بين الملل والأهواء والنحل
١٨. ابن خلدون - مقدمة تاريخ العبر
١٩. ابن خلكان - وفيات الأعيان
٢٠. ابن سعد - الطبقات الكبرى
٢١. ابن طولون - قيد الشريد من اخبار يزيد، تحقيق محمد زينهم، القاهرة، ١٩٨٤، ١٩٨٠م
٢٢. ابن عبد البر - الاستيعاب
٢٣. ابن عبد البر - العقد الفريد، مصر، ١٣٥٣هـ
٢٤. ابن العربي، القاضي ابوبكر - العواصم من القواصم (تحقيق محب الدين الخطيب) - مصر، لجنة الشباب المسلم
٢٥. ابن العباسي الزيدي، محمد - اخبار الزيديين

٢٦. ابي كثير، الدمشقي - البداية والنهاية
٢٧. ابي قتيبة، الدينوري - عيون الأخبار
٢٨. ابي قتيبة، الدينوري - كتاب المعارف، مصر ١٣٠٣هـ
٢٩. ابي قتيبة - الامامة والسياسة
٣٠. ابوجعفر الطوسي - تلخيص الشافعي، ايران، ١٣٠١هـ
٣١. ابوجعفر محمد - كتاب المجر
٣٢. ابو حنيفة الدينوري - الأخبار الطوال
٣٣. ابوداود، الامام - السنن (سنن ابي داود)
٣٤. ابوالفرج الاصفهاني - مقاتل الطالبيني
٣٥. الأردبيلي، علي بن عيسى - كشف الغمّة في معرفة الأئمة، ١٣٨١هـ
٣٦. رسلان، امير شكيب - حاضر العالم الاسلامي، طبع القسطنطينية
٣٧. الأزرقى - تاريخ الكعبة المعظمة
٣٨. البخاري، الامام محمد بن الجامع الصحيح (صحيح البخاري) اسماعيل -
٣٩. البرزنجي، محمد بن عبدالرسول - الاشاعة في اشراط الساعة
٤٠. البلاذري - انساب الأشراف، طبع يروشلم
٤١. البلاذري - فتوح البلدان
٤٢. التبريزي، الخطيب، ولي مشكاة المصابيح - مشكاة
- الدين محمد بن عبدالله -
٤٣. حاجي خليفة، مصطفى بن كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون
٤٤. عبدالله كاتب چلبى - طبع القسطنطينية ١٢٨٠هـ
٤٥. الحاكم، الامام ابو عبدالله المستدرک على الصحيحين
٤٦. الحنفى، القاضى بدر الدين - أكام المرجان في غرائب الاخبار و أحكام الجان دہلی اصبح المطابع
٤٧. الحموى، ياقوت - معجم البلدان
٤٨. الخضري - اتمام الوفاء في سيرة الخلفاء

٢٩. الخفاجي - الكلام في سيدنا معاوية وابنه يزيد، القاهرة، دار الكتب القومية التيمورية رقم المخطوطة - (٩٤١)
٥٠. الخميني، سيد روح الله - الحكومة الاسلامية، طبع الحركة الاسلامية في ايران، بيروت.
٥١. الدهلوي، الشيخ عبدالحق المحدث - مائت بالسة في أيام السنة
٥٢. الذهبي - تاريخ الاسلام و طبقات المشاهير والأعلام
٥٣. الذهبي - ميزان الاعتدال في نقد الرجال
٥٤. الزبير، معصب - كتاب نسب قريش
٥٥. الزركلي، خير الدين - الأعلام، بيروت مطبع كوستا توموس ١٩٥٦م / ١٣٤٥هـ
٥٦. الشاه ولي الله، الدهلوي - المسوى، شرح الموطأ، طبع الهند.
٥٧. شبلي النعماني - رسالة الانتقاد
٥٨. طاش كبرى زاده - مفتاح السعادة و مصباح السيادة
٥٩. الطبراني - المعجم الكبير
٦٠. الطبرسي - كتاب الاحتجاج
٦١. الطبرسي، فضل بن حسي - اعلام الوري بأعلام الهدى، ١٣٣٨هـ
٦٢. العريني، دكتور حمد محمد - اياحة المدينة و حريق الكعبة في عهد يزيد بن معاوية بين المصادر القديمة والحديثة، الكويت، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية، ١٣٠٨هـ / ١٩٨٨م
٦٣. علي القاري، الحنفى - شرح الفقه الاكبر، دهلي، طبع مجتبائي
٦٤. علي متقى، البرهانفوري - كنز العمال في سنن الأقوال و الأعمال، الهند
٦٥. عمر، ابوالنصر - يزيد بن معاوية
٦٦. عنبه، جمال الدين - عمدة الطالب في انساب آل أبي طالب، لكهنؤ، مطبع جعفرى
٦٧. الفرهاروى، عبدالعزیز - النبراس شرح العقائد
٦٨. كرد علي، محمد - كنوز الاجناد
٦٩. القسطلاني - شرح البخارى، دهلي، اصح المطابع ١٣٥٤هـ

70 اللكهنوى، الشيخ عبدالحنى - نزعة الخواطر، حيدرآباد
الدكى، ١٣٤٠هـ

- 71 مجلسى، ملا باقر - بحار الأنوار، طبع ايران
72 مرتضى، سيد شريف - تنزيه الأنبياء، ١٣٥٠هـ
73 المسعودى - كتاب التنبيه والاشراف
74 مسلم، الامام - الجامع الصحيح (صحيح مسلم)
75 المفيد، الشيخ - الارشاد، ايران، انتشارات علمية اسلامية، ١٣٨٤هـ -
76 المنجد، دكتور صلاح الدين - يزيد بن معاوية (تحقيق)
77 المهري، محمد جواد (المترجم) - مختارات من اقوال الامام
الخمسينى الجزء الثانى (٢) طهران، وزارة الارشاد الاسلامى، ١٣٠٣هـ
78 النقوى، على نقى - السبطان فى موقفيهما، لاهور، اظهار

سنز

- 79 النيسابورى، محمد فتال - روضة الواعظين، ١٣٨٥هـ
80 الهروى، ابى لازهر، محمد بن احمد الازهرى - كتاب فى
يزيد بن معاوية

- 81 اليعقوبى، ابى واضح - تاريخ اليعقوبى
٨٢ جريدة "العلم" اليومية، الرباط (المغرب) ٥ سبتمبر ١٩٦٦ م
83 مجلة "التوحيد" طهران، ذوالقعدة - ذوالحجة، ١٣١٠هـ

فهرست المراجع (فارسى)

- 84 خمينى، سيد روح الله - كشف اسرار، تهران، ١٥ ربيع
الثانى ١٣٦٣هـ
85 دبلوى، شاه ولى الله محدث - ازالة الخفاء عن خلافة
الخلافة
86 دبلوى، شاه ولى الله محدث - تفهيمات الهية
87 دبلوى، شاه ولى الله محدث - وصيت نامه، كانپور، مطبع
مسيحى، ١٢٤٣هـ
88 شريعتى، دكتور على - تشيع علوى و تشيع صفوى، مطبوعه

- دفتر تدوین و تنظیم مجموعه آثار معلم شهید دکتر علی شریعتی
 89 شریعتی، دکتر علی - فاطمہ فاطمہ است، تہران، سازمان
 انتشارات حسینہ ارشاد، چاپ دوم، تیر ماہ ۱۳۵۶
 90 شریعتی، دکتر علی - قاسطین، مارقیں، ناکشیں، تہران،
 انتشارات قلم، آبانماہ ۱۳۵۸، چاپ دوم.
 91 کاشانی، میرزا محمد تقی سپہر - ناسخ التواریخ، ظہران
 92 قمی، شیخ عباس - منتہی الامانی، ایران، ۱۳۸۸ - سازمان چاپ و انتشارات
 جاپوران -
 93 قنوجی، نواب صلیق حسنی خان - جمع الکرامۃ -
 94 قزوینی، ملاخلیل - صافی شرح اصول کافی
 95 مجدد الف ثانی، شیخ احمد سر بندی - مکتوبات امام
 ربانی، لاہور، نور کمپنی، ۱۹۶۵.
 96 مجلسی، ملا باقر - جلاء العیون، طبع ایران
 97 مجلسی، ملا باقر - حق الیقین، طبع ایران
 98 مجلسی، ملا باقر - حیات القلوب

فہرست المراجع (اردو)

- 99 آزاد، مولانا ابوالکلام - مسند غوث، لاہور، داتا پبلشرز، ۱۹۷۸.
 100 اسرار احمد، ڈاکٹر - سانچہ کریم، لاہور، مرکزی انجمن خدام القرآن، بدھشتم، مئی
 ۱۹۹۳ء.
 101 اقبال، طاہر محمد - کلیات اقبال (اردو) لاہور، شیخ غلام علی رند سنز، ۱۹۷۳ء.
 102 امیر علی، جسٹس سید - سپرٹ آف اسلام، اردو ترجمہ بنام "عرف اسلام" از محمد
 عادی حسین، دہلی، اسٹاک بک سنٹر -
 103 البرنی، کاش - المختصر - تقویم خیر القرون، کراچی، لوراق پبلشرز ۱۹۸۳ء -
 104 بریلوی، مولانا احمد رضا خان - احکام شریعت، مطبوعہ ہند
 105 بریلوی، مولانا احمد رضا خان - رد الرحمۃ (تقدیم و ترتیب، محمد فاروق کھٹکی،
 بعنوان "مجموعہ رسائل رد و افض) کراچی، ادارہ مدارات الطیفین
 106 ہندیا لوی، عطا اللہ - واقعہ کربلا اور سچ کا پس منظر، سرگودھا، المکتبہ الحسینیہ، مئی ۱۹۹۵ء -

- 107- ہندیا لوی، علامہ عطا محمد، سیف العطا، دور، عطا ہندیا لوی اکیڈمی، ممبئی ۱۹۹۳ء۔
- 108- تانوی، مولانا محمد اشرف علی۔ اردو الفتاوی، جلد قاسم، طبع المند
- 109- تانوی، مولانا محمد اشرف علی۔ ہشتی زہیر، تان کیمپنی لمیٹڈ لاہور، کراچی،
- 110- تبریزی، خلیب۔ اکمال فی اسما، الرجال (اردو ترجمہ) مطبوعہ مع شاعۃ الصایح، لاہور، مکتبہ رحمانیہ۔
- 111- جامعہ پنجاب، لاہور۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ، لاہور، جلد اول، طبع اول ۱۹۶۳ء۔
(دو دیگر جلدات)
- 112- جامعہ پنجاب، لاہور۔ تاریخ ادبیات مسلمانان پاکستان و ہند، لاہور، جلد دوم، عربی ادب، فروری ۱۹۷۲ء، (دو دیگر جلدات)
- 113- جعفر حسین، مفتی۔ نوح البیاض، اردو ترجمہ و حواشی، لاہور، الماسیہ پبلی کیشنز، اکتوبر ۱۹۸۸ء۔
- 114- حامدی، خلیل احمد۔ ہادہ و منزل (اردو ترجمہ) تسالم فی الطریق، از سید قلب لاہور، اسٹاک پبلی کیشنز لمیٹڈ، ۱۹۸۱ء۔
- 115- حمید الدینی، ڈاکٹر۔ تاریخ اسلام، لاہور، فیروز سنز لمیٹڈ
- 116- خانہ فرہنگ۔ اتحاد و یک جہتی نام خمینی کی نظر میں سلطان خانہ فرہنگ جمہوری اسلامی ایران۔
- 117- دہلوی، شیخ عبدالحق محدث۔ ثابت ہائے فی ایام السنہ (اردو ترجمہ) مطبوعہ ۱۳۸۰ھ
- 118- دہلوی، میرزا حیرت۔ چراغ دہلی، اردو اکادمی، دہلی، مارچ ۱۹۸۷ء۔
- 119- دہلوی، میرزا حیرت۔ کتاب شہادت، دہلی، گردن پریس، ۱۹۱۳ء، و طبع ثانی، جلد اول، کراچی، مکتبہ جاہ الحق، ۱۹۷۳ء۔
- 120- رضوی، عطاء سید محمد احمد۔ شان صحابہ، مطبوعہ لاہور
- 121- زاہد علی، ڈاکٹر۔ تاریخ قاضی حسین مصر
- 122- سنبل، مولانا عتیق الرحمن۔ واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، (دو نمبر ایڈیشن)، اہم مسائل کے ساتھ اسٹاک، بیون پبلی کیشنز، ۱۹۹۳ء۔
- 123- سیالوی، عطاء محمد قرہ الدینی۔ مذہب شیعہ، لاہور، اردو پریس، ۱۳۷۷ھ
- 124- شیرانی، ڈاکٹر حافظ محمود۔ مقالات شیرانی، جلد ششم، لاہور، ۱۹۷۲ء۔ ۱۹۷۲ء۔
- 125- صدیقی، نعیم۔ حسن انسانیت، لاہور، اسٹاک پبلی کیشنز لمیٹڈ (اشاعت چہارم)

- 126 سدیقی، ابوالحسن محمد عظیم - میر نوین یزید، رشوت کا بڑی روشنی میں۔
کراچی، مجلس حضرت عثمان غنی، ص ۱۴۰۲
المدینہ
- 127 ضیاء الحق، قاری محمد - یزید، اکابر اہل سنت دیوبند کی نظر میں، کراچی، مکتبہ
اہل سنت و جماعت، جولائی ۱۹۹۳ء۔
- 128 طیب، مودود قاری - شہید کربلا اور یزید - طبع المند -
- 129 عباسی، عہد سید محمود احمد - خلافت مملوۃ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۲ء
- 130 عباسی، عہد سید محمود احمد - تحقیق مزید بسلسلہ خلافت مملوۃ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۱ء
- 131 عبدالستار شاہ، علامہ - ایک استفسار کا جواب، مجلس تحقیق و نشریات اسلام پاکستان
- 132 العربیان، ڈاکٹر محمد محمد، (مترجم) محمد سعید الرحمن علوی - (اباحۃ المدینہ و
حریم الکعبہ فی عہد یزید بن مملوۃ) امیر یزید بن مملوۃ کے خوف و سنگین الزامات کا جائزہ مدینہ کی
پیرستی - خانہ کعبہ کے تھمس کی پامالی ۱۳۱۳ھ/۱۹۹۳ء
- 133 علماء السنم قاری، مولانا سید ابومملوۃ ابوذر - سیرت سیدنا مملوۃ
- 134 غلام احمد، قاری - انوار قریہ، لاہور، اپریل ۱۹۹۱ء
- 135 فاروقی، پیرزادہ اقبال احمد - صحابہ کرام، مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی کے
آئینے میں، لاہور، مکتبہ نبویہ، ۱۹۹۱ء
- 136 فاروقی، مولانا ضیاء الرحمن - خلافت راشدہ جنتری، ۱۹۸۷ء (مطابق
۸-۱۳۰۷ھ) فیصل آباد: اشاعت المعارف
- 137 فاروقی، مولانا عبدالحل - تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، مطبوعہ ہند
- 138 الفاروقی، محمد اسماعیل - مکہ سے کربلا تک، حضرت حسینؑ بن علیؑ کی تین
سرطیں، لاہور، مرکز تحقیق حزب الاسلام، ۱۳۱۳ھ/۱۹۹۳ء
- 139 فیض احمد - مقالات مرضیہ (ملفوظات مریہ) لاہور، پاکستان انٹرنیشنل پرنٹرز،
لاہور ۱۹۷۳ء
- 140 کاشمیری، شورش (آقا عبدالکریم) - تحریک ختم نبوت، ۱۸۹۱ء سے ۱۹۷۳ء
- مک، لاہور، چٹان پرنٹنگ پریس، ۱۹۸۰ء
- 141 کاندھلوی، مولانا حبیب الرحمن - مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت، مطبوعہ
کراچی
- 142 گنگوہی، مولانا شہید احمد - فتاویٰ رشیدیہ (کتاب ایمان اور کفر کے مسائل) طبع
المد

- 143 قادری، مفتی غلام سرور۔ افضلیت سیدنا صدیق اکبر، ساہیوال، مکتبہ فریدیہ
- 144 مالک رام۔ ماہ و سال، مطبوعہ دہلی
- 145 مجلس تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیت، پاکستان۔ مسلم معاشرے پر شیعیت کے منفی اثرات، (دوسرا ایڈیشن مع ترمیم و اضافہ) مطبوعہ پاکستان
- 146 محمد دین بٹ، ابویزید۔ خلافت رشید ابن رشید، سیدنا یزید، مطبوعہ لاہور
- 147 محمد علی، مولانا۔ دشمنان امیر معاویہ کا علیؑ کا سب، مطبوعہ لاہور
- 148 مدنی، مولانا سید حسین احمد۔ مکتوبات شیخ الاسلام، جلد اول
- 149 مطہری، سید مرتضیٰ۔ (نصف ہای اسلامی در صد سال اخیر) بیسویں صدی کی اسلامی تحریکیں، اردو ترجمہ از ڈاکٹر ناصر حسین نقوی، راولپنڈی، مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان، نومبر ۱۹۸۰ء
- 150 مودودی، مولانا سید ابوالاعلیٰ۔ خلافت و ملوکیت، لاہور، ادارہ ترجمان القرآن، اپریل ۱۹۸۰ء
- 151 موسوی، ڈاکٹر موسیٰ۔ (الشیعہ و التصحیح) اصطلح شیعہ، اردو ترجمہ از ابو سعید آل نام، مطبوعہ پاکستان، ذوری ۱۹۹۰ء
- 152 نافع، مولانا محمد۔ سیرت حضرت امیر معاویہؓ، ناشر، "تخلیقات"، لاہور ۱۹۹۵ء۔
- 153 ندوی، مولانا سید ابوالحسن علی۔ المرتضیٰ، اردو ترجمہ از ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی، ایڈیشن سوم، مطبوعہ لکھنؤ
- 154 ندوی، مولانا سید سلیمان۔ سیرت النبی، جلد سوم
- 155 ندوی، مولانا سید سلیمان۔ حضرت عائشہ صدیقہ کی عمر پر تحقیقی نظر، لاہور، المکتبہ السلفیہ، ۱۹۷۸ء
- 156 ندوی، مولانا محمد اسحاق صدیقی۔ اظہار حقیقت، مطبوعہ کراچی
- 157 ندوی، مولانا محمد اسحاق صدیقی سندیلوی۔ اموی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، (ماخوذ از "اظہار حقیقت" حصہ سوئم)، ناشر مولانا عبدالرحمن، کراچی، اسلامی کتب خانہ، بنوری ٹاؤن، رمضان ۱۴۱۳ھ
- 158 ندوی شاہ معین الدین احمد۔ تاریخ اسلام، لاہور، ناشران قرآن لمیٹڈ
- 159 نعمانی، مولانا محمد منظور۔ ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت، لاہور، مکتبہ مدنیہ
- 160 نعمانی، مولانا محمد منظور۔ خمینی اور شیعہ کے بارے میں علماء کرام کا مستند

فیصلہ حصہ اول و دوم مع ضمیرہ جات، مطبوعہ پاکستان، (ماخوذ از ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ، اشاعت خاص، دسمبر ۱۹۸۷ء تا جولائی ۱۹۸۸ء)

- 161 نقوی، سید شاکر حسین اربوبوی - مجاہد اعظم، طبع ہند
- 162 نقوی، مولانا سید علی نقی - شہید انسانیت
- 163 نیاز احمد، حلیمہ - کشف الغم عن عمر ام الامہ، یعنی تحقیق عمر عائشہ صدیقہ، کراچی، مشکور اکیڈمی
- 164 ہاشمی، پروفیسر قاضی محمد طاہر علی - تذکرہ خلیفہ راشد، امیر المؤمنین سیدنا معاویہ، ناشر، قاضی جی پیر الہاشمی اکیڈمی، مرکزی جامع مسجد حویلیاں، ہزارہ ۱۹۹۵ء
- 165 حاشی، مولانا عبدالقدوس، مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ، کراچی ۱۹۸۱ء

اردو مجلات و جرائد

- 166 پندرہ روزہ "الاحرار" لاہور، یکم تا پندرہ جولائی ۱۹۹۲ء (سیدنا حسین نمبر)
- 167 جنت روزہ "الاسلام" لاہور -
- 168 ماہنامہ "الہد" کاکوری، ہند، اپریل مئی ۱۹۹۲ء -
- 169 ماہنامہ "قبلی" دیوبند، ہند، جون، جولائی، اگست ۱۹۹۰ء -
- 170 ماہنامہ "تدبر" لاہور، مئی و اگست ۱۹۹۲ء -
- 171 ماہنامہ "ترجمان القرآن" لاہور، اگست ۱۹۹۲ء، دسمبر ۱۹۹۵ء -
- 172 پندرہ روزہ "تعمیر حیات" لکھنؤ، ۱۰ مارچ، ۱۹۹۲ء -
- 173 ماہنامہ "دارالعلوم دیوبند"، ہند، ستمبر ۱۹۹۲ء -
- 174 ماہنامہ "الرشاد" اعظم گڑھ، اپریل ۱۹۹۲ء -
- 175 ماہنامہ "فاران" کراچی، جون ۱۹۷۵ء -
- 176 ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ، ہند، (اشاعت خاص دسمبر ۱۹۸۷ء تا جولائی ۱۹۸۸ء) مئی و جون، اگست، نومبر و دسمبر ۱۹۹۲ء -
- 177 ماہنامہ "بیشاق" لاہور، مئی ۱۹۹۲ء -
- 178 مجلہ "وحدت اسلامی" اسلام آباد، مرم، ۱۳۱۶/۱۹۹۵ء، سفارت جمہوری اسلامی ایران -
- 179 "الاسلام" کلکتہ، ہند، ۱۲، اگست ۱۹۲۷ء -

180 - "صدق جدید" لکھنؤ۔

181 روزنامہ "نوائے وقت" لاہور۔

فہرست المراجع (انگریزی)

- 182 - Byzantine Empire
 - 183 Continuatia Byzantina Arabica
 - 184 Encyclopedia Britanica
 - 185 Encyclopedia of Islam (Leyden)
 - 186 The Great Umayyad (Muhammad A. Haris) Karachi
 - 187 The History of Muslim Dynasties in Spain (R. Dozy)
Translated by Francis Graffen, Landon, 1913
 - 188 The Monthly "Universal Message. Karachi. (July, 1992)
 - 189 The Daily "Star". Alahabad. India. March 12, 1934
-

یزید کا مقدمہ سعید الرحمن علوی مکتبہ آل عمران لاہور

Scanned by Wasif Alvi